

عَدَّةُ الْقُرَّانِ
صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

تأليف
المفتي محمد صالح المنجد

الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ

١١

مكتبة المدائن

١٤ - الرقة بانه ٥٠٠٠٠٠

بانتھوچانا

عمدة القائلين

بشرح

صحیح الحج ساری

للشیخ الإمام العلامة زید الدین ابی محمد محمود بن احمد العینی

□ الترتیب ۸۵۵ □

الجزء الحادی والعشرون



عنیتا بشر و تصمیر و تعلیق علیہ شرکت من العلماء بمساعدة

ادارة الطباعة النورية

صممة مرة ثانية من لانا غلام نبی نورانی الراجی الی مغفرة ربہ القری
طبع علی انظار العلامة شیخ المقری محمد اسماعیل نورانی

یطلب من المکتبة الرشیدیة ۰ شارع سرکی

کوئٹہ ۰ بلوچستان

پاکستان

الطبعة الاولى ۱۴۰۱ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ بابُ مُرَاجَعَةِ الْحَائِضِ ﴾

ای ہذا باب فی بیان حکم مراجعتہ الحائض الی طلقہ

۳۷۔ ﴿ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ حَدَّثَنَا يُونُسُ ابْنُ جُبَيْرٍ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ طَلَّقَ ابْنُ عُمَرَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَسَأَلَ عُمَرَ النَّبِيَّ ﷺ فَأَمَرَهُ أَنْ يُرَاجِعَهَا ثُمَّ يُطَلِّقَ مِنْ قَبْلِ عِدَّتِهَا قُلْتُ فَتَعَنَّدُ بِتِلْكَ النُّطْلِيقَةِ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ عَجَزَ وَاسْتَحَقَّ ﴾

مطابقتہ لترجمة ظاهرة وحجاج علی وزن فعال بالتشديد هو ابن منہال بكسر الميم ويزيد من الزيادة ابن ابراهيم التستري * والحديث مر فی اوائل الطلاق عن سليمان بن حرب عن شعبة عن ابن سيرين ومرو الكلام فيه مستوفی قوله «سالت ابن عمر» عن يطلق امرأته وهي حائض فقال فی جوابه طلق ابن عمر معبرا بلفظ الغيبة عن نفسه قوله «فسال عمر» فيه حذف تقديره فسالت ابی عمر عن ذلك فسال عمر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قوله «من قبل» بضم القاف والباء الموحدة ای وقت استقبال العدة والفروع فيها ان يطلقها فی الطهر قوله «قلت» القائل هو يونس بن جبیر قوله «فتعند» علی صيغة المجهول الاستفهام مقدرا ای تعتبر تلك التولية وتحنسبها وتحكم بوقوع طلقه قوله «قال» ای ابن عمر فی الجواب معبرا عن نفسه بلفظ الغيبة ایضا رأيت ای اخبرني ان ابن عمر ان عجز واستحقم فایمنع ان يكون طلاقا یعنی نعم تحنسب ولا يمنع احتسابها عجزه وحاقته وقدم تحقیقه فی اول الطلاق وقال ابن التين فيه دلالة علی ان الاقراء الاطهار وفيه حجة علی ابی حنيفة فی قوله الاقراء الحیض (قلت) سبحان الله فامنی تخصیص ابی حنيفة فی ذلك وهو لم یفرد بهذا القول ولكن اریحة التعصب الباطل تحملهم علی ذلك علی ما لا یحقی *

﴿ بابُ مُجِدِّ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾

ای ہذا باب فیہ تحدی آخرہ قال بعضهم تحدی بضم اولہ وكسر ثانيہ من الرباعي قلت هذا ليس باصطلاح اهل الصرف بل يقال هذا من الثلاثی المزید فیہ من احد علی وزن افعل یحد احداداً وقال ثعلب یقال حدث المرأة علی زوجها تحد وتحد حداداً اذا ترک الزينة فہی حادو یقال ایضا احدث فہی محدود وقال الفراء انما كانت بغير ماء لانہا لا تكون للذكر وقال ابن درستوبہ المعنی انہا منعت الزينة نفسها والطیب بدنها ومنعت بذلك الخطاب خطبتها والطمع فیہا کامنح حد السکین

وحداد ما منعها وفي نوادر الدعياني باحد جاء الحديث لا يحد قال وحكي الكسائي عن عقيل حدث بغير الف وفي شرح
الدبري يروي بالحام وبالجم وبالحام اشهر وبالجم ما خوذ من جدت الشيء (اذ قطعته فكان المرأة انقطعت عن الزينة
وما كانت عليه ولا قبل ذلك وفي تقويم المسد لابي حاتم ابى الاسمى حدث ولم يعرف الا احدث *

❦ وقال الزهري لا أرى أن تقرب الصبية المتوفى عنها الطيب لأن عليها العدة ❦

اي قال محمد بن مسلم الزهري قوله الصبية بالرفع على الفاعلية والطيب بالنصب على المفعولية وقال الكرماني ويروي بالمعكس
وهو ظاهر وانما ذكر الصبية لان فيه خلافا فمندا ابى حنيفة لاحداد عليها وقال مالك والشافعي واحمد وابو عبيد وابو
نور عليها الحداد قوله لان عليها العدة اي على الصبية اشار بهذا الى انها كالبالغة في وجوب العدة *

٧٤ - ❦ حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حميد بن نافع عن زينب ابنة أبي سلمة أنها أخبرته هذه الأحاديث

الثلاثة قالت زينب دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفى زوجها
أبو سفيان بن حرب فذهبت أم حبيبة بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره فذهبت منه جارية ثم
مست ببارضها ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت فوق ثلاث ليال إلا على
زوج أربعة أشهر وعشرا قالت زينب فدخلت على زينب ابنة جحش حين توفى أخوها فذهبت
بطيب فمست منه ثم قالت أما والله مالي بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله صلى الله
يقول على المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت فوق ثلاث ليال
إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا قالت زينب وصيت أم سلمة تقول جاءت امرأة إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن ابنتي توفى عنها زوجها وقد اشتكت عيناها
أفكحكها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مرتين أو ثلاثا كل ذلك يقول لا ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما هي أربعة أشهر وعشرا وقد كانت إحدا كن في الجاهلية ترمي بالبقرة
على رأس الحول قال حميد فقلت لزينب وما ترمي بالبقرة على رأس الحول فقالت زينب كانت
المرأة إذا توفى عنها زوجها دخلت حفا وليست شريفا بها ولم تمس طيبا حتى تمر بها سنة
ثم ترمي بدابة جمار أو شاة أو طائر فتفتض به فقلما تفتض بشيء إلا مات ثم تخرج فتعطى
بقرة فترمي بها ثم تراجع بقدر ما شاءت من طيب أو غيره: سئل مالك رحمه الله ما تفتض
به قال تمسح به جلدها ❦

مطابقه للترجمة ظاهرة وحيد بن نافع ابو افلح الانصاري وزينب بنت ابى سلمة بن عبد الاسود هي بنت ام سلمة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم وهي ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم وزعم ابن التين انها لا رواية لها عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد اخرج لها مسلم حديثا كان اسمى
برة فسماني رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب واخرج لها البخاري حديثا تقدم في اوائل السيرة النبوية وقال ابو عمر ولدتها امها
بارض الحبشة وقدمت بها وحفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم وكنت عند عبد الله بن زمعة بن الاسود فولدت له وكانت من افقه نساء

زمانها . والحديث الاول من الاحاديث الثلاثة المذكورة وهو عن ام حبيبة . والحديث الثاني وهو عن زينب بنت جحش
 قدم مضيا في الجنازة في باب احداث المرأة على غير زوجها فانه اخرجه هناك عن اسماعيل عن مالك الى آخره واخرج الحديث
 الثالث وهو عن ام سلمة في الطب عن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في الطلاق عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابو داود
 فيه عن القسبي عن مالك به واخرجه الترمذي في النكاح عن اسحاق بن موسى الانصاري عن مالك به واخرجه النسائي
 في الطلاق وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى وغيره واخرجه ابن ماجه في الطلاق عن ابي بكر بن ابي شيبة به قوله
 قالت زينب سمعت ام سلمة وه ووصول بالاسناد المذكور ووقع في الموطأ سمعت ام سلمة وزاد عبد الرزاق عن مالك
 بنت ابي امية زوج النبي ﷺ قوله جاءت امرأة زاذب النسي من طريق الليث عن حميد بن نافع جاءت امرأة من قريش
 وسماها ابن وهب في موطأ طاعة كذبت نعيم بن عبد الله قوله وقد اشتكت عينا قبل يحوز فيه وجهان ضم النون على الفاعلية على
 ان تكون المين هي المشتكية وفتحها على ان يكون في اشتكت ضمير الفاعل وهي المرأة وروى عيناها وكذا وقع في رواية
 مسلم قوله افتكحها بضم الحاء قوله لا اى لانكحها وكذا في رواية شعبة عن حميد بن نافع وقال الكرماني قيل هذا
 النهي ليس على وجه التحريم ولئن سلمنا انه للتحريم فاذا كانت الضرورة فان دين الله يسري في الحرمة تثبت الا عند شدة
 الضرر والضرورة او مناه لا تكتحل بحيث يكون فيه زينة وقال النووي فيه دليل على تحريم الاكتحال على الحادة
 سواء احتاجت اليه ام لا وورد عليه المنع المطلق لان الضرورة مستثناة في الشرع وفي الموطأ اجمليه بالليل وامسحيه بالنهار
 ووجه الجمع بينهما انها اذا لم تحتج اليه لا يحل واذا احتاجت لم يحز بالنهار ويجوز بالليل وقيل حديث الباب على من لم
 تتحقق الخوف على عيناها ورد بان في حديث شعبة فحشوا على عيناها وفي رواية ابن منده رمدت رمدا شديدا وقد خشيت
 على بصرها قوله مرتين او ثلاثا اى قال لا تكتحل مرتين او قال لا ثلاث مرات وقيل يجوز الا كتحال ولو كان فيه طيب
 وحلوا النهي على التنزيه وقيل النهي محمول على كحل مخصوص وهو ما يتزين به قوله انما هي اربعة اشهر وعشرا كذا
 وقع في الاصل بالنصب على لفظ القرآن ويجوز بالرفع على الاصل قيل الحكمة فيه ان الولد يتكامل بخلقته وينفخ فيه الروح
 بعد مضي مائة وعشرين يوما وهي زيادة على اربعة اشهر بنقصان الالهة فيعبر الكسر الى العدة على طريق الاحتياط وذكر
 العشر مؤنثا على ارادة الليالي والمراد مع ايامها عند الجهور فلا تحل حتى تدخل الليلة الحادية عشر وعند الاوزاعي وبعض
 السلف تنقضي بمضي الليالي العشر بعد الاشهر ونحل في اول اليوم العاشر قوله قال حميد هو ابن نافع راوى الحديث
 وهو موصول بالاسناد المتقدم قوله فقالت زينب هي بنت ام سلمة قوله وما ترمى بالبرة اى يبنى الى المراد بهذا الكلام
 الذي خوطبت به هذه المرأة قوله فقالت زينب كانت المرأة الخ كذا وقع غير مسند قوله حفشا بكسر الحاء المهملة وسكون
 الفاء وبالشين المعجمة فسر ابو داود في روايته من طريق مالك باليت الصغير وعند النسائي من طريق ابن القاسم عن
 مالك الحفش الخضم بضم الخاء المعجمة وبالصاد المهملة وقال الشافعي الحفش البيت الذليل السمك البناء وقيل هو شيء
 من خوص يشبه الفقة تجمع فيه المعتدة متاعها من غزل ونحوه وقيل بيت صغير حفير قريب السمك وقيل بيت صغير
 ضيق لا يكاد يسمع للقلب وقال ابو عبيد الحفش الدرج وجمعه احفاش شبه بيت العادة في صغره بالدرج وقال الخطابي
 سمى حفشا لضيقه وانضمامه والتحفش الانضمام والاجتماع قوله حق تمر بها وفي رواية الكشميهني لها باللام قوله ثم
 تؤتى بدابة بالتؤوين قوله حمار بالجر والتؤوين على البدلية قوله او شاء او طائر كلمة اوفيه للتؤوين واطلاق الدابة على
 ما ذكر بطريق اللغة لا بطريق العرف قوله فتفتض به بالفاء ثم التاء المثناة من فوق ثم بضاد معجمة وقال الخطابي من
 فضضت الشيء اذا كسرتة او فرقته اى انها كانت تكسر ما كانت فيه من الحداد بنلك الدابة وقال الاخفش معناه تنظف
 به وهو ما خوذ من الفضة تشبيها له بنقاها وبياضها وقال القتي سالت العجائز عن عينا فقالوا ان المعتدة كانت لا تنفصل
 ولا تمس ماء ولا تقلم ظفرا وتخرج بعد الحول باقبح منظر ثم تفتض اى تكسر ما هي فيه من العدة بطائر تمسح به
 قبلها وتبذره فلا يكاد يمشي وفسره مالك بقوله تفتض به تمسح به جلدها كالشرة كما يحى . الا ن وقال ابن وهب تمسح

ييدها عليه وعلى ظهره وقيل منه تفسح به ثم تفتض أي تغسل بالماء العذب حتى يصير بيضاء نقية كأنه فضة وقال الخليل
الفضض الماء العذب يقال افتضضت به أي اغتسلت به وقيل تفتض أي تفارق ما كانت عليه وذكر الأزهري أن الشافعي
رحمه الله تعالى رواء نقبص بالقاف وبالباء الموحدة والعماد المهمة وهو الأخذ بالطرف الأصابع وقراءة الحسن
فقبصت قبضة من أثر الرسول والمعروف الأول وقال الكرماني يحتمل أن يكون الباء في تفتض بالنمذية أو زائدة
يعني تفتض الطائر بأن تكسر بعض أعضائه ولعل غرضه من الأشعار بهلاك ما كن فيه ومن الرمي الانفصال منه
بالكلية قوله «فتمطى» على صيغة المجهول قوله «ببرة» بفتح العين وسكونها قوله «فترمى بها» أي بتلك الببرة وفي
رواية مطرف وابن الماجشون عن مالك ترمى بببرة من بر الغنم أو الأبل فترمى بها أمامها فيكون ذلك إحلالا لها
وفي رواية ابن وهب ترمى بببرة من بر الغنم من وراء ظهرها ثم قيل المراد برمي الببرة إشارة إلى أنها رمت المدة
رمي الببرة وقيل إشارة إلى أن الفعل الذي فعلته من التربص والصبر على البلاء الذي كانت فيه لما انقضى كان عندها
بمنزلة الببرة التي رمتها استخفافا واستحقارا وتعظيما لحق زوجها وقيل بل ترميها على سبيل التفاؤل لعدم عودها إلى
ذلك قوله «سئل مالك ما تفتض» أي ما معناه *

باب الكحل للحادة

أي هذا باب في بيان حكم استعمال الكحل للمرأة الحادة أي التي تحب بفتح التاء وضم الحاء وأما الحدة فمن
أحدث كما بيناه عن قريب وقال ابن التين الصواب الحاد بلا هاء لأنه نعت للمؤنث كطالق وحائض وقال بعضهم
لكه جائز فليس بخطأ قلت إن كان يقال في طالق طالقة وفي حائض حائضة يقال أيضا حادة وإن كان لا يقال طالقة ولا حائضة
فلا يقال حادة والصواب مع ابن التين والذي ادعى جوازه فيه نظر لا يخفى *

٧٥ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ زَيْنَبَ ابْنَةِ أُمِّ سَلَمَةَ
عَنْ أُمِّهَا أَنَّ امْرَأَةً تُوُفِّيَ زَوْجُهَا فَحَشَوْا عَيْنَيْهَا فَأَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنُوهُ
فِي الْكُحْلِ فَقَالَ لَا تَكْحُلْ قَدْ كَانَتْ إِحْدَا كُنْ تَمْكُثُ فِي شَرِّ أَحْلَاسِهَا أَوْ شَرِّ يَنْبِهَا فَإِذَا كَانَ حَوْلُ
فَمَرَّ كَلْبٌ رَمَتْ بِتَرَقٍ فَلَا حَتَّى تَمْضِيَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَسَمِعْتُ زَيْنَبَ ابْنَةَ أُمِّ سَلَمَةَ تُحَدِّثُ عَنْ
أُمِّ حَبِيبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ مُسْلِمَةٍ قَوْمِنْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُجِدَّ
فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ إِلَّا عَلَى زَوْجِهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا *

مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا الحديث هو الحديث المذكور فيما قبل هذا الباب ومضى الكلام فيه قوله فحشوا
عينيها ويروى على عينيها وحشوا بفتح الحاء وضم الشين وأصله حشوا بضم الياء فاستثقلت الضمة على الياء فنقلت
إلى ما قبلها بعد سلب حركتها فالتقى ساكنان الياء والواو فحذفت الياء ولم تحذف الواو لأنها علامة الجمع فصارت حشوا
على وزن فموفاهم قوله لا تكحل بفتح التاء وتشديد الحاء وضم اللام وأصله لا تكحل بناءً على فحذفت أحداها وفي
رواية المستمل لا تكحل بسكون الكاف وضم الحاء واللام ويروى لا تكحل من الأكنة حال من باب الافتعال قوله
أحلاسها جمع حلس بكسر الحاء وسكون اللام وهو الثوب أو الكساء الرقيق يكون تحت البردعة قوله أو شريبتها شك
من الراوى وذكر وصف ثيابها ووصف مكانها قوله «فلا حتى تمضي» أي فلا تكحل حتى تمضي أربعة أشهر وعشرة
أيام قوله «وسمعت» القائل بهذا هو حميد بن نافع الراوى وهو موصول بالاسناد المتقدم قوله «عن أم حبيبة»
هي أم المؤمنين بنت أبي سفيان اخت معاوية واسمها رملة والحديث مضى في الجنائز باتم منه قوله «وعشرا»
بالنصب اتباعا للفظ القرآن *

٧٦ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا بِشْرٌ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ عُلْقَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ أُمُّ عَطِيَّةَ نَهَيْتُ أَنْ يُحَدِّثَ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثٍ إِلَّا بِزَوْجٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وبشر بكسر الباء الواحدة وسكون السين المعجمة ابن الفضل وام عطية اسمها نسبية بضم النون وفتح السين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الباء الواحدة بفت كعب ويقال بنت الحارث الانصارية والحديث من افراد قوله « نهينا » بضم النون على صيغة المجهول قوله « الزوج » وفي رواية الكشميني الاعلى زوج فان قلت روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم رخص المرأة ان تحدد على زوجها حتى تنقضي عدتها وعلى ايها سبعة ايام وعلى من سواه ثلاثة ايام قلت هذا غير صحيح لما تقدم ان ام حبيبة لما توفي ابوها تطيبت بعد ثلاث ولمعوم الاحاديث ولان هذا الحديث ذكره ابوداود في كتاب المراسيل عن عمرو بن شعيب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فذكره مضافا قلت ذكر ابى داود هذا في المراسيل غير موجه الا ان كان اراد بالارسال الانقطاع فيتجه لان عمرا ليس تابعيا والله اعلم *

﴿ بَابُ الْقُسْطِ لِلْحَادَةِ عِنْدَ الطُّهْرِ ﴾

اي هذا باب في بيان استعمال القسط للمرأة الحادة عند طهرها من الحيض اذا كانت ممن تحيض والقسط بضم القاف وسكون السين المهملة وبالطاء المهملة هو عود بتغيره وقال ابن الاثير القسط ضرب من المود *

٧٧ - ﴿ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا نُنْهَى أَنْ يُحَدِّثَ عَلَى مَيْتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا نَكْتَحِلُ وَلَا نَطِيبُ وَلَا نَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَقَدْ رُخِّصَ لَنَا عِنْدَ الطُّهْرِ إِذَا اغْتَسَلْنَا إِحْدَانَا مِنْ مَحِيضِهَا فِي نُبْذَةٍ مِنْ كُسْتٍ أَظْفَارٍ وَكُنَّا نُنْهَى عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله من كست لانه القسط فابدلت الكاف من القاف والهاء من الطاء وقد مر بيانه مستقصى في كتاب الحيض في باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض فانه اخرج هذا الحديث هناك بين هذا الاسناد والمتن ومضى الكلام فيه هناك قوله « كنا نهى » على صيغة المجهول قوله « ان تحدد » بضم النون وكسر الحاء قوله « الانوب عصب » بفتح العين وسكون الصاد المهملة وبالباء الواحدة وهو برود المين يعصب نزلها ثم يصبغ قوله « وقد رخص » على بناء المجهول قوله « من محيضها » وفي رواية الكشميني من حيضها قوله « في نبذة » بضم النون وسكون الباء الواحدة وبالذال المعجمة وهو القليل من الشيء قوله « من كست اظفار » بالاضافة ويأتي في الذي بعده من قسط بالقاف وقال الصنعاني في النسخ اظفار وصوابه ظفار وهو بفتح الظاء المعجمة وتخفيف الفاء موضع بساحل عدن وقال التيمي وهي بلفظ اظفار والصواب ظفار وقال النووي القسط والاظفار نوعان مع وفان من البخور وليسا من مقصود الطيب ورخص فيهما لزالة الرائحة لا للطيب قوله « وكنا نهى » بضم النون الاولى وسكون الثانية *

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقُسْطُ وَالْكُسْتُ مِثْلُ الْكَافُورِ وَالْقَافُورِ نُبْذَةُ أَيُّ قِطْعَةٍ ﴾

ابو عبد الله هو البخاري نفسه و اشار بهذا الى أن الكاف تبدل من القاف فيقال في القسط الكست كما يقال في الكافور قافور وتبدل التاء من الطاء لتقارب مخرجهما قوله « نبذة اي قطعة » اشار به الى تفسير قوله « في نبذة من كست » وقد مر الكلام فيه عن قريب وليس هذا بموجود في غالب النسخ

﴿ بَابُ تَلْبَسُ الْحَادَةِ ثِيَابَ الْعَصَبِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه تلبس المرأة الحادة ثياب العصب بالمهملتين برود غنية يعصب غزلها اي يجمع ويشد ثم يصبغ ويلسج فيأتي موشيا لبقاه ما عصب منه ابيض لم يأخذه صبغ يقال برد عصب وبرود عصب بالتثنية

والاضافة

والإضافة وقبل هو يروى ومخططة قل ابن الأثير فيكون نهى الممتدة عما صبغ بعد النسيج *

٧٨ - **حدثنا الفضل بن دكين** **حدثنا عبد السلام بن حرب** عن **هشام** عن **حفصة** عن **أم عطية** قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تُحِدَّ فوق ثلاث إلا على زوج فإنها لا تكتحل ولا تلبس ثوباً مصبوغاً إلا ثوب عصب *

مطابقته للترجمة في قوله الاثوب عصب وهشام هو ابن حسان القرطبي بضم القاف وسكون الراء وقال بعضهم هو هشام الدستوائي وهو غلط والصحيح انه هشام بن حسان وكذا قاله الحافظ المزي وحفصة هي بنت سيرين اخت محمد بن سيرين واورده حديث ام عطية هذا هنا مصرحاً برفعه وقال ابن المنذر اجمعوا على ان الحادة لا يجوز لها لبس المصبغة والمصفرة الا ما صبغ بالسواد وقد رخص في السواد عروة بن الزبير ومالك والشافعي وكرهه الزهري وكان عروة يقول لا تلبس من الحرة الا العصب وقال الثوري تنق المصبوغ الاثوب عصب وقال الزهري لا تلبس العصب وهو خلاف الحديث وقال الشافعي كل صبغ فيه زينة او تلميع مثل العصب والحبرة والوشى فلا تلبسه غليظا كان او رقيقا وعن مالك تجنب الحناء والصباغ الا السواد ان لم يكن حريرا ولا تلبس المون من الصوف قال في المدونة الا ان لا تجد غيره ولا تلبس رقيقا ولا عصب اليمين ووسع في غليظه وتلبس رقيق البياض وغليظ الحرير والكتان والقطن وقال النووي ويحرم على الذهب والفضة وكذلك الأول في الأول وجهه انه يجوز *

وقال الأنصاري **حدثنا هشام** **حدثنا حفصة** **حدثتني أم عطية** **نهى النبي صلى الله عليه وسلم** **ولا تمس طيباً إلا أدنى طهرها إذا طهرت نبذة من قسط وظفار ***

الأنصاري هو محمد بن عبد الله بن المنثري بن عبد الله بن أنس بن مالك قاضي البصرة شيخ البخاري روى عنه الكثير بواسطة وبلا واسطة ولعل البخاري اخذ هذا عنه مذاكرة فلهذا المبرور عنه بصيغة التحديث وهشام هو ابن حسان وقد مر عن قريب وقد وصله البيهقي من طريق أبي حاتم الرازي عن الأنصاري بلفظ ان رسول الله ﷺ نهى ان تحد المرأة فوق ثلاثة ايام الا على زوج فانها تحد عليه اربعة اشهر وعشر او لا تلبس ثوباً مصبوغاً الاثوب عصب ولا تكتحل ولا تمس طيباً قوله نهى النبي ﷺ ولا تمس فيه حذف تقديره نهى النبي ﷺ وقال لا تمس طيباً قوله الادنى طهرها اي الا في اول طهرها والادنى بمعنى الاول وقيل بمعنى عند وهو الاوجه وقال الكرماني يروى الى ادنى مكان الا قوله «نبذة» بالنصب بدل من قوله طيباً ويجوز ان يكون منصوباً بفعل مقدر تقديره وتمس نبذة من قسط وظفار بواو العطف وهو الاوجه على ما لا يخفى *

باب **والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً الى قوله بما تعملون خير ***

اي هذا باب فيه قوله عز وجل والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً الى قوله خيراً كذا هذا المقدار في رواية الاكثرين ورواية أبي ذر وساق في رواية كريمة الآية بكاملها وقد مر تفسير هذه الآية في سورة البقرة *

٧٩ - **حدثني اسحاق بن منصور** **أخبرنا روح بن عبادة** **حدثنا شبل** عن **ابن أبي نجيح** عن **مجاهد** **والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً** قال كانت هذه العدة تمتد عند أهل زوجها واجباً فأنزل الله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً الى الحول غير ما خرج فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف قال جعل الله لها

تَمَامُ السَّنَةِ سَبْعَةَ أَشْهُرٍ وَعِشْرِينَ لَيْلَةً وَصِيَّةٌ إِنْ شَاءَتْ سَكَنْتَ فِي وَصِيَّتِهَا وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجْتَ
وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فَالْعِدَّةُ كَمَا هِيَ وَاجِبٌ عَلَيْهَا زَهْمٌ
ذَلِكَ عَنْ مُجَاهِدٍ

مطابقته للترجمة ظاهرة وشبه بكسر الشين المعجمة وسكون الباء الواحدة ابن عباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء
الموحدة المكي بروي عن عبد الله بن أبي نجيح بفتح النون وكسر الجيم وبالحاء المهملة واسمه يسار ضد اليمين وقدمضي
هذا بهذا السند والمتن في تفسير سورة البقرة ومضى الكلام فيه هناك قوله عن مجاهد والذين الخ أي عن مجاهد أنه
قال في قوله تعالى (والذين يتوفون) إلى آخره وقوله قال كانت هذه العدة توضح هذا المقدار أي قال مجاهد كانت هذه
العدة وإشارتها إلى العدة التي تضمنها هذه الآية وقوله واجبا للقياس واجبة بالتأنيث ولكن كذا وقع في رواية لأبي ذر
عن الكشميهني ووجهه أما باعتبار الاعتداد وأما بتقدير أن يقال أمرا واجبا وأما أن يحمل الواجب اسم المأثم
تاركه ويقطع النظر عن الوصفية ووقع في رواية كريمة واجب بالرفع ووجهه أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي أمر واجب
أو أن يكون كانت تامة ويكون قوله تعتمدا مبتدأ وواجب خبره على طريقة قولك نسمع بالمعدي خير من أن تراه ويكون
التقدير وإن تعمد أي واعتدادهما عند أهل زوجها واجب كما يقدر في نسمع أن نسمع ثم يقول أي سماعك بالمعدي خير
من أن تراه أي من رؤيته قوله قال جعل الله أي قال مجاهد جعل الله إلى آخره وحاصل كلام مجاهد أنه جعل على المعتدة
ربص أربعة أشهر وعشر أو واجب على أهلها أن تبقى عندهم سبعة أشهر وعشرين ليلة تمام الحول وقال ابن بطال هذا قول
لم يقله أحد من المفسرين غيره ولا تابعه عليه أحد من الفقهاء بل أطبقوا على أن آية الحول منسوخة وإن السكني تبع للعدة
فلا نسخ الحول في العدة بالأربعة أشهر وعشرا نسخت السكني أيضا وقال ابن عبد البر لم يختلف العلماء في أن العدة
بالحول نسخت إلى أربعة أشهر وعشرا وإنما اختلفوا في قوله غير إخراج فالجور على أنه نسخ أيضا قوله زعم ذلك عن
مجاهد أي قال ذلك ابن أبي نجيح عن مجاهد أن العدة الواجبة أربعة أشهر وعشرا وتتمام السنة باختيارها بحسب الوصية
فإن شاءت قبلت الوصية وتعتمد إلى الحول وإن شاءت اكتفت بالواجب ويقال يحتمل أن يكون مناه العدة إلى تمام السنة
واجبة وأما السكني عند أهل زوجها ففي الأربعة الأشهر والمشر واجبة وفي التمام باختيارها ولفظه فالعدة كما هي واجبة عليها
بأنه لا يرد هذا الاحتمال وحاصله أنه لا يقول بالنسخ والله أعلم

وقال عطاء قال ابن عباس نسخت هذه الآية عند ما عهدت أهلها فتعتمد حيث شاءت
وهو قول الله تعالى غير إخراج

أي قال عطاء بن أبي رباح عن عبد الله بن عباس إلى آخره وقدم في تفسير سورة البقرة
وقال عطاء إن شاءت اعتدت عند أهلها وسكنت في وصيتها وإن شاءت خرجت لقول الله
فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن قال عطاء ثم جاء الميراث فنسخ السكني فتعتمد حيث
شاءت ولا سكتي لها

أي قال عطاء المذكور قوله لا سكتي لها هو قول أبي حنيفة أن المتوفى عنها زوجها لا سكتي لها وهو أحد قولي القاضي
كالنفقة وأظهرها الوجوب ومذهب مالك أن لها السكني إذا كانت الدار ملكا للميت

٨٠ - حدثنا محمد بن كثير عن سفيان عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم
حدثني حميد بن نافع عن زينب ابنة أم سلمة عن أم حبيبة ابنة أبي سفيان لما جاءها نبي أبيها

دَعَتْ بِطَيْبٍ فَسَحَتْ ذِرَاعَيْهَا وَقَالَتْ مَا لِي بِالطَّيِّبِ مِنْ حَاجَةٍ لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُحِدُّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴿١٠﴾
مطابقته للترجمة من حيث أن فيه ما يتعلق بالمعتدة والترجمة في العدة والحديث قدم عن قريب في باب تحيد التوفي عنها زوجها أربعة أشهر وعشر أقوله نهي اي خبر موته ﴿١٠﴾ باب مهر البني والنكاح الفاسد ﴿١١﴾

اي هذا باب في بيان حكم مهر البني وهو بفتح الباء وكسر الفين المعجمة وتشديد الياء قال بعضهم هو على وزن فعيل يستوي فيه المذكر والمؤنث وقال الكرماني وزنه فعول قلت على الاصل لان اصله بقوى على وزن فعول اجتمعت الواو والياء وسبقت احداها بالسكون فابدلت الواو ياء وادغمت الياء في الياء فصار بني بضم الفين ثم ابدلت الضمة كسرة لاجل الياء فصار بني واما قول البعض ان وزنه فعيل فليس بصحيح اذ لو كان كذلك لزمته الهاء كأمراة حليلة وكريمة واشتقاقه من البغاء وهو الزنا قوله والنكاح الفاسد اي وفي حكم النكاح الفاسد وانواعه كثيرة كالنكاح بلاشهود وبلاولي عند البعض ونكاح المعتدة والنكاح الموقت والشغار عند البعض ونحوها *

﴿١١﴾ وَقَالَ الْحَسَنُ إِذَا تَزَوَّجَ مُحَرَّمَةٌ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَلَهَا مَا أَخَذَتْ وَلَيْسَ لَهَا

غَيْرُهُ ثُمَّ قَالَ بَعْدُ لَهَا صَدَاقُهَا ﴿١٢﴾

اي قال الحسن البصري اذا تزوج محرمة بضم الميم وتشديد الراء اي امرأة محرمة عليه وفي رواية المستملى محرمه بفتح الميم وسكون الحاء وفتح الراء والميم وبالضمير وقال الكرماني محرمة بلفظ فاعل من الاحرام ولفظ مفعول التحريم ولفظ المحرم بفتح الميم والراء المضاف وضبطه الديلماني بضم الميم وكسر الراء وقال ابن التين يريد ذات محرم قوله وهو لا يشعر اي والحال ان الرجل لم يدرب ذلك فرق بينهما ولهما ما اخذت من الرجل يعني صداقها المسمى وليس لها غيره وهو قول مالك المشهور قوله ثم قال اي الحسن بعد ان قال وليس لها غيره لها صداقها يعني صداق مثلها وسائر الفقهاء على هذين القولين فطائفة تقول بصداق المثل وطائفة تقول بالمسمى وامامان تزوج محرمة وهو طالم بالتحريم فقال مالك وابو يوسف ومحمد والشافعي عليه الحد ولا صداق في ذلك وقال الثوري وابو حنيفة لا حد عليه وان علم بمزور وقال ابو حنيفة لا يبلغ به اربعين وتعليق الحسن رواه ابن ابي شيبة عن عبد الاعلى عن سعيد عن مطر عنه به *

٨١- ﴿١٢﴾ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ وَمَهْرِ الْبَنِيِّ ﴿١٣﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام الخزومي وابو مسعود عتبة بن عمرو الانصاري البصري والحديث مضي في كتاب البيوع في باب ثمن الكلب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن ابي بكر الى آخره ومضي الكلام فيه هناك اما ثمن الكلب فحرام عند الحسن البصري وربيعة وحماد بن ابي سليمان والاوزاعي والشافعي واحمد وداود ومالك في رواية واحنبلوا بهذا الحديث وقال عطاء وابراهيم النخعي وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وابن كنانة وصحنون من المالكية الكلاب التي ينتفع بها يجوز بيعها وتباح اثمانها واجابوا عن الحديث بان النهي عنه انما كان حين امر ﷺ بقتل الكلاب ولما اباح الانتفاع بها الاصطباذ ونحوه ونهى عن قتلها نسخ النهي المذكور واما حلوان الكاهن فانه رشوة يأخذها الكاهن على ما ياتي به من الباطل وروى الطحاوي ايضا عن ابي مسعود ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاث من سمعتن ثم ذكر مثل الحديث المذكور واما مهر البني وهو الذي يعطى على النكاح المحرم فحرام وقال القاضي لم يختلف العلماء في تحريم اجر البني لانه ثمن عن محرم وقد حرم الله الزنا قل ذلك ابطلوا اجر المضية والنائحة واجمعوا على بطلانه *

٨٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُعَادَةَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ كَسْبِ الْإِمَاءِ *

بابُ الْمَهْرِ لِلْمَدْخُولِ عَلَيْهَا وَكَيْفَ الدُّخُولُ أَوْ طَلْقَهَا قَبْلَ الدُّخُولِ وَالْمَيْسِرِ

٨٤ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ رَجُلٌ قَذَفَ امْرَأَتَهُ فَقَالَ فَرَّقَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَخَوَيْ بَنِي الْعَجْلَانِ وَقَالَ اللَّهُ يَعْلَمُ أَنْ أَحَدَهُمَا كَاذِبٌ فَهَلْ مِنْكُمْ نَائِبٌ فَأَبَيَا فَقَالَ اللَّهُ يَعْلَمُ أَنْ أَحَدَهُمَا كَاذِبٌ فَهَلْ مِنْكُمْ نَائِبٌ فَأَبَيَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا قَالَ أَيُّوبُ فَقَالَ لِي عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ فِي الْحَدِيثِ شَيْءٌ لَا أُرَاكَ تُحَدِّثُهُ قَالَ قَالَ الرَّجُلُ مَا لِي قَالَ لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَقَدْ دَخَلْتَ بِهَا وَإِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَهِيَ أَبْعَدُ مِنْكَ ﴿مُطَابَقَةٌ لِلتَّرْجُمَةِ تَوْخِذٌ مِنْ قَوْلِهِ فَقَدْ دَخَلْتَ بِهَا وَاسْتَبْطُغَ مِنْ مَنْطُوقِ لَفْظِ فَقَدْ دَخَلْتَ بِهَا كَالْمَهْرِ بِالدَّخُولِ وَمِنْ مَفْهُومِهِ عَدَمُ السَّكَالِ وَعِلْمُ النِّصْفِ بِالْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ بِمَعْنَى هَذَا الْإِسْنَادِ وَالْمَتْنِ قَدْ مَضَى فِيمَا قَبْلَ فِي بَابِ صَدَاقِ الْمَلَاعِنَةِ فَانْهَ أَخْرَجَهُ هُنَاكَ أَيْضًا عَنْ عَمْرُو بْنِ زُرَّارَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِيِّ إِلَى آخِرِهِ •

بابُ الْمُتَعَةِ لِلَّتِي لَمْ يَفْرَضْ لَهَا

اي هذا باب في بيان حكم التمتع المطلقة التي لم يدخل بها ولم يسم لها صداقا • واختلف في التمتع فقالت طائفة هي واجبة للمطلقة التي لم يدخل بها ولم يسم لها صداقا روى ذلك عن ابن عباس وابن عمر وهو قول عطاء والشعبي والنخعي

والزهري وبه قال الكوفيون ولا يجمع مهر مع المتعة وقال ابن عبد البر وبه قال شريح وعبد الله بن مغفل أيضا وقالت الحنفية فإن دخل بها ثم طلقها فإنه يمتهن ولا يجبر عليه هنا وهو قول الثوري وابن حنبل والأوزاعي إلا أن الأوزاعي قال فإن كان أحد الزوجين مملوكا لم تجب وقال أبو عمرو وقدرى عن الشافعي مثل قول أبي حنيفة وقالت طائفة لكل مطلقة متعة مدخولها كانت أو غير مدخول بها إذا وقع الفراق من قبله ولم يتم إلا به الآية سمي لها وطلقها قبل الدخول وهو قول الشافعي وأبو ثور وروى عن علي رضي الله تعالى عنه لكل مطلقة متعة ومثله عن الحسن وسعيد بن جبيرة وأبي قلابة وقالت طائفة المتعة ليست بواجبة في موضع من المواضع وهو قول ابن أبي ليلى وربيعة ومالك والليث وابن أبي سلمة •

﴿ لِقَوْلِهِ تَعَالَى لَأَجُنَّاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾

إلى قوله إِنْ تَعَالَى اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿

استدل البخاري بهذه الآية على وجوب المتعة لكل مطلقة مطلقا وهو قول سعيد بن جبيرة وغيره واختاره ابن جرير وتام الآية ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاطا بالمعروف حقا على المحسنين قوله ومتعوهن أمر بامتناعها وهو تمويضها عما فاتها بشيء تعطاء من زوجها بحسب حاله على الموسع قدره وعلى المقتر قدره والموسع الذي له سعة والمقتر الضيق الحال قوله قدره أي مقداره الذي يطيقه وهذه الآية نزلت في رجل من الأنصار تزوج بامرأة من بني حنيفة ولم يسم لها مهر أنتم طلقها قبل الدخول فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متعها ولو بقلنسوة وقال أصحابنا لا تجب المتعة إلا لهذه وحدها وتستحب لسائر المطلقات قوله « متاطا » تأكيد لقوله ومتعوهن بمعنى تمنيعا بالمعروف الذي يحسن في الشرع والمروءة قوله حقا صفة لمتاطا أي متاطا واجبا عليهم أو حق ذلك حقا على المحسنين الذين يحسنون إلى المطلقات بالتمتع •

﴿ وَقَوْلِهِ وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾

أي ولقوله تعالى وللْمُطَلَّقاتِ الآية واستدل البخاري أيضا بمضموم هذه الآية في وجوب المتعة لكل مطلقة مطلقا وقال الزمخشري عم المطلقات بإيجاب المتعة لهن بعدما أوجبها لواحدة منهن وهي المطلقة غير المدخول بها وقال حقا على المتقين كما قال ثمة حقا على المحسنين والذي فصل بقول أن هذه منسوخة بتلك الآية وهي قوله تعالى لا جناح عليكم إن طلقتم النساء الآية فإن قلت كيف نسخت الآية التقدمة المتأخرة قلت قد تكون الآية متقدمة في التلاوة وهي متأخرة في التنزيل كقوله يقول السفهاء مع قوله قد نرى قلب وجبك في السماء وقال أبو عمرو لم يختلف العلماء أن المتعة المذكورة في الكتاب العزيز غير مقدرة ولا محدودة ولا معلوم مبلغها ولا موجب قدرها فروى عن مالك أن عبد الرحمن بن عوف طلق امرأة له فتعسا بوليدة وكان ابن سيرين يمتع بالخدام أو النفقة أو الكسوة ويمنع الحسن بن علي زوجته بعشرة آلاف فقالت متاع قليل من حبيب مفارق ويمتع شريح بخمسة درهم والأسود بن يزيد بثلاث مائة وعروة بخادم وقال قدامة المتعة جلباب ودرع وخار واليه ذهب أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه وقال هذا كل حرة أوامة أو كناية إذا وقع الطلاق من جهة وعن ابن عمر ثلاثون درهما وفي رواية أنه يمتع بوليدة •

﴿ وَلَمْ يَذْكُرِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَلَأَةِ مَتْعَةً حِينَ طَلَّقَهَا زَوْجَهَا ﴾

هذا من كلام البخاري أراد أنه عليه السلام لم يذكر في الأحاديث التي رويت عنه في اللعان متعة وكأنه تمسك بهذا أن الملاعة لا متعة لها وقال الكرمانى المفهوم من كلام البخاري أن لكل مطلقة متعة والملاعة غير داخلة في جملة المطلقات ثم قال لفظ طلقها صريح في أنها مطلقة ثم أجاب بأن الفراق حاصل بنفس اللعان حيث قال فلا سبيل لك عليهما وتطبيقه لم يكن بأمر النبي عليه السلام بل كان كلاما زائدا صدر منه تاكيدا •

۸۵ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْمُتَلَاعِنِينَ حِسَابُكُمَا عَلَى اللَّهِ أَحَدُكُمَا كَذِبٌ لَا صَدِيلَ لَكَ عَلَيْهَا قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ مَا لِي قَالَ لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهِيَ بِمَا اسْتَحَلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا وَإِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَلِكَ أَبَدٌ وَأَبَدٌ لَكَ مِنْهَا ﴾

ذكر هذا الحديث الذي مضى عن قريب في باب صدق الملاعة تأكيدها ما قاله ولم يذكر النبي ﷺ في الملاعة متعة لانه ليس فيه تعرض للمتعة وعمره هو ابن دينار قوله فذلك ابعدا بدفيه من بعد وزيادة لان افضل التفضيل يقتضى ذلك فالبعد هو طلب استيفاء ما يقابله وهو الوطء والزيادة هي ضم ايذائها بالقذف الموجب للانتقام منه لا الانعام اليه والتكرار لانه اسقط الحد الواجب لتسفي المقذوف عن نفسه بالامان والله اعلم

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ النِّفَقَاتِ وَفَضْلِ النِّفَقَةِ عَلَى الْأَهْلِ ﴾

اي هذا كتاب في بيان احكام النفقات وفي بيان فضل النفقة على الادل ووقع كذا في رواية أبي ذر والنسفي هكذا كتاب النفقات بسم الله الرحمن الرحيم باب فضل النفقة على الادل وليس في رواية أبي ذر لفظ باب ﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾

وقول الله بالجرح عطف على النفقات المجرور باضافة لفظ الكتاب اليه كذا وقع في رواية الجميع ووقع للنسفي عند قوله قل العفو وسبب نزول هذه الآية ما أخرجه ابن أبي حاتم من مرسل يحيى بن أبي كثير بسند صحيح اليه انه بلغه ان معاذ ابن جبل وثعلبة سألا رسول الله ﷺ فقالا لانا ارقاء واهلين فما تنفق من اموالنا فنزات قوله (قل العفو) بالنصب اي انفقوا العفو وقرأ الحسن وقتادة وابو عمرو بالرفع اي هو العفو ومثله قولهم ما ذار كبت افرس ام يعير يجوز فيه الرفع والنصب واختاروا في تفسير العفو فروى عن سالم والقاسم العفو فضل المال بالتصدق به عن ظهر غنى وعن مجاهد هو الصدقة المفروضة وقال الزجاج امر الناس ان ينفقوا الفضل حتى فرضت الزكاة فكان اهل المكاسب ياخذ من كسبه كل يوم ما يكفيه ويتصدق بباقيه ياخذ اهل الذهب والفضة ما ينفقونه في عامهم وينفقون باقية ويقال العفو ما سهل ومنه افضل الصدقة ما تصدق به عن ظهر غنى قوله «لعلكم تتفكرون» اي تتفكرون فتعرفون فضل الآخرة على الدنيا وقيل هو على التقديم والتأخير اي (كذلك يبين الله لكم الآيات) في امر الدنيا (والآخرة لعلكم تتفكرون) *

﴿ وَقَالَ الْحَسَنُ الْعَفْوُ الْفَضْلُ ﴾

اي قال الحسن البصري المراد بالعفو في قوله تعالى (قل العفو) الفضل اي الفاضل عن حاجته وهذا التعليل وصله عبد بن حميد عنه وعن الحسن لا تنفق مالك حتى تجهد ففسال الناس *

۸۶ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيَّ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ فَقُلْتُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةً ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وابو مسعود عقبه بن عمرو الانصاري البصري والحديث مضى في كتاب الايمان في باب ما جاء ان الاعمال بالنية قوله فقلت عن النبي ﷺ اي اترويه عن النبي ﷺ اوتقوله عن اجتهاد وقال بعضهم القائل فقلت هو شعبة بينه الاسماعيلي في رواية له فقلت لم يبين هذا القائل كيف بينه الاسماعيلي فلم لا يجوز ان يكون القائل عبد الله بن يزيد بل الظاهر

يشعر انه هو ويحتمل ان يكون عدي بن ثابت على ما لا يخفى قوله على اهله قال صاحب المغرب اهل الرجل امرأته وولده والذي في عياله ونفقته وكذا كل اخ واخت او عم وابن عم او صبي اجنبي بقوته في منزله وعن الازهرى اهل الرجل اخفى الناس به ويجمع على اهلين والاهالى على غير قياس ويقال الاهل يحتمل ان يشمل الزوجة والاقارب ويحتمل ان يختص بالزوجة ويلحق به من عداه بطريق الاولى لان الثواب اذا ثبت فيها هو واجب قوتها فيها ليس بواجب اولى فان قلت كيف يكون اطعام الرجل اهله صدقة وهو فرض عليه قلت جعل الله الصدقة فرضا وتطوعا ويجزى العبد على ذلك بحسب قصده ولا منافاة بين كونها واجبة وبين تسميتها صدقة وقيل انما يطلق الشارع صدقة على نفقة الفرض لئلا يظنوا ان قيامهم بالواجب لا اجر لهم وقال المذهب النفقة على الاهل والعيال واجبة بالاجماع وقال الطبري النفقة على الاولاد ماداموا صغارا فرض عليه لقوله عليه السلام وابدأ بمن تعول لان الولد مادام صغيرا فهو عيال وقال ابن المنذر واختلفوا فيمن بلغ من الابناء ولا مال له ولا كسب فقالت طائفة على الاب ان ينفق على ولد صلبه الذكور حتى يحتلمه واوالبنات حتى يزوجن فان طلقها قبل البناء فهي على نفقتها وان طلقها بعد البناء او مات عنها فلا نفقة لها على ايها ولا نفقة لولد الولد على الجسد هذا قول مالك وعندنا نفقة الاخوة والاخوات والاعمام والعمات والاخوال والخالات واجبة بشرط المعجز مع قيام الحاجة وامان نفقة بنى الاعمام واولاد العمات فلا تجب عند طامة العلماء خلافا لابن ابي ليلى قوله وهو يحتسبها اى يعملها بحسبة الله تعالى وقال النووي احتسبها اى اراد بها الله وطريقه ان يتذكر انه يجب عليه الاتفاق فينفق بنية اداء ما امر به *

٨٧ - **حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال قال الله أنفق يا ابن آدم أنفق عليك**

مطابقة للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابي اويس وأبو الزناد بالزاي والنون هو عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز والحديث من افراذه قوله «انفق» بفتح الهمزة امر من الاتفاق قوله «انفق عليك» بضم الهمزة بصيغة المضارع جواب الامر وروى مسلم من طريق همام عن ابي هريرة بلفظ ان الله قال لي انفق انفق عليك *

٨٨ - **حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن ثور بن زيد عن أبي الغيث عن أبي هريرة قال قال النبي ﷺ الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله أو القائم الليل الصائم النهار**

مطابقته للترجمة من حيث ان الساعي على الارملة هو الذي يسمى لتحصيل النفقة على الارملة التي لا زوج لها وثور بالذاء الثلاثة وابو الغيث سالم مولى ابن مطيع القرشي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن القعنبى واخرجه مسلم أيضا في الادب عن القعنبى واخرجه الترمذي في البر عن اسحق بن موسى واخرجه النسائي في الزكاة عن عمرو بن منصور واخرجه ابن ماجه في التجارات عن يعقوب بن حميد قوله او القائم الليل شك من الروى وفي رواية معن بن عيسى وابن وهب وابن بكير وآخرون عن مالك بلفظ او كالذي يصوم النهار ويقوم الليل وفي رواية ابن ماجه عن الدراوردي عن ثور مثله ولكن بالواو لا باو ويجوز في القائم الليل الحركات الثلاثة كافي الحسن الوجه في الوجوه الاعرابية وان اختلفا في بعضها بكونه حقيقة او مجازا *

٨٩ - **حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن سعد بن إبراهيم عن عامر بن سعد عن أبيه رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذني وأنا مريض بمكة فقالت لي مالي أو صبي عيالي كله قال لا قلت فالتسطر قال لا قلت فالتسك قال التسك والتسك كثير أن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس في أيديهم ومهما أنفقت فهو لك صدقة حتى اللقمة تضمها**

فِي أَمْرَاتِكَ وَلَمْ يَلَّ اللَّهُ بِرَفْعِكَ يَنْتَفِعُ بِكَ نَاسٌ وَيُضَرُّ بِكَ آخَرُونَ ﴿٩٠﴾

مطابقه للترجمة في قوله ومهما انفتحت فذلك صدقة وسفيان هو الثوري قاله الكرمانى وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وعامر هو ابن سعد بن ابي وقاص يروى عن ابيه والحديث مضى في الجنائز في باب رثاء النبي ﷺ فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن طمر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه باتمه منه قوله « فالشطر » اى النصف قوله الثلث الاول منصوب على الاغراء او على تقدير اعطى الثلث ويجوز فيه الرفع على تقدير الثلث بكفيك واثالث الثانى مبتدأ وخبره هو قوله كثير بالثناء الثلاثة او بالباء الموحدة قوله « ان تدع » اى ان تترك وان مصدرية محلها رفع بالابتداء وخبره قوله خير والتقدير ودعك اى تركك ورثك اغنياء خير من ان تدعهم مالة وهو جمع مائل وهو الفقير قوله « يتكفون الناس » اى يمدون الى الناس ا كفههم للسؤال قوله تضعها في محل النصب على الحال قوله « في امرأتك » اى في قم امرأتك واذا قصد بابتداء الاشياء عن الطاعة وهو وضع اللقمة في فم المرأة وجه الله تعالى ويحصل به الاجر فقيره بالطريق الاولى وفي الحديث معجزة فانه انتعش وعاش حتى فتح المراق وانتفع به اقوام في دينهم ودنياهم وتضرربه الكفار

﴿ بَابُ جُوبِ النِّفَقَةِ عَلَى الْاَهْلِ وَالْعِيَالِ ﴾

اى هذا باب في بيان وجوب النفقة على الامل اراد به الزوجة هنا وعطف عليه العيال من باب عطف العام على الخاص وقدم مضى الكلام في الامل عن قريب وعيال الرجل من يمولهم اى من يعونهم وينفق عليهم واصل عيال عوال لانه من مال عيالة وعولا وعيالة اذا قاتهم قلبت الواو ياء لتعركها وانكسار ما قبلها وقال الجوهرى وواحد العيال عيل بتشديد الياء والجمع عيائل مثل جيد وحياد وحيائد

٩٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ مَا تَرَكَ غَنِيٌّ وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَابْدَأْ بِمَنْ تَقُولُ تَقُولُ الْمَرْأَةُ إِمَّا أَنْ تُطْعِمَنِي وَإِمَّا أَنْ تُطَلِّقَنِي وَيَقُولُ الْعَبْدُ أَطْعِمْنِي وَاسْتَعْمِلْنِي وَيَقُولُ الْإِبْنُ أَطْعِمْنِي إِلَى مَنْ تَدْعُنِي فَقَالُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ صَبِغْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا هَذَا مِنْ كَيْسِ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وعمر بن حفص يروى عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكوان السمان والحديث اخرجته النسائي في عشرة النساء عن محمد بن عبد العزيز قوله ما ترك غنى ينى مالم يحفف بالمطى اى انها سهل عليه كافي قوله ما كان عن ظهر غنى وقيل معناه ما ساق الى المطى غنى والاول اوجه قوله واليد العليا خير من اليد السفلى قدم مضى في الزكاة اقوال فيه وان اصحابها العليا المطية والسفلى السائلة قوله « وابدأ بمن تعول » اى ابدأ في الاتفاق ببيالك ثم اصرف الى غيرهم قوله تقول المرأة اما ان تطعمنى واما ان تطلقنى وفي رواية النسائي عن محمد بن عبد العزيز عن حفص بن غياث بسند حديث الباب اما ان تنفق على قوله ويقول العبد اطعمنى واستعملنى وفي رواية الاسماعيلي ويقول خادمك اطعمنى والافينى قوله الى من تدعنى وفي رواية النسائي والاسماعيلي الى من تكفى قوله من كيس ابي هريرة قال صاحب التوضيح اى من قوله والتحقيق فيه ما قاله الكرمانى الكيس بكسر الكاف الوعاء وهذا انكار على السائلين عنه يعنى ليس هذا الامن رسول الله ﷺ فقيه نفي بريد به الاثبات واثبات بريد به النفي على سبيل التمكنيس ويحتمل ان يكون لفظ هذا اشارة الى الكلام الاخير ادراجا من ابي هريرة وهو تقول المرأة الى آخره فيكون اثباتا لانكار ايعنى هذا المقدار من كيسه فهو حقيقة في النفي والاثبات قال وفي بعضها يعنى في بعض الروايات بفتح الكاف يعنى من عقل ابي هريرة وكياسته قال التيمي اشار البخارى الى ان بعضه من كلام ابي هريرة وهو مدرج في الحديث

هذا

هذا الحديث احكام * الاول ان حق نفس الرجل يقدم على حق غيره الثاني ان نفقة الولد والزوجة فرض بلا خلاف الثالث ان نفقة الخدم واجبة أيضا * الرابع استدلال بقوله اما ان تطعمني واما ان تطلقني من قال يفرق بين الرجل وامرأته اذا عسر بالنفقة واختارت فراقه قال بعضهم وهو قول جمهور العلماء وقال الكوفيون يلزمها الصبر وتعلق النفقة بذمته واستدل الجمهور بقوله تعالى (ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا) واجاب المخالف بانه لو كان الفراق واجبا لما جاز الابقاء اذا رضيت ورد عليه بان الاجماع دل على جواز الابقاء اذا رضيت فتق ماعدها على عموم النهي وبالقياس على الرقيق والحيوان فان من عسر بالانفاق عليه اجبر على بيعه انتهى (قلت) الذي قاله الكوفيون هو قول عطاء بن ابي رباح وابن شهاب الزهري وابن شبرمة وابي سليمان وعمر بن عبد العزيز وهو المحكي عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وروى عن عبد الوارث عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كتب عمر رضي الله تعالى عنه الى امرأه الاجناداد عوافلانا وفلانا انا قد اناقة طعموا من المدينة ورحلوا عنها اما ان يرجعوا الى نساءهم واما ان يبعثوا بنفقة اليهن واما ان يطلقوا ويبعثوا بنفقة ماضى ولم يتعرض الى شيء غير ذلك وقوله هذا القائل واجاب المخالف دل اراد به ابا حنيفة ام غيره فان اراد به ابا حنيفة فواجهه تخصيصه من بين هؤلاء وليس ذلك الامن اريحه التمسك وان اراد به غيره مطلقا كان ينبغي ان يقول واجاب المخالفون ولا يتم استدلالهم بقوله تعالى (ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا) لان ابن عباس ومجاهد ومسروق والحسن وقتادة والضحاك والربيع ومقاتل بن حيان وغير واحد قالوا هذا في الرجل كان يطلق امرأته فاذا قارب انقضاء المدة راجعها ضرارا لثلاث ذهاب الى غيره ثم بطلتها فاعتدت فاذا شارفت على انقضاء المدة يطلق ليطول عليها المدة فنهاهم الله عن ذلك وتو عدم عليه فقال (ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه) اى بمخاافة امر الله عز وجل فبطل استدلالهم بهذا وعموم النهي ليس فيما قالوا وانما هو في الذي ذكرنا عن ابن عباس ومن معه والقياس على الرقيق والحيوان قياس مع الفارق فلا يصح بيانه ان الرقيق والحيوان لا يملكان شيئا ولا يجدر الرقيق من يسلفه ولا يصبر ان على عدم النفقة بخلاف الزوجة فانها تصبر وتستدين على ذمة زوجها لان التفريق يبطال حقها وابقاء النكاح يؤخر حقها الى زمن اليسار عند فقره والى زمن الاحضار عند غيبته والتأخير اهلون من الابطال

٩١ - **حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني ابي حنيفة قال حدثني عبد الرحمن بن خالد ابن مسافر عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن ابي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وابتداء بمن تقول**

مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث من افراد قوله «ما كان عن ظهر غنى» اى ما كان غفوا وقد فضل عن غنى وقيل اراد ما فضل عن العيال والظهر قد زاد في مثل هذا اتساع الكلام وتمكينا كما ان صدقته مستندة الى ظهر قوى من المال *

باب حبس نفقة الرجل قوت سنة على اهله وكيف نفقات العيال

اى هذا باب في بيان جواز حبس الرجل قوت سنة على اهله وكيف نفقات العيال والكيفية راجعة الى صفة النفقات من حيث القرينة والوجوب وعدمها *

٩٢ - **حدثني محمد بن سلام اخبرنا وكيع عن ابن عيينة قال قال لي معمر قال لي الثوري هل سمعت في الرجل يجتمع لأهله قوت سنتهم أو بقى السنة قال معمر فلم يحضرني ثم ذكرت حديثا حدثناه ابن شهاب الزهري عن مالك بن أنس عن عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يبيع نخل بني النضير ويحبس لأهله قوت سنتهم**

مطابقته لترجمه ظاهرة وابن عينة عوسفيان بن عينة ومعمرو بفتح الميم هو ابن راشد والثوري هو سفيان
والحديث من افراده وقد فات ابن عينة مباح هذا الحديث من الزهري فرواه عنه بواسطة معمرو وقد رواه ايضا عن عمرو
ابن دينار عن الزهري باتم من سياق معمرو وتقدم في سورة الحشر واخرجه احمد والحميدي في مسندهما عن سفيان
عن معمرو وعمرو بن دينار جميعا عن الزهري وقد اخرج مسلم رواية معمرو وحدها عن يحيى بن يحيى عن سفيان عن معمرو
عن الزهري لكن لم يسق لفظه واخرجه اسحاق بن راهويه في مسنده رواية معمرو منفردة عن سفيان عنه عن الزهري
بلفظ كان ينفق على اهله نفقة سنة من مال بني النضير ويجعل ما بقي في الكراع والسلاح قوله « بن النضير » بفتح النون
وكسر الصاد المعجمة وبالراء وهم حي من يهود خيبر وقد دخلوا في العرب وهم على نسبتهم الى هرون اخي موسى عليهما
السلام وقال الهلب فيه دليل على جواز ادخار القوت للاهل والعيال وانه ليس بحكرة وان ماضيه الانسان من زرعه
او جدم من نخله وثمره وحبس لقوته لا يسمى حكرة ولا خلاف في هذا بين الفقهاء وقال الطبري فيه دليل الرد على الصوفية
حيث قالوا الادخار من يوم لعدبسى فاعله اذ لم يتوكل على ربه حق توكله ولا خفاء بفساد هذا القول •

٩٣ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي الْقَيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَّانِ وَكَانَ مُحَمَّدُ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ مُطِمْ ذَكَرَ لِي ذِكْرًا مِنْ حَدِيثِهِ فَاَنْطَلَقْتُ
حَتَّى دَخَلْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ مَالِكٌ اَنْطَلَقْتُ حَتَّى اَدْخُلَ عَلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذْ أَنَا
حَاجِبُهُ يَرَفَاُ فَقَالَ هَلْ لَكَ فِي عُثْمَانَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ وَالزُّبَيْرِ وَسَعْدِ بْنِ زُنُونَ قَالَ نَعَمْ فَأَذِنَ لَهُمْ قَالَ
فَدَخَلُوا وَسَلَّمُوا فَاجْلَسُوا ثُمَّ لَبِثَ يَرَفَاُ قَلِيلًا فَقَالَ لِعُمَرَ هَلْ لَكَ فِي عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ قَالَ نَعَمْ فَأَذِنَ لَهُمَا
ثُمَّ دَخَلَا سَلَامًا وَجَلَسَا فَقَالَ عَبَّاسٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْضِ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا فَقَالَ الرَّهْطُ عُثْمَانُ
وَأَصْحَابُهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْضِ بَيْنَهُمَا وَأَرْحِ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخَرِ فَقَالَ عُمَرُ أَنْتُمْ وَالنَّشْدُ كُمْ بِاللَّهِ
الَّذِي بِهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُورَثُ مَاتَرٌ كُفَّاهُ وَ
صَدَقَ يُرِيدُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسَهُ قَالَ الرَّهْطُ قَدْ قَالَ ذَلِكَ فَأَقْبَلَ عُمَرُ عَلَى عَلِيٍّ
وَعَبَّاسٍ فَقَالَ أَنْشِدُ كُما بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ قَالَا قَدْ قَالَ
ذَلِكَ قَالَ عُمَرُ فَإِنِّي أَحَدُكُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ خَصَّ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي هَذَا الْمَالِ بِشَيْءٍ لَمْ يُعْطِ أَحَدًا غَيْرَهُ قَالَ اللَّهُ مَا أَنَا اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ إِلَى قَوْلِهِ قَدِيرٌ فَكَانَتْ
هَذِهِ خَالِصَةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ مَا احْتَازَهَا دُونَكُمْ وَلَا اسْتَأْثَرَهَا بِهَا عَلَيْكُمْ
لَقَدْ أُعْطَا كُموها وَبَنَاهَا فِيكُمْ حَتَّى بَقِيَ مِنْهَا هَذَا الْمَالُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَتِهِمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ مَجْعَلَ مَالِ اللَّهِ فَعَمِلَ
بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيَاتَهُ أَنْشَدُ كُما بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ قَالُوا نَعَمْ قَالَ لِعَلِيٍّ
وَعَبَّاسٍ أَنْشِدُ كُما بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمَانِ ذَلِكَ قَالَا نَعَمْ ثُمَّ تَوَفَّى اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
أَبُوبَكْرٍ أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَقَبَّضَهَا أَبُو بَكْرٍ يَمْعَلُ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتُمْ حَاجِتُنِي وَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ تَزْعُمَانِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَذَبَا وَكَذَّبَا وَاللَّهُ

يَعْلَمُ أَنَّهُ فِيهَا صَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ ثُمَّ تَوَفَّى اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ فَقُلْتُ أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ فَقَبَضْتُهَا مَمْنُونَيْنِ أَعْمَلُ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ ثُمَّ جِئْتُمَانِي وَكَلِمَتُكُمَا وَاحِدَةٌ وَأَمْرُ كَمَا جَمِيعُ جِئْتَنِي تَسْأَلْنِي نَصِيْبَكَ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ وَأَنِّي عِذَا تَسْأَلْنِي نَصِيْبَ امْرَأَتِهِ مِنْ أَبِيهَا فَقُلْتُ إِنَّ شِئْمَادَ فَمَتَهُ إِلَيْكُمَا عَلَى أَنْ عَلَيْكُمَا عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ لَتَمْلَأَنَّ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِمَا عَمِلَ بِهِ فِيهَا أَبُو بَكْرٍ وَبِمَا عَمِلْتُ بِهِ فِيهَا مِنْذُ وَلَيْتُمَا وَإِلَّا فَلَا تَكَلَّمَانِي فِيهَا فَقُلْتُمَا دَفَعْتُمَا إِلَيْنَا بِذَلِكَ فَدَفَعْتُمَا إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُمَا إِلَيْهِمَا بِذَلِكَ فَقَالَ الرَّهْطُ نَعَمْ قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيَّ وَعَبَّاسٌ فَقَالَ أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُمَا إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ قَالَا نَعَمْ قَالَ أَفَتَمْتَمِسَانِ مِنِّي قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ فَوَالَّذِي بَاذِيهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ لَا أَقْضِي فِيهَا قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ فَإِنْ عَجَزْتُ مَاعْنَهَا فَادْفَعَاهَا نَا كَفَيْكُمَا هَا مَطَابِقَتُهُ لِلتَّرْجَمَةِ فِي قَوْلِهِ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَتَهُمُ وَالْحَدِيثُ قَدِمَ مَضَى فِي بَابِ فَرْضِ الْحَسَنِ بِزِيَادَةِ بَعْضِ الْأَقَاظِ فِيهِ وَمَضَى الْكَلَامُ فِيهِ هُنَاكَ وَلَتَسْأَلُكُمْ بِبَعْضِ شَيْءٍ مِثْلِهِ الْمَسَافَةُ قَوْلُهُ «يَرْفَأُ» بِفَتْحِ الْيَاءِ آخِرَ الْحُرُوفِ وَوَسْكَوْنِ الرَّاءِ وَالْفَاءِ مَهْمُوزًا وَغَيْرِ مَهْمُوزٍ قَوْلُهُ «انْشُدُوا» أَمْرٌ مِنَ الْإِنْشَادِ وَهُوَ الْتَأْنِي وَعَدَمُ الْمَجْلَةِ قَوْلُهُ «انْشُدْكُمْ» بِضَمِّ الشَّيْنِ أَيْ اسْأَلْكُمْ بِاللَّهِ قَوْلُهُ «لَمْ يَهْطَ غَيْرُهُ» لِأَنَّ النَّبِيَّ كَلَّمَ عَلَى اخْتِلَافٍ فِيهِ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَوْلُهُ «وَمَا احْتَازَهَا» بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَالزَّيْ أَيْ جَمْعُهَا لِنَفْسِهِ وَنَكَمَ قَوْلُهُ «وَلَا اسْتَأْثَرَ» أَيْ وَلَا اسْتَقْبَلَ بِهَا وَلَا تَفَرَّدَ بِهَا يَقَالُ اسْتَأْثَرَ فُلَانٌ بِهِ إِذَا أَخَذَهُ لِنَفْسِهِ قَوْلُهُ «وَبِئْسَ» أَيْ فَرَقَهَا قَوْلُهُ «هَذَا الْمَالُ» أَيْ فِدْكَ وَنَحْوُهَا قَوْلُهُ «بِحَمَلِ مَالِ اللَّهِ» أَيْ وَضَعُ جَمَلِ مَالِ اللَّهِ فِيهِ بِعْنَى بَيْتِ الْمَالِ قَوْلُهُ «وَأَنْتُمْ» مَبْتَدَأُ قَوْلِهِ تَرْجَمَانُ خَبَرَهُ قَوْلُهُ «وَأَقْبَلَ عَلَيَّ وَعَبَّاسٌ» جَمْلَةٌ حَالِيَةٌ مَمْرُضَةٌ قَوْلُهُ «كَذَاوُكَذَا» أَيْ لَا يَعْطَى مِيرَاثًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَوْلُهُ «وَاللَّهُ يَسْلَمُ أَنَّهُ» أَيْ إِنْ أَبَا بَكْرٍ قَوْلُهُ «صَادِقٌ» أَيْ فِي الْقَوْلِ قَوْلُهُ «بَارٌّ» بِالْبَاءِ الْمَوْحِدَةِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ أَيْ فِي الْعَمَلِ قَوْلُهُ رَاشِدٌ أَيْ فِي الْإِقْتِدَاءِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَوْلُهُ «وَأَمْرٌ كَمَا جَمِيعٌ» أَيْ يَجْتَمِعُ أَيْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمَا مَنَازَعَةٌ قَوْلُهُ «مِنْ ابْنِ أَخِيكَ» أَيْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْلُهُ «وَأَمْرُ أُنْتِ» أَيْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَوْلُهُ «مِنْ أَبِيهَا» أَيْ نَصِيْبِهَا الْكَائِنُ مِنْ أَبِيهَا وَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْلُهُ «فَقَالَ الرَّهْطُ» وَهِيَ عَثْمَانُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَالزُّبَيْرُ وَسَمِعَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَوْلُهُ «فَأَقْبَلَ» أَيْ عَمَرَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٌ قَوْلُهُ «أَفَتَمْتَمِسَانِ مِنِّي» أَيْ أَفَتَطْلُبَانِ مِنِّي قَضَاءَ أَيْ حَكْمًا غَيْرَ ذَلِكَ أَيْ غَيْرَ مَا حَكَمْتُ بِهِ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ هَذِهِ الْقِصَّةُ مُشْكَاةٌ فَأَنَّهُمَا أَخَذَاهَا مِنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الشَّرْبِطَةِ وَاعْتَرَفَا بِأَنَّهُ ﷺ قَالَ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً فَمَا الَّذِي بَدَأَ لَهَا بِمَدِّ ذَلِكَ حَتَّى تَخَاصِمَا وَالْمَنَى فِيهَا أَنَّهُ كَانَ يَشُقُّ عَلَيْهِمَا الشَّرْكَةُ فَطَلَبَا أَنْ يَقْسِمَ بَيْنَهُمَا بِالسَّبْدِ كُلِّ مِنْهُمَا بِالْتَدْيِيرِ وَالتَّصَرُّفِ فِيمَا يَهْمِي إِلَيْهِ فَمَنْهُمَا عَمَرَ الْقِسْمَ لِثَلَاثٍ يَجْرِي عَلَيْهَا اسْمُ الْمَالِكِ لِأَنَّ الْقِسْمَةَ تَقَعُ فِي الْأَمْلاكِ وَتَبْطُلُ الزَّمَانُ فَيُظَنُّ بِهَا الْمَلِكِيَّةُ *

بابُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ إِلَى قَوْلِهِ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

أَيْ هَذَا بَابٌ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ (وَالْوَالِدَاتُ) إِلَى قَوْلِهِ بَصِيرٌ كَذَا وَقَعَ فِي رِوَايَةٍ كَرِيمَةٍ وَقَعَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ ذَرٍّ وَالْأَكْثَرِينَ وَالْوَالِدَاتُ يَرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ إِلَى قَوْلِهِ بَصِيرٌ وَهَذِهِ التَّرْجُمَةُ وَقَعَتْ فِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ بَعْدَ الْبَابِ الَّذِي بَلَّغَهُ قَوْلُهُ «وَالْوَالِدَاتُ يَرْضِعْنَ» خَبَرٌ وَمَعْنَاهُ أَمْرٌ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِلْزَامِ أَيْ لِتَرْضِعِ الْوَالِدَاتُ أَوْلَادَهُنَّ يَعْنِي الْأَوْلَادُ مِنْ أَزْوَاجِهِنَّ

وهن احق وليس ذلك بايجاب اذا كان المولود له حيا ومورا لقوله تعالى في سورة النساء القصص فان ارضعن لكم فأتوهن
احورهن على ماياتي واكثر المفسرين على ان المراد بالوالدات هنا المتبونات فقط وقام الاحجاع على ان اجر الرضاع على
الزوج اذا خرجت المطلقة من المدة واختلقت في ذات الزوج هل تجبر على رضاع ولدها قال ابن ابي ليلى نعم ما كانت امرأته
وهو قول مالك وابي ثور وقال الثوري والكوفيون والشافعي لا يلزمها رضاعه وهو على الزوج على كل حال وقال ابن
القاسم تجبر على رضاعه الا ان يكون منها لا يرضع فذلك على الزوج قوله «حولين» مدة الرضاع وقوله كاملين مثل
قوله «تلك عشرة كاملة» •

﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾

ذكر هذه الآية الكريمة اشارة الى قدر المدة التي يجب فيها الرضاع قوله وحمله وفساله اي فطامه ثلاثون شهرا
وهذا دليل على ان اقل مدة الحمل ستة اشهر لان مدة الرضاع حولان كاملان لقوله تعالى حولين كاملين فيبقى للحمل
سنة اشهر روى عن بمجة من عبد الله الجهنى قال تزوج رجل منا امرأة فولدت لستة اشهر فاني عنان رضى الله تعالى عنه
فامر برجمها فأتاه على رضى الله تعالى عنه فقال ان الله عز وجل يقول وحمله وفساله ثلاثون شهرا قال وفساله في عامين
وقال ابن عباس اذا ذهبت رضاعته فاعما الحمل ستة اشهر •

﴿وَقَالَ وَإِنْ تَمَاسَرْتُمْ فَسْتََرْضِعْ لَهُ أُخْرَى لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ إِلَى

قَوْلِهِ بَعْدَ عَشْرٍ يُضْرَأْ﴾

اشار بهذه الآية الكريمة الى مقدار الانفاق وانه بالنظر لحال النفق قوله وان تماسرتم ثم اى في الارضاع فاني الزوج
ان يعطى المرأة أجرة رضاعها وابت الام ان ترضعه فليس له اكرامها على ارضاعه فسترضع له اخرى فستوجد
ولا تتعذر مرضعة غير الام ترضعه وفيه معاتبة الام على المعاصرة اى سيجد الاب غير معاصرة ترضع له ولدها ان طهرته امه
قوله لينفق ذو سعة اى ذو موجود من سعة على قدر موجوده ومن قدر اى ومن ضيق عليه رزقه فلينفق مما آتاه
الله اى فلينفق من ذلك الذى اعطاه الله وان كان قليلا لا يكاف الله نفسا الا ما آتاه اى اعطاها من المال سيجعل الله بعد
عمر يسرا اى بمد ضيق في المعيشة •

﴿وَقَالَ يُوسُفُ بْنُ الزُّهْرِيِّ نَهَى اللَّهُ أَنْ يُضَارَّ وَالِدَةُ بِوَلَدِهَا وَذَلِكَ أَنْ تَقُولَ الْوَالِدَةُ لَسْتُ
مَرْضُوعَتُهُ وَعَنِي أَمْتَلُ لَهُ غِذَاءً وَأَشْفَقُ عَلَيْهِ وَأَرْفُقُ بِهِ مِنْ غَيْرِهَا فَلَيْسَ لَهَا أَنْ تَأْتِيَ بَعْدَ أَنْ يُنْطِئَهَا مِنْ
نَفْسِهِ مَا جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَيْسَ لِلْمَوْلُودِ لَهُ أَنْ يُضَارَّ بِوَلَدِهِ وَالِدَتُهُ فَيَمْنَعَهَا أَنْ تُرْضِعَهُ ضِرَارًا لَهَا إِلَى
غَيْرِهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَسْتََرْضِعَا عَنْ طَيْبِ نَفْسِ الْوَالِدِ وَالْوَالِدَةِ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ
مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا بَعْدَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ: فِصَالُهُ فِطَامُهُ •
اى قال يونس بن يزيد القرشي الا بلى عن محمد بن مسلم الزهرى الى آخره وهذا التعليق وصله عبد الله بن وهب في جامعه
عن يونس قال قال ابن شهاب فذكره الى قوله وتشاور قوله «نهى الله ان تضار والدة بولدها» وذلك في قوله عز وجل
لا تكاف نفس الا وسعها لا تضار والدة بولدها قال في التفسير لا تضار والدة بولدها اى بان تدفعه عنها لتضربا به بتربيته
ولكن ليس لها دفعه اذا ولدته حتى تسقيه الالباء الذى لا يعيش بدون تناوله غالبا ثم بمد هذا لها دفعه عنها ان شاءت ولكن
ان كانت مضارة لايه فلا يحل لها ذلك كما لا يحل له انتزاعه منها ليجرد الضرر لها قوله وهي امثل له اى والدة افضل للصغير
غذاء اى من حيث الغذاء واشفق عليه من غيرها وارفق به اى بالصغير من غيرها قوله فليس لها ان تأبى اى ليس
لوالدة ان تمتنع بمدان يعطيهما الزوج من نفسه ما جعل الله عليه من النفقة قوله ضرارا لها وفي بعض النسخ ضرارا بها وهو

يتعلق

يتعلق بقوله فيمنعها أي منعا يذهب إلى رضاء غيرها فوله فان اراد افضالا أي فان اتفق والدا الطفل على فصاله قبل الحولين ورأيان ذلك مصلحة له وتشاورا في ذلك واجتمعا عليه فلا جناح عليهما في ذلك فيؤخذ منه ان افراد احدهما بذلك دون الآخر لا يكفي ولا يجوز لواحد منهما ان يستبد بذلك من غير مشاورة الآخر فوله فصاله فطامه هذا تفسير ابن عباس اخرجه الطبري عنه والفصال مصدر تقول فاصلته افاصله مفاصلة وفصالا اذا فارقه من خلطة كانت بينهما وفصال الولد منعه من شرب اللبن * **باب نفقة المرأة إذا قاب عنها زوجها ونفقة الولد ***

أي هذا باب في بيان نفقة المرأة إلى آخره *

٩٤ - **حدثنا ابن مقائل** أخبرنا **عبد الله** أخبرنا **يونس** عن **ابن شهاب** أخبرني **عروة** أن **عائشة** رضي الله عنها قالت جاءت **هند بنت** **عتبة** فقالت يا رسول الله إن **أبا سفيان** رجلا مسيكا فمهل على حرج أن أطعم من الذي له عيالنا قال لا إلا بالمعروف *

مطابقته للترجمة ظاهرة في نفقة الولد فقط لان ابا سفيان كان حاضرا في المدينة وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الايمان والندور عن يحيى بن بكير عن ابي ثوبان وعنه **هند بنت عتبة** بضم العين وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة ابن ربيعة **عبد شمس** بن **عبد مناف** ام معاوية أسلمت عام الفتح بعد اسلام زوجها **ابي سفيان** بن **حرب** فاقرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على نكاحها ونوفيت في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه في اليوم الذي مات فيه **ابو قحافة** والد **ابي بكر الصديق** رضي الله تعالى عنه وامم **ابي سفيان** صخر بن **حرب** بن **امية** بن **عبد شمس** بن **عبد مناف** مات في سنة ثلاث وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه وصلى عليه ابنه **معاوية** وقيل عثمان ودفن بالقبعة وهو ابن ثمان وثمانين سنة وقيل ابن بضع وتسعين سنة فوله مسيك بفتح الميم وكسر السين المهملة الحفيفة وبكسر الميم وتشديد السين يعني بخيل لا يعطى من ماله شيئا قال اول فاعيل بمعنى فاعل والثاني صينة مبالغة فوله حرج أي اثم فوله من الذي له أي من الشيء الذي له مما يملكه فوله عيالنا منصوب بقوله ان اطعم فوله قال لا الا بالمعروف أي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تطعمي الا بالمعروف وقيل معناه لا حرج عليك ولا تنفقي الا بالمعروف وهو الذي يتعارفه الناس في النفقة على اولادهم من غير اسراف وقيل معناه لا تسرفي وانفقي بالمعروف وفيه الدلالة على وجوب نفقة الولد *

٩٥ - **حدثنا يحيى** **حدثنا عبد الرزاق** عن **معمر** عن **هشام** قال سمعت **أبا هريرة** رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال إذا انفقت المرأة من كسب زوجها عن غير أمره فله نصف أجره * قبل لوجه لابراد هذا الحديث في هذا الباب فلامطابقة بينه وبين الترجمة واجب بانه كما كان للمرأة أن تصدق من مال زوجها من غير امره بما تعلم انه يسمع بمثله وهو غير واجب كان لها ان تأخذ من ماله بما يجب عليه بالطريق الاولى وهذا هو الجامع بين الحديثين وهذا القدر كاف في المطابقة ويحيى شيخ البخاري قال الكرمانى اما يحيى بن موسى البلخي الذي يقال له خت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة من فوق واما يحيى بن جعفر بن **اعين** البيهقي البخاري سمع **عبد الرزاق** بن **هشام** عن **معمر** بن **راشد** عن **هشام** بن **منبه** اخي **وهب** بن **منبه** قلت لا يحتاج الى التردد في يحيى فان الحديث مرفى في اليوع في باب قول الله تعالى انفقوا من طيبات ما كسبتم فانه اخرجه هناك بعين هذا الاسناد والمتن وصرح فيه بقوله حدثني يحيى بن جعفر عن **عبد الرزاق** الى آخره فوله فله نصف أجره ووجهه ان ذلك من الطعام الذي يكون في البيت لاجل قوتها جميعا وقيل المراد بغير امره الصريح بان يكسب في الانفاق بالعادة او بالقرائن في الاذن والكلام المستوفى فيه قد مر هناك *

﴿ بابُ عملِ المرأةِ فی بیتِ زوجها ﴾ ای هذا باب فی بیان عمل المرأة فی بیت زوجها

۹۶ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشَكَّرَ إِلَيْهَا مَا تَلَقَّى فِي يَدَيْهَا مِنَ الرَّحَى وَبَلَغَهَا أَنَّهُ جَاءَهُ رَفِيقٌ فَلَمْ تُصَادِفْهُ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِمَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا جَاءَهُ أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ قَالَتْ فَجَاءَنَا وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا فَذَهَبْنَا نَقُومُ فَقَالَ عَلِيُّ مَكَانِكُمْ أَجَاءَ فَقَعَدَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمَيْهِ عَلَى بَطْنِي فَقَالَ أَلَا أَدُلُّكُمَا عَلَى خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَا إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا أَوْ أَوَيْتُمَا إِلَى فِرَاشِكُمَا فَسَبْعًا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَاحْتَدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَا أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمَا مِنْ خَادِمٍ ﴾

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله تشكو اليه ما تلقى في يدها من الرحى وهذا يدل على ان فاطمة رضي الله تعالى عنها كانت تطحن والتي تطحن تمجن وتخبز وهذا من جملة عمل المرأة في بيت زوجها ويحيى هو ابن سعيد القطان والحكم بفتحين هو ابن عتيبة مصفر عتبة الدار وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن واسم ابي ليلى يسار ضد اليمين والحديث مضى في الحسن عن بدل ابن المحبر وفي فضل علي رضي الله تعالى عنه عن بندار وسياتي في الدعوات عن سليمان بن حرب ومضى الكلام فيه هناك قوله تشكو اليه حال قوله ما تلقى في يدها من المجل بالجيم وهو ثخانة جلد اليد وظهور ما يشبه البشرفيه من العمل بالاشياء الصلبة الحشنة قوله من الرحى اي من ادارة رحى اليد قوله وبلغها اي بلغ فاطمة انه جاءه رفيق من السبي قوله فلم تصادفه بالفاء اي لم تره حتى تلمس منه خادما قوله قد ذكرت ذلك اي قد ذكرت فاطمة ما تشكوه لمائشة رضي الله عنها قوله فلما جاء اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته اي اخبرت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عائشة بامر فاطمة رضي الله تعالى عنها قوله قال اي قال علي رضي الله تعالى عنه قوله فجاءنا اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وقد اخذنا الواو فيه للحال والمضارع جمع مضجع وهو المرقد قوله على مكاسكا القائل هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم املي وفاطمة اي الزما مكانكما ولا تتحر كما منه قوله قدميه ويروي قدمه قوله خير قيل لاشك ان للتسبيح ونحوه نوابا عظيما لكن كيف يكون خير بالنسبة الى مطلوبها وهو الاستخدام واجيب لعل الله تعالى يعطى للتسبيح قوة يقدر بها على الخدمة اكثر مما يقدر الخادم عليه او يسهل الامور عليه بحيث يكون فعل ذلك بنفسه اسهل عليه من امر الخادم بذلك او ان مضاهان نفع التسبيح في الآخرة ونفع الخادم في الدنيا والآخرة خير وابقى

﴿ بابُ خادمِ المرأةِ ﴾

ای هذا باب فی بیان هل يلزم الزوج بالخادم للمرأة *

۹۷ - ﴿ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ سَمِعَ مُجَاهِدًا سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي لَيْلَى يَحَدِّثُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَاءَلَهُ خَادِمًا فَقَالَ أَلَا أَخْبَرُكَ مَا هُوَ خَيْرٌ لَكَ مِنْهُ تُسَبِّحِينَ اللَّهَ عِنْدَ مَنَامِكَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُحَمِّدِينَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُكَبِّرِينَ اللَّهَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ ثُمَّ قَالَ سُفْيَانُ إِحْتَدَاهُنَّ أَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ فَمَا تَرَ كُنْتُمْ بِمَدُّ قِيلٍ وَلَا لَيْلَةٍ صَفَيْنَ قَالَ وَلَا لَيْلَةٍ صَفَيْنَ ﴾

هذا الحديث هو المذكور قبله ولكن سيأه اخبر وقال الطبري يؤخذ منه ان كل من كانت بها طافة من النساء على خدمة بيتها في خبز او طحن او غير ذلك ان ذلك لا يلزم الزوج اذا كان معروفا ان مثله ايلي فلك بنفسه ووجه الاخذان فاطمة لما

الزوجة الخادم لم يامر به جهابان يكفيها ذلك اما باخدامها خادما او استئجار من يقوم بذلك او يتطلى ذلك

بنفسه ولو كانت كفاية ذلك لعلی رضى الله تعالى عنه لامره به قلت من هذا يؤخذ مطابقة الحديث للترجمة ويوضحها لان قوله باب خادم المرأة منهم وفسره حديث الباب واخرج الحديث عن الحميدى وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى المنسوب الى حميد احد اجداده وسفيان هو ابن عينة وعبيد الله بن ابي يزيد من الزيادة المسكى وحكى ابن حبيب عن اصبح وابن الماجشون عن مالك ان خدمة البيت تلزم المرأة ولو كانت المرأة ذات قدر وشرف اذا كان الزوج معسرا قال ولذلك الزم النبي ﷺ فاطمة رضى الله تعالى عنها بالخدمة الباطنة وعليها بالخدمة الظاهرة وحكى ابن بطال ان بعض الشيوخ قال لا نعلم في شيء من الآثار ان النبي ﷺ قضى على فاطمة بالخدمة الباطنة وانما جرى الامر بينهم على ما تعارفوه من حسن العشرة وجبل الاخلاق واما ان تحجب المرأة على شيء من الخدمة فلا اصل له بل الاجماع منعقد على ان على الزوج مؤنة الزوجة كلها ونقل الطحاوى الاجماع على انه ليس له اخراج خادم المرأة من بيته فدل على انه يلزمه نفقة الخادم على حسب الحاجة وقال الكوفيون والشافعي يفرض طوا لخادمها النفقة اذا كانت ممن يخدم وقال مالك والليث ومحمد بن الحسن يفرض لها ولخادمتين اذا كانت خطيرة قوله ثم قال سفيان احدها من اربع وثلاثون اراد ان سفيان قال اولاً على التعيين التكبير اربع وثلاثون وقال آخر على الابهام احدها من اربع وثلاثون قوله فأتى بكتها بعد ما قال على رضى الله تعالى عنه ما تركت التسبيح والتكبير والتحميد على الوجه المذكور بعد ان سمعته من النبي ﷺ قوله «قيل ولا ليلة صفين» أى قال قائل لعلى ولا تركت هذه ليلة صفين قال ولا تركت ليلة صفين وهو بكسر الصاد المهملة وكسر الفاء المشددة وسكون الياء آخر الحروف وبالتون وهو موضع بين المراق والشام كانت فيه وقمة عظيمة بين معاوية وعلى وهي مشهورة واراد على انه لم يمنع منها عظم تلك الليلة وعظم الامر الذي كنت فيه

﴿ باب خدمة الرجل في أهله ﴾

اي هذا باب في بيان خدمة الرجل بنفسه في أهله *

٩٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُرْوََةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عُتَيْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ سَأَلَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ فِي الْبَيْتِ قَالَتْ كَانَ فِي مِهْنَةِ أَهْلِهِ فَإِذَا سَمِعَ الْأَذَانَ خَرَجَ ﴾

مطابقتها للترجمة ظاهرة وابراهيم هو النخعي والحديث مر في الصلاة في باب من كان في حاجة أهله فاقبمت الصلاة فخرج فانه اخرج به هناك عن آدم عن شعبة عن الحكم بن عتيبة عن ابراهيم عن الاسود بن يزيد سالت عائشة رضى الله عنها ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في البيت قالت كان في مهنة أهله فإذا سمع الأذان خرج

مطابقتها للترجمة ظاهرة وابراهيم هو النخعي والحديث مر في الصلاة في باب من كان في حاجة أهله فاقبمت الصلاة فخرج فانه اخرج به هناك عن آدم عن شعبة عن الحكم بن عتيبة عن ابراهيم عن الاسود بن يزيد سالت عائشة رضى الله عنها ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في البيت قالت كان في مهنة أهله فإذا سمع الأذان خرج

﴿ باب إذا لم ينفق الرجل فللمرأة أن تأخذ بغير علمه ما يكفيها ولها بالمعروف ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا لم ينفق الرجل فللمرأة ان تأخذ بغير علمه ما يكفيها ولها بالمعروف اي باعتبار عرف الناس في نفقة مثلها ونفقة ولها *

٩٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ هِنْدًا بِنْتَ عَتَبَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ وَلَيْسَ يُعْطِينِي مَا يَكْفِينِي وَوَلَدِي إِلَّا مَا أَخَذْتُ مِنْهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ فَقَالَ خُذِي مَا يَكْفِيكِ وَوَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ ﴾

مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة بن الزبير وحديث عائشة هذا قد مر عن قريب قبل هذا بثلاثين باب ومر الكلام فيه قوله ان هذا كذا وقع مصر وفاق وقع في رواية المظالم المتقدمة غير مصروف

وقد علم ان ساكن الوسط يجوز فيه الامران الصرف وتركه كافي نوح ودمع ومحوهما قوله شحيح اى بخيل وفي الرواية المتقدمة رجل مسيك قوله وهو لا يعلم الواو فيه لاحمال وقد احتج به من قال تلزمه نفقة ولده وان كان كبيرا ورد بانها واقعة عين ولا عموم في الافعال ولعل الولد فيه كان صغيرا او كبيرا ومناحزا عن الكسب وبهض المالكية قال تلزمه اذا كان زمنا مطلقا وفيه مسئلة الظفر وقد تقدم ذكرها في المظالم على تفصيل واختلاف فيها وفيه ان وصف الانسان بمسا فيه من القصد على وجه التظلم منه والصيرورة الى طلب الانتصاف من حق عليه جائز وليس بغيبة لانه صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليها فلوها واستدل بعض الشافعية على الحنفية في منعهم القضاء على الغائب بقصة ضد لانه صلى الله عليه وسلم قضى على زوجها وهو غائب قالت الحنفية هذا ليس بصحيح لان هذه القضية كانت بمكة وكان ابو سفيان حاضرا واختلف العلماء في مقدار ما يفرض السلطان للزوجة على زوجها فقال مالك يفرض لها بقدر كفايتها في اليسر والعسر ويقترب حالها من حاله وبه قال ابو حنيفة وليست مقدرة وقال الشافعية مقدرة باجتهاد الحاكم فيها وهي تعتبر بحاله دونها فمن كان موسرا فندان كل يوم وان كان متوسطا فندان نصف ومن كان مسرا فندان فيجب لبنت الخليفة ما يجب لبنت الحارس *

باب حفظ المرأة زوجها في ذات يده والنفقة

اى هذا باب في بيان وجوب حفظ المرأة زوجها في ذات يده بمعنى في ماله قوله والنفقة اى وفي النفقة وهو من عطف الخاص على العام ووقع في بعض النسخ والنفقة عليه اى على الزوج *

١٠٠ - **حدثنا علي بن عبيد الله** حدثنا سفيان حدثنا ابن طاووس عن ابيه وابو الزناد

عن الآخر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير نساء ركن الابل نساء قريش وقال الآخر صالح نساء قريش اخناه على ولدي في صرته وارعاة على زوج في ذات يده *

مطابقته للترجمة في قوله وارعاة على زوج في ذات يده وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابن طاووس عبد الله وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث قدمضي في كتاب

النكاح في باب الى من ينكح و اى النساء خير قوله «وابو الزناد» عطف على ابن طاووس وحاصله ان لسفيان فيه شيخين احدهما ابن طارس والآخر ابو الزناد قوله «خير نساء ركن الابل نساء قريش» وفي حديث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة في آخر الحديث يقول ابو هريرة ولم تركب مريم ابنة عمران ميرا قط والنبي صلى الله عليه وسلم قد قال خير نساء ركن الابل وذكر صاحب النجم الثاقب ان ابا هريرة فهم ان البير من الابل فقط وليس كذلك بل يكون ايضا حمارا قال تعالى

ولمن جاء به حمل بعير وانا به زعيم قال ابن خالويه لم تكن اخوة يوسف ركبانا الا على احرة ولم يكن عندهم ابل ولم يكن حملانهم في اسفارهم وشبههم الا على احرة وكذا قال مجاهد البير هنا الحمار وهي لغة حكاها الكواشي قوله «وقال الآخر»

بفتح الخاء صالح نساء قريش اراد ان احدا الاثنين من ابن طاووس وابو الزناد الذي سمع منهما سفيان هذا الحديث قال خير نساء ركن الابل وقال الآخر صالح نساء قريش ووقع في رواية مسلم عن ابن ابي عمير عن سفيان قال احدهما صالح نساء قريش كذا بالايهام ولكن بين في رواية معمر عن ابن طاووس عنده مسلم ان الذي زاد لفظ صالح هو ابن طاووس ووقع في

رواية الكشميهني صالح نساء قريش بضم الصاد وفتح اللام المشددة وهو صيغة جمع قوله «اخناه على ولده» بالخاء المهملة من الحنو وهو العطف والشفقة وهو صيغة التفضيل من الحانية وقال ابن التين هي التي تقيم على ولدها فلا تتزوج يقال حنى

بجنى وحنى محنوا اذا اشفق فان تزوجت المرأة فليست بحانية قوله «وارعاة» من الرعاية وهي الحفظ او من الارعاة وهي الاقامة فان قلت كان القياس ان يقال اخناه قلت العرب في مثله لا يتكلمون به الا مفردا ولعله باعتبار المذكور او باعتبار لفظ النساء

ويذكر عن معاوية وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم

ذكر عن معاوية بن ابي سفيان وعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم بصيغة التمريض اما الذي روى عن معاوية فاخرجه احمد والطبراني من طريق زيد بن ابي عتاب عن معاوية سمعت رسول الله ﷺ فذكر مثل رواية ابن طاوس في جملة احاديث واما حديث ابن عباس فاخرجه احمد ايضا من طريق شهر بن حوشب حدثني ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان النبي ﷺ خطب امرأة من قومه يقال لها سودة وكان لها خمسة صبيان اوستة من بعل لها مات فقالت له ما يمنعني منك ان لا تكون احب البرية الى الا اني اكرمك ان تصفو هذه الصبية عند رأسك فقال لها يرحمك الله ان خير نساء ركن اعجاز الابل صالح نساء قريش الحديث وقبل يحتمل ان تكون ام هاني المذكورة في حديث ابي هريرة فلعلها كانت تلقب بسودة (قلت) الشهور ان اسمها فاخنة وقيل هند وكان اسلامها يوم الفتح وليست سودة هذه سودة بنت زمعة زوج النبي ﷺ فان النبي ﷺ تزوجها قديما كما تقدمت خديجة رضي الله تعالى عنها ودخل بها قبل ان يدخل بعائشة ومات وهو في عصمته *

﴿ باب كسوة المرأة بالمعروف ﴾

اي هذا باب في بيان وجوب كسوة المرأة على زوجها بالمعروف اي بالذي هو المتعارف في امثالها *

١٠١ - ﴿ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ آتَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ حَلَّةً سِيرَاءَ فَلَبِستُهَا فَرَأَيْتُ النَّصَبَ فِي وَجْهِهِ فَشَقَقْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فشققتهما بين نسائي ووجه ذلك من حيث ان الذي حصل لفاطمة من الحلة قطعة فرضيت بها اقتصادا بحسب الحال لاسرافها والحديث مر في كتاب الهبة في باب هدية ما يكره لبسه بعين هذا الاسناد والمتن قوله « آتاني الى النبي ﷺ بالمديني اعطاني ثم ضمن اعطاني اهدى او ارسل فلذلك عداها بالي بالتشديد وفي باب الهبة عن علي اهدى الى النبي ﷺ ووقع في رواية النسفي بمثل الى وفي رواية اتى الى النبي ﷺ بحرف الجر واتى بمعنى جاء فعلى هذا ترتفع حلة سيرة على الفساعة ويكون فيه حذف تقديره فأتاني الى النبي ﷺ حلة سيرة فاعطانيها فلبستها وعلى الوجه الاول حلة سيرة منصوب على المفعولية والحلة ازار ورداء وقال ابو عبيد لا تسمى حلة حتى تكون من ثوبين وسيرة بكسر السين المهملة وفتح الياء آخر الحروف وبالدوهو برد فيه خطوط صفراء وقيل هي مضلعة بالحرير وقيل انها حرير محض وقال الكرماني ضبطوا الحلة بالاضافة وبالتنوين قوله « فشققتهما بين نسائي » اراد به بين فاطمة وقراباته لانه حينئذ لم يكن لملي رضي الله تعالى عنه زوجة غير فاطمة رضي الله تعالى عنها ولا سيرة وروي فشققتهما خرا بين الفواطم وقال ابن بطال اجمع العلماء على ان للمرأة مع النفقة على الزوج الكسوة وجوبا على قدر الكفاية لها وعلى قدر اليسر والعسر

﴿ باب عون المرأة زوجها في ولده ﴾

اي هذا باب في بيان مندوبية عون المرأة زوجها في امر ولده وسقط في رواية النسفي لفظ ولده *

١٠٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ هَلَكَ أَبِي وَتَرَكَ سَبْعَ بَنَاتٍ أَوْ تِسْعَ بَنَاتٍ فَتَزَوَّجْتُ امْرَأَةً ثَيِّبًا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَصْلِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْزَوَّجْتَ يَا جَابِرُ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ بِكَرَامٍ أَمْ ثَيِّبًا قُلْتُ بَلْ ثَيِّبًا قَالَ فَهَلَّا جَارِيَةً تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ وَتُضَاحِكُهَا وَتُضَاحِكُكَ قَالَ فَقُلْتُ لَهُ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ هَلَكَ وَتَرَكَ بَنَاتٍ وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَجِيثَهُنَّ بِمَنْلِهِنَّ فَتَزَوَّجْتُ امْرَأَةً تَقُومُ عَلَيْهِنَّ وَتُصَلِّيهُنَّ فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْ قَالَ خَيْرًا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه استنبط قيام المرأة على ولد زوجها من قيام امرأة جابر على اخوانه وعمر هو ابن دينار

والحديث اخرجه البخارى ايضا في الدعوات عن ابى النعمان واخرجه مسلم في النكاح عن ابى الربيع ويحيى واخرجه الترمذى والنسائى جميعا فيه عن قتيبة قوله «بمأمن» اى صغيرة لا تجر بها في الامور قوله «او قال خيرا» شك من الراوى وقال ابن بطلال عون المرأة زوجها في ولده وليس بواجب عليها وانما هو من جيل العشرة ومن شيمة صالحات النساء *

﴿ باب نفقة المعسر على اهله ﴾

اى هذا باب في بيان نفقة المعسر على اهله اى على زوجته وااعم من ذلك *

١٠٣ - ﴿ حدثنا أحمد بن يونس حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة رضى الله عنه قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال هلكت قال ولم قال وقعت على اهلي في رمضان قال فاعتق رقبة قال ليس عندي قال فصم شهرين متتابعين قال لا استطيع قال فاطم سبتين مسكينا قال لا اجد فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بهرق فيه تمر فقال ابن السائل قال ها انا ذا قال تصدق بهذا قال على اخوج منا يا رسول الله فوالذي بعثك بالحق ما بين لابتيها أضل بيت اخوج منا فضحك النبي ﷺ حتى بدت انياباه قال فانتهم اذا ﴾

مطابقه لترجمة من حيث اثبات نفقة المعسر على اهله حيث قدمنا على الكفارة بتجوز صرف ما في المرق الى اهله دون كفارته والحديث قدمنا في كتاب الصوم في بابين الاول باب اذا جامع في رمضان والثاني باب المجامعة في رمضان ومضى الكلام فيه هناك قوله «بهرق» بفتح العين المهملة وبالراء وبالغاف وهو السلة المتسوجة من الخوص تسع خمسة عشر صاعا قوله «لابتيها» اى لابتى المدينة وهما الحرتان اللتان تكتنفان المدينة قوله «فانتهم اذا» اى فانتهم احق حينئذ وفي رواية فاطم اهلك *

﴿ باب وعلى الوارث مثل ذلك وهل على المرأة منه شيء وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم إلى قوله صراط مستقيم ﴾

اى هذا باب في قوله تعالى وعلى الوارث مثل ذلك ووقع في رواية ابى ذر وعلى الوارث الى قوله احدهما ابكم الآية ولم يقع قوله الى صراط مستقيم الا في رواية غيره قوله وعلى الوارث اختلف العلماء في تأويله فمن ابن عباس مثل ذلك اى في عدم الضرر بقريبه وهو قول مجاهد والشعبي والضحاك وقالت طائفة ما كان على الوارث من اجر الرضاع اذا كان الولد لأماله وقال الجمهور لا غرم على احد من الورثة ولا يلزمه نفقة ولد المورث ثم اختلفوا في المراد بالوارث فقال الحسن والنخعي كل من يرث الاب من الرجال والنساء وهو قول احمد واسحق وقال ابو حنيفة واصحابه هو من كان ذارحم محرما للولد دون غيره وقال قبيصة بن ذؤيب هو المولود لنفسه وقال يزيد بن ثابت اذا خلف اما وعما فلي كل واحد منهما ارضاع الولد بقدر ما يرث وبه قال الثوري قوله وهل على المرأة منه شيء اى من رضاع الصبي وهل هنا للنفي واشاربه البخارى الى الرد على قول الثوري المذكور وشبهه ميراث المرأة من الوارث بمنزلة الابكم الذي لا يقدر على النطق من التكلم وجعلها كالأعلى من يعولها وقال ابن بطلال واشار الى رده بقوله تعالى ضرب الله مثلا فنزل المرأة من الوارث بمنزلة الابكم من التكلم قوله الى صراط مستقيم يعنى من قوله وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه ابنا يوجهه لايات بخير هل يستوى هو ومن يامر بالعدل وهو على صراط مستقيم قال الزمخشري قال الله تعالى مثلكم في اشراككم بالله الاوثان مثل من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حر مالك قدر زقه الله مالا يتصرف فيه وينفقه كيف يشاء قوله ابكم هو الذي ولد اخرس فلا يفهم ولا يفهم وهو كل اى ثقل وعيال على من يلى امره قوله ابنا يوجهه اى حيثما يرسله ويصرفه في طلب حاجة او كفاية مهم لايات بخير لا ينفع ولا يانى بنجح هل يستوى هو ومن

ومن

ومن هو سليم الخواس نفاع ذو كفايات مع رشد وديانة فهو يامر الناس بالعدل والخير وهو في نفسه على صراط مستقيم •
١٠٤ - **﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ لِي مِنْ أَجْرِ فِي بَنِي أَبِي سَلَمَةَ أَنْ أَنْفَقَ عَلَيْهِمْ وَأَسْتَبْتَارَ كَتَبْتُمْ هَكَذَا وَهَكَذَا إِنَّمَا هُمْ بَنِي قَالَ نَعَمْ لَكَ أَجْرٌ مَا أَنْفَقْتَ عَلَيْهِمْ ﴾**

مطابقته للترجمة من حيث أن أم الصبي كل على أبيه فلا يجب عليها نفقة بنيتها ولهذا يامر النبي ﷺ أم سلمة بالانفاق على بنيتها وإنما قال لك أجر ما أنفقت عليهم وهو بهب ابن خالد يروي عن هشام بن عروة عن أبيه عروة بن الزبير عن زينب ابنة أبي سلمة عبد الله بن عبد الأسد المخزومية ربيعة النبي ﷺ تروي عن أمها أم سلمة هند بنت أبي أمية زوج النبي ﷺ والحديث مضي في باب الزكاة على الزوج والابتام فإنه أخرجه هناك عن عثمان بن أبي شيبة عن عبدة عن هشام عن أبيه الخ قوله «ان أنفق» أي بان أنفق فإن معدنية تقديره بالانفاق عليهم قوله ولست بتار كتهم هكذا وهكذا بني محتاجين قوله «انما هم بني» أي انما بنوا أبي سلمة هم بني ايضاً وأصله بنون فلما اضيف الى ياء المنكلم صار بنوي فاجتمعت الواو والياء وسقت احدهما بالسكون فادغمت الواو في الياء فصارت بنوي بضم النون ثم ابدلت ضمة النون كسرة لاجل الياء فصارت بنوي قوله «قال نعم» أي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعم أنفق عليهم لك أجر ما أنفقت عليهم أي لك أجر الانفاق عليهم •

١٠٥ - **﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ هِنْدُ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ فَهَلْ عَلَى جُنَاحٍ أَنْ أَخُذَ مِنْ مَالِهِ مَا يَكْفِينِي وَبَنِي قَالَ خُذِي بِالْمَعْرُوفِ ﴾**

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله خذني بالمعروف حيث لم يامرها بالانفاق من مالها وإنما قال خذني من مال أبي سفيان بما يتعارفه الناس بالانفاق في مثلك وفي مثل اولادك والحديث قد مر عن قريب وسفيان الراوي هو ابن عيينة قوله وبني أي وما يكفي بني واءلالة قد مر الآن • **﴿ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ مَنْ تَرَكَ كَلًّا أَوْ ضِيَاعًا فَأَلَى ﴾**

أي هذا باب في بيان قول النبي ﷺ الى آخره فالكل يفتح بالكاف وتشديد اللام بالتنوين أي ثقل من دين ونحوه وقال ابن فارس الكل المبال والتقل والضياع بفتح الضاد المعجمة الهلاك أي الذي لا يستقل بنفسه ولو خلى وطبه لكان في مرض الهلاك قيل الضياع بالكسر جمع ضائع قوله إلى بتشديد الياء ومعناه فينتهي ذلك إلى وأنا أندركه وهو بمعنى على أي فعل فضاؤه والقيام بمصالحه قال النبي ﷺ فحالة ذلك إلى •

١٠٦ - **﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُوتَى بِالرَّجُلِ الْمُتَوَفَّى عَلَيْهِ الدِّينُ فَيَسْأَلُ هَلْ تَرَكَ لِدِينِهِ فَضْلًا فَإِنْ حَدَّثَ أَنَّهُ تَرَكَ وَفَاءً صَلَّى وَإِلَّا قَالَ لِلْمُسْلِمِينَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفَتْوحَ قَالَ أَنَا أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ تَوَفَّى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَكَ دِينًا فَعَلَى قَضَاؤُهُ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِوَرَثَتِهِ ﴾**

مطابقته للترجمة ظاهرة وعقيل بضم العين ابن خالد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف والحديث مضي في السكفالة في باب الدين فإنه أخرجه هناك بعين هذا الاسناد والمتن ومضي الكلام فيه هناك قوله

فضلا ای ما لا یفی بالدين فضلا من الله تعالى وبروی قضاء وبروی وفاة قوله والا ای وان لم یترك وفاة قال المسلمین سلوا على صاحبکم وامتناعهم من الصلاة على المدبون تحذیرا من الدين وزجرا عن الماطلة وکراهة ان یوقف دعاؤه عن الاجابة بسبب ما علیه من مظلة الحق •

﴿ باب المراضع من الموالیات وغیرهن ﴾

ای هذا باب فی بیان حکم المراضع من الموالیات وقال ابن التین ضبط فی رواية بضم المیم وفتحها فی اخرى والاول اولی لانه اسم فاعل من والی یوالی قلت على قوله یدکون موالیات جمع موالیه ولبس کافاله بل الاولی ان یضبط المیم بالفتح جمع مولاة التي هی الامة ولیست من الموالاة وقال ابن بطال الاقرب ان یقال الموالیات جمع مولاة والموالیات جمع مولی جمع التکسیر ثم جمع جمع السلامة بالالف والتاء فصار موالیات وقال كانت العرب فی اول امرها تکره رضاع الاماء ونحب العربیات طلبا لنجاة الولد فاراهم النبی ﷺ انه قدر ضم من غیر العرب وان رضاع الاماء لا یجوز •

۱۰۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ زَيْنَبَ ابْنَةَ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ انكِحْ أُخْتِي ابْنَةَ أَبِي سَفْيَانَ قَالَ وَتُحِبُّينَ ذَلِكَ قُلْتُ لَمْ لَسْتُ لَكَ بِمُخْلِيةٍ وَأَحَبُّ مِنْ شَارِكَنِي فِي الْخَيْرِ أُخْتِي فَقَالَ إِنَّ ذَلِكَ لَا يَجِلُّ لِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَاللَّهِ إِنَّا تَحَدَّثْتُ أَنَّكَ تُرِيدُ أَنْ تَنْكِحَ دُرَّةَ ابْنَةَ أَبِي سَلَمَةَ فَقَالَ ابْنَةُ أُمِّ سَلَمَةَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَوَاللَّهِ لَوْ لَمْ تَكُنْ رَيْبِي فِي حَبْرِي مَا حَلَّتْ لِي إِنَّهَا ابْنَةُ أُخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ أَرْضَعْتَنِي وَأَبَا سَلَمَةَ نُؤْيِيَةً فَلَا تَرْضِضَنَّ عَلَيَّ بَنَاتِيكُنَّ وَلَا أَخَوَاتِيكُنَّ وَقَالَ شُعَيْبٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ قَالَ عُرْوَةُ "نُؤْيِيَةً" أَعْتَقَهَا أَبُو لَهَبٍ •

مطابقه للترجمة في قوله ارضعتني وابا سلمة نؤيبة وكانت نؤيبة مولاة ابي لهب فارضعت النبي ﷺ فلا يكره رضاع الامة والحديث قد مضى في النكاح في باب وامهاتكم اللاتي ارضعنكم ومضى الكلام فيه هناك وام حبيبة اسمها رملة بنت ابي سفيان واسم اختها عزة بفتح العين المهملة وتشديد الزاي قوله بمخلية اسم فاعل من اخلت المكان اذا صادفته خاليا واخلت غيري يتمدى ولا يتمدى قوله درة بضم الدال المهملة وتشديد الراء واراد ان درة لاتحمل له من جهنين كونها ربيتي وكونها بنت اخي واستعمال لوهنا كاستعماله في نعم العبد صبيب لو لم يخف الله لم يمسه قوله نؤيبة بضم التاء المثلثة وفتح الواو وسكون الباء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة جارية ابي لهب عبد المزي عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقد اعتقها حين بعثته بالنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قوله وقال شعيب عن الزهري الى آخره تعليق مرفي حديث موصول في اوائل كتاب النكاح واراد بذكره هنا ايضاح ان نؤيبة كانت مولاة ليطابق الترجمة •

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الْأَطْعِمَةِ ﴾

ای هذا كتاب فی بیان انواع الاطعمة واحكامها وهو جمع طعام قال الجوهری الطعام ما يؤكل ورمما خض بالطعام البر والطعم بالفتح ما يؤديه ذوق الشئ من حلاوة ومرارة وغيرها والطعم بالضم الا كل یقال طعم بطعم طعماءهو طاعم اذا اكل اذ ذاق مثل غنم یغتم غنما فهو غاتم •

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَقَوْلِهِ أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَقَوْلِهِ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا •

وقول

وقول الله بالجر عطف على الاطعمة هذه من ثلاث آيات الاولى قوله تعالى من طيبات ما رزقناكم اولها قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون) قال المفسرون امر الله تعالى عباده المؤمنين بالاكل من طيبات ما رزقهم الله تعالى وان يشكروه على ذلك ان كانوا عبيده والاكل من الحلال سبب لتقبل الدعاء والعبادة كما ان الاكل من الحرام يمنع قبول الدعاء والعبادة والثانية من قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم ووقع هنا (كلوا من طيبات ما كسبتم) وهي رواية النسفي وفي اكثر الروايات انفقوا على وفق التلاوة وقال ابن بطال وقع في النسخ (كلوا من طيبات ما كسبتم) وهو وهم من الكاتب وصوابه (انفقوا) كافي القرآن والثالثة من قوله تعالى (يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) المراد بالطيبات الحلال *

١ - **حدثنا محمد بن كثير** أخبرنا **سفيان** عن **منصور** عن **أبي واثل** عن **أبي موسى الأشعري** رضي الله عنه عن النبي **ﷺ** قال **أطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العاني** قال **سفيان** **والعاني الأسير** *
مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة ومنصور هو ابن المعتز وأبو واثل شقيق بن سلمة وأبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس والحديث مضى في النكاح في باب حق اجابة الوليمة ولفظه فكوا العاني واجيوا الداعي وعودوا المريض ومضى ايضا في الجهاد في باب فكالك الأسير ولفظه فكوا العاني يعني الأسير واطعموا الجائع وعودوا المريض قوله فكوا من فككت الشيء فانفك قوله العاني من عنا بمنوفه ووطن والمرأة طانية والجمع عوان وكل من ذل واستكان فقد عنا به

٢ - **حدثنا يوسف بن عيسى** حدثنا **محمد بن فضيل** عن **أبيه** عن **أبي حازم** عن **أبي هريرة** قال **ما سمع آل محمد صلى الله عليه وسلم من طعام ثلاثة أيام حتى قبض** *
مطابقته للترجمة ظاهرة ويوسف بن عيسى أبو يعقوب المروزي ومحمد بن فضيل مصنف فضل بالمجعة يروي عن أبيه فضيل بن غزوان بن جرير وأبو الفضيل الكوفي يروي عن أبي حازم سلمان الأشجعي والحديث من إفراذه قوله ما سمع آل محمد آل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أهله الأذنون وعشيرته الأقربون قوله ثلاثة أيام أي متواليات وفي رواية مسلم ثلاث ليال ويؤخذ منه ان المراد بالأيام هنا بالليالي هناك بآيامها وفي رواية لمسلم والترمذي من طريق الأسود عن عائشة ما سمع من خبز شعير يومين متتابعين قال بعضهم والذي يظهر ان سبب عدم شبعهم غالباً كان بسبب قلة الشيء عندهم قلت لم يكن ذلك الا لا يشارم الفير او لان الشبع مذكوم واجمت العرب كما قال فضيل بن عياض على ان الشبع من الطعام مذكوم ولوم ونص الشافعي رحمه الله تعالى على ان الجوع يذكي وروى عن حذيفة مرفوعاً من قل طعمه صح بطنه وصفا قلبه ومن كثر طعمه سقم بطنه وساقليه وروى لا تميتوا القلوب بكثرة الطعام والشراب فان القلب ثمرة كالزروع اذا كثر عليه الماء انتهى وروى الزمخشري في زريع الا برار من حديث المقام بن معدي كرب مرفوعاً ما ملأ ابن ادم وعاء شراً من بطنه فحسب الرجل من طعامه ما اقام صلبه *

حدثنا **أبي حازم** عن **أبي هريرة** **أصابني جهد شديد فلقيت عمر بن الخطاب فاستقرأته** آية من كتاب الله **فدخل دارة وفتحها على فميت غير بعيد فخررت لوجهي من الجهل والجوع** فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على رأسي فقال يا أبا هريرة **فقلت لبيك رسول الله وسعديك** فاخذ بيدي فأقامني وعرف الذي بي فانطلق بي إلى رحله فأمر لي بمس من لبن فشربت منه ثم قال **عذ فاشرب يا أبا هريرة فمذت فشربت ثم قال عذ فمذت فشربت حتى استوي بطني فصار كالقذح** قال فلقيت عمر وذكرت له الذي كان من أمري وقلت له **تولى الله تعالى ذاك من كان أحق به منك**

يَا عُمَرُ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَقَرَّ أُنْثُكَ الْآيَةُ وَلَا نَأْأَقْرَأُ لَهَا مِنْكَ قَالِ عُمَرُ وَاللَّهِ لَا نَأْأَكُونُ أَدْخَلْتُكَ أَحَبُّ
إِلَىَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي مِثْلُ حُمْرِ النَّعَمِ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فامر لي بمس من ابن فشربت منه قوله وعن أبي حازم موصول بالاسناد المتقدم وقد
أخرجه أبو يعلى عن عبد الله بن عمر بن أبان عن محمد بن فضيل بسند البخاري فيه قوله جهد الجهد بالضم الطاقة وبالفتح
الغاية والمشقة والمراد به هنا الجوع الشديد قوله فاستقر أنه أي سألته أن يقرأ على آية من القرآن معينة على طريق
الاستفادة وفي كثير من النسخ فاستقر به بغير همز وهو جائز لانه تسهيل قوله وفتحها على أي أقرأنيها وفي الحلية لأبي نعيم
في ترجمة أبي هريرة من وجه آخر عنه أن الآية المذكورة من آل عمران وفيه أقرأني وأنا لا أريد القراءة إنما أريد
الاطعام فلم يفتن عمر مراده قوله «فحررت لوجهي» ويروى على وجهي أي سقطت من خر يخر بالضم والكسر إذا
سقط من علو وفي الحلية وكان يومئذ صائما قوله فإذا كلمة مفاجأة قوله إلى رحله أي إلى مسكنه قوله بعس بضم
الفين وتشديد السين المهملة وهو القدح العظيم قوله حتى استوى بطني أي حتى انتقام لامتلائه من اللبن قوله كالقدح
بكسر القاف وسكون الدال المهملة وهو السهم الذي لا ريش له قوله تولى الله تعالى من التولية والفاعل هو الله ومن مفعول
ويروى تولى ذلك أي بأمره من أشباعي ودفع الجوع عن رسول الله ﷺ قوله ولانا اللام فيه للتأكيد وهو مبتدأ وقوله وقرأ
لها خبره أي للآية التي فتحها عليه عمر وقرأ أفضل التفضيل قال بعضهم فيه اشعار بان عمر رضى الله تعالى عنه لما قرأها
عليه توقف فيها وفي شيء منها حتى ساغ لابي هريرة ما قال ولذلك أقره عمر عليه قلت ليس كذلك وإنما قال ذلك عتبا على
عمر حيث لم يفتن حاله ولم يكن قصده الاستقراء بل كان قصده أن يطعمه شيئا ويوضح هذا ما روى عن أبي هريرة
أنه قال والله ما استقر أنه الآية وأنا أقرأ بها منه الاطمعاني أن يذهب بي ويطمعني وأما قوله ولذلك أقره عمر عليه فانما
معناه أنه من استحبابه منه حيث لم يطعمه سكت عنه ولم ينكر عليه وفي الذي قاله هذا القائل نوع نقص في حق عمر على
ما لا يخفى قوله لا أكون اللام فيه مفتوحة للتأكيد قوله أدخلتك أحب إلى من حمر النعم أراد به أن ضياقتك كانت عندى أحب
إلى من حمر النعم أي النعم أي الحمرا الأبل وهو أشرف أموال العرب ولفظ أحب أفضل التفضيل بمعنى المفعول وهذا حث من
عمر وحرص على فعل الخير والمواساة وفي الحديث التعريض بالسالة والاستحباب وفيه ذكر الرجل ما كان أصابه من الجهد
وفيه إباحة الشبع عند الجوع وفيه ما كان السلف عليه من الصبر على القلة وشظف العيش والرضا باليسير من الدنيا
وفيه ستر الرجل حيلة أخيه المؤمن إذا علم من حاجة من غير أن يسأله ذلك وفيه ما كان من عادتهم إذا استقر أحد منهم صاحب
القرآن يحمله إلى بيته ويطعمه ما يسر عنده والله أعلم ﴿

باب التسمية على الطعام والآكل باليمين ﴿

أي هذا باب في بيان التسمية على الطعام أي القول باسم الله في ابتداء الأكل وأصرح ما ورد في صفة التسمية ما رواه
أبو داود والترمذي من طريق أم كلثوم عن عائشة رضى الله تعالى عنها ما روى فوطا إذا أكل أحدكم الطعام فليقل بسم الله فان نسي
في أوله فليقل بسم الله أوله وآخره والأمر بالتسمية عند الأكل محمول على الندب عند الجمهور وحمله بعضهم على الوجوب
لظاهر الأمر وقال النووي استحباب التسمية في ابتداء الطعام بجمع عليه وكذا يستحب حمد الله في آخره قال العلماء
يستحب أن يجهر بالتسمية لينبه غيره فان تركها عمدا أو ناسيا أو جاهلا أو مكرها أو عاجزا المأرض ثم تمكن في أثناء
الأكل يستحب له أن يسمي وتحصل التسمية بقوله بسم الله فان أتبعها بالرحمن الرحيم كان حسنا ويسمى كل واحد من الآكلين
وقال الشافعي فان سمي واحد منهم حصلت التسمية قوله والآكل باليمين بالجر عطف على التسمية أي وفي بيان الآكل
باليمين ويأتي عن قريب في حديث عمر بن أبي سلمة يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك وقال شيخنا زين الدين
الأمر بالآكل مما يليه والآكل باليمين حمله أكثر أصحابنا على الندب وبه صرح الفزالي والنووي وقد نص الشافعي في الام
على وجوبه وزعم القرطبي أن الآكل باليمين محمول على الندب ولأنه من باب تشریف اليمين ولأنها أقوى في الأعمال

وابقى

واسبق وامكن ولا نهامشقة من اليمن والبركة وفي حديث ابي داود يجعل يمينه لطعامه وشرا به وشماله لما سوي ذلك فان احتيج الى الاستعانة بالشمال فيحكم التسمية وذکر القرطبي ان الاكل مما يلي الاكل سنة متفق عليها وخلافها مكروه شديد الاستقباح اذا كان الطعام واحداً

٣ - **حدثنا علي بن عبد الله** اخبرنا سفيان قال الوليد بن كثير اخبرني انه سمع وهب بن كيسان انه سمع عمر بن ابي سلمة يقول كنت غلاماً في حجر رسول الله ﷺ وكانت يدي تطيش في الصحيفة فقال لي رسول الله ﷺ يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك فما زالت تلك طعمتي بعد

مطابقه للجزء الثاني للترجمة وهو قوله والاكل باليمين وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة قوله قال الوليد بن كثير بالثناء المثلثة الخزومي القرني من اهل المدينة اخبرني انه اى ان الوليد سمع وهب بن كيسان مولى عبد الله بن الزبير بن العوام وهكذا وقع اخبرنا سفيان قال الوليد بن كثير اخبرني انه سمع وهب بن كيسان وآخر لفظه اخبرني وزاد لفظ قال وهذا التصرف من الراوي جائز وقد اخرج الحميدي في مسنده وابونعيم في المسخرج من طريقه عن سفيان قال حدثنا الوليد بن كثير الى آخره وعمر بن ابي سلمة بن عبد الاسد بن هلال ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم واسم ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد وامه برة بنت عبد المطلب بن هاشم وام عمر المذكور هي ام سلمة زوج النبي ﷺ وهو ربيب رسول الله ﷺ وله احاديث توجب له فضل الصحبة مع رسول الله ﷺ وطال عمره قوله «كنت غلاماً» اى دون البلوغ يقال للصبي من حين يولد الى ان يبلغ غلام وقد ذكر ابن عبد البر انه ولد في السنة الثانية من الهجرة بارض الحبشة وتبعه غير واحد قيل فيه نظر بل الصواب انه ولد قبل ذلك فقد صح في حديث عبد الله بن الزبير انه قال كنت انا وعمر بن ابي سلمة مع النسوة يوم الخندق وكان اكبر منى بسنتين ومولد ابن الزبير في السنة الاولى على الصحيح فيكون مولد عمر قبل الهجرة بسنتين انتهى (قلت في نظر هذا القائل نظر لان ابن عبد البر ذكر قبل ان عمر كان يوم قبض رسول الله ﷺ ابن تسع سنين فافهم قوله «في حجر رسول الله ﷺ» ضبطه بعضهم بفتح الحاء وسكون الحيم اى في تربيته وتحت نظره وانه يربيه في حضنه تربية الولد واقتصر عليه وقال الكرماني في حجره بفتح المهملة وكسر ها وهو الصواب بل الا صوب بالكسر على ما تقول وقال عياض الحجر يطلق على الحضن وعلى الثوب فيجوز فيه الفتح والكسر واذا اريد به الحضانة فبالفتح لا غير وان اريد به المنع من التصرف فبالفتح في المصدر وبالكسر في الاسم لا غير وفي المغرب حجر الانسان بالفتح والكسر حضنه وهو ما دون ابطه الى الكشح ثم قالوا فلان في حجر فلان اى في كنفه ومنه ومنه قوله تعالى (وربائبكم اللاتي في حجوركم) قوله «وكانت يدي تطيش» بالطاء المهملة والشين المعجمة اى تتحرك حوالى الصحيفة ولا تقتصر على موضع واحد وقال الطيبي والاصل اطيش بيدي فاستند الطيش الى يده مباغاة والصحفة ما يشيع خمسة والقصة ما يشيع عشرة قوله «فما زالت تلك طعمتي بعد» اشار بقوله تلك الى جميع ما ذكر من الابتداء بالتسمية والاكل باليمين والاكل مما يليه قوله «طعمتي» بكسر الطاء وهذه الصيغة لانوع واراد ان كل كان بعد ذلك على هذا النوع المذكور الذي اشار اليه بقوله تلك وقال الكرماني وروى بضم الطاء والطعمة بالضم معنى الاكلة يقال طعم طعمة اذا اكل اكلة قوله «بعد» مبنى على الضم اى بعد ذلك فلما حذف المضاف اليه بنى على الضم وقد ذكرنا عن قريب ان الامر بالتسمية محمول على التدب عند الجمهور واما الاكل باليمين فقد ذهب بعضهم الى انه واجب لظاهر الامر ولو روي الوعيد في الاكل بالشمال ففي صحيح مسلم من حديث سلمة بن الاكوع ان النبي ﷺ رأى رجلاً يأكل بشماله فقال «كل بيمينك قال لا استطيع» فامتنعه الاكسر «فقال لا استطعت فارتفعها الى فيه بعد» وروى احمد بسند حسن عن عائشة رفعت «من اكل بشماله كل معه الشيطان» وروى مسلم من حديث جابر عن رسول الله

قال ولا نأكلوا بالشمال فان الشيطان يأكل بالشمال وقال العلي بن مثنى قوله ان الشيطان يأكل بالشمال اي يحمل اولياءه من الانس على ذلك ليضاربوا عباد الله الصالحين وقال بعضهم فيه عدول عن الظاهر والاولى حمل الحر على ظاهره وان الشيطان يأكل حقيقة لان العقل لا يحيل ذلك وقد ثبت الخبر به ولا يحتاج الى تاويله (قلت) للناس فيه ثلاثة احوال احدها ان صنفانهم يأكلون ويشربون والثاني ان صنفانهم لا يأكلون ولا يشربون والثالث ان جميعهم يأكلون ولا يشربون وهذا قول ساقط وروى ابو عمر باسناده عن وهب بن منبه بقوله وسئل عن الجن ما هم وهل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويموتون فقال هم اجناس فاما خالص الجن فهم ريح لا يأكلون ولا يشربون ولا يتوالدون ومنهم اجناس يأكلون ويشربون ويتوالدون ويتناكحون منهم السعال والنول والقطرب وغير ذلك والذين يقولون هم يأكلون ويشربون اختلفوا على قولين احدهما ان اكلهم وشربهم تشتم واسترواح لامضغ وبلع وهذا قول لم يرد عليه الدليل والاخر ان اكلهم وشربهم مضغ وبلع وهذا القول الذي تشهد له الاحاديث الصحيحة ﴿باب الاكل مما يليه﴾

اي هذا باب في بيان سنية الاكل مما يليه وليس في بعض النسخ لفظ باب *

﴿وقال انس قال النبي صلى الله عليه وسلم اذكروا اسم الله ولأكل كل رجل مما يليه﴾

هذا تعليق اسنده ابن ابي طاصم في الاطعمة له حديثنا هدية حدثنا مبارك حدثنا بكر وثابت عن انس به واصله في الصحيحين

٤ - ﴿حدثني عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني محمد بن محمد بن جعفر عن محمد بن عمرو بن حنبل الدبلي عن وهب بن كيسان عن أبي نعيم عن عمر بن أبي سلمة وهو ابن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال اكلت يوما مع رسول الله ﷺ طعاما فجعلت اكل من نواحي الصحفة فقال لي رسول الله ﷺ كل مما يليك﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر لحديث عمر بن ابي سلمة المذكور في الباب الذي قبله واخرجه مسلم ايضا من حديث محمد بن جعفر عن محمد بن عمرو بن حنبل عن وهب بن كيسان عن عمر بن ابي سلمة قال اكلت يوما مع رسول الله ﷺ فجعلت آخذ من لحم حول الصحفة فقال رسول الله ﷺ كل مما يليك *

٥ - ﴿حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن وهب بن كيسان عن أبي نعيم قال اتي رسول الله ﷺ بطعام ومعه ربيبة عمر بن أبي سلمة فقال سم الله وكل مما يليك﴾

هذا مرسل كذا رواه اصحاب مالك في الموطأ عنه وقد وصله خالد بن مخلد ويحيى بن صالح الوحاظي فقلا عن مالك عن وهب بن كيسان عن عمر بن ابي سلمة (فان قلت) روى اسحاق بن ابراهيم الحنيني فقال عن مالك عن وهب بن كيسان عن جابر (قلت) هذا منكر واسحاق ضعيف (فان قلت) فكيف استجاز البخاري اخراجه والمحفوظ عن مالك ارساله (قلت) لما تبين بالطريق الذي قبله صحة سماع وهب بن كيسان عن عمر بن ابي سلمة فتحقق انه موصول في الاصل وان مالكا قصر باسناده حيث لم يصرح بوصله فاستجاز اخراجه *

﴿باب من تتبع حوالى القصعة مع صاحبه اذا لم يعرف منه كراهية﴾

اي هذا باب في بيان جواز من تتبع حوالى القصعة اي جواربها وهو يفتح اللام يقال رأيت الناس حوله وحوليه وحواليه واللام مفتوحة في الكل ولا يجوز كسرهما قوله اذا لم يعرف منه اي من الذي يتبع حوالى القصعة اراد ان يتبع المذكور انما لا يكره اذا لم يعرف منه كراهية فان قلت هذا يخالف الحديث الذي قبله في الامر بالاكل مما يليه قلت حمل البخاري هنا الجواز على ما اذا علم رضا من يأكل معه وقال بعضهم رمز البخاري بذلك الى تضعيف حديث عمر اش الذي اخرج

الترمذي قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا العلاء بن فضل بن عبد الملك بن أبي سريته أبو الهذيل حدثنا عبيد الله بن عكراش عن أبيه عكراش بن ذؤيب قال بعثني بنو مرة بن عبيد صدقات أموالهم إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقدمت المدينة فوجدته جالسا بين المهاجرين والانصار قال ثم اخذ بيدي فانطلق بي إلى بيت أم سلمة فقال هل من طعام فأتتنا بحفنة كثيرة الثريد والودك فاقبلنا كل منها فخطبت يدي في نواحيها واكل رسول الله ﷺ من بين يديه فقبض بيده اليسرى على يدي اليمنى ثم قال يا عكراش كل من موضع واحد ثم انقنا بطبق فيه الوان التمر او الرطب شك عبيد الله فجعلت آكل من بين يدي وجالت يد رسول الله ﷺ في التطبيق قال يا عكراش كل من حيث شئت فانه غير لون واحد لحديث ثم قال الترمذي هذا حديث غريب وقد تفرد العلاء بهذا الحديث وقال ابن حبان له صحة غير اني لست بمتعمد على اسناد خبره وقال البخاري في التاريخ روى عنه العلاء بن المفضل ولا يثبت وقال ابو حاتم مجهول وقال ابن حبان منكر الحديث قلت ليت شعري ما دليل هذا القائل على ان البخاري رمزنا الى تضعيف هذا الحديث •

٦ - **حدثنا قتيبة عن مالك عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول** إن خياطا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لإطعام صنعة قال أنس فذهبت مع رسول الله ﷺ فرأيتهم يتنعم الدباء من حوالى القصعة قال فلم أزل أحب الدباء من يومئذ •

مطابقت للترجمة ظاهرة والحديث مضى في البيوع عن عبد الله بن يوسف ومضى الكلام فيه هناك قوله الدباء بضم الدال المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالمدوحى القزاز القصور ووقع للنووى في شرح المذهب انه القرع اليابس وما ذاك الا سهو واحد دابة ودبة تقضى ان تكون الهمزة زائدة ويدل عليه ان الهروى اخرجه في باب دبب واخرجه الجوهري على ان همزته منقلبة قال ابن الاثير وكأنه اشبه وقال ايضا ووزن الدباء فمال ولا مه همزة لانه لم يعرف انقلاب لاه عن واواياه قاله الزمخشري • **باب التيمن في الأكل وغيره •**

اي هذا باب في بيان سنة التيمن في كل شيء في الأكل والشرب وغيره •

٧ - **حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا شعبة عن أشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي ﷺ يحب التيمن ما استطاع في طهوره وتنعله وترجله** وكان قال بواسط قبل هذا في شأنه كله •

مطابقت للترجمة ظاهرة وعبدان لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي يروى عن عبد الله بن المبارك المروزي عن شعبة عن أشعث بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة وبالناء المثناة يروى عن أبيه سليم بضم السين التابعى الكوفي والحديث مرفى في كتاب الوضوء في باب التيمن في الوضوء والفعل ومضى الكلام فيه قوله وكان اى شعبة قال قبله بواسط في الزمان السابق في شأنه كاه اى زاد عليه هذه الكلمة وقال الكرمانى قال بعض المشايخ القائل بواسط هو أشعث والله اعلم • **باب من أكل حتى شبع •**

اي هذا باب في بيان حال من اكل من الطعام حتى شبع •

٨ - **حدثنا اسحاق بن عمار قال حدثني مالك عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول قال أبو طلحة لأم سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعیفاً أعرف فيه الجوع فهل عندك من شيء فأخرجت أقرصاً من شعير ثم أخرجت**

خِيارًا هَالَفْتُ الْخُبْرَ بِبَعْضِهِ ثُمَّ دَسْتُهُ تَحْتَ ثَوْبِي وَرَدْتَنِي بِبَعْضِهِ ثُمَّ أَرْسَلْتَنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ هَبْتُ بِهِ فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ فَقُمْتُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلْتَ أَبُو طَلْحَةَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ بِطَعَامٍ قَالَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ مَعَهُ قَوْمُوا فَاَنْطَلَقَ وَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ يَا أُمَّ سُلَيْمٍ قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ وَلَيْسَ عِنْدَنَا مِنَ الطَّعَامِ مَا نَطْعِمُهُمْ فَقَالَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَاَنْطَلَقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلَ أَبُو طَلْحَةَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلُمِّي يَا أُمَّ سُلَيْمٍ مَا هُنَاكَ فَأَنْتَ بِذَلِكَ الْخُبْرَ فَأَمَرَ بِهِ فَقُلْتُ وَعَصَرْتُ عَلَيْهِ أُمَّ سُلَيْمٍ عُكَّةً لَهَا فَاَدَمَّتْهُ ثُمَّ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ قَالَ ائْذَنْ لِعَشْرَةٍ فَأِذْنْ لَهُمْ فَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ ائْذَنْ لِعَشْرَةٍ فَأِذْنْ لَهُمْ فَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ ائْذَنْ لِعَشْرَةٍ فَأِذْنْ لَهُمْ وَشَبِعُوا وَالْقَوْمُ ثَمَانُونَ رَجُلًا ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابي اويس والحديث مضى في علامات النبوة بطوله وفي الصلاة مختصرا عن عبدالله بن يوسف ومضى الكلام فيه هناك وابوطالحة اسمه زيد الانصاري النجاري وام سليم بضم السين اسمها سهلة او الرميصة زوجة ابي طلحة ام انس قوله دس من دس الشيء في التراب اذا اخفيته فيه قوله وردتني من التردية اي جعلته ردا لي والمكة بالضم آنية السمن قوله وادمتها من قولهم ادم الخبز يادمه بالكسروه وبالمد والقصر لغتان قوله «ائذن» اي بالدخول *

٩ - **حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ وَحَدَّثَ أَبُو عُمَانَ أَيْضًا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ هَلْ مَعَ أَحَدٍ مِنْكُمْ طَعَامٌ فَإِذَا مَعَ رَجُلٍ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ أَوْ نَحْوُهُ فَمَجِنَ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْعَانٌ طَوِيلٌ بَنَمٍ يَسُوقُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَيْبَعُ أَمْ هَطِيَّةٌ أَوْ قَالَ هِبَةٌ قَالَ لَا بَلْ بَيْعٌ قَالَ فَاشْتَرَى مِنْهُ شَاةً فَصُنِعَتْ فَأَمَرَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ بِسَوَادِ الْبَطْنِ يُشْوِي وَابْنُ اللَّهِ مَا مِنْ الثَّلَاثِينَ وَمِائَةٍ إِلَّا قَدْ حَزَلَهُ حُرَّةٌ مِنْ سَوَادِ بَطْنِهَا إِنْ كَانَ شَاهِدًا أَعْطَاهَا إِيَّاهُ وَإِنْ كَانَ غَائِبًا خَبَأَ هَالَهُ ثُمَّ جَعَلَ فِيهَا قَصْعَتَيْنِ فَأَكَلْنَا أَجْمَعُونَ وَشَبِعْنَا وَفَضَلَ فِي الْقَصْعَتَيْنِ فَحَمَلْتُهُ عَلَى الْبَعِيرِ أَوْ كَمَا قَالَ ﴿**

مطابقه لالترجمة ظاهرة وموسى هو ابن اسماعيل المنقري ومعتمر هو ابن سليمان يروي عن ابيه سليمان بن طرخان التيمي البصري قوله قال وحدث ابو عثمان ايضا اراد به ان سليمان قال حدثني غير ابي عثمان وحدثني ابو عثمان وهو عبد ايضا الرحمن بن مل النهدى بالنون كذا قاله الكرمانى وقال بعضهم ليس ذلك المراد انما اراد ان اباعثمان حدثه بحديث سابق على هذا ثم حدثه بهذا فذلك قال ايضا اي حدثه بحديث بعد حديث قلت من تأمل وجهه ما قاله الكرمانى علم انه هو الوجه والحديث مضى في البيوع في باب الشراء والبيع مع المشركين فانه اخرجه هناك عن ابي النعمان عن معتمر الى آخره ومضى ايضا في

المهمة عن أبي النعمان ومضى الكلام فيه قوله مشعان بضم الميم وقيل بكسر ها وسكون الشين المعجمة وبالعين المهملة وبالتون المشددة وهو الطويل في الغاية وقيل طويل الشمر منتفشه ثائره قوله أم عطية أي هدية قوله بسواد البطن هو الكبد قوله حزله حزة الحزب فتح الحاء المهملة وتشديد الزاي وهو القطع

١٠ - **حدثنا مسلمٌ حدثنا وَحْيَبٌ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ عَنْ أُمِّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تُوَفِّيَ النَّبِيُّ ﷺ حِينَ شَبِعْنَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ التَّمْرَ وَالْمَاءَ**

مطابقته للترجمة ظاهرة ومسلم هو ابن إبراهيم البصري القصاب ووهيب مصغر وهب ابن خالد البصري ومنصور هو ابن عبد الرحمن التيمي يروي عن أمه صفية بنت شيبة بن عثمان الحنظلي والحديث أخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى ابن يحيى وغيره قوله حين شبعنا ظرف كالحال معناه ما شبعنا قبل زمان وفاته يعني كنا متغلاتين من الدنيا زاهدين فيها هكذا فسر الكرماني وليس معناه هكذا وإنما معناه توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقت كوننا شباعي من الأسودين والدليل على صحة ما قلناه ما مضى في غزوة خيبر من طريق عكرمة عن عائشة قالت لما فتحت خيبر قلنا الآن نشبع من التمر ومن حديث ابن عمر قال ما شبعنا حتى فتحنا خيبر وظهر من هذا أن ابتداء شبعهم كان من فتح خيبر وذلك قبل موته بثلاث سنين قوله من الأسودين نثية الأسود هما التمر والماء وهذا من باب التغليب وأن كان الماء شفاقاً لالون له وذلك كالأبوين اللاب والام والقمر بن الشمس والقمر والاحمر بن لحم والشراب وقيل للذهب والزعفران والابيضين الماء واللبن والاسمرين الماء والملح وكذلك قالوا العمرين لابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فغلبوا عمر لانه اخف وابعد من قال هما عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنهما ويقال هذه تسمية الشيء بما يقاربه لان الأسود منهما التمر خاصة وقال الكرماني فان قلت انهم كانوا في سعة من الماء فاجب بان الرى من الماء لم يكن يحصل لهم من دون الشبع من الطعام وقرنت بينهما فقد التمتع باحدهما دون الآخر وعبرت عن الامر بن الشبع والرى بفعل واحد كما عبرت عن التمر والماء بوصف واحد وان كان الماء الرى لا الشبع وقال ابن بطال في هذه الاحاديث جواز الشبع وان كان تركها احياناً افضل وقد ورد عن سليمان وابي جعفر ان النبي ﷺ قال ان اكثر الناس شبعوا في الدنيا اطروهم جوعاً في الآخرة وقال الطبري الشبع وان كان مبساحاً فان له حداً ينتهي اليه وما زاد على ذلك سرف والمطلق منه ما عان الا كل على طاعة ربه ولم يشغله ثقله عن اداء ما وجب عليه واختاف في حد الجوع على رأيين احدهما ان يشتهي الحبز وحده فتى طلب الا دام فليس بجائع ثانيهما انه اذا وقع ريقه على الارض لم يقع عليه الذباب ذكره في الاحياء وذكر ان مرأتب الشبع تنحصر في سبعة . الاول ما تقوم به الحياة . الثاني ان يزيد حتى يصلى عن قيسام ويصوم وهذان واجبان . الثالث ان يزيد حتى يقوى على اداء النوافل . الرابع ان يزيد حتى يقدر على التكسب وهذان مستحبان . الخامس ان يعمل الثالث وهذا جائز . السادس ان يزيد على ذلك وبه يتقل البدن ويكثر النوم وهذا مكروه . السابع ان يزيد حتى يتضرر وهي البطانة انتهى عنها وهذا حرام

باب ليس على الأعمى حرج إلى قوله لعلكم تعقلون

أي هذا باب في قوله عز وجل ليس على الأعمى حرج إلى قوله لعلكم تعقلون كذا وقع لبعض رواة الصحيح وكذا وقع في رواية الاسماعيلي قوله إلى قوله لعلكم تعقلون اشار به إلى تمام الآية التي في سورة النور وهي آية طويلة لا الآية التي في سورة الفتح لان المناسب لآبواب الاطعمة هي الآية التي في سورة النور وفي رواية أبي ذر ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج الآية ووقع في كتاب صاحب التوضيح باب ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج إلى قوله مباركة طيبة الآية

والنهد والاجتماع على الطعام

لم تثبت هذه الترجمة الا في رواية النسفي وحده والنهد بكسر النون وسكون الهاء وبالذال المهملة من المناهضة وهي اخراج

كل واحد من الرفقة نفقة على قدر نفقة صاحبه وتقدم تفسيره ايضا في اول الشركة في باب الشركة والطعام والنفقة قوله على
الطعام وفي بعض النسخ في الطعام وتجاهه كلمة في بمعنى على كما في قوله تعالى ولا صلبكم في جذوع النخل اي عليها *

١١ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا **سفيان** قال **يحيى بن سعيد** سمعت **بشير بن يسار**
يقول حدثنا **سويد بن النعمان** قال **خرجنا مع رسول الله ﷺ** إلى **خيبر** فلما كنا بالصهبا قال
يحيى وهي من **خيبر** على **روحة** دعا **رسول الله ﷺ** بطعام فما أتى إلا **يسويق** فلكناه فاكنا منه
ثم دعا **بماء فمضمض** ومضمضنا فصلى بنا **المغرب** ولم يتوضأ قال **سفيان** سمعته منه عودا وبدا *

مطابقا للترجمة تؤخذ من وسط الآية المذكورة وهو قوله تعالى ليس عليكم جناح ان تاكوا جميعا واشتاتا وهو اصل
في جواز المخارج ولهذا ذكر في الترجمة النهي وقال بعضهم في الحديث لم يؤت الا **يسويق** وليس هو ظاهر المراد من النهي
لا احتمال ان يكون ما جرى في **السويق** الا من جهة واحدة قلت هذا الاحتمال بعيد لا يرتب عليه شيء بل الظاهر ان من
كان عنده شيء من **السويق** احضره لان قوله دعا **رسول الله ﷺ** بطعام لم يكن من شخص معين بل كان عاما والحال
يدل على ان كل من كان عنده شيء من ذلك احضره وقال الملب مناسبة الآية لحديث سويد ما ذكره اهل التفسير من انهم
كانوا اذا اجتمعوا للاكل عزل الاعمى على حدة والاعرج على حدة والمريض على حدة لتقصيرهم عن اكل الاصحاح
فكانوا ياتونهم ان يتفضلوا عليهم هذا قول الكلبي وقال **عطاء بن زيد** كان الاعمى يتخرج ان ياكل طعام غيره لجمال
يده في غير موضعها والاعرج كذلك لا تساعه في موضع الاكل والمريض لرائحته فنزلت هذه الآية فاباح الله لهم الاكل
مع غيرهم وفي حديث سويد معنى الآية لانهم جعلوا ايديهم فيها حذر من الزاد - واه الا يرى ان النبي ﷺ حين
املقوا في السفر جعل ايديهم جميعا فيما بقي من الزاد - واه لا يمكن ان يكون اكلهم - واه اصلا لاختلاف احوالهم في
الاكل وقد سوغهم ذلك من الزيادة والنقصان فصار ذلك سنة في الجماعات التي تدعى الى طعام في النهي والولائم والاملاق
في السفر وما ملكك مفاتيحه بامانة او قرابة او صداقة فلك ان تاكل مع الغريب والصديق او وحدك والحديث المذكور قد
ذكره في كتاب الوضوء في باب من مضض من **السويق** ولم يتوضأ واخرجه عن **عبد الله بن يوسف** عن **مالك** عن **يحيى بن**
سعيد عن **بشير بن يسار** عن **سويد بن النعمان** الى آخره واخرجه ايضا في اول باب غزوة **خيبر** عن **عبد الله بن مسleme** عن **مالك**
عن **يحيى بن سعيد** عن **بشير بن يسار** والحواشي اخرجنا عن **علي بن عبد الله المعروف بابن المديني** عن **سفيان بن عيينة** عن **يحيى بن**
سعيد الانصاري عن **بشير** بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة ابن **يسار** ضد **الحسين** عن **سويد** بضم السين المهملة وفتح الواو
وسكون الباء آخر الحروف ابن **النعمان** الانصاري المدني قوله قال **يحيى** هو ابن **سعيد** الانصاري الراوي قوله على **روحة** هي
ضد العدو قوله فلكناه بضم اللام من اللوك يقال لكته في في اذا علكته قوله قال **سفيان** هو ابن **عيينة** الراوي قوله عودا
وبدا اي طائدا ومبتدئا اي اولا وآخرا *

باب الخبز المرقق والاكل على الخوان والسفرة *

اي هذا باب في بيان الخبز المرقق وهو على صيغة المجهول من رقق على وزن فعل بالتشديد يقال رقق الصانع الخبز
اي لينة وجعله رقيقا وهو الرقاق ايضا بالضم وقال **الجوهري** الرقاق بالضم الخبز الرقيق وقال **عياض** قوله مرققا اي
ملينا محسنا كخبز **الحواري** وشبهه وقال **ابن التين** المرقق الخبز السميد وما يصنع منه من كحك وغيره وقال **ابن**
الجوزي المرقق هو الخفيف كانه مأخوذ من الرقاق وهي الخشبة التي يرقق بها قوله على الخوان بكسر الخاء المعجمة وهو
المشهور وجاء ضمها وفيه لغة ثالثة اخوان بكسر الهمزة وسكون الخاء وهو مررب قال **الجوالبقي** تكلمت به العرب قديما
وقال **ابن فارس** انه اسم اعجمي وعن **تعلب** سمي بذلك لانه يتخون ما عليه اي ينتقص وقال **عياض** انه المائدة عالم
يكن عليه طعام ويجمع على اخونة في القلة وخوون بضم اوله في الكثرة والاكل على الخوان من دأب المترفين وصنع

الجبارة قلت ليس فيما ذكرناه بيان هيئة الخوان وهو طبق كبير من نحاس تحته كرسى من نحاس ملزوق به طوله قدر ذراع يرص فيه الزبدي ويوضع بين يدي كبير من المترفين ولا يحمله الا اثنان فافوقهما قوله والسفرة وهي الطعام يتخذها المسافر واكثر ما يحمل في جلد مستدير خوله خلق من حديد يضم به ويعلق فنقل اسم الطعام الى الجلد وسمى به كما سميت المزادة راوية

١٢ - **حدثنا محمد بن سنان** حدثنا **هشام** عن **قنادة** قال **كنا عند أنس** وعنده **خباز** له فقال **ما أكل النبي ﷺ خبزاً مرققاً ولا شاة مسمومة حتى لقي الله**

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون وبعد الالف نون اخرى ابى بكر العوفي الباهلي الاعمى وهام بتشديد الميم الاولى هو ابن يحيى بن دينار الشيباني البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الرقاق واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن اسحاق بن منصور وغيره قوله ولا شاة مسمومة قال ابن الاثير الشاة السميطة أى المشوية فعمل بمعنى مفعول قال ابن الجوزي وهو كل المترفين وانما كانوا ياخذون الجلد لينفخوا به ويقال المسموط الذي ازيل شعره بالماء المسخن ويشوى بجلده او يطبخ وانما يفعل ذلك في الصغير السن الطرى وذلك من فعل المترفين من وجهين احدهما المبادرة الى ذبح ما لوى لا زداد ثمنه وثانيهما ان المسموط ينفع بجلده في اللبس وغيره وعبارة ابن بطلال المسموط المشوية بجلدها وقال صاحب العين سمطت الجل سمطاً سمطاً تنقيه من الصوف بعد ادخاله في الماء الحار وقال صاحب الافعال سمط الجدي وغيره علقه من السموط وهي معاليق من السرج وقال الداودي السموط التي يغلى لها الماء فتدخل فيه بعد ان تذبح ويزال بطنها فيزول عنها الشعر او الصوف ثم تشوى وقال ابن بطلال كل المرقق جائز مباح ولم يتركه سيدنا رسول الله ﷺ الا زهداً في الدنيا وتركاً للتنعم واشاراً لما عند الله وغير ذلك وكذلك الاكل على الخوان وليس نفي أنس رضي الله تعالى عنه ان النبي ﷺ لم يأكل على خوان ولا أنه اكل شاة سميطاً يرد قول من روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم اكل على خوان وأنه اكل شواء وانما اخبر كل بما علم ومن علم حجة على من لم يعلم لانه زاد عليه فوجب قبولها وكذلك قال أنس ما علم او ما رأيت انه اكل شاة مسمومة ولم يقطع على انه لم يأكل وجري ابن بطلال فيها قاله على ان المسموط هو المشوى عنده فان قلت اذا كان السموط هو المشوى عنده فيعارضه حديث ام سلمة الذي اخرجه الترمذي انها قربت للنبي ﷺ جنباً مشوياً قال منه قلت الجواب ما ذكرناه من ان من علم حجة على من لم يعلم الى آخره

١٣ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا **معاذ بن هشام** قال **حدثني أبي عن يونس** قال **علي هو الإسكاف** عن **قنادة** عن **أنس** رضي الله عنه قال **ما علمت النبي ﷺ أكل على سكرجة قط ولا خبز له مرقق قط ولا أكل على خوان** **فقيل لقنادة** **فعلى ما كانوا يأكلون** قال **علي السفر**

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلي بن عبد الله هو ابن المديني ومعاذ بن هشام يروي عن ابيه هشام بن ابى عبد الله الدستوائي واسم ابى عبد الله سفيان والدستوائي نسبته الى دستوا من نواحي الاهواز قوله «عن يونس» وقع هكذا في السند غير منسوب فينه على وهو ابن المديني وقال هو الاسكاف وهو يونس بن ابى الفرات القرشي مولا هم البصري وانما يينه لان في طبقته يونس بن عبيد البصري احد الثقات الكثيرين ووقع في رواية ابن ماجه مصرحاً عن يونس بن ابى الفرات وليس ليونس هذا في البخاري الا هذا الحديث الواحد وثقه احمد وابن معين وقال ابن عدي ليس بالمشهور وقال ابن سعد كان معروفا وله احاديث وقال ابن حبان لا يجوز ان يحتج به وفي سنده هذا الحديث رواية الاقران لان هشاماً ويونس من طبقة واحدة والحديث اخرجه الترمذي في الاطعمة ايضا عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في الرقائق عن اسحاق بن

ابراهيم وفي الوليمة عن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار قوله «على سكرجة» بضم السين والكاف والراء الشدة بمد هاجم مفتوحة قال عياض كذا قيدناه ونقل عن ابن مكي انه صوب فتح الراء وكذا قال الثوري شق وزاد انه فارسي معرب والراء في الاصل مفتوحة ولا حجة في ذلك لان الاسم الاعجمي اذا انطقت به العرب لم تنقل على اصله قال ابن الجوزي عن شيخه ابي منصور الجواليقي انه قال بفتح الراء قال وكان بمضاهل اللغة يقول اسكرجة بالالف وفتح الراء هي فارسية معربة وترجمها معرب العجل وقد تكلمت به العرب وقال ابو علي فان حقرت يعني فان صغرت حذف الجيم والراء فقلت اسكرجة وان عوضت من المحذوف تقول اسكرجة وزعم سيدي ان تصغير الخامس مستكره وقال ابن مكي وهي قصاع صغار يؤكل فيها ومنها كبيرة وصغيرة فالكبيرة تحمل قدرست اواق وقيل ما بين ثلثي اوقية الى اوقية ومعنى ذلك ان المعجم كانت تستعملها في الكواميخ وما أشبهها من الجوارشات حول الموائل تشبه والمضم وقال الداودي هي قصعة صغيرة مدهونة وقال ابن قرقول رأيت لغيره أنها قصعة ذات قوائم من عود كائنة صغيرة قوله فقيل لقتادة القائل هو الراوي قوله فعلى ما كذا هو في رواية الكشمي بالالف وفي رواية غيره فعلى م بغير الالف قوله كانوا يا كلون بالجمع اشارة الى ان ذلك لم يكن مختصا بالنبي ﷺ وحده بل كان اصحابه يقتفون اثره ويقتدون بفعله ويراعون سنته قوله على السفر جمع سفرة وقد مر تفسيرها

١٤ - **حدثنا** ابن أبي مرزيم أخبرنا محمد بن جعفر أخبرني حميد أنه سمع ألساً يقول قام النبي ﷺ يئني بصفية فدعوت المسلمين إلى وليمتي أمر بالانطاع فبسطت فلقني عليها الشر والاقط والسمن. وقال عمرو عن أنس يئني بها النبي ﷺ ثم صنع حيساني نظم

مطابقتها للترجمة ظاهرة وابن أبي مرزيم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مرزيم المصري وحديثه قدم في غزوة خيبر مطولا عنه ايضا اي عن ابن أبي مرزيم قوله وقال عمرو هو عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب عن أنس رضي الله تعالى عنه ومعنى حديثه في المغازي مطولا قوله حيسا بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالسمن المهملة وهو الخلط من الشر والسمن ونحوه قوله في نظم بسكون الطاء وفتحها وكسر النون وفتحها

١٥ - **حدثنا** محمد بن أخبرنا أبو معاوية حدثنا هشام عن أبيه وعن وهب بن كيسان قال كان أهل الشام يسمون ابن الزبير يقولون يا ابن ذات النطاقين فقالت له أسماء يا بني إنيهم يسمونك بالنطاقين هل تدري ما كان النطاقان إنما كان نطاقي شققته نصفين فأو كبت قرينة رسول الله صلى الله عليه وسلم بأحدهما وجعلت في سفرته آخر قال فكان أهل الشام إذا عبروه بالنطاقين يقولون إياها والآله

• تلك شكاة ظاهر عنك عارها •

مطابقتها للترجمة في قوله وجعلت في سفرته ومحمد هو ابن سلام وابو معاوية هو محمد بن خازم بالمجنتين الضريرو هشام هو ابن عمرو يروي عن أبيه عمرو بن الزبير ويروي ايضا عن وهب بن كيسان واخرجه ابو نعيم في المستخرج من طريق احمد بن بنونس عن أبي معاوية فقال فيه عن هشام عن وهب بن كيسان فقط واصل الحديث مضى في باب الهجرة الى المدينة عن عبد الله بن أبي شيبه عن أبي اسامة عن هشام عن أبيه وعن فاطمة عن أسماء صنعت سفرة للنبي ﷺ الخ قوله كان أهل الشام المراد به عسكر الحجاج بن يوسف حيث كانوا يقاتلون عبد الله بن الزبير على مكة وهم من قبل عبد الملك بن مروان والمراد عسكر الحصين بن غنم الذين قاتلوه قبل ذلك من قبل يزيد بن معاوية عليه ما يستحق قوله يسمون بالمين المهمة اي يسمون عبد الله بن الزبير قوله فقالت له أسماء اي قالت أسماء بنت أبي بكر الصديق لابنها عبد الله بن الزبير

يا بنى بتصغير الشفقة انهم اى ان اهل الشام يسمونك بالنطاقين قيل الافصح ان يعمدى التعبير بنفسه يقال عبرته كذا وقد سمع بكذا يعنى بالبلاء مثل ما هنا قوله هل تدري ما كان النطاقان قيل وقع عند بعضهم فى شرحه ما كان النطاقين فان صح فالمضاف فيه محذوف تقديره ما كان شان النطاقين والنطاق بكسر التون ما كان يشد به الوسط وشقة تلبسها المرأة وتشد وسطها وترسل اعلاها على الاسفل الى الركبة وقال القزاز النطاق ما تشد به المرأة وسطها ترفع به ثيابها وترسل عليه ازارها وقال ابن فارس هو ازار فيه تكة تلبسه النساء وقال ابن الاثير فى تفسير المنطق فقال المنطق النطاق وجمعه مناطق وهو ان تلبس المرأة ثوبها ثم تشد وسطها بشئ وترفع وسط ثوبها وترسله على الاسفل عندهم عانة الاشغال لثلاث عشر فى ذيلها وبه سميت اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما ذات النطاقين لانها كانت تطارق نطاقا فوق نطاق وقيل كان لها نطاقان تلبس احدهما وتحمل فى الآخر الزاد الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر رضى الله تعالى عنه وهما فى الفارق قوله «فاو كبت» من الوكاه وهو الذى يشد به رأس القربة قوله «ايها» بكسر الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وبالتنوين معنى الاعتراف بما كانوا يقولونه والتقرير له تقول العرب فى استدعاء القول من الانسان ايها واياه بغير تنوين قاله الخطائى واعترض بان الذى ذكره نعلب وغيره اذا استزدت من الكلام قلت اياه واذا امرت بقطعة قلت ايها ورد بان غير نعلب قد جزم بان ايها كلمة استزادة وبغير التنوين لقطع الكلام وقال ابن التين فى سائر الروايات يقول ابنها والاله بالبلاء الموحدة اى ابن الزبير ولقد اغرب ابن التين فيه حتى نسب به بمضهم الى التصحيف قوله تلك شكاة ظاهر عنك عارها هذا عجز بيت وصدره * وغيرها الواشون انى احبها * وهذا من قصيدة لابي ذؤيب الهذلى من الطويل يرثى بها نسيبة بنت عنس بن محرت الهذلى واولها:

هل الدهر الالية ونهارها * والاطلوع الشمس ثم غيارها

ابى القلب الام عمرو فاصبحت * تحرق فارى بالشكاة ونارها

وبعده وغيرها الواشون الى آخره وبعدة *

فلا ينى الواشين انى هجرتها * واظلم دونى ليلى ونهارها

فان اعتذر منها فانى مكذب * وان تعتذر يردد عليها اعتذارها

فما خشف بالملاية شادن * تنوش البرير حيث نال اهتصارها

وهى تنوف على ثلاثين بيتا وقفت عليها فى ديوانه قوله «شكاة» بفتح الشين المعجمة ومناها رفع الصوت بالقول القبيح وقيل بكسر الشين والفتح اصوب لانه مصدر شكايشكو شكاية وشكوى وشكاة اذا خبر عنه بشر قوله «ظاهر» معناه انه ارتفع عنك ولم يعلق بك من الظهور والصمود على اعلى الشئ ومنه قوله تعالى (فما اسطاءوا ان يظهروه) اى يملو عليه ومنه ومما رج يظهرون قوله «فلا ينى الواشين» من هنا نى الطامام يهتنى ويهتأنى قال الجوهري ولا نظيره فى المهور قوله «واظلم دونى ليلى ونهارها» معناه بمدت عنى فلا استطيع ان آتيا فصار الليل والنهار واحدا قوله «فان اعتذر» الى آخره معناه ان اعتذر من حبها واقول ما يبنى ويينها شئ فانى مكذب وان تعتذر هى ايضا تكذب قوله «فما خشف» بكسر الخاء المعجمة وبالشين المعجمة وبالفاء وهو ولد الظبية قوله «بالملاية» اسم موضع قوله «شادن» من شدن لحمه اذا قوى قوله «تنوش» اى تتناول قوله «البريد» بفتح الباء الموحدة وكسر الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالراء ايضا ثم الراك قوله «اهتصارها» اى حيث نال ان ينصره اى تجذبه *

١٦ - **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** أبو عروانة **عن** أبي بشر **عن** سعيد بن جبير **عن** ابن عباس **أن** أم حفيد بنت الحارث بن حزن خالة ابن عباس **أهدت** إلى النبي **صلى الله عليه وسلم** **سمنًا** وأقطا وأضبا فدعا بين **فأكلن** على ما يدته وتر **كهن** النبي **صلى الله عليه وسلم** **كالتقذر** لهن **ولو كن حراما** ما **أكلن** على

مائدة النبي ﷺ ولا أمر بأكلين

مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله على مائدته لانها تطلق على السفرة وقد ذكر بعض المفسرين ان المائدة التي نزلت على عيسى عليه السلام كانت سفرة من جلد احمر وذكر اكثر المفسرين ان المائدة المذكورة في قصة عيسى عليه السلام هي الخوان وكذلك قال الجوهرى المائدة خوانا عليه طعام وان لم يفسر المائدة هنا بالسفرة يعكر عليه ما رواه قتادة عن انس ولا كل على خوان وقد مر الحديث عن قريب فافهم فان هذا قد فتح لي من الفيض الالهى وابوالنعمان محمد بن الفضل الملقب بعارم بالعين المهمة والراء وابوعوانة بفتح العين المهمة وتخفيف الواو وبعد الالف نون اسمه الواضخ ابن عبد الله البشكري وابوبشير بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جمفر بن اياس البشكري والحديث قدمضى في كتاب المهمة في باب قبول الهدية فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة عن جمفر بن اياس الى آخره وقد مضى الكلام فيه قوله «ام حفيد» بضم الحاء المهملة وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة بنت الحرث بن حزن بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى وبالنون واسمها هزيمة مصغر هزلة ولها اخوات ام خالد بن الوليد واسمها لبابة بضم اللام الصغرى وام ابن عباس وهى اللبابة الكبرى وميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ام المؤمنين كاهن بنات الحارث ابن حزن الهلالى قوله «وأضبا» بفتح الهمزة وضم الصاد وتشديد الباء جمع ضب مثل فلس وأفلس وفي العين الضب يكفى ابا حلس وهى دوية تشبه الورل فاكاه الاعراب وتقول العرب هو قاضى الطير والبهايم قوله «كالمقذر» اى كالكاره من القذارة بالذال المعجمة وهو خلاف النظافة يقال قذرت الثوب بالكسر اقذره بالفتح وذكر ابن العربي انه روى كالمقذر من القز بزاى بن معجمتين وهو الكراهة لكل محقر

باب السويق

اى هذا باب في بيان ذكر السويق وهو معروف

١٧ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ النُّعْمَانِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُمْ كَانُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّوْبَاءِ وَهِيَ عَلَى رَوْحَةٍ مِنْ خَيْبَرَ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَدَعَا بِطَعَامٍ فَلَمْ يَجِدْهُ إِلَّا سَوْفًا فَلَاكَ مِنْهُ فَلَكُنَّا مَعَهُ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَمَضَضَ ثُمَّ صَلَّى وَصَلَّى نَامَعَهُ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

مطابقته للترجمة ظاهرة وحامدها ابن زيد ويحيى هو ابن سميد الانصارى وبشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة ابن يسار ضد البين والحديث قدم قبل الباب الذى قبله ومر الكلام فيه قوله فلاك منه ويرى فلاكه من اللوك وهو ادارة الشيء في الفم قوله ولم يتوضأ ذكره لبيان انه لم يحمل كل السويق ناقضا للوضوء دفعا لمذهب من يقول يجب الوضوء مما مسه النار

باب ما كان النبي ﷺ لا يأكل شيئا اذا حضر بين يديه حتى يسمى له فيعلم ما هو اى هذا باب فيه ذكر ما كان النبي ﷺ لا يأكل شيئا اذا حضر بين يديه حتى يسمى له على صيغة المجهول اى يذكر له اسم ذلك الشيء قوله فيعلم بالنصب هو عطف على المنصوب قبله بتقدير ان وقال ابن بطال كان سؤاله لان العرب كانت لاناف شيئا من الماء كل لقتها عندهم فلذلك كان يسأل قبل الاكل منه

١٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أُمَامَةَ بْنُ سَهْلٍ بْنُ حَنْفٍ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ الَّذِي يُقَالُ لَهُ سَيْفُ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ وَهِيَ خَالَتُهُ وَخَالَه

ابن عباس فوجدَ عندها ضبًا مخنوذًا قدِمتَ بهِ أختها حَفِيْدَةُ بنتُ الحارثِ مِنْ تَجْدٍ فَقَدِمَتْ
الضَّبَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ قَلْبًا يَقْدُمُ يَدَهُ لَطْعَامٍ حَتَّى يُحَدِّثَ بِهِ وَيُسَمِّيَ لَهُ فَأَهْوَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ إِلَى الضَّبِّ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ النِّسْوَةِ الْحُضُورِ أَخْبِرْنِي رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ مَا قَدَّمَ مَنُ لَهُ هُوَ الضَّبُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ خَالِدُ بْنُ
الْوَلِيدِ أَحْرَامُ الضَّبِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ. قَالَ خَالِدُ
فَاخْتَرَزَتْهُ فَأَكَلَهُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ إِلَى

مطابقته للترجمة في قوله وكان قل ما يقدم يده لطعام حتى يحدث به ويسمى له وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وبونس هو ابن
يزيد والزهرى هو محمد بن مسلم وابو امامة اسمعيل بن سهل بن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح النون والحديث أخرجه البخارى
في مسند خالد بن الوليد في لاطمة هنا وفي الذبائح عن القسبي وأخرجه مسلم في مسند ابن عباس في الذبائح عن يحيى بن يحيى
وغيره وأخرجه ابوداود والنسائي وابن ماجه مثل البخارى في مسند خالد ابوداود وفي الاطعمة عن القسبي والنسائي في
المصيد عن ابى داود والحراني وغيره وفي الولية عن هرون بن عبد الله وابن ماجه في الصيد عن محمد بن مصفى قوله وهى
خالته أى ميمونة خالة خالد بن الوليد خالة ابن عباس ايضا وقد ذكرنا عن قريب فى باب الخبز المرقق أن ميمونة ولبابة الصغرى
ام خالد ابن الوليد ولبابة الكبرى ام ابن عباس وام حفيدة اخوات وهن بنات الحرث بن حزن وذكرنا حفيدة وهى ام
حفيدة وهى المحفوظ عند اهل النسب واسمها زيلة وقد ذكرناه قوله «مخنوذ» أى مشوي قال الله عز وجل (فجاء بمجل
حنيد) أى مشوي يقال حنذت الشاة احنذا حنذا أى شويتها وجعلت فوقها حجارة عمدة لتفضجها فى حنيد قوله وكان
قلما يقدم من التقديم وقل فمل ماض وما يقدم فاعله وما مصدرية أى قل تقديم يده لطعام حتى يحدث على صيغة المجهول
أى حتى يخبر به ما هو ويسمى مجهول ايضا قوله له أى النبى ﷺ قوله فاهوى أى مدر رسول الله ﷺ يده الى
الضب قوله فقالت امرأة من النسوة الحضور وقع في رواية لمسلم فلما اراد النبى ﷺ ان يأكل قالت له ميمونة انه
لحم ضب فكف يده ووصف النسوة بالحضور الذى هو جمع حاضر مع ان المطابقة شرط بين الصفة والموصوف في التذكير
والتأنيث وغيرها لانه لوحظ فيهما صورة الجمع او يقال ان الحضور مصدر قوله احرام الضب نحو اقام زيدا فيجوز
فيه الامران قوله فاجدنى أى فاجد نفسى قوله اطافه أى اكرهه من طاف الرجل الطعام والشراب بعافه عيافا أى كرهه
فهو عائف قوله ورسول الله ﷺ الواو فيه للحال واحتج بهذا الحديث عبد الرحمن بن ابى ابيلى وسعيد بن جبير
واراهم النخعي ومالك والشافعي واحمد واسحق فقالوا يجوز اكل الضب وهو مذهب الظاهرية ايضا وقال ابن حزم
وصحت اباحتها عن عمر بن الخطاب وغيره وقال صاحب الهداية ويكرهه كل الضب لانه ﷺ نهى عائشة رضى الله عنها
حين سالت عن اكله ولكن الطحاوى في شرح معاني الآثار رجح اباحة اكل الضب وقال لا بأس باكل الضب وهو القول
عندنا وقال وقد كرهه قوم اكل الضب منهم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد قلت اراد بالقوم الحارث بن مالك ويزيد بن ابى
زباد وكيفا فانهم قالوا كل الضب مكروه وروى ذلك عن على بن ابى طالب وجابر بن عبد الله ثم الاصح عند اصحابنا ان
الكراهة كراهة تنزيه لا كراهة تحريم انظروا الاحاديث الصحاح بانه ليس بحرام وقال بعض اصحابنا احاديث دلت على
الاباحة واحاديث دلت على الحرمة والتاريخ مجهول فيجعل المحرم مؤخر عن المباح فيكون ناسخا له لا نسخ ومن جملة
الاحاديث الدالة على الحرمة حديث عائشة الذى ذكره صاحب الهداية ولكن فيه مقال ولما ذكر صاحب تخريج احاديث
الهداية حديث عائشة قال هذا حديث غريب قلت رواه محمد بن الحسن عن الاسود عن عائشة انه ﷺ اهدى له ضب
فلم يأكله فسالت عن اكله فنهاني فجاء سائل فارادت عائشة ان تعطيه فقال ﷺ تعطينه ما لا تأكله فانهى بدل على

التحریم ومنها ما رواه ابوداود في الاطعمة عن اسماعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن ابي راشد الخبيري عن عبد الرحمن بن شبل ان رسول الله ﷺ نهى عن اكل لحم الضب فان قلت قال البيهقي تفرد به ابن عياش وليس بحجة وقال المنذري اسماعيل بن عياش وضمضم فيها مقال وقال الخطابي ليس اسناده بذلك قلت ضمضم حمص وابن عياش اذا روى عن الشاميين كان حديثه صحيحا كذا قال البخاري ويحيى بن ميمون وغيرهما والعجب من البيهقي انه قال في باب ترك الوضوء من الدم مثل ما قال البخاري ويحيى وهنا يقول ليس بحجة ولما اخرج ابوداود هذا الحديث سكت عنه وهو حسن عنده على ما عرف وقد صحح الترمذي لابن عياش عن شرحبيل بن مسلم عن ابي امامة وشرحبيل شامي وروى الطحاوي في معاني الآثار مسندا الى عبد الرحمن بن حنبل قال نزلنا رضا كثيرة الضباب فاصابتنا بحجارة فطبخنا منها وان القدور لتغلي بها اذ جاء رسول الله ﷺ فقال ما هذا فقلنا ضباب اصبناها فقال ان امة من بني اسرائيل مسخت دواب في الارض اتى اخفى ان تكون هذه فاكثروها

باب طعام الواحد يكفي الاثنين

اي هذا باب في بيان ان طعام الواحد يكفي الاثنين وهذه الترجمة لفظ حديث اخرج ابن ماجه باسناده عن عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ ان طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الثلاثة والاربعة وطعام الاربعة يكفي الخمسة والستة وروى الطبراني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ كلوا جميعا ولا تفرقوا فان طعام الواحد يكفي الاثنين وروى الطبراني ايضا من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الاربعة وروى الطبراني ايضا من حديث سمرة بن جندب ان رسول الله ﷺ قال طعام الواحد يكفي الاثنين وحديث الباب يخالف الترجمة على ما لا يخفى لان مرجع قضية الترجمة النصف ومرجع قضية حديث الباب الثلث والربع واجيب بانه اشار بالترجمة الى ان هذه الالفاظ المذكورة في الاحاديث المذكورة ولم يمكن احاديث هؤلاء المذكورين على شرطه ذكر في الترجمة وذكر حديث ابي هريرة في الباب لكونه على شرطه

١٩ - **حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك** : **وحدثنا اسماعيل** قال **حدثني مالك** عن **ابي الزناد** عن **الأعرج** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله ﷺ **طعام الاثنين كافي الثلاثة وطعام الثلاثة كافي الاربعة**

وجه المطابقة بين الترجمة والحديث يفهم مما ذكرناه الآن واخرجه من طريقين احدهما عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن ابي هريرة والآخر عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك الى آخره والحديث اخرجه مسلم في الاطعمة عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة عن مالك واخرجه النسائي في الولية عن قتيبة عن مالك وعن غيره قوله «طعام الاثنين كاف الثلاثة» يعني ما يشبع به اثنان يشبع ثلاثة وما يشبع به ثلاثة يشبع اربعة قال المذهب المراد بهذه الاحاديث العوض على المسكامة والتقنع بالكفاية يعني ليس المراد الحصر في مقدار الكفاية وانما المراد المواءمة وانه ينبغي للثنتين ادخال ثالث لطعامهما وادخال رابع ايضا بحسب من يحضر وقال ابن المنذر يؤخذ من حديث ابي هريرة استحباب الاجتماع على الطعام وان لا ياكل المرء وحده فان البركة في ذلك (قلت) وقد ذكرنا ان الطبراني روى من حديث ابن عمر «كلوا جميعا ولا تفرقوا» الحديث

باب المؤمن يأكل في معي واحد

اي هذا باب يذكرفيه المؤمن يأكل في معي واحد فلفظ معي مقصور بكسر الميم والتثنية ويجمع على أمعاء وهي المصارين وتثنيته معيان قال أبو حاتم أنه مذكر مقصور ولم أسمع أحدا أنث المعى وقد رواه من لا يوثق به والمساء في سبعة في

الحديث تدل على التذكير في الواحد ولم أسمع معى واحدة ممن اتق به وحكى القاضي عياض عن أهل الطب والتشريح أنهم زعموا أن أمعاء الانسان سبعة المدة ثم ثلاثة أمعاء بعدها متصلة بها البواب والصائم والريق وهي كلها رفاق ثم ثلاثة غلاظ الاعور والقولون والمستقيم وطرفه الدبر واقدنظم شيخنا في الدين رحمه الله الامعاء السبعة بيتين وهما

سبعة أمعاء لكل آدمي • معدة • بوابها مع صائم
ثم الرقيق اعور قولون مع • المستقيم مسلك للطاعم

وقيل أسماء الامعاء السبعة اثنا عشر والصائم والقولون واللفائفي بالفائين وقيل بالقافين وبالنون والمستقيم والاعور فالؤمن يكفيه ملء احدها والكافر لا يكفيه الا ملء كلها

٢٠ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا عبد الصمد حدثنا شعبة عن واقد بن محمد عن نافع قال كان ابن عمر لا يأكل كل حتى يؤتى بمسكين يأكل معه فادخلت رجلاً يأكل معه فاكل كثير ا فقال يا نافع لا تدخل هذا على سمعت النبي ﷺ يقول المؤمن يأكل في معى واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء •

مطابقه للترجمة ظاهرة لان الترجمة هي نصف الحديث وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وواقداً بالقاف والداً المهملة هو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الاطعمة عن ابي بكر بن خلاد قوله لا تدخل بضم التاء من الادخال قوله على بتشديد الياء قوله المؤمن يأكل في معى واحد وانما عدى الا كل بكلمة في على معنى اوقع الا كل فيها وجملة ما كانا لما كوله قال تعالى (انما يأكلون في بطونهم نارا) اى ملء بطونهم واختاف في المراد بهذا الحديث فقل هو مثل ضرب المؤمن وزهده في الدنيا ولا لكافر وحرصه عليها وقيل هو تخصيص المؤمن على ان يتحامي ما يجره كثرة الاكل من القسوة والتوم ووصف الكافر بكثرة الاكل ليتجنب المؤمن ما هو صفة للكافر كما قال عز وجل (والذين كفروا يمتنعون ويا كانوا كما تاكل الانعام) وهذا في الغالب والاكثر والافقد يكون في المؤمن من يأكل كثيراً بحسب العادة او امارض ويكون في الكفار من يعتاد قلة الاكل اما مراعاة الصحة كالاطباء او للتنقل كالرحبان او اضف المعدة وقيل يمكن ان يراد به ان المؤمن يسمى الله عز وجل عند طعامه فلا يشركه الشيطان والكافر لا يسمى الله عند طعامه وقيل المراد بالمؤمن التام الايمان لان من حسن اسلامه وكل ايمانه اشتغل فكره فيما يصل اليه من الموت وما بعده فيمنعه ذلك من استيفاء شهوده واما الكافر فمن شأنه الشره فياكل بالنهم كما كان كل البهيمية ولا ياكل بالمصلحة لقيام البنية وقال الطحاوي سمعت ابن ابي عمران يقول قد كان قوم حصلوا هذا الحديث على الرغبة في الدنيا كما يقول فلان يا كل الدنيا اكل اي برغب فيها ويحرص عليها فالؤمن يأكل في معى واحد لذاته في الدنيا والكافر في سبعة امعاء اى لرغبته فيها ولم يحملوا ذلك على الطعام قالوا وقد رأينا مؤمناً اكل طعاماً من كافر ولو قال ذلك على الطعام استحالة معنى الحديث وقيل هو رجل خاص بعينه وكان كافراً ثم اسلم وقال النبي ﷺ ذلك واختلفوا في هذا الرجل فقيل ثمانية بن اثال وبه جزم المازري والنووي وقيل جهجاه الغفاري وقيل فضالة بن عمر والغفاري وقيل ابو بصرة الغفاري وقيل ابنه بصرة بن ابي بصرة الغفاري وقيل ابو غزوان غير مسمى وروى الطبراني باسناد صحيح من رواية ابي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمر وقال جاء الى النبي ﷺ سبع رجال فاخذ كل رجل من اصحاب النبي ﷺ رجلاً فاخذ النبي ﷺ رجلاً فقال له النبي ﷺ ما اسمك قال ابو غزوان قال خلب له النبي ﷺ سبع شياه فشرب لبنها كله فقال له النبي ﷺ هل لك يا اباغزوان ان تسلم قال نعم قال فمسح النبي ﷺ صدره فلما اصبح حلب له النبي ﷺ شاة واحدة فلم يتم لبنها فقال له النبي ﷺ مالك يا اباغزوان فقال والذي بعثك بالحق لقد رويت قال انك امس كان لك سبعة امعاء وليس لك اليوم الا واحد فأت ابو بصرة بالبلاء الوحيدة وسكون الصاد المهملة واسمه حميل بضم الحاء المهملة وفتح

الميم قوله في سبعة امماء اختلف في المراد بها فقيل هو على ظاهره وقيل للمبالغة وليست حقيقة العدد مرادة وانما خرج
مخرج الغالب وقيل تخصيص السبعة للمبالغة في التكثير كما في قوله تعالى (والبحر عمده من بعده سبعة ابحر) قال النووي
الصفات السبعة في الكافرو هي الحرص والشرة وطول الامل والطمع وسوء الطبع والحسد وحب السمن وقال القرطبي
شهوات الطعام سبع شهوة الطبع وشهوة النفس وشهوة العين وشهوة الفم وشهوة الاذن وشهوة الانف وشهوة الجوع
وهي الضرورية التي ياكل بها المؤمن واما الكافر فباكل بالجميع •

﴿بابُ الْمُؤْمِنِ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ فِيهِ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ﴾

اعادة هذه الترجمة بينهما مع ذكر ابي هريرة على وجه التعليق لم تثبت الا في رواية ابي ذر عن السرخسي وحده ولم تقع في
رواية ابي الوقت عن الداودي عن السرخسي ووقع في رواية النسفي ضم الحديث الذي قبله الى ترجمة طعام الواحد يكتفي
الاثنين وابراد هذه الترجمة لحديث ابن عمر بطرقه وحديث ابي هريرة بطريقه ولم يذكر فيها التعليق وهذا هو الوجه
وليس لاعادة الترجمة بلفظها معنى وكذا ذكر حديث ابي هريرة في الترجمة ثم ابراده فيها موصولين من وجبين •

٢١ - ﴿حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ وَإِنَّ الْكَافِرَ أَوْ الْمُنَافِقَ فَلَا أَدْرِي أَيُّهُمَا
قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ . وَقَالَ ابْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ
النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ﴾

وجه المطابقة وجود وعبد بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث
وجه المطابقة وجود وعبد بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث
من افراده قوله «أو المنافق» شك من عبدة وأشار اليه بقوله فلا أدري أيهما قال عبيد الله يعني ابن عمر العمري ورواه مسلم
من طريق يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر بلفظ الكافر بغير شك وكذا رواه عمرو بن دينار كما يأتي في الباب ووقع في رواية
الطبراني من حديث صمرة بلفظ المنافق بدل الكافر قوله «وقال ابن بكير» هو يحيى بن عبد الله بن بكير أبو زكريا الخزاز
المصري روى عنه البخاري في بدءه الوحي وغير موضع قال الدمشقي قال ابن يونس ولدي يحيى بن بكير سنة اربع وخمسين
ومائة ومات في صفر سنة احدى وثلاثين ومائتين وهذا التعليق وصله ابو نعيم حدثنا ابو اسحاق ابراهيم بن محمد حدثنا
الفضل بن عياض حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك فذكره قوله «بمثله» أي بمثل اصل الحديث لا خصوص الشك الواقع في
رواية عبيد الله بن عمر عن نافع •

٢٢ - ﴿حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو . قَالَ كَانَ أَبُو نَهْيَكٍ وَجُلَا
أَكُولًا فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : قَالَ إِنَّ الْكَافِرَ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ فَقَالَ فَاثْنَا
أَوْ مِنْ بِلَالٍ وَرَسُولِهِ﴾

هذا طريق آخر في حديث ابن عمر أخرجه على بن عبد الله المعروف بابن المديني عن سفیان بن عيينة عن عمرو بن
دينار الى آخره والحديث من افراده قوله «كان ابونهيك» بفتح النون وكسر الهاء وبالكاف قال الكرمانى كان رجلا من
اهل مكة (قلت) اخذه من كلام الحميدى فان في روايته قبل لابن عمر أن ابانهيك رجل من اهل مكة باكل أكلا كثيرا قوله
فقال اي ابونهيك انا ومن بالله ورسوله ومن هذا حمل الحديث على ظاهره كما ذكرنا •

٢٣ - ﴿حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ . قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الْمُسْلِمُ فِي مَعَى وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ﴾

ايرادهذا هنا ظاهر اخرجه عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك عن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن ابي هريرة والحديث من افرادة •

٢٤ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن ابي حازم عن ابي هريرة ان رجلا كان يا كل اكل كثيرا فاسلم فكان يا كل اكل قليلا فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال ان المؤمن يا كل في رمي واحد والكافر يا كل في سبعة اماء •

هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة اخرجه عن سليمان بن حرب عن شعبة بن الحجاج عن عدي بن ثابت هو عدي بن ابان بن ثابت الانصاري الكوفي ابن ابنه عبد الله بن يزيد الخطمي مات سنة خمس عشرة ومائة وكان امام مسجد الشيعة وقاضيه بالكوفة وقد اتفقا على الاحتجاج به وهو يروي عن ابي حازم سلمان الاشجعي وابس هو سلمة ابن دينار الزاهد فانه اصغر من الاشجعي ولم يدرك ابا هريرة والحديث اخرجه النسائي في الوليمة عن عمرو بن يزيد عن يزر عن شعبة نحوه جاء كافر الى النبي ﷺ فاسلم فجعل يا كل قليلا وكان قبل ذلك يا كل كثيرا الحديث واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه مسلم عن محمد بن رافع عن اسحاق بن عيسى عن مالك عن سهيل بن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ اضاف ضيف وهو كافر فامر رسول الله ﷺ بشاة فحلبت فشرب حلابة ثم اخرى فشرب ثم اخرى فشرب حتى شرب حلابة سبع شياه ثم انه اصبح فاسلم فامر له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشاة فشرب حلابة ثم امر باخرى فلم يستتمها فقال رسول الله ﷺ المؤمن يشرب في رمي واحد والكافر يشرب في سبعة اماء • **باب الاكل متكثرا** •

اي هذا باب في بيان كيف حكم الاكل حال كونه متكثرا وانما لم يجزم بحكمه لانه لم يأت فيه نهى صريح وقد ترجم الترمذي هذا الباب بقوله باب ما جاء في كراهة الاكل متكثرا ثم روى حديث ابي جعيفة وقال شيخنا زين الدين رحمه الله حمل الترمذي احاديث الاكل متكثرا على الكراهة كايوب عليه وهو قول الجمهور وقد اكل غير واحد من الصحابة والتابعين متكثرا رواه ابن ابي شيبة في مصنفه ثم قال اختلف في المراد بالانكاه في حالة الاكل فقل المراد المتربع المتعمد كالنهي للطعام انتهى كلامه وفي التلويح المتكى هنا هو المعتمد على الوطاء الذي تحته وكل من استوى قاعدا على وطاءه والمتكى كانه او كي مقمده وسدها بالقعود على الوطاء الذي تحته وقيل الانكاه هو ان يشكى على احد جانبيه وهو فعل المتجبرين والمتكى اصله الموتكى قلبت الواو تاء وادغمت التاء في التاء وهو من معقل الفاء وهو موز اللام تقول انكاه على شئ فهو متكى واصل التاء في جميع مواده واو •

٢٥ - **حدثنا ابو نعيم** حدثنا مسقر عن علي بن الاقمر سمعت ابا جعيفة يقول قال رسول الله ﷺ لا آكل متكثرا •

مطابقه للترجمة ظاهرة واو نعيم الفضل بن دكين ومسر بكسر الميم وسكون السين المهملة ابن كدام العامري الكوفي وعلي بن الاقر بن عمرو بن العارث بن معاوية الهمداني بسكون الميم الوادعي الكوفي ثقة عند الجميع وماله في البخاري سوى هذا الحديث واو جعيفة بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء واسمه وهب بن عبد الله السوائي والحديث اخرجه ابو داود في الاطعمة عن محمد بن كثير واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة وفي الشمايل عن بن دار واخرجه النسائي في الوليمة عن قتيبة به واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن عيسى قوله لا آكل متكثرا اي حال كوني متكثرا وقال الخطابي حسب العامة ان المتكى هو المائل على احد شقيه وليس كذلك بل المتكى هنا هو المعتمد على الوطاء

الذي تحته وكل من استوى قاعد على وطائه فهو منكى. اي اذا اكلت لم اقمدمتمكنا على الاوطنة فعل من يستكثر من الاطعمة ولكنى آكل الملقمة من الطعام فيكون قعودى مستوفزا له وللفظ الترمذى اما انافلا آكل متكشا واستدل به بعضهم على ان ترك الاكل متكشا من خصائصه عليه السلام وقد عده ابو العباس بن القاسم من خصائصه والظاهر عدم التخصيص وقد روى الطبرانى في الاوسط من حديث ابى الدرداء قال قال رسول الله ﷺ لانا كل متكشا ورجال اسناده ثقات وقال البيهقى يكره ايضا لانه من فعل المتعظمين وأصله ماخوذ من ملوك المعجم وقد اخرج ابن ابي شيبة عن ابن عباس وخالد بن الوليد وعبيدة السلماني ومحمد بن سيرين وعطاء بن يسار والزهرى جواز ذلك مطلقا واذا ثبت كونه مكروها وخلاف الاولى فالمستحب في صفة الجلوس الا كل ان يكون جاثيا على ركبته وظهر قدميه او ينصب الرجل اليمنى ويجلس على اليسرى ٢٦

٢٦ - **حدثني عثمان بن أبي شيبة** أخبرنا جرير عن منصور عن علي بن الاقمر عن أبي جحيفة قال كنت عند النبي ﷺ فقال لرجل عنده لا آكل وأنا منكى ٢٧

هذا طريق آخر في حديث ابى جحيفة اخرجه عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر الكوفي عن علي بن الاقمر اخ والفرق بين قوله لا آكل وانا منكى وبين قوله في الحديث الماضي لا آكل متكشا ان اسم الفاعل يدل على الحدث والجملة الاسمية تدل على الثبوت فالتانى ابلغ من الاول في الاثبات واما في التنى فبالعكس فالاول ابلغ فان قلت روى ابو داود من حديث ثابت البناني عن شبيب بن عبد الله بن عمرو عن أبيه قال مارثى رسول الله ﷺ يا كل متكشا فقط وروى السائى من حديث ابن عباس انه كان يحدث ان الله عز وجل ارسل الى نبيه ﷺ ملكا من الملائكة مع جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان الله يخبرك بين ان تكون عبدا نبييا وبين ان تكون ملكا فقال لا بل اكون نبييا عبدا فما كل بعد تلك الكلمة طعاما متكشا وفي غلغل عبد الرحمن من حديث عبد الله بن السائب بن خباب عن أبيه عن جده رأيت رسول الله ﷺ يا كل قديدا متكشا قلت اما حديث عبد الله بن عمرو فانه محمول على انه مارثى يا كل متكشا بعد قضية الملك واما حديث السائب عن أبيه عن جده فقد قال عبد الرحمن عن أبيه ان هذا حديث باطل فان قلت كيف روى ابن عباس انه ﷺ ما كل بعد تلك الكلمة طعاما متكشا وقد روى ابن ابي شيبة من حديث يزيد بن ابي زياد قال اخبرني من رأى ابن عباس يا كل متكشا قلت الذي رواه ابن ابي شيبة ضعيف ولو صح لكانت العبرة لما روى لما رأى عند البعض ومذهب جماعة ان الراوى اذا خالف روايته دل عنده على نسخ ما رواه ٢٧

باب الشواء

اي هذا باب في بيان جواز كل الشواء بكسر الشين المعجمة من شويت اللحم شيئا والاسم الشواء والقطعة منه شواء *

وقول الله تعالى فجاء به جمل حنيد أى مشوى ٢٨

هذا في ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو الجاني به جمل حنيد * وقصته ان قوم لوط عليه الصلاة والسلام لما أفسدوا وطفوا وبشوا دعا لوط ربه بان ينصره عليهم فارسل اربعة من الملائكة جبريل ومكايل واسرافيل ودر دانييل لاهلاكهم وبشارة ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالولد فاقبلوا مشاة في صورة رجال مردحسان حتى زلوا على ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان الضيف قد حبس عنه خمس عشرة ليلة حتى شق ذلك عليه وكان لا ياكل الا مع الضيف معها امكنه فلما آام سربهم وقال لا يخدم هؤلاء الا انا فخرج الى اهله فجاء به جمل حنيد وهو المشوى بالحجارة فقبل بمعنى مفعول من حذت اللحم اخذه حذا اذا شويته بالحجارة المسخنة واللحم حنيد وعنود قوله اي مشوى كذا اي لم تثبت الا في رواية النسفي وفي رواية السرخسي حنيد مشوى وليس فيه كلمة اي *

٢٧ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر بن الزهرى عن أبي

أَمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَبِّ مَشْوَى فَأَهْوَى إِلَيْهِ لِيَأْ كُلَّ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهُ ضَبٌّ فَأَمْسَكَ يَدَهُ فَقَالَ خَالِدٌ أَحْرَامٌ هُوَ قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ لَا يَسْكُونُ بَارِضٌ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ فَأَكَلَ خَالِدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ. قَالَ مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِضَبِّ مَعْنُودٍ ﴿

مطابقته لترجمة في قوله بضب مشوى والحديث مضى قبله بثلاثة أبواب ومضى الكلام فيه هناك قوله قال مالك عن ابن شهاب بضب معنود هذرواه مسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي امامة بن سهيل ابن حنيف عن عبد الله بن عباس قال دخلت أنا وخالد بن الوليد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيت ميمونة فأتني بضب معنود الحديث وقال ابن بطال والحديث ظاهر لما ترجم له وهو جواز كل الشواء لأنه ﷺ أهوى ليا كل منه لو كان مما لا يتفرز أكله غير الضب • ﴿

باب الخزيرة قال النضر الخزيرة من النخالة والحريرة من اللبن ﴿

أي هذا باب فيه ذكر الخزيرة بفتح الخاء المعجمة والزاي المكسورة والياء آخر الحروف الساكنة ثم الراء المفتوحة وهو ما يتخذ من الدقيق على هيئة العصيدة لكنه أرق منها قاله الطبري وقال ابن فارس دقيق يخالط بشحم وقال الجوهري الخزيرة أن يؤخذ اللحم فيقطع صفاراً ويصب عليه ماء كثير فاذا انضج ذر عليه الدقيق وإن لم يكن فيها لحم فهي عصيدة وقيل الخزيرة مرفقة تصفى من بلالة النخالة ثم تطبخ وقبل هي حساء من دقيق ودسم وقال ابن الأثير الحساء بالفتح والمد طبخ يتخذ من دقيق وماء ودهن وقد يحلى ويكون رقيقاً يحسى قوله «قال النضر» بفتح النون وسكون الضاد المعجمة وفي آخره راء هو ابن شميل بضم الشين المعجمة وفتح الميم النحوي اللغوي الحديث المشهور يكنى أبا الحسن أصله من البصرة ومولده بمر والروذ خرج مع أبيه هاربا إلى البصرة من الفتنة سنة ثمان وعشرين ومائة وهو ابن ست سنين ثم رجع إلى مرو والروذ وسمع أسراييل وشعبة وهشام بن عروة وغيرهم روى عنه إسحاق الحنظلي ومحمود بن غيلان ومحمد بن مقاتل وآخرون قال أبو جعفر الدارمي مات سنة أربع ومائتين قوله «الخزيرة من النخالة» يعني بالخاء المعجمة والحريرة بالخاء المهملة من اللبن ووافقه على هذا أبو الهيثم لكن قال من الدقيق بدل اللبن •

٢٨ - ﴿

حدثني يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني معنود بن الربيع الأنصاري أن عتبان بن مالك وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرًا من الأنصار أنه أتى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إني أنكرت بصري وأنا أصلي لقومي فإذا كانت الأمطار سال الوادي الذي بيني وبينهم لم أستطع أن آتي مسجدهم فأصلي لهم فوددت يا رسول الله أنك تأتني فتصلي في بيتي فأخذته مصلي فقال سأفعل إن شاء الله قال عتبان ففدأ على رسول الله ﷺ وأبو بكر حين ارتفع النهار فاستأذن النبي ﷺ فأذنت له فلم يجلس حتى دخل البيت ثم قال لي أين يحب أن أصلي من بيتك فأشرت إلى ناحية من البيت فقام النبي ﷺ فكبر فصنفا فصلي ركعتين ثم سلم وحسنه على خير صنفا فناب في البيت رجال من أهل الدار ذوو عدي فاجتمعوا فقال قائل منهم أين مالك ابن الدخشن فقال بعضهم ذلك منافق لا يحب الله ورسوله قال النبي ﷺ لا تقل ألا ترأه قال لا إله إلا الله يريد بذلك وجه الله قال الله ورسوله أعلم قال قلنا فإنا نرى وجهه ونصيحته إلى

الْمُنَافِقِينَ فَقَالَ فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجَهَ اللَّهِ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ
ثُمَّ سَأَلْتُ الْحُصَيْنَ بْنَ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيَّ أَحَدَ بَنِي سَالِمٍ وَكَانَ مِنْ سُرَاتِهِمْ عَنْ حَدِيثٍ مَحْمُودٍ فَصَدَّقَهُ ﴿
مطابقته للترجمة في قوله وجبناه على خزير * والحديث قدم في الصلاة في باب مساجد البيوت فانه
أخرجه هناك عن سعيد بن عفير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب إلى آخره نحوه ومضى أيضا مختصرا في باب
الرخصة في المطر والعلة ومضى الكلام فيه مستوفى قوله ان عتبان وروى عن عتبان قبل الصحيح عن قال الكرمانى
ان أيضا صحيح ويكون ان ثانياً كيد الان الاول كقوله تعالى (أيعدكم انكم اذا تمم وكنتم ترابا وعظاما انكم تخرجون)
قوله «أنكرت بصرى» أى ضيف بصرى او هو معنى قوله «وجبناه» أى منعناه عن الرجوع عن منزلنا لاجل
خزير منعناه له لئلا كل وكلمة على هنا للتطيل كافي قوله تعالى وتكبروا الله على ما هديكم قوله فتاب أى اجتمع قوله «من
أهل الدار» أى من أهل الحلة قوله ابن الدخشن بضم الدال المهملة وسكون الخاء المعجمة وبالتون وروى الدخشن
بالتصغير وقال ابو عمر الدخشن بالتون ابن مالك بن الدخشن بن غنم بن عوف بن عمرو بن عوف شهد القبة في قول ابن
اسحاق وموسى والواقدي وقال ابو عمر لم يشهد وقال ابو عمر لم يختلف انه شهد بدرا وما بعدها من المشاهد وكان
يتهم بالنفاق ولا يصح عنه النفاق وقد ظهر من حسن اسلامه ما يمنع من اتهامه قوله فقال بعضهم قيل انه عتبان بن مالك
قوله «ونصيحته» أى اخلاصه وتقافته قوله قال ابن شهاب هو موصول بالاسناد المذكور قوله «الحصين بضم الحاء
المهملة وفتح الصاد المهملة مصفر حصن وهو ابن محمد السالى الانصارى التابى وضبطه القاسمى بضاد معجمة ولم
لم يوافق احد عليه ونقل ابن التين من الشيخ ابى عمر ان قال لم يدخل البخارى في جامعه الحضير يعنى بالمهملة والضاد المعجمة
وبالراء في آخره وادخل الحصين بالمهملة وبالتون قيل هذا قصور منه فان أسيد بن حضير وان لم يخرج له البخارى
من روايته موصولا ولكنه علق عنه ووقع ذكره عنده في غير موضع فلا يليق نفي ادخاله في كتابه انتهى (قلت) الكلام هنا
في الحصين بالمهملة وبالتون لافي حضير بمهملة ومعجمة وراه ولا حاجة الى ذكره هنا قوله «من سراتهم» سرات القوم
ساداتهم وأشرفهم وهو جمع سرى وهو جمع عزيز أن يجمع فعيل على فعلة ولا يعرف غيره وجمع السرات سراوات واصل هذه
المادة من السرو وهو السخاء والمرومة يقال سرايسرو وسرى بالكسر يسرى سرا وفيهما سر ويسرو سراوة أى صار سرايا

﴿ باب الأقط ﴾

أى هذا باب يذكّر فيه الأقط وهو بفتح الهمزة وكسر القاف وقد تسكن وفي آخره طاء مهملة وفي التوضيح الأقط شئ
يصنع من اللبن وذلك ان يؤخذ اللبن فيطبخ فكلما طفا عليه من بياض اللبن شئ جمع في اناء وهو من أطعمة العرب قلت
ليس هو مخصوصا بالعرب بل في سائر البلدان الشمالية والترك الرحالة يعملون هذا وقال ابن الاثير الأقط لبن مجفف
يابس مستحجر يطبخ به قلت لا يطبخ به الا بعد ان يتركه بالماء السخن في الاواني الخزف حتى ينحل ويصير كاللبن ثم
يطبخون به ما شاؤا من الأطعمة التي يطبخونها باللبن *

﴿ وقال حميد سمعت أبا بنى النبي ﷺ بصفية فالتى التمر والأقط والسمن ﴾

حميد هو ابن ابى حميد الطويل وهذا التعليق تقدم موصولا في باب الحبز المرقق *

﴿ وقال عمرو بن أبى عمرو عن أنس صمغ النبي ﷺ حنسا ﴾

عمرو بن ابى عمرو بالفتح فيهما مولى المطلب بن عبد الله الخزومى وهذا التعليق ايضا قد مر في الباب
الذكر مطلقا ومضى الكلام فيه هناك والحيس بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالسمن المهملة
وهو الخلط من التمر والسمن *

٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَهْدَتْ خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ضَبَابًا وَأَقِطًا وَأَبْنَاءً فَوُضِعَ الضَّبُّ عَلَى مَائِدَتِهِ فَلَوْ كَانَ حَرَامًا لَمْ يُوَضَّعْ وَشَرِبَ اللَّبَنَ وَأَكَلَ الْأَقِطَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله اقطا وابوشرب بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة وفي اخره راه واسمه جعفر بن ابي وحشية اياك الشكري البصري ويقال الواسطي وسعيده هو ابن جبير والحديث قدمضي في الهبة في باب قبول الهبة فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك * ﴿ بابُ السَّلْقِ وَالشَّعِيرِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه السلق والشعير •

٣٠ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا يَتْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ إِنْ كُنَّا لَنَفْرَحُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَأَنَّ لَنَا عَجُوزًا تَأْخُذُ أَصُولَ السَّلْقِ فَتَجْعَلُهُ فِي قَدَرٍ لَهَا فَتَجْعَلُ فِيهِ حَبَّاتٍ مِنْ شَعِيرٍ إِذَا صَلَّيْنَا زُرْنَاَهَا فَقَرَّبَتْهُ إِلَيْنَا وَكُنَّا نَفْرَحُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَمَا كُنَّا نَتَفَدَّى وَلَا تَقِيلُ إِلَّا بِمَدِّ الْجُمُعَةِ وَاللَّهُ مَا فِيهِ شَعْمٌ وَلَا وَدَكٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو حازم بالعاء المهملة وبالزاي اسمه سلمة بن دينار والحديث مضى في او آخر كتاب الجمعة في باب قوله عز وجل (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا) ولكنه فرقه هناك على ما تنقذ عليه هناك قوله نتفدى بالبدال المهمة قوله «ولا تقيل» بفتح النون من القيلولة ومنه اخذ بعضهم بجواز الجمعة قبل الزوال والجمهور على خلافه ومضى الكلام فيه هناك مستوفى •

﴿ بابُ النَّهْسِ وَانْتِشَالِ اللَّحْمِ ﴾

اي هذا باب في بيان نهس اللحم وهو بفتح النون وسكون الهاء وفي آخره سين مهملة او معجمة وهما بمعنى واحد وبه جزم الاصمعي والجوهري ايضا وهو القبض على اللحم بالفم وازالته من العظم وغيره وقيل هذا تفسيره بالمعجمة واما بالمهملة فهو تناوله بمقدم الفم وقيل النهس بالمهملة القبض على اللحم ونثره عند اكله ونقل ابن بطال عن اهل اللغة نهس الرجل والسبع اللحم نهسا قبض عليه ثم شره قوله وانتشال اللحم بالشين المعجمة وهو التناول والقطع والافتلاع يقال نشلت اللحم من المرق اي اخرجته منه ونشلت اللحم عن القدر وانتشله اذا انتزعته منها وقيل هو اخذ اللحم قبل النضج والنشيل ذلك اللحم •

٣١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ تَعَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَتِفًا ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَعَنْ أَيُّوبَ وَعَاصِمٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ انْتَشَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَرَقًا مِنْ قَدَرٍ فَأَكَلَ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ ﴾

مطابقته للجزء الثاني للترجمة ظاهرة ويمكن ان تؤخذ المطابقة للجزء الاول من قوله تعرق من حيث حاصل المعنى لان حيث اللفظ وذلك لان معنى تعرق كتفتناول اللحم الذي عليه والنهس ايضا تناول اللحم بالفم وازالته من العظم كما ذكرناه وحاده هو ابن زيد وايوب هو السخيتاني وعنده هو ابن سيرين وقال يحيى بن معين لم يسمع محمد بن ابن عباس انما روى عن عكرمة عنه وقال عبدالله بن احمد عن ابيه لم يسمع محمد بن ابن عباس يقول في كلها بلغت عن ابن عباس وقال ابن المديني قال شعبة احاديث محمد بن ابن عباس انما سمعهم من عكرمة لقيه ايام المختار بن ابي عبيد لم يسمع محمد بن ابن عباس شيئا قبل ماله في البخاري غيره عن ابن عباس وقد اخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن عيسى بن الطباع عن

حماد بن زید قاضی بن محمد بن سیر بن و ابن عباس عکرمه وانما صح عنده لحيته بالطريق الاخرى الثابتة فاورده على الوجه الذي سمعته قلت فرض هذا القائل دفع من يدعي انقطاع ما اخرجه البخاري ههنا ولكن ما يجدي به ذلك كما ينبغي على ما لا يخفى قوله تمرق على وزن تفعل بالتشديد اي اكل ما كان من اللحم على الكنف ويوضحه ما رواه في كتاب الطهارة من حديث عطاء بن يسار عن عبدالله بن عباس رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله ﷺ اكل كنف شاة ثم صلى ولم يتوضأ فان قلت روى مسلم من طريق محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس ان النبي ﷺ بهدية خبز ولحم فاكل ثلاث لقم الحديث قلت الظاهر تمدد القضية والله اعلم قوله وعن ايوب وطاسم الى آخره ايوب هو السخثاني المذكور وعاصم هو ابن سليمان الاحول البصري ذكره صاحب التوضيح والتعليق عن ايوب ذكره صاحب الاطراف ان البخاري رواه في الاطعمة عن عبدالله بن عبد الوهاب عن حماد عنه وعن طاسم كلاهما عن عكرمة وتبعه على ذلك صاحب التوضيح وقال بعضهم قوله وعن ايوب معطوف على السند الذي قبله واخطأ من زعم انه معلق وقد اورده ابو نعيم في المستخرج من طريق الفضل بن الحارث عن الحلبي وهو عبدالله بن عبد الوهاب شيخ البخاري فيه بالسند المذكور وحاصله ان الحديث عند حماد بن زید عن ايوب بسندين على لفظين احدهما عن ابن سيرين باللفظ الاول والثاني عنه عن عكرمة وعاصم الاحول باللفظ الثاني انتهى قلت الظاهر ان هذا القائل هو الذي اخطأ في دعواه الاتصال لان في مقاله رواية الحديث بسندين مختلفين بسند واحد فلا يتجه ذلك على ما لا يخفى قوله اتشمل قد مر تفسيره الآن * ﴿باب تمرق العضد﴾

اي هذا باب في بيان تمرق العضد فتفسير التمرق قدمضى والعضد هو العظم الذي بين الكنف والمرفق ومراده اخذ اللحم الذي على العضد ونهيه اياه *

٣٢ - ﴿حدثني محمد بن المنثري قال حدثني عثمان بن عمر حدثنا فليح حدثنا ابو حازم المديني حدثنا عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال خرجنا مع النبي ﷺ نحو مكة﴾
اخرج البخاري حديث ابي قتادة في كتاب الحج في اربعة ابواب واخرجه هنا في موضعين احدهما مختصر عن محمد بن المنثري عن عثمان بن عمر بن فارس البصري عن فليح بضم الفاء مضمر فليح ابن سليمان عن ابي حازم سلمة بن دينار عن عبدالله بن ابي قتادة عن ابيه ابي قتادة الحارث بن ربيع وقيل عمرو بن ربيع وقيل غير ذلك السلي الانصاري والآخر اخرجه عن عبد العزيز بن عبدالله والكل حديث واحد عن ابي قتادة وفيه تمرق العضد وهو وجه المطابقة هنا بين الحديث والترجمة *

٣٣ - ﴿حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا محمد بن جعفر عن ابي حازم عن عبد الله بن ابي قتادة السلمي عن ابيه انه قال كنت يوم اجالس اعم رجال من اصحاب النبي ﷺ في منزل في طريق مكة ورسول الله ﷺ نازل امامنا والقوم محرمون وانا غير محرم فابصرنا حمارا وحشيا وانا مشغول اخيف نفسي فلم يؤذني به واحبوا لى ابصرته فالتفت فابصرته فقمت الى الفرس فامرجه ثم ركبته واسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوني السوط والرمح فقالوا لا والله لا امينك عليه بشيء فنضيت فنزلت فاخذتهما ثم ركبته فشدت على الحمار فقمرته ثم جئت به وقد مات فوقعوا فيه يا كلونه ثم اثمهم شكوا في اكلهم اياه وهم حرم فرحنا وخبات العضد ممي فاذر كنا رسول الله ﷺ فسالناه عن ذلك فقال معكم منه شيء فناولته العضد فاكلها حتى تمرقها وهو محرم﴾

مطابقته للترجمة في قوله فتناوله العضد الى آخره وفي بعض النسخ حدثني بالافراد وفي بعضها وحدثني بواو المطف عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاوبى المدني عن محمد بن جعفر بن ابي كثير عن ابي حازم - لمة بن دينار الى آخره واخرجه مسلم عن احمد بن عبدة الضبي عن فضيل بن سليمان عن ابي حازم عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه الحديث وقدم في الكلام فيه في كتاب الحج في الابواب الاربعة المذكورة فيه قوله اخصف فعلى بكسر الصاد الملهة اي اخرزه والزق بعضه بعض قوله فلم يؤذوني به اي فلم يلطوني به اي بالصيد قوله «فوقعوا فيه» اي في الصيد المذكور بعد ان طبعوه واصلحوه قوله شكوا بغي في كونه حلالا او حراما قوله حتى تعرفوا اي حتى اكل ما عليه من اللحم وقال صاحب العين تعرفت العظم واعرفته وعرفته اعرفته عرقا اكلات ما عليه من اللحم والعراق العظم بل اللحم فان كان عليه لحم فهو عرق قوله وهو محرم الواو فيه للحال *

﴿ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ مِثْلَهُ ﴾

هذا معطوف على السند الذي قبله وهو محمد بن جعفر بن ابي كثير الانصاري ووقع في رواية النسفي قال ابن جعفر غير مسمى ووقع في رواية ابي ذر عن الكشميهني قال ابو جعفر والظاهر ان الثلاثة واحد منهم من ذكره باسم ابيه صريحاً ومنهم من لم يصرح باسمه ونسبه الى ابيه جعفر ومنهم من ذكره بالكنية لان كثير من الناس من يتكني باسم جده ولا يعد ذلك والله اعلم وروى مسلم عن قتيبة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي قتادة في حمار الوحش مثل حديث ابي النضر وكان قد روى من حديث ابي النضر عن نافع مولى ابي قتادة عن ابي قتادة وساق الحديث الى آخره ثم قال بعد قوله مثل حديث ابي النضر غير ان في حديث زيد بن اسلم ان رسول الله ﷺ قال هل معكم من لحمه شيء *

﴿ بَابُ قَطْعِ اللَّحْمِ بِالسَّكِينِ ﴾

اي هذا باب في بيان جواز قطع اللحم بالسكين وفيه لغة وهي السكينة والاول اشهر قال الجوهرى السكين يذكر وبؤث والغالب عليه التذكير *

٣٤ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ . قَالَ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ أَنَّ أَبَاهُ عَمْرُ بْنُ أُمَيَّةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَحْتَزُّ مِنْ كَتِفِ شَاةٍ فِي يَدِهِ فِدْعَى إِلَى الصَّلَاةِ فَالْقَاهَا وَالسَّكِينِ النَّبِيُّ ﷺ يَحْتَزُّ بِهَا ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَأَمَّ بِتَوَضُّأٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة الحمصي والحديث قد مر في كتاب الطهارة في باب من لم يتوضأ من لحم الشاة فانه اخرج به هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب الى آخره وابن شهاب هو الزهري قوله يحتز اي يقطع وفيه جواز قطع اللحم بالسكين وقال ابن حزم وقطع اللحم بالسكين للاكل حسن ولا يكره ايضا قطع الحبز بالسكين اذ لم يات نهى صريح عن قطع الحبز وغيره بالسكين فان قلت روى الطبراني عن ابن عباس وام سلمة رضي الله تعالى عنهم لا تقطعوا الحبز بالسكين كما نقطعه الا عاجم واذا اراد احدكم ان ياكل اللحم فلا يقطعه بالسكين ولكن ليأخذه بيده فلينسه فيه فانه انا وامرأ وروى ابو داود من رواية ابي معشر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من صنع الا عاجم فانسهوه فانه انا وامرأ قلت في سند حديث الطبراني عباد بن كثير التقني وهو ضعيف وحديث ابي داود قال النسائي ابو معمر له احاديث مناكير منها هذا وقال ابن عدى لا يتابع عليه وهو ضعيف واسم ابي معشر نجيب *

﴿ بَابُ مَا عَابَ النَّبِيُّ ﷺ طَعَامًا ﴾

اي هذا باب في بيان ما عاب النبي ﷺ طعاما من الاطعمة المباحة واما الحرام فكان يذمه ويمنع تناوله وينهى عنه وقبل ان

كان التعيب من جهة الخلقة فهو لا يجوز لان خلقة الله لا تناب وان كان من جهة صنعة الادميين لم يكره قال النووي من آداب الطعام ان لا يمازج كقوله ما لح قليل الملح طعم غليظ رقيق غير ناضج ونحو ذلك

٣٥ - **حدثنا محمد بن كثير** أخبرنا **سفيان** عن **الأعمش** عن **أبي حازم** عن **أبي هريرة** قال ما عاب النبي ﷺ طعاماً قط إن اشتهاه أكله وإن كرهه تركه

مطابقه للترجمة ظاهرة ومحمد بن كثير ضد القليل وسفيان هو ابن عيينة والأعمش هو سليمان وابو حازم سلمان الأشجعي والحديث قدم في باب صفة النبي ﷺ فانه أخرجه هناك عن علي بن الجعد عن شعبة عن الأعمش الى آخره

باب النفخ في الشعير

أي هذا باب في بيان مباشرة النفخ في الشعير بعد طحنه ليطير منه قشوره ولا ينخل بالمنخل وقال بعضهم فكانه به هذه الترجمة على ان النهي عن النفخ في الطعام خاص بالمطبوخ قلت لانسلم ذلك بل المراد ان الشعير اذا طحن ينفخ فيه حتى يذهب عنه القشور ثم يستعمل خبزاً او طعاماً او سوياً او غير ذلك ولا ينخل بالمنخل ونفس معنى الحديث يدل على ذلك والذي قاله هذا القائل بمزول من ذلك صادر عن عدم التأمل

٣٦ - **حدثنا سعيد بن أبي مرزيم** **حدثنا أبو غسان** قال حدثني **أبو حازم** أنه سأل **سهملاً** هل رأيتم في زمان النبي ﷺ قال لا قلت هل كنتم تنخلون الشعير قال لا ولكن كنا تنفخه

مطابقه للترجمة في قوله كنا تنفخه وأبو غسان هو محمد بن مطرف الليثي وابو حازم هذا هو سلمة بن دينار لا سلمان الأشجعي وكلاهما تابعيان وسهل هو ابن سعد الانصاري والحديث من افراده قوله «النقي» بفتح النون وكسر القاف وهو الخبز المحواري الأبيض وهو الذي ينخل بدقة بعد الطحن قوله هل كنتم تنخلون الشعير أي بعد طحنه وقال بعضهم في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اظن انه احترز عما قبل البعثة لكونه عليه السلام كان مسافراً في تلك المدة الى الشام تاجر او كانت الشام اذ ذاك مع الروم والحبز النقي عندهم كثير وكذا المناخل وغيرهما من آلات الترفه فلا ريب انه رأى ذلك عندهم فاما بعد البعثة فلم يكن الا بمكة والطائف والمدينة ووصل الى تبوك ومعه من اطراف الشام ولكنه لم يفتحها ولا طالت اقامته بها انتهى (قلت) هذا الذي قاله هذا القائل فيه نظر من وجوه الاول في قوله كان مسافراً في تلك المدة تاجر او لم يكن تاجر الا انه خرج اولاً الى ناحية الشام مع ابي طالب وكان له من العمر اثنتي عشرة سنة وشهران وعشرة ايام قاله الواقدي وقال الطبري كان له تسع سنين والاول أصح وفيه وقعت قصة بحيري الراهب وخرج في المرة الثانية في سنة خمس وعشرين من مولده مع غلام خديجة بنت خويلد استأجرته خديجة على اربع بكرات وخرج في مالها ولم يكن له شيء وفي المرتين لم يتعد بصرى ولم يمكث الا قليلاً في الثانية ان قوله فلا ريب انه رأى ذلك عندهم غير مسلم لانه ﷺ لم يخاطب الروم هناك ولا جالسهم ولاواكلهم فن ابنه وقف على الاخبار النقية البيضاء ومن ابن رأى المناخل ونحوها حتى يجزم بذلك بقوله ولا ريب انه رأى ذلك الثالث ان قوله فاما بعد البعثة الى آخره (لا يستلزم عدم رؤيته المنخل نقي سماعه بالمنخل اذا المنخل كان موجوداً عندهم والدليل عليه قول ابي حازم لسهل بن سعد هل كنتم تنخلون الشعير غاية ما في الباب انه ﷺ لم يكن رأى المنخل لعدم طلبه اياه لاجل اكتفائه بمجرد النفخ بعد الطحن سواء كان شعيراً او قمحاً ولكن لما كان غالب قوتهم شعيراً اسال ابو حازم عن نخل الشعير

باب ما كان النبي ﷺ وأصحابه يأكلون

أي هذا باب في بيان ما كان النبي ﷺ في زمانه وأصحابه يأكلون

٣٧ - **حدثنا أبو النعمان** **حدثنا حماد بن زهير** عن **عباس الجريري** عن **أبي عثمان النهدي**

عن أبي هريرة: قال قسم النبي ﷺ يوماً بين أصحابه تمرًا فأعطى كل إنسان سبع تمرات فأعطاني سبع تمرات إحداهن حشفة فلم يكن فيهن تمر أعجب إلى منها شدت في مضاعغي ﴿
مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اشعارا لبيان ما كان النبي ﷺ واصحابه ياكلون وانه في غالب الاوقات التمر ويقنعون باليسير من ذلك و ابو النعمان محمد بن الفضل الذي يقال له عارم السدوسي البصري وعباس بالبلاء الموحدة والسبن المهمة ابن فروج بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وبالجم الجري بضم الجيم وفتح الراء الاولى البصري وهو نسبة الى جرير بن عباد اخي الحارث بن عباد بن ضبيعة بن قيس بن بكر بن وائل وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدى بفتح النون نسبة الى نهد بن زيد بن ليث بن سود بن الحاف بن قضاة والحديث اخرجه الترمذي في الزهد عن عمرو بن علي واخرجه النسائي في الوليمة عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله «حشفة» وهو ارداء التمر وهو الذي لم يطب في النخلة ولم يتناهى طيبه فييس قوله «منها» اي من الحشفة قوله «شدت» الضمير فيه يرجع الى الحشفة قوله «في مضاعغي» بفتح الميم عند الاصيل كسرهما وقال ابن الاثير المضاع بالفتح الطعام يمضغ وهو المضغ نفسه يقال لقمة لينة المضاع وشديدة المضاع اراد انها كانت قوية عند مضغها وطال مضغه لها كالمالك فلذلك قال فلم يكن فيهن تمر أعجب الى منها *

٣٨- ﴿حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن إسماعيل عن قيس عن سعد قال رأيتني سابع سبعة مع النبي ﷺ ما لنا طعام الا ورق الحبة او الحبة حتى يضم احدنا ما تضم الشاة ثم أصبحت بنو أسد تعزرنى على الإسلام خيرت اذا وضل سفي ﴿
مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اشعارا لبيان ما كان النبي ﷺ واصحابه في قلة من العيش مع القناعة والرضا بما قسم الله عز وجل وعبد الله بن محمد المعروف بالسندی واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم وسعد هو ابن ابي وقاص احد العشرة المبشرة بالجنة ووقع في التوضيح عن قيس بن سعد عن ابيه كانه توهم انه قيس بن سعد ابن عباد وهو غلط فاحش ووقع في رواية مسلم عن قيس سمعت سعد بن ابي وقاص والحديث قدمضي في مناقب سعد فانه اخرجه هناك عن عمرو بن عون عن خالد عن عبد الله عن اسماعيل عن قيس قال سمعت سعدا الى آخره وفي آخره وكانوا وشوابه الى عمر رضي الله تعالى عنه قالوا لا يحسن يعل ومضى الكلام فيه هناك قوله «رأيتني» اي رأيت نفسي قوله سابع سبعة مع النبي ﷺ اراد به انه كان قديم الاسلام وانه سابع من اسلم اولا ووقع عند ابي خزيمة هؤلاء السبعة وهم ابوبكر وعثمان وعلي وزيد بن حارثة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنهم قوله ما لنا طعام الا ورق الحبة اشار به الى انهم كانوا في ذلك الوقت في قلة وضيق معيشة ولم يكن طعامهم الا من ورق الحبة بفتح الحاء وسكون الباء الموحدة وهو ثمر السمير يشبه اللوبيا وقيل ثمر العشاء وهو شجر له شوك كالطلع والموسج قوله «او الحبة» شك من الراوى وهو بضم الحاء والباء معا ولم يقع عند الاصيل الا الاول والحبة بفتح الحاء ووق الكرم وقال الجوهرى وربما سكن الباء قوله «ثم أصبحت بنو اسد» قيل اراد به قبيلة عمر رضي الله تعالى عنه اذ هو من بني اسد كذا نقله الكرماني وهو غير صحيح ولكنه معذور لانه نقله من كلام ابن بطال حيث قال وعمر بن الخطاب من بني اسد وهذا خلاف الاجماع على ان عمر رضي الله تعالى عنه من رهط عدى بن كعب وليسوا من بني اسد قوله «تعزرنى» وروى يعزروني من التعزير بمعنى التأديب أى يؤدبوننى على الاسلام ويعلموننى احكامه وذلك انهم كانوا وشوابه الى عمر رضي الله تعالى عنه حتى قالوا لا يحسن يعل واصل التعزير التأديب ولهذا يسمى الضرب دون العدا التعزير قوله «خسرت اذا» جواب وجزاء أى ان كنت كافا لواء محتاجا الى تأديبهم وتعليمهم خسرت حينئذ

وضل سعي فيما تقدم (فان قامت) ما وجه قول سمد ما لنا طعام الا ورق العجلة والنبي ﷺ يرفع مما افاء الله عليه من النضير وفدك قوته وقوت عياله لسنة وانه كان يعطى الاعطية التي لا يذكر منها ما عمن تقدم من الملوك مع كونه بين ارباب الاموال المظام كابى بكر وعثمان وشبههما وكذلك قول عائشة ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة من طعام البر ثلاث ليال حتى قبض وشبهه مما جاء مثل ذلك (قلت) قال الطبرى رحمه الله كان ذلك حينما بعد حين لان من كان منهم ذامال كان مستغرقا في وائب الحقوق ومواساة الضيفان حتى يقل كثيره او يذهب جميعه فقير مستكر لهم ضيق الحال التي يحتاجون معها الى الاستسلاف واكاهم العجلة كما قال سمد رضى الله تعالى عنه واما قول عائشة فوجه ان البر كان قليلا عندهم فقير نسكير ان يؤثر ﷺ اهل بلده من الشعير والتمر ويكره ان يخص نفسه بما لا سيل للمسلمين اليه من الغذاء وهذا هو الاشبه باخلاقه ﷺ واما ما روى من انه لم يشبع من خبز الشعير فان ذلك لم يكن لموز ولا ضيق في غالب احواله لان الله تعالى افاء عليه قبل وفاته بلاد العرب كلها ونقل اليه الخراج من اكثر بلاد المعجم ولكن بعضه لا يثار نوايب الحق وبعضه كراهية منه للشعب وكثرة الاكل (فان قامت) كيف جاز اسعدان يمدح نفسه ومن شان المؤمن التواضع (قلت) اذا اضطر المرء الى التعريف بنفسه حسن قال الله عز وجل حاكبا عن يوسف عليه السلام انى حفيظ عليم *

٣٩ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** حدثنا يعقوب عن أبي حازم قال سألت سهل بن سعد فقلت هل أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم النقي فقال سهل ما رأى رسول الله ﷺ النقي من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله قال فقلت هل كانت لكم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مناخل قال ما رأى رسول الله من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله قال قلت كيف كنتم تأكلون الشعير غير منخول قال كنا نطحنه وننفخه فيطير ما طار وما بقي ثريناه فأكلناه *

مطابقته لترجمة ظاهرة لان فيه بيان ما كان باكلونه ويعقوب هو ابن عبد الرحمن القارى من القارة حليف بنى زهرة وأبو حازم وهو سلمة بن دينار راوى رواية سهل كما أن سليمان راوى رواية ابي هريرة * والحديث مضى عن قريب **قوله «مناخل»** جمع منخل قال الكرمانى هو الثربال قلت المنخل غير الثربال لان الثربال يغربل به القمح والشعير ونحوهما والمنخل ما ينخل به الدقيق وهو احد ما جاء من الادوات على مفضل بضم الميم قوله «ثريناه» بتشديد الراء من ثريت السويق اذا بللته بالماء و اشار به الى عجنه وخبزه كذا قاله بعضهم وهو خلاف ما قاله اهل اللغة وليس المراد هنا المعجن ولا الخبز وانما المراد انهم كانوا اذا طحنوا الشعير باخذون دققة وبنفخونه فيطير منه القشور وما بقي يرشون عليه الماء ثم باكلونه وكذا قال ابن الاثير في قوله فاني بالسويق فامر به فترى أى بل بالماء من ترى التراب يشربه ثرية اذا رشح عليه الماء وقال الجوهرى ثريت السويق بللته وثربت الموضع ثرية اذا رشحته وقال ايضا ترى التراب الذى

٤٠ - **حدثنا اسحاق بن ابراهيم** اخبرنا روح بن عبادة حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضى الله عنه أنه مر بقوم بين أيديهم شاة مصلية فدعوه فأبى أن يأكل قال خرج رسول الله ﷺ من الدنيا ولم يشبع من الخبز الشعير *

مطابقته لترجمة من حيث ان ابا هريرة استحضر حينئذ ما كان النبي ﷺ واصحابه في ضيق من العيش فلذلك ترك الاكل من تلك الشاة التي كانت بين يدي القوم والحال انهم دعوه وليس هذا بترك الاجابة لانه في طعام الوليمة لا في كل طعام واسحاق بن ابراهيم هو ابن راهويه وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب بلافظ الحيوان المشهور وسعيد هو ابن ابي سعيد واسم ابيه ابي سعيد كيسان المدني مولى بنى ليث وانما سمي بالمقبري لانه كان يسكن بالقرب من

المقبرة والحديث من افراد قوله «صلية» أى مشوية قال بعضهم من الصلاة بالكسر والمد وهو الشئ قلت الصلاة الشواء وليس بالشئ يقال صليت اللحم اصله صلياً شويته وصليته بالتشديد واصليته القيته في النار *

٤١ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ حَدَّثَنَا مُعَاذٌ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ مَا أَكَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خِوَانٍ وَلَا فِي سَكْرَجَةٍ وَلَا خُبْزَ لَهُ مُرَقَّقٌ قُلْتُ لِقَتَادَةَ عَلَى مَايَا كُلُّونَ قَالَ عَلَى السُّفْرِ** *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن أبي الأسود هو عبد الله بن محمد بن أبي الأسود واسم أبي الأسود حميد بن الأسود أبو بكر بن اخت عبد الرحمن بن مهدي البصري الحافظ مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين ومعاذ بن ميم ابن هشام الدستوائي يروي عن أبيه هشام ويونس هو ابن أبي الفرات القرشي مولا هم البصري الاسكاف كان سمع قتادة يروي عنه هشام الدستوائي في الاطعمة في الموضعين وهو من افراد الحديث أخرجه الترمذي في الاطعمة عن محمد بن بشار وقال غريب وأخرجه النسائي في الرقائق عن اسحاق بن ابراهيم وفي الولية عن عمرو بن علي واسحاق بن ابراهيم وأخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن المنى والحديث مضى في باب الخبز المرقق فانه أخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن معاذ الى آخره ومضى الكلام فيه هناك *

٤٢ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا شَبَّهَ آلَ مُحَمَّدٍ ﷺ مُنْذُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ مِنْ طَعَامِ الْبَرِّ ثَلَاثَ لَيَالٍ نَبَاحًا حَتَّى قُبِضَ** *

مطابقته للترجمة ظاهرة وجريه هو ابن عبد الحميد ومنصور هو بن المتمر و ابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد النخعي خال ابراهيم النخعي والحديث أخرجه ايضا في الرقاق عن عثمان بن ابي شيبة وأخرجه مسلم في اخر الكتاب عن زهير بن حرب وغيره وأخرجه النسائي في الولية عن محمد بن قدامة وأخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن يحيى الذهلي قوله «من طعام البر» من اضافة العام الى الخاص او من باب الاضافة البيانية نحو شجر الاراك ان اريد بالطعام البر خاصة قوله «نباها» بكسر التاء المتناة من فوق وتخفيف الباء الموحدة من نابتة على كذا متابعة وتباعا والتباع الولاية المعنى ثلاث ليل متتابعة متواليه قوله «حتى قبض» أى الى أن قبض وعلى ائثار الجوع وقلة الشبع مع وجود السبيل اليه مرة وعدمه اخرى مضى الاخبار من الصحابة والتابعين وروى اسد بن موسى من حديث عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال كانت ربة من لحم سمين فأتيت النبي ﷺ وأنا أتجشؤ فقال أكفف عليك من جشائك ابا جحيفة فان أكثر الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة فما أكل أبو جحيفة بملء بطنه حتى فارق الدنيا كان اذا تغدى لا يتغشى واذا نمت لا يتغدى وروى عن وهب بن كيسان عن جابر قال لقيني عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ومعه لحم اشترته بدرهم فقال عمر ما هذا فقلت يا امير المؤمنين اشترته للصبيان والنساء فقال عمر رضي الله تعالى عنه لا يشئ أحدكم شيئاً الا وقع فيه أو لا يطوى أحدكم بطنه لجاره وابن عمه أين تذهب عنكم هذه الآية (أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) وقال هشيم عن منصور عن ابن سيرين أن رجلاً قال لابن عمر اجعل جوارشنا قال وما هي قال شئ اذا اضك الطعام فاصبت منه مل عليك قال ابن عمر ما شبعتم منذ اربعة اشهر وما ذاك ان لا تكون له واجدا ولكن عهدت قومنا بشبعون مرة ويحوجون مرة قوله اذا اضك الطعام أى اذا امتلأت منه وانفلك *

باب التليينة

أى هذا باب في بيان التليينة بفتح التاء المتناة من فوق وسكون اللام وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالنون وهي طعام يتخذ من دقيق او نخالة وربما يجعل فيه عسل سميت بذلك لشبهها باللبن في بياضها والرفق والنافع منها ما كان رقيقاً نضيجاً لا غليظاً نياً ويقال التليينة حساء من دقيق او نخالة ويقال التليين ايضاً لانه يشبه اللبن في بياضه

كانت ثخينة في الحزيرة وقد يحمل فيها المسل والبن وقال ابن الاثير التلين والتلينة حساء يعمل من دقيق وهو اسمية بالمرّة من التلين مصدر ابن القوم اذا اسقام اللبن وقال الحساء بالفتح والمدطيسخ يتخذ من دقيق وماء ودهن وقد يحمل ويكون رقيقا يحس من الحسوة وهي الجرعة وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها بالمشنة النافمة التلين وفي اخرى بالفيض النافع التلينة قلت المشنة بمعنى البغيضة انما قالت البغيضة لان المريض يفيضها كما يفيض الادوية وذكره ابن فرقول في باب الباء الموحدة مع النين قال وعند المروزي التفيض بالنون قال ولا معنى له •

٤٣- **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها كانت اذا مات الميت من أهلها فاجتمع لذلك النساء ثم تفرقن إلا أهلها وخاصة امرت ببرمة من تلينة فطبخت ثم صيغ فريد فصبت التلينة عليها ثم قالت كلن منها فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول التلينة معجزة لفؤاد المريض تذهب ببعض الحزن •

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجال اسناده على هذا الوجه مرت غير مرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن

حبان بن موسى واخرجه مسام في الطب ايضا عن عبد الملك بن شعيب بن الليث واخرجه الترمذي فيه عن حسين بن محمد الجريري واخرجه النسائي في الولية عن محمد بن حاتم وفي الطب عن نصير بن الفرج قوله مجمة بفتح الميم والجيم وفتح الميم الاخرى الشديدة اي مكان الاستراحة اي استراحة قلب المريض ويروي مجمة بضم الميم وكسر الجيم اي مريحة يقال جم الفرس اذا ذهب اعياءه والجم الراحة وقال ابن فارس الجم الراحة وضبطه بضم الميم على انه اسم فاعل من اجم وقال الشيخ ابو الحسن الذي اعرف بفتح الميم فهي على هذا مفعلة من جم يحجم وقال القرطبي يروي بفتح الميم والجيم وبضم الميم وكسر الجيم فعلى الاول يكون مصدرا وعلى الثاني يكون اسم فاعل وقال عبد اللطيف الفؤاد هنا رأس المعدة وفؤاد الحزين يصف باسنيلا اليس على اعضائه وعلى معدته خاصة لتقليل الغذاء وهذا الغذاء يربطها ويقيها ويفعل مثل ذلك بفؤاد المريض •

باب التريد

اي هذا باب فيه ذكر التريد وفضله على سائر الاطعمة وهو بفتح التاء المثلثة وكسر الراء وهو ان يترد الحبز بمرق اللحم وقال ابن الاثير التريد غالبا لا يكون الا من لحم والعرب قل ما نجد طبيعيا ولا سيما بلحم •

٤٤- **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة الجملي عن مرة الهمداني عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل التريد على سائر الطعام •

مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر لقب محمد بن جعفر ومرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء الجملي بفتح الجيم نسبة الى جمل بطن من مراد مرة الهمداني بضم الميم وتشديد الراء ابن شراحيل الهمداني الكوفي وابو موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه اسمه عبد الله بن قيس والحديث قدم في كتاب الانبياء عليهم السلام في باب قوله تعالى (اذ قالت الملائكة يا مريم) فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة عن عمرو بن مرة الى آخره ومرا الكلام فيه هناك وقال ابن الاثير قوله ﷺ كفضل التريد قيل لم يرد عين التريد وانما اراد الطعام المتخذ من اللحم والتريد معا وفي التوضيح ومقتضاء فضل عائشة على فاطمة والذي اراد ان فاطمة افضل لانها بضعته منه ولا يعدل بضعته •

٤٥ - **حدثنا عمرو بن عوف** حدثنا **خالد بن عبد الله** عن **أبي طوالة** عن **أنس** عن **النبي ﷺ** قال **فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام** ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وعمرو بن عوف الواسطي وخالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي وأبو طوالة بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو عبد الله بن عبد الرحمن بن حزم الانصاري والحديث مرفي فضل عائشة عن عبد العزيز ابن عبد الله الاويسى وقدم الكلام فيه *

٤٦ - **حدثنا عبد الله بن منير** سمع **أبا حاتم الأشملي** بن **حاتم** **حدثنا ابن عوف** عن **ثمامة بن أنس** عن **أنس** رضي الله عنه قال **دخلت مع النبي صلى الله عليه وسلم على غلام له خياط فقدم إليه قصعة فيها ثريد** قال **واقبل على عملي** قال **فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يتفجع الله بآء** قال **فجعلت أنتبعه فأضعه بين يديه** قال **فمازلت بعد أحب الله بآء** ﴿

مطابقته للترجمة في قوله فيها ثريد وعبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون على وزن اسم الفاعل من الانارة المروزي وأبو حاتم اسمه الأشملي بن حاتم البصري وابن عوف هو عبد الله بن عوف البصري وثمامة بضم التاء المثناة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن أنس بن مالك بروي عن جده وقرق البخاري هذا الحديث فرواه عن أشملي بن حاتم عن ابن عوف وعن النضر بن شميل عن ابن عوف وعن عمرو بن سعد عن ابن عوف وخرجه النسائي في الوليمة عن الحسين بن عيسى البسطامي قوله على غلام لم يدرك اسمه والدبا بالمد والقصر قوله «بعد» مبنى على الضم أي بعد أن رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتبع الدباء ما زلت أحب الدباء *

﴿باب شاة مسمومة والكثيف والجنب﴾

أي هذا باب في ذكر شاة مسمومة وفي الكنف وكلاهما مذكوران في حديثي الباب وأما الجنب فلا ذكر له وقال بعضهم وأما الجنب فإشار به إلى حديث أم سلمة أنها قربت إلى رسول الله ﷺ جنباً مشوياً فاكل منه ثم قام إلى الصلاة أخرجه الترمذي ومحممه قلت من أين يعلم أنه أشار به إلى حديث أم سلمة مع أن الإشارة لا تكون إلا للحاضر والأوجه أن يقال ذكر الجنب استطراداً والحاقل للجنب بالكنف والشاة المسمومة هي التي أزيل شعرها وشويت *

٤٧ - **حدثنا هذبة بن خالد** حدثنا **عمام بن يحيى** عن **قنادة** قال **كنا نأتي أنس بن مالك رضي الله عنه وخبازه قائم** قال **كلوا فما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم رأى رغيفاً مرققاً حتى لعق بالله ولا رأى شاة سميطاً بعينه قط** ﴿

مطابقته للترجمة في قوله ولا رأى شاة سميطاً والحديث قدم عن قريب في باب الحبز المرقق قوله فما أعلم النبي العلم وأرادني العلوم أعني الرؤية ثم أراد منه نفي كل رسول الله ﷺ قال الكرمانى قال شارح التراجم مقصوده جواز اكل المسموط ولا يلزم من كونه لم ير شاة مسموطة أنه لم يعضوا مسموطاً فان الاكارع لا تؤكل الا كذلك وقد اكلها قوله ولا رأى شاة سميطاً وفي رواية الكشميهني مسموطة *

٤٨ - **حدثنا محمد بن مقاتل** أخبرنا **عبد الله** أخبرنا **مقمر** عن **الزهرى** عن **جعفر** ابن **عمرو بن أمية الضمري** عن **أبيه** قال **رأيت رسول الله ﷺ يحترق من كنف شاة فاكل منها فدعى إلى الصلاة فقام فطرح السكين فصلى ولم يتوضأ** ﴿

مطابقته للترجمة في قوله من كنف شاة وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومقمر هو ابن راشد والحديث قدم عن قريب

فباب قطع اللحم بالسكين

﴿ باب ما كان السلف يدخرون في بيوتهم وأصفارهم من الطعام واللحم وغيره ﴾

أى هذا باب في بيان ما كان السلف من الصحابة والتابعين يدخرون في بيوتهم ليتقوتون في المستقبل في الحضر ويدخرون أيضا بالتزود في أسفارهم لكفاية مدة من الأيام قوله من الطعام يتعلق بقوله يدخرون وكلمة من بيانية أى من أنواع الطعام من أى طعام كان ومن اللحم بأنواعه وغير ذلك مما يدخرون ويحفظ من الأقوات وأراد البخارى بهذا الرد على الصوفية ومن يذهب إلى مذهبهم في قولهم أنه لا يجوز ادخار طعام لعدوان المؤمن الكامل الايمان لا يستحق اسم الولاية حتى يتصدق بما يفضل عن شبعه ولا يترك طعاما لعدو ولا يصبح عنده شئ من عين ولا عرض ويمسى كذلك ومن خالف ذلك فقد أساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق توكاه وقد جاء في الاخبار الثابتة بادخار الصحابة وتزود الشارع واصحابه في أسفارهم وقد ثبت ان النبي ﷺ كان ينفق على اهله نفقة سنتهم مما آفاه الله عليه من بنى النصير على ما سلف في كتاب الخس وفيه مقنع وحجة كافية في الرد عليهم •

﴿ وقالت عائشة وأسماء صنعنا للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر سفره ﴾

مطابقة هذا التمليق لترجمة ظاهرة لان صنع عائشة واسماء السفره كانت حين سافر النبي ﷺ وابو بكر معه الى المدينة مهاجرين وقدم في باب هجرة النبي ﷺ واصحابه الى المدينة في حديث طويل قالت عائشة فجهزناها أحب الجاهز ووضعنا لهما سفره في جراب الحديث وهذا من أقوى الحجج لجواز التزود المسافرين واسماء بنت ابي بكر واخت عائشة من الاب لان أم عائشة أم رومان بنت عامر وأم اسماء أم العزى قبيلة وهي شقيقة عبد الله بن ابي بكر رضى الله تعالى عنه •

٤٩ - ﴿ حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا سفیان عن عبد الرحمن بن عابس عن أبيه قال قلت لعائشة أنهي النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤكل من لحوم الأضاحي فوق ثلاث قالت ما فعله إلا في عام جاع الناس فيه فأراد أن يطعم الفقير وإن كنا لترفع الكراع فنأكله بعد خمس عشرة قيل ما اضطرركم إليه فضحكتم قالت ما شيع آل محمد ﷺ من خبر بر ما دؤوم ثلاثة أيام حتى لحق بالله ﴾

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله وان كنا لترفع الكراع فنأكله بعد خمس عشرة وقال بعضهم ليس في شئ من احاديث الباب للطعام ذكر وانما يؤخذ منها بطريق الاطلاق قلت هذا تصرف عجيب اليس قوله لترفع الكراع يطلق عليه الطعام وليس المراد من قوله في الترجمة من الطعام وجود لفظ الطعام صريحا وانما المراد كل شئ يطعم ويؤكل يطلق عليه الطعام وخلاد بن يحيى بفتح الحاء المعجمة وتشديد اللام ابو محمد السلمي الكوفي سكن مكة ومات بها سنة ثلاث عشرة ومائتين وهو من افراد وسفيان هو الثوري وعبد الرحمن بن عابس يروي عن ابيه عابس بالعين المهملة وبالباء الموحدة المكسورة والسين المهملة ابن ربيعة النخعي الكوفي التابعي الكبير والحديث أخرجه البخارى ايضا في الايمان والندور عن محمد بن يوسف وأخرجه مسلم في اخر الكتاب عن ابي بكر بن ابي شيبة وأخرجه الترمذي في الاضاحي عن قتيبة وأخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم وأخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وفي الاطعمة عن محمد بن يحيى الذهلي قوله انهي استفهام على سبيل الاستخبار قوله فوق ثلاث أى ثلاثة أيام قوله قالت ما فعله الا في عام جاع الناس فيه أرادت عائشة بذلك ان النبي ﷺ عن ادخال لحوم الاضاحي بعد الثلاث نسخ وان سبب النهي كان خاصا بذلك العام لعله التي ذكرتها قوله النبي مرفوع لانه فاعل يطعم من الطعام والفقير منصوب على انه مفعوله قوله وان كنا كلمة

مخففة من الثقبلة والكراع في الغنم مستندق الساق قوله بعد خمس عشرة اى ليلة قوله ما اضطر كم اليه اى ما الجاكم الى تأخير هذه المدة قوله فضحكت اى عائشة وضحكها كان لا تعجب من سؤال عابس عن ذلك مع علمه انهم كانوا في التقليل وضيق الميش وينت عائشة ذلك بقولها ما شبع آل محمد الخ قوله مأدوم اى ما كول بالادام قوله ثلاثة ايام اى متواليات *

﴿ وقال ابن كثير أخبرنا سفيان حدثنا عبد الرحمن بن عابس بهذا ﴾

اى قال محمد بن كثير وهو من مشايخ البخارى اخبرنا سفيان الثوري حدثنا عبد الرحمن بن عابس بهذا اى بهذا الحديث المذكور وهذا التعليق وصله الطبراني في الكبير عن معاذ بن المتى عن محمد بن كثير فذكره وغرض البخارى من هذا التعليق بيان تصريح سفيان باخبار عبد الرحمن بن عابس له به فافهم *

٥٠ - ﴿ حدثني عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو عن عطاء عن جابر قال كنا نتزود

لحوم الهدى على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة ﴾

مطابقته للترجمة في قوله واسفارهم وعبد الله بن محمد هو المسندى وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح وجابر هو ابن عبد الله الانصارى والحديث مضى في الجهاد وسيأتي ايضا في الاضاحى عن علي بن عبد الله والهدى ما يهدى الى الحرم من النعم وهذا يدل على جواز التزود للمسافرين في اسفارهم وفي التزود معنى الادخار *

﴿ تابعه محمد وعنه ابن عيينة ﴾

اى تابع عبد الله بن محمد المسندى محمد بن سلام عن سفيان بن عيينة قال بعضهم قيل ان محمدا هذا هو ابن سلام قلت القائل بهذا هو الكرمانى ولم يقل هو وحده وكذا قاله ابو نعيم ثم رواه من طريق الحميدى حدثنا سفيان بن عيينة *

﴿ وقال ابن جريج قلت لعطاء اقل حتى جئنا المدينة قال لا ﴾

اى قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج قلت لعطاء بن ابي رباح اقل اى هل قال جابر في قوله كنا نتزود لحوم الهدى حتى جئنا الى المدينة قال عطاء لا اى لم يقل ذلك جابر وقد وقع في رواية مسلم قلت لعطاء اقل جابر حتى جئنا المدينة قال نعم وقد نبه الحميدى في جمعه على اختلاف البخارى ومسلم في هذه اللفظة ولم يذكر ايهما ارجح والظاهر ان يرجح ما قاله البخارى لان احمد اخرج في مسنده عن يحيى بن سعيد كذلك واخرجه النسائي ايضا عن عمرو بن علي عن يحيى بن سعيد كذلك وقال بعضهم ليس المراد بقوله لا نفى الحكم بل مراده ان جابر لم يصرح باستمرار ذلك حتى قدموا فيكون على هذا مضى قوله في رواية عمرو بن دينار عن عطاء كنا نتزود لحوم الهدى الى المدينة اى لتوجهنا الى المدينة ولا يلزم من ذلك بقاءها معهم حتى يصلوا المدينة قلت هذا كلام واه لانه قال الى المدينة بكلمة الى التى اصل وضعها للناية وهنالك اياها المسكنية كافي قوله تعالى (من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى) وفيما قاله جعل الى للتعليل ولم يقل به احد ويقوى وهاء كلام هذا القائل ما رواه مسلم من حديث ثوبان قال ذبح النبي ﷺ اضحية ثم قال لي يا ثوبان اصلح لحم هذه فلم ازل اطعمه منه حتى قدم المدينة *

﴿ باب الحيس ﴾

اى هذا باب في ذكر الحيس وهو بفتح الحاء المهملة وسكون اليا آخر الحروف وبالسین المهملة وهو ما يتخذ من التمر والاقط والسمن ويجمع عوض الاقط الفتيت والقيق *

٥١ - ﴿ حدثنا قتيبة حدثنا اسماعيل بن جعفر عن عمرو بن ابي عمرو مولى المطلب بن

عبد الله بن حنطب انه سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله ﷺ لا بى طلحة التمس غلاما من غلمانكم بخدمني فخرج بي ابو طلحة يردفني وراه فكننت اخذم رسول الله ﷺ كئنا

نَزَلَ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ يُكْتَرُ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَالْمَعْزِ وَالْمَكَلِّ
وَالْبُخْلِ وَالْجَبْنِ وَضَلَعِ الدِّينِ وَغَلَبَةِ الرِّجَالِ فَلَمْ أَزَلْ أَخَذُهُ حَتَّى أَقْبَلْنَا مِنْ خَيْرٍ وَأَقْبَلَ بِصَفِيَّةَ
بِنْتِ حَبِيٍّ قَدْ حَازَهَا فَكُنْتُ أَرَاهُ يُحَوِّي لَهَا وَرَأَاهُ بِسَاءَةٍ أَوْ بِكِسَاءٍ ثُمَّ يَرُدُّهَا وَرَأَاهُ حَتَّى
إِذَا كُنَّا بِالصُّهْبَاءِ صَنَعَ حَيْسَافِي نِطْعٍ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَدَعَوْتُ رَجُلًا فَأَكَلُوا وَكَانَ ذَلِكَ بِنَاءَهُ بِهَانُ
أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا بَدَأَ لَهُ أَحَدٌ قَالَ هَذَا جَبَلٌ يُحْبَسُنَا وَنُحْبَسُ فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ
اللَّهُمَّ إِنِّي أَحَرَّمُ مَا بَيْنَ جَبَلَيْهَا مِثْلَ مَا حَرَّمَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَدْنِهِمْ وَصَاعِيهِمْ
مطابقته للترجمة في قوله صنع حيسا والحديث مرفوعا في البيوع في باب هل يسافر بالجارية قبل ان يستبرئها فانه اخرج
هناك عن عبد الفار بن داود عن يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن ابي عمرو عن انس رضي الله تعالى عنه واخرجه
ايضا في الجهاد عن قتبية وفي المغازي عن احمد وفي الدعوات عن قتبية ايضا قوله لابي طلحة اسمه زيد بن سهل زوج ام
انس رضي الله تعالى عنه قوله من الهم والحزن قيل هما بمعنى واحد وقيل الهم لانه صورة العقل من المكروه الحال والحزن
لمكروه وقع في الماضي قوله والكسل وهو التناقل عن الامر ضد الخفة والجلادة قوله والبخل ضد الكرم والجبن ضد
الشجاعة قوله وضلع الدين بفتح الضاد المعجمة ولللام فهو ثقل الدين وشدة وقال الكرمانى انواع الفضائل ثلاثة نفسية
وبدنية وخارجية ١ فالنفسانية ثلاثة بحسب القوى الثلاث التي للانسان العقلية والنفسية والشهوية فالهم والحزن مما يتعلق
بالعقلية والجبن بالنفسية والبخل بالشهوية والمعجز والكسل بالبدنية والثاني عند سلامة الاعضاء وتمام الآلات والاول عند
نقصان العضو كافي الاعمى والاشل والضلوع والغلبة بالخارجية والاول مالى والثاني جاهى فهذا الدعاء من جوامع الكلم
له ﷺ قوله بصفية بفتح الصاد المهملة وكسر الفاء وتشديد الياء آخر الحروف بنت حبي بن اخطب النضرية ام
المؤمنين من بنات هرون بن عمران اخى موسى بن عمران عليهما السلام وامها برة بنت سموال سبها النبي ﷺ عام
خير في شهر رمضان سنة سبع من الهجرة ثم اعنتها وزوجها وجعل عتقها صداقها قال الواقدي ماتت في خلافة معاوية
سنة خمسين وقال غيره ماتت في خلافة علي رضي الله تعالى عنه في سنة ست وثلاثين قوله قد حازها بالحاء المهملة وبالزاي
اي اختارها من الفتيمة وكل من ضم الى نفسه شيئا فقد حازه قوله «فكنت اراه» اي النبي ﷺ قوله «يحوى لها»
بضم الياء وفتح الحاء المهملة وكسر الواو المشددة اي يجعل لها حوية وهو كساة محشوي دار حول سنام الراحلة يحفظ
راكبها من السقوط ويستريح بالاستناد اليه قوله بالصبا بفتح المهملة والباء اسم منزل بين خيبر والمدينة قوله في نطم
فيه اربع لغات نطم بفتح النون وسكون الطاء ونطم بفتح النون ونطم بكسر النون وسكون الطاء ونطم بكسر النون
وفتح الطاء ويجمع على نطوع وانطاع قوله وكان ذلك بناؤه بها اي دخوله بصفية قوله بداله اي ظهر له من بعيد قوله
يحبنا الظاهر انه مجاز او اضمار اي يحبنا الله وهم اهل المدينة ويحمل الحقيقة لشمول قدرة الله تعالى قوله مثل ما حرم
المثلية بين حرم المدينة ومكة في الحرمة فقط لافي الجزاء وغيره وقال الكرمانى فان قلت لفظ
به زائد قلت لا بل مثل منصوب بنزع الخافض اي احرم مثل ما حرم به فان قلت ماذا قلت دعاؤه بالتحريم
يحمل ان يكون معناه واحرم ما بين جبهات هذا اللفظ وهو احرم مثل ما حرم ابراهيم عليه الصلاة والسلام قوله
في مدم المد رطل وثلاث رطل اور طلان والصاع اربعة امداد والمقصود ببارك لهم فيما يقدر بالمد والصاع وهو
الطعام او البركة في الموزون به يستلزم البركة في الموزون *

باب الاكل في اناه مفضض

اي هذا باب في بيان حرمة الاكل في اناه مفضض وهو المرصع بالفضة يقال لجام مفضض اي مرصع بالفضة ومعناه
اناه مفضض واناه متخذ من فضة واناه مضرب بفضة واناه مطلي بالفضة اما الاناه المفضض فيجوز الشرب فيه عند ابي

حنيفة اذا كان ينقى موضع الفضة وهو ان ينقى موضع الفم وموضع اليد وكذلك الجلوس على السرير المفضض والسكرسي المفضض بهذا الشرط وقال ابو يوسف يكره ذلك وبه قال محمد في رواية وفي رواية اخرى مع ابي حنيفة واما الاناء المتخذ من الفضة فلا يجوز استعماله اصلا لا بالاكل ولا بالشرب ولا بالادهان ونحو ذلك للرجال والنساء واما الاناء المصنوب بالفضة او الذهب فعلى الخلاف الذكوة والمضيب هو المشدد بالفضة او الذهب ومنه ضيب اسنانه بالفضة اذا مشدها واما الاناء المطلى بالفضة او الذهب فان كان يخلص شيء منها بالاذابة فلا يجوز استعماله وان كان لا يخلص شيء فلا بأس به عند اصحابنا *

٥٢ - **حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا صَيْفُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى أَنَّهُمْ كَانُوا عِنْدَ حُذَيْفَةَ فَاسْتَسْقَى فَسَقَاهُ مَجُوسِيٌّ فَلَتَاوَضَعَ الْقَدَحَ فِي يَدِهِ رَمَاهُ بِهِ وَقَالَ لَوْلَا أَنِّي نَهَيْتُهُ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ كَانَهُ يَقُولُ لَمْ أَفْعَلْ هَذَا وَلَكِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّيْبَاجَ وَلَا تَشْرَبُوا فِي آنيةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي صِحَافِهَا فَإِنَّهَا لَهْمٌ فِي الدُّنْيَا وَلَنَا فِي الْآخِرَةِ ***

قال صاحب التلويح ما حاصله لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الترجمة في اناء مفضض والحديث في الاناء المتخذ من الفضة الا ان كان الاناء الذي سقى فيه حذيفة كان مضيبا وان الضبة موضع الشفة عند الشرب فله وجه على بعد وقال بعضهم أجاب الكرمانى بان لفظ مفضض وان كان ظاهرا فيما فيه فضة لكنه يشمل ما كان متخذاً كله من فضة قلت فيه نظر لانه ان أراد بالشمول بمعنى أنه يطلق على المعنيين بحسب اللغة فيحتاج الى دليل وان كان بحسب الاصطلاح فالفقهاء قد فرقوا بين المفضض والمتخذ من الفضة وقال ابن المذخر المفضض ليس باناء ذهب ولا فضة وليس بحرام عالم يقع النهي عنه وكذلك المضيب وهو وجه لبعض الشافعية و ابو نعيم الفضل بن دكين وسيف بن ابي سليمان ويقال ابن سليمان الخزومي وقال يحيى القطان كان حيا سنة خمسين ومائة وكان عندنا ثقة ممن يصدق ويحفظ وروى له مسلم ايضا وحذيفة هو ابن اليمان المبسى والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاثرية عن ابي موسى وفي اللباس عن علي بن المديني وفي الاثرية ايضا عن حفص بن عمر الخوضي وفي اللباس ايضا عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الاطعمة عن ابي موسى به وعن غيره واخرجه ابو داود في الاثرية عن حفص بن عمر به وعن غيره واخرجه الترمذي فيه عن بن دار به واخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن عبدالله بن يزيد وفي الوليمة عن اسحق بن ابراهيم به وعن غيره واخرجه ابن ماجه في الاثرية عن محمد بن عبدالله وفي اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله فسقاه مجوسي وفي رواية مسلم من حديث عبدالله بن حكيم قال كنا مع حذيفة بالمدائن فاستسقى حذيفة فجاءه دهقان بشراب في اناء من فضة فرماه وفي رواية الترمذي عن ابن ابي ليلى يحدث ان حذيفة استسقى فاتاه انسان باناء من فضة فرماه به وقال انى كنت نهيته فابى ان ينتهى الحديث قوله رماه به اى رعى القدح بالشراب او رعى الشراب بالقدح وليس باضمار قبل الذكر لان قوله فاستسقى فسقاه يدل عليه ويروى رعى به قوله غير مرة اى لولا انى نهيته مرارا كثيرة عن استعمال آنية الذهب والفضة لما رميت به ولا كتفتت بالزجر اللسانى لكن لما تكرر النهى باللسان فلم ينزجر رميت به تغليظا عليه قوله كانه يقول اى كان حذيفة يقول لم افعل هذا اى العرب في آنية الذهب والفضة ثم استدرك في بيان ذلك بقوله ولكن سمعت النبي ﷺ الى آخره قوله ولا الديباج وقال ابن الاثير الديباج الثياب المتخذة من الابرسم فارمى معرب وقد يفتح داله ويجمع على دبابيج ودبابيج بالباء والياء لان اصله دبابج بتشديد الباء قوله في صحافها جمع صحفة وهى اناء كالقصعة المبسوطة ونحوها والضمير فيه يرجع الى الفضة وكان القياس ان يقال صحافها وهذا كافي قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها

فاذا علم حكم الفضة يلزم حكم الذهب منه بالطريق الاول قوله « لحم » اي للكفار والساقي بدل عليه وهذا الحديث يدل على تحريم استعمال الحريروالديباغ وعلى حرمة الشرب والاكل من اثناء الذهب والفضة وذلك لانني المذکور وهو نهي تحريم عند كثير من المتقدمين وهو قول الائمة الاربعة وقال الشافعي ان الهی فيه كراهة تنزيهه في قوله القديم حكاه ابو علي السنجي من رواية حرمة ۞

باب ذكر الطعام ۞

اي هذا باب فيه ذكر الطعام قيل لاائدة في موضع هذه الترجمة لانه ليس فيها الا مجرد ذكر الطعام وقال صاحب التوضيح ما ملخص كلامه ان معناها اباحة اكل الطعام الطيب وكراهة اكل المر وان الزهد ليس في خلاف ذلك لان في حديث الباب تشبيه المؤمن الذي يقرأ القرآن بالترجمة التي طعمها طيب وريحها طيب والذي لا يقرؤه بالتمره طعمها حلو ولا ریح لها وشبه المنافق بالخنزلة والريحانة اللتين طعمهما مر وذلك غابة الذم للطعام المر ۞

۵۳ - **حدثنا قنينة** حدثنا أبو عروانة عن قتادة عن أنس عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة لا ریح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنزلة آيس لها ريح وطعمها مر ۞

مطابقه للترجمة من حيث ان فيه ذكر لفظ الطعام بالكرار و ابو عروانة الوضاح اليشكري وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري وفيه رواية الصحابي عن الصحابي والحديث قد مر في فضائل القرآن فانه اخرج هناك عن هبة بن خالد عن هام عن قتادة عن أنس عن أبي موسى قوله كالأترجة بالأدغام ويروي كالأترجة فان قلت ذكر هناك مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به ولم يذكر هنا قلت المقصود الفرق بين من يقرأ وبين من لا يقرأ لبيان حكم العمل مع ان العمل لازم للمؤمن الكامل سواء ذكر ام لا وقال هناك كالخنزلة ريحها مر وهذا قال لا ریح لها فثبت الربح هناك ونفى هنا لان النفي الربح الطيبة بقرينة المقام والمثبت المر ۞

۵۴ - **حدثنا مسدد** حدثنا خالد حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ۞

مطابقه للترجمة في قوله الطعام وخالد هو ابن عبد الله الطحان الواسطي من الصالحين وعبد الله بن عبد الرحمن المكنى بابي طوالة والحديث مر عن قريب في باب الثريد ۞

۵۵ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم نومه وطعامه فاذا قضى نهمته من وجهه فليعجل إلى أهله ۞

مطابقه للترجمة في قوله وطعامه وابو نعيم الفضل بن دكين وسمي بضم السين المهملة وتخفيف الميم المفتوحة وتشديد الباء آخر الحروف مولى ابى بكر بن عبد الرحمن الخرومي وابو صالح ذكوان السمان والحديث قد مر في الحج

عن القعنبی وفي الجهاد عن عبد الله بن يوسف وهذا الحديث تفرد به مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة وقال ما لاهل العراق يسألون عن هذا الحديث قيل لانك انفردت به قال لو علمت اني انفردت به ما حدثت به قوله نهمته بفتح النون

وضمه واكسرها بلوغ المهمة في الشيء قوله من وجهه أي من جهة سفره ۞

باب الادم

أى هذا باب فيه ذكر الادم بضم الهمزة والدال المهملة ويجوز اسكانها وهو جمع ادم وقيل هو بالاسكان المفرد وبالضم الجمع •

٥٦ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** حدثنا **إسماعيل بن جعفر** عن **ربيعة** أنه سمع **القاسم بن محمد** يقول كان في **بريرة** ثلاث سنن أرادت عائشة أن تشتريها فتعتقها فقال أهلها ولنا الولاء قد كرت ذلك **رسول الله صلى الله عليه وسلم** فقال لو شئت شرطنيه لهم فإنا الولاء لمن أعتق قال وأعتقت فخيرت في أن تقر تحت زوجها أو تفارقه ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً بيت عائشة وعلى النار برمة تفور فدعا بالفداء فأتي بخبز وأدم من أدم البيت فقال ألم أر لحماً قالوا بلى يا رسول الله ولكنه لحم تصدق به على **بريرة** فأهدته لنا فقال هو صدقة عليها وهدية لنا •

مطابقته للترجمة في قوله وادم من ادم البيت وربيعه بفتح الراء هو المشهور بربيعة الراى والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق ومرة هذا الحديث أكثر من عشرين مرة وهو هنا مرسل لأنه لم يسند فيه اى عائشة ولكن البخارى اعتمد على إirاده موصولاً من طريق مالك عن ربيعة عن القاسم عن عائشة كما مر في النكاح والطلاق قوله ولنا الولاء الو او لا تدخل بين القول والمقول لكن هذا عطف على مقدار أى قال أهلها نبيها ولنا الولاء قوله شرطنيه الياء فيه حاصلة من اشباع الكسرة وهو جواب لو قيل في اشترط الولاء لهم صورة مخادعة مع انه شرط مفسد واجب بان هذا من خصائص عائشة رضى الله تعالى عنها أو المراد التوبيخ لانه كان بين لهم حكم الولاء وان هذا الشرط لا يحل فلما الحوا في اشترطه فقال لما لا تبالي سواء شرطنيه أم لا فإنه شرط باطل وقيل في الرواية التي جاءت فيه اشترطى لهم الولاء ان اللام بمعنى على كما في قوله تعالى (وان اسأتم فلها) قوله في ان تقر بكسر القاف وفتحها

باب الحلواء والعسل

أى هذا باب في ذكر الحلواء والعسل والحلواء عند الاصمى مقصور يكتب بالياء وعند الفراء ممدود وكل ممدود يكتب بالالف وقيل بمد ويقصر وقال الليث هو ممدود عند أكثرهم وهو كل حلوى يؤكل وقال الخطابي اسم الحلواء لا يقيم الا على ما دخلته الصنعة وفي المحص لابن سيده هو كل ما عولج من الطعام بحلاوة وهو ايضا الفاكهة •

٥٧ - **حدثني اسحاق بن ابراهيم الحنظلي** عن **أبي اسامة** عن **هشام** قال أخبرني **أبي عن** عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ يحب الحلواء والعسل •

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحاق هذا هو المعروف بابن راهويه والحنظلي نسبة الى حنظلة بن مالك بن زيد بن مناة ابن نعيم بطن عامتهم بالبصرة وهو شيخ مسلم ايضا مات بنيسابور سنة ثمان وثلاثين ومائتين وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام بن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث أخرجه البخارى ايضا في الاشربة عن عبدالله بن ابي شبة وميم وفي الطب عن علي بن عبدالله وفي ترك الحيل عن عبيد بن اسماعيل الكل عن ابي اسامة وأخرجه مسلم في الطلاق عن ابي كريب وهرون بن عبدالله وأخرجه ابو داود في الاشربة عن المعمر بن علي الحلال عن ابي اسامة وأخرجه الترمذي في الاطعمة عن سلمة بن شبيب وغيره وأخرجه النسائي في الوليمة عن اسحاق بن ابراهيم وفي الطب عن عبيد الله بن سعيد وأخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره قوله «يحب الحلواء» قال ابن بطال الحلوى والعسل من جملة الطيبات المذكورة في قوله تعالى (كلوا من الطيبات) وفيه تقوية لقول من قال المراد به المستلذ من المباحات ودخل في معنى هذا الحديث كل ما شابه الحلوى والعسل من انواع المأكول اللذيذة

وقال الخطابي لم يكن حبه صلى الله تعالى عليه وسلم لها على معنى كثرة التسهى لها وشدة نزاع النفس البهاوانما كان يتناول منها اذا حضرت اليه نيلا صالحا فيعلم بذلك انها تعجبه

٥٨ - **حديث** عبد الرحمن بن شيبه قال اخبرني ابن ابي الفديك عن ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة قال كنت ازم النبي ﷺ بشعب بطنى حين لا آكل الخبير ولا البس الحرير ولا يخدمنى فلان ولا فلانة والصبى بطنى بالخصاء واستقرى الرجل الآية وهى معنى كى ينقلب بي فيطعمنى وخير الناس للمساكين جعفر بن ابي طالب ينقلب بنا فيطعمنا ما كان فى بيته حتى ان كان ليخرج الينا العكة ليس فيها شئ ففشتقها فنلق ما فيها

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله العكة لان الغالب يكون الصل فيها على انه جاء مصرحاً به فى بعض طرقه وعبد الرحمن ابن شيبه هو عبد الرحمن بن عبد الملك بن محمد بن شيبه ابو بكر القرشى الحزامى بالحمام المملة والزاي المدنى وهو منسوب الى جد ابيه وقد غلط بعضهم فقال عبد الرحمن بن ابي شيبه وزاد لفظ ابي وما لعبد الرحمن هذا فى البخارى الا فى موضعين احدهما هذا وابن ابي فديك هو محمد بن اسماعيل بن ابي فديك بضم الفاء مصرفك بالقاء والادال المملة والكاف يروى ابن ابي الفديك بالالف واللام وابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب بكسر الذاى بلفظ الحيوان المهور والمقبرى هو سعيد بن ابي سعيد وقدم عن قريب والحديث قدمه فى مناقب جعفر بن ابي طالب ومضى الكلام فيه قوله «لشعب بطنى» اى لاجل شعب بطنى والشعب بكسر الشين وفتح الباء فى رواية الكشميهنى بشعب بطنى اى بسبب شعب بطنى ويروى لشعب بطنى بصيغة المجهول واللام فيه لتعليل قوله الخبير بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم الخبير والخميرة التى تجعل فى الخبز يقال عندى خبز خير اى خبز بائى قوله ولا البس الحرير براء بن كذا فى رواية الكشميهنى وبالباء الموحدة بدل الراء الاولى فى رواية الاصملى والقاسى وعبدوس وكذا فى رواية ابن ذر عن الحموى ورجع عياض الرواية بالباء الموحدة وقال هو الثوب المخبر وهو المزين اللون ما خوذ من التحير وهو التحسين وقيل الخبير ثوب وشى مخطط وقيل الجديد قوله ولا يخدمنى فلان ولا فلانة هما كسابتان عن الحادى والخادمة قوله «وهى معنى» اى تلك الآية محفوظى وفى خاطرى لكن استقرى اى اطلب القراءة من الرجل حتى يودنى الى بيته فيطعمنى قوله ففشتقها ضبطه عياض بالشين المعجمة والفاء وقال ابن التين بالقاف وهو الاظهر لان معنى الذى بالقاء ان تشرب ما فى الاناء والذى بالقاف ان تشق العكة حتى يلعقوها

باب الدباء

اى هذا باب فيه ذكر الدباء وقد مر تفسيره ويحتمل ان يكون وضع هذه الترجمة اشارة الى ان الدباء لها خاصية تختص بها فلذلك كان النبي ﷺ يحبها وروى الطبرانى من حديث وائلة قال رسول الله ﷺ عليكم بالقرع فانه يزبد فى الدماغ وفى فوائد الشافعى رحمه الله من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا طبخت فاكرى فيه الدباء فانه يشد قلب الحزين وقال شيخنا وفى بعض طرق حديث انس انه يزيد فى العقل وفى بعض طرق حديث انس فى مسند الامام احمد ان القرع كان احب الطعام الى رسول الله ﷺ

٥٩ - **حديث** عمرو بن علي حدثنا اذهر بن سفيان عن ابن عون عن ثمامة بن انس عن انس ان رسول الله ﷺ اتى مولى له خياطاً فأتى بدباء فجعل يأكله فلم ازل احييه منذ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكله

مطابقه للترجمة ظاهرة وعمر بن علي بن بحر ابو حفص الباهلى البصرى الصيرفى وهو شيخ مسلم ايضا واذهر بن سفيان الباهلى

السمان البصري وأبو عون هو عبد الله بن عون وثمالة بضم التاء المثناة وتخفيف الميمين بن عبد الله بن أنس يروي عن جده أنس وقد مر الحديث في كتاب الأطعمة في باب من تتبع حوالى القصة ومرايض البيوع في باب ذكر الحياط وفيه روايات في رواية باب ذكر الحياط أن خياطاً دعاه رسول الله ﷺ وفيه قرب خبزاً ومرة قافية دباء وقد يد وفي باب من تتبع حوالى القصة أن خياطاً دعاه رسول الله ﷺ وفيه ذكر الدباء فقط وفي حديث الباب أن مولى له خياط ولا منافاة بين هذه الروايات لأن الثقة إذا زاد قبل وقال الداودي وجه ذلك أنهم كانوا لا يكتبون فربما أغفل الراوى عند التحديث كلمة *

﴿ باب الرجل يتكلف الطعام لآخوانه ﴾

أي هذا باب في بيان حال الرجل الذي يتكلف الطعام لآخوانه وقال الكرمانى وجه التكلف في حديث الباب أنه حصر العدد والحاصر متكلف (قلت) لأنه أكرم نفسه بعدد معين وهذا تكلف لاحتمال الزيادة والنقصان *

٦٠ - ﴿ حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن أبي مسعود الأنصارى قال كان من الأنصار رجل يقال له أبو شميب وكان له غلام لحام فقال اصنع لى طعاماً أذعرو رسول الله ﷺ خامس خمسة فدعا رسول الله ﷺ خامس خمسة فتيهمم رجل فقال النبي ﷺ إنك دعوتنا خامس خمسة وهذا رجل قد تبعنا فإن شئت أذنت له وإن شئت تركته قال بل أذنت له ﴾

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله ادعرو رسول الله ﷺ خامس خمسة وقد ذكرنا أنه تكلف حيث حصر العدد ومحمد ابن يوسف هو أبو أحمد البخاري البكندى وسفيان هو ابن عيينة والأعمش هو سليمان وأبو وائل شقيق بن سلمة وأبو مسعود عقبة بن عمر والأنصارى البدرى والحديث قد مر في البيوع في باب ما قيل في اللحام والجزار فإنه أخرجه هناك عن عمر بن حفص عن أبيه عن الأعمش عن شقيق عن أبي مسعود إلى آخره وفي المظالم أيضاً عن أبي النعمان ومضى الكلام في هناك قوله «للحام» أي يباع اللحم وتقدم في البيوع بلفظ قصاب قوله «خامس خمسة» معناه ادعوا أربعة أنفس ويكون النبي ﷺ خامسهم يقال خامس أربعة وخامس خمسة معنى واحد وفي الحقيقة يكون المعنى الخامس مصير الأربعة خمسة وانتصاب خامس على الحال ويجوز الرفع على تقدير ادعوا رسول الله ﷺ وهو خامس خمسة والجملة أيضاً تكون حالا وفي رواية مسلم عن الأعمش اصنع لنا طعاماً خمسة نفر قوله «فتيهمم رجل» وفي رواية أبي عوانة عن الأعمش فاتبهمم بتشديد التاء المثناة من فوق بمعنى تبعهم وفي رواية حفص بن غياث فاتبهمم رجل ومثل هذا الرجل الذي يتبع بلادعوة يسمى طفلياً منسوباً إلى رجل من أهل الكوفة يقال له طفيل من بني عبد الله بن غطفان كان يأتي الولائم من غير أن يدعى إليها وكان يقال له طفيل الأعراس وهذه الشهرة إنما اشتهر بها من كان بهذه الصفة بعد الطفيل المذكور وأما شهرته عند العرب فديمماً كانوا يسمونه الوارش بالشين المعجمة هذا إذا دخل الطعام لم يدع إليه فإن دخل لشراب لم يدع إليه يسمونه الوارغل بالعين المعجمة قوله «وهذا رجل قد تبعنا» وفي رواية جرير وأبي عوانة اتبعنا بالتشديد وفي رواية أبي معاوية لم يكن معنا حين دعوتنا قوله «فان شئت أذنت له» الخ وفي رواية أبي عوانة فان شئت أن يرجع رجوع وفي رواية جرير وان شئت رجوع وفي رواية أبي معاوية أنه اتبعنا ولم يكن معنا حين دعوتنا فان أذنت له دخل قوله «بل أذنت له» وفي رواية أبي اسامة لا بل أذنت له وفي رواية جرير لا بل أذن له يا رسول الله وفي رواية أبي معاوية فقد أذنت له فليدخل وفيه فوائد كثيرة قد ذكرناها في باب ما قيل في اللحام في كتاب البيوع فان قلت كيف استأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث على الرجل الذي معه وقال في حديث أبي طلحة في الصحيح لمن معه قوموا قلت أجيب باجوبة الأول أنه علم من أبي طلحة رضاه بذلك فلم يستأذن ولم يعلم رضا أبي شعيب فاستأذنه * الثاني أن أكل القوم عند

ابی طلحة لما خرق الله تعالى به العادة وبركة احدها الله عز وجل لا ملك لابي طلحة عليه اقاموا طعامهم مما لا يملكه فلم يفتقر الى استئذان • الثالث بان يقال ان الاقراص جاء بها الى النبي ﷺ الى مسجده ليأخذها منه فكانه قبلها وصارت ملكه فانما استدعى لطعام يملكه فلا يلزمه ان يستاذن في ملكه •

﴿ قال مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ إِذَا كَانَ الْقَوْمُ عَلَى الْمَائِدَةِ لَيْسَ لَهُمْ أَنْ يُنَاولُوا مِنْ مَائِدَةٍ إِلَى مَائِدَةٍ أُخْرَى وَلَكِنْ يُنَاولُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي تِلْكَ الْمَائِدَةِ أَوْ يَدْعُوا ﴾

هذا لم يثبت في البخاري الا عند ابي ذر عن المستمل وحده ومحمد بن يوسف هو الفريابي ومحمد بن اسماعيل هو البخاري وروى محمد هذا عن البخاري نفسه هذا الكلام قاله البخاري استنباطا من استئذان النبي ﷺ الداعي في الرجل الطاري • وذلك ان الذين دعوا لهم التصرف في الطعام المدعو اليه بخلاف من لم يدع فافهم فانه دقيق •

﴿ بَابُ مَنْ أَضَافَ رَجُلًا إِلَى طَعَامٍ وَأَقْبَلَ هُوَ عَلَى عَمَلِهِ ﴾

اي هذا باب في بيان حال من اضاف رجلا الى طعام لا ينعين عليه ان ياكل مع المدعو بل له ان يقبل على عمله ويترك المدعو يشتغل بما قدمه اليه •

٦١ - ﴿ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ سَمِعَ النَّضْرَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُثْمَانَ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ غُلَامًا أَمْشِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى غُلَامٍ لَهُ خِيَاطٌ فَأَنَاءَ بِقَصْعَةٍ فِيهَا طَعَامٌ وَعَلَيْهِ دُبَاءٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُ الدُّبَاءَ قَالَ فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ جَعَلْتُ أَجْمَعُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ فَأَقْبَلَ الْغُلَامُ عَلَى عَمَلِهِ قَالَ أَنَسٌ لَا أَزَالُ أَحِبُّ الدُّبَاءَ بَعْدَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَنَعَ مَا صَنَعَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان الغلام لما وضع القصعة بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واشتغل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتبع الدباء منها اقبل الغلام على عمله وقال ابن بطال لا اعلم في اشتراط كل الداعي مع الضيف الا انه ابسط لوجهه واذهب لاحتشامه فن فعل فهو ابلغ في قرى الضيف ومن ترك فهو جائز وعبد الله بن منير بضم الميم على وزن اسم فاعل من انارو والنضر بفتح النون وسكون الصاد الموحدة ابن شميل يروي عن عبد الله بن عون وعُمَامَةُ بضم التاء المثلثة وتخفيف الميم وكلمهم قد ذكر واعن قريب والحديث ايضا قد مر في باب الشريد ومضى الكلام فيه هناك •

﴿ بَابُ الْمَرْقِ ﴾

اي هذا باب في ذكر المرق وترجم به اشارة الى ان له فضلا على الطعام الثخين ولهذا كان السلف يا كلون الطعام المرق وفي مسلم من حديث ابي ذر رفته اذا طبخت قدرا فاكثر مرقها وفيه فليطعم جيرانه وقدام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باكثر المرق بقصد التوسعة على الجيران واهل البيت والفقراء والامرية محمول على الندب وقد روى الترمذي من حديث علقمة بن عبد الله المزني عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذا اشتري احدكم لحما فليكثر مرقته فان لم يجد لحما اصاب مرقه وهو احد اللحمين وروى ايضا من حديث ابي ذر مرقعا وفيه اذا اشتريت لحما او طبخت قدرا فاكثر مرقته واغرف لجارك منه •

٦٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَنَّ خِيَاطًا دَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِطْعَامَ صَنْعَةٍ فَذَهَبَتْ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وسلم فقرب خبر شعير ومرقا فيه دُبَاء وقديد رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَنَبَّسُ الدُّبَاءَ مِنْ حَوَالِي الْقَصْعَةِ فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّ الدُّبَاءَ بَعْدَ يَوْمَيْهِ

مطابقته للترجمة في قوله ومرقا فيه دباء والحديث مر في الاطعمة في باب من تتبع حوالى القصعة فانه اخرج به هناك عن قتيبة عن مالك الى آخره ومرا الكلام فيه هناك

باب القديد

اي هذا باب في ذكر اللحم القديد وترجم به اشارة الى ان القديد من طعام النبي ﷺ وطعام السلف *

٦٣ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا مالك بن أنس عن إسحاق بن عبد الله عن أنس رضي الله عنه قال رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ عليه وسلم أُنِي بِمَرَقَةٍ فِيهَا دُبَاءٌ وَقَدِيدٌ فَرَأَيْتُهُ يَتَنَبَّسُ الدُّبَاءَ يَأْكُلُهَا

مطابقته للترجمة في قوله وقديد و أبو نعيم الفضل بن دكين والحديث قدم الآن عن مالك باتم منه *

٦٤ - **حدثنا قبيصة** حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ما فعله إلا في عام جاع الناس أراد أن يطعم الغني الفقير وإن كنا لنرفع الكراع بعد خمس عشرة وما شيع آل محمد ﷺ من خبر بر ما دؤوم ثلاثا

هذا حديث مختصر من حديث عائشة الماض في باب ما كان السلف يدخرون فانه اخرج به هناك عن خلاد بن يحيى عن سفيان وهذا اخرج به عن قبيصة بن عقبة عن سفيان الثوري الى آخره وكان ينبغي ان يذكر هذا هناك ولا وجه لذكره هنا قوله ما فعله الضمير المنصوب فيه يرجع الى النبي الدال عليه قوله في اول الحديث المذكور في باب ما كان السلف يدخرون قلت لعائشة اني النبي ﷺ ان يؤكل لحوم الاضاحى فرق ثلاث قالت عائشة ما فعله الا في عام جاع الناس فيه *

باب من ناول أو قدم إلى صاحبه على المائدة شيئا

اي هذا باب في بيان حكم من ناول الى صاحبه او قدم اليه شيئا والاحوال انها على المائدة ويوضح هذا الذي ذكره عن ابن المبارك حيث قال *

وقال ابن المبارك لا بأس أن يناول بعضهم بعضا ولا يناول من هذه المائدة إلى مائدة أخرى

اي قال عبدة بن المبارك المروزي الى آخره اما جواز مناول بعضهم بعضا في مائدة واحدة فلان الطعام قدم لهم باعيانهم ولم يشر كاهيه فاذا ناول واحد منهم صاحبه مما بين يديه فكانه أثره بنصيبه مع ماله فيه معه من المشاركة واما منع ذلك من مائدة الى مائدة أخرى فلمنع مشاركة من كان في المائدة الاخرى لمن كان في المائدة الاولى والمناول فيه وان كان له حق فيما بين يديه ولكن لاحق للاخر فيه في تناوله منه اذ لا شركة له فيه *

٦٥ - **حدثنا إسماعيل** قال حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ إِنَّ خِيَّاطًا دَارِسَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عليه وسلم اطعام صنعة قال أنس قد ذهبت مع رسول الله ﷺ عليه وسلم إلى ذلك الطعام فقرب إلى رسول الله ﷺ عليه وسلم خبرا من شعير ومرقا فيه دُبَاءٌ وَقَدِيدٌ قال أنس فرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَنَبَّسُ الدُّبَاءَ مِنْ حَوْلِ الْقَصْعَةِ فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّ الدُّبَاءَ مِنْ يَوْمَيْهِ

وقال إمامة عن أنس فجعلت أجمع الدُّبَاءَ بَيْنَ يَدَيْهِ

هذا الحديث قد تقدم قبل هذا الباب بباب وهو باب الرق فانه اخرج به هناك عن عبدة الله بن مسعدة القنبي عن مالك وهذا اخرج به عن إسماعيل بن أبي اويس عن مالك وكان ينبغي ان يذكر هذا هناك ولا وجه ليراده هنا ولقد تكلف

بعضهم في بيان المطابقة بقوله لا فرق بين ان يتناوله من اناء الى اناء او يضم ذلك اليه في نفس الاناء الذي يا كل منه اخذ ذلك من قول ثمامة فجعلت اجمع الدباء بين يديه قلت هذا فيه بعد عظيم لان الاناء الذي يا كل منه له حق شائع فيها في هذا الاناء بخلاف الاناء الآخر الذي لا يا كل منه •

باب الرطب بالقثاء

اي هذا باب في بيان كل الرطب بالقثاء واراد به الجمع بينهما في حالة الا كل القثاء بمدود وفي ضم القاف وكسرها لثان وقرأ يحيى بن وثاب وطاحنة بن مصرف وقتانها بضم القاف وقال ابو نصر القثاء الحيار وفي المنتهى لابي المعالي القثاء الشعرور عند من جعله فملا من قثا وعند ابن ولادهو بالكسر والضم بمدود وقال ابو حنيفة ذكر بعض الرواة انه يقال للقثاء القشعر بلغة أهل الجون من اليمن الواحدة قشعرة قال احسبه الجون من مراد •

٦٦ - **حدثنا عبد العزيز بن عبد الله** قال **حدثني ابراهيم بن سعد** عن **أبيه** عن **عبد الله بن جعفر بن أبي طالب** رضي الله عنهما قال رأيت النبي ﷺ يأكل الرطب بالقثاء •

مطابقته للترجمة ظاهرة واما على النسخة التي وقع فيها باب القثاء بالرطب فوجهها ان الباء للمصاحبة وكل منهما مصاحب للآخر او للملاصقة وقد وقع في رواية النسخة على وفق لفظ الحديث كما وقع في نسختنا هذه وابراهيم بن سعد يروي عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف من صفار التابعين وعبد الله بن جعفر بن ابي طالب من صفار الصحابة ولدته اسماء بنت عيسى بارض الحبشة وهو اول مولود ولد في الاسلام بارض الحبشة وقدم مع ابيه المدينة وحفظ عن رسول الله ﷺ وروى عنه وتوفي بالمدينة سنة ثمانين وهو ابن تسعين سنة وصلى عليه ابا بن عثمان وهو امير المدينة وكان يسمى بحر الجود يقال انه لم يكن في الاسلام اسخى منه والحديث اخرجه مسلم ايضا في الاطعمة عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابو داود وفيه عن حفص بن عمر واخرجه الترمذي فيه عن اسماعيل بن موسى واخرجه ابن ماجه فيه عن يعقوب ابن حميد قوله يا كل الرطب بالقثاء وصفته مارواه الطبراني في الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر وفيه ورأيت في يمن رسول الله ﷺ قثاء وفي شماله رطباً وهو يا كل من ذامرة ومن ذامرة وفي اسناده اصرم بن حوشب وهو ضعيف جدا ولا يلزم من هذا الحديث لو ثبت اكله بشماله فلعلمه كان ياخذ بيده اليمنى من الشمال رطبة رطبة فياً كلاهما مع القثاء التي في يمينه فلا مانع من ذلك والحكمة في جمعه ﷺ بينهما كما ورد في بعض طرقه بطريق حر هذا بردهذا وروى ابو الشيخ ابن حبان في كتاب اخلاق رسول الله ﷺ من رواية يحيى بن هاشم عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يأكل البطيخ بالرطب والقثاء بالملح ويحيى بن هاشم السمسار كذب يحيى وغيره •

باب

اي هذا باب كذا وقع عند جميع الرواة مجردا وكانت عادته ان يذكر مثل هذا كالفصل لما قبله ويكون المذكور بعده ملحقاً به لمناسبة بينهما ولا مناسبة اصلا بين الحديث المذكور بعده وبين الحديث قبله ولهذا اعترض الاسماعيلي بانه ليس فيه للرطب والقثاء ذكر ولم يذكر لفظ باب •

٦٧ - **حدثنا مسدد** **حدثنا حماد بن زيد** عن **عباس الجريري** عن **أبي عثمان** قال **تصيفت ابا هريرة** **سبحا** **كان هو وامرأته وخادمه يعتقبون الليل** **انلانا** **بصل** **هذا ثم يوقظ هذا** **وسمعه يقول** **قَم رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اصحابه تمرًا فأصابني سقم تمرات** **احدها من حشفة** •

الظاهر انه اراد ان يضع ترجمة لتمر ثم امله امانسيا ناواما لم يدركه ويمكن ان يكون سقط من النسخ بعد العمل وعباس بتشديد الباء الموحدة وبالسين المهملة والجريري بضم الجيم وفتح الراء الاولى وسكون الياء آخر الحروف نسبة الى جرير بن عباد اخي الحارث بن عباد بن ضبة بن قيس بن بكر بن وائل وعباد بضم العين وتخفيف الباء الموحدة

وابوعثمان عبد الرحمن بن مل الزهدي والحديث مضى عن قريب في باب ما كان النبي ﷺ واصحابه ياكلون فانه اخرجه هناك عن ابي النعمان عن حماد ولم يذكره هناك قوله تضيفت الى قوله وسمعتة يقول ومرا الكلام فيه قوله تضيفت بضاد معجمة وفاء اي نزلت به ضيفا قوله سبعا أي سبع ليال وقال الكرمانى اي اسبوعا وفيه تامل قوله وامرأته اسمها بسرة بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة بنت غزوان الصحابية وقال الذهبي بسرة بنت غزوان التي كان ابو هريرة اجيرها ثم تزوجها ولم ارا احدا ذكرها قوله يمتقبون أي يتناوبون قيام الليل قوله اثلاثا أي كل واحد منهم يقوم بثلاث الليل ومن كان يفرغ من ثلثة يوقظ الآخر قوله وسمعتة يقول القائل ابوعثمان الزهدي والمسموع ابو هريرة قوله احدا من حشفة هي الفاسد اليابس من التمر وقيل الضعيف الذي لانوى له *

٦٨ - **حدثنا محمد بن الصباح حدثنا اسماعيل بن زكرياء عن عاصم عن ابي عثمان عن ابي هريرة رضي الله عنه قسم النبي صلى الله عليه وسلم بيننا تمرًا فأصابني منه خمس أربع تمرات وحشفة ثم رأيت الحشفة هي أشدهن ليضرمي**

هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن محمد بن الصباح بقصد يد الباء الموحدة البغدادي عن اسماعيل بن زكرياء الخلقاني الكوفي عن عاصم الاحول عن ابي عثمان عبد الرحمن عن ابي هريرة قوله خمس أي خمس تمرات قوله اربع تمرات وحشفة عطف بيان ويجوز ان يكون ارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هي اربع تمرات وحشفة وقال الكرمانى ويروى اربع تمره بالا فراد والقياس تمرات ثم قال ان كانت الرواية برفع تمره فمنها كل واحدة من الاربع تمره واما بالجرفه وشاذ على خلاف القياس نحو ثلاثمائة واربعمائة فان قلت في الرواية الاولى سبع تمرات وهنا خمس قلت قال ابن التين اما ان تكون احدى الروايتين وهما أو يكون ذلك وقع مرتين وقال بعضهم الثاني بعيد لاتحاد المخرج ثم قال واجاب الكرمانى بان لا منافاة اذا التخصيص بالعدد لا ينافي الزائد وفيه نظر والا لما كان لذكره فائدة والاولى ان يقال ان القسمة اولا انفقت خساخسا ثم فضلت فقسمت ثنتين ثنتين فذكر احد الراويين مبدء الامر والآخر منتهاه انتهى قلت دعوى هذا القائل ان القسمة وقعت مرتين مرة خمسة خمسة ومرة ثنتين ثنتين يحتاج الى دليل وهذا ان صح يقوى كلام ابن التين او يكون ذلك مرتين فيكون قوله الثاني بعيدا وبمدا يكون يقال ايضا من هو المراد من احد الراويين فان كان هو ابا هريرة فهو عين الغلط على ما لا يخفى وان كان ابا عثمان الراوى عنه او غيره ممن دونه فهو عين التمدد والدليل عليه ان في رواية الترمذي من طريق شعبه عن عباس الجريري بلفظ اصابهم جوع فاعطاهم النبي ﷺ تمره وفي رواية النسائي من هذا الوجه بلفظ قسم سبع تمرات بين سبعة انا فيهم وفي رواية ابن ماجه واحمد من هذا الوجه بلفظ اصابهم جوع وهم سبعة فاعطاني النبي ﷺ سبع تمرات لكل انسان تمره وهذه الروايات متفقة في المعنى لانه لم تكن القسمة الا تمره تمره وهذه تخالف رواية البخاري ظاهرا ولكن لا تخالفها في الحقيقة لتمدد القصة ولا ينكر هذا الامعان دور هذا القائل كلام الكرمانى ايضا ساقط لان ما قاله اصل عند اهل الاصول *

باب الرطب والتمر

اي هذا باب في الرطب والتمر وربما اشار به الى ان التمر له فضل على غيره من الاقوات فلذلك ذكر قوله (وهزى اليك) الآية على ما نذكره ان شاء الله تعالى وقد روى الترمذي من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي ﷺ قال بيت لا تمر فيه جياع اهله وقال هذا حديث حسن غريب والرطب والتمر من طيب ما خلق الله عز وجل واباحه للعباد وهو طعام اهل الحجاز وعمدة اقواتهم وقد دعا ابراهيم عليه السلام لتمر مكة بالبركة ودعا رسول الله ﷺ لتمر المدينة بمثل ما دعا به ابراهيم عليه الصلاة والسلام فلا تزال البركة في تمرهم وثمرهم الى الساعة وقد وقع في كتاب ابن بطال باب الرطب بالتمر بالباء الموحدة وليس في حديث الباب مثل ذلك *

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَهَزَى إِلَيْكَ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ نَسَاقُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا ﴾

قوله هزى خطاب لمريم أم عيسى عليهما السلام أى حركى جذع النخلة وكانت ليس لها سيف ولا كرايف ولا عذوق وكانت فى موضع يقال له بيت لحم وهى قرية قريبة من بيت المقدس على ثلاثة أميال وكانت لما حملت بعيسى عليه السلام خافت على نفسها من قومها فخرجت مع ابن عمها يوسف طالبة أرض مصر فلما وصلت الى النخلة وادركها النفس احتضنتها النخلة واحدقت بها الملائكة (فتوديت ان لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريا) أى نهر او لم يكن هناك نهر ولا عين وقيل المراد بالسرى عيسى عليه السلام وعلى الاول الجمهور وقال مقاتل لما سقط عيسى على الارض ضرب برجله فنبع الماء واطلمت النخلة واوردت واثمرت وقيل لها (هزى اليك بجذع النخلة) أى حركيه (نساقت عليك رطبا جنيا) أى غضا طريا وقال الربيع بن خنيم ما لانتفصاء عندى خير من الرطب ولا العريض من العسل ثم قرأ هذه الآية رواه عبد بن حميد واخرج ابن ابى حاتم وابو يعلى الموصلى من حديث على رضى الله تعالى عنه رفعه قال اطعموا نفساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر وليس من الشجر شجرة اكرم على الله تعالى من شجرة زلت تحتها مريم عليها السلام وقرائة الجمهور تساقط بتشديد السين واصله تساقط فابدلت من احدى التاءين سين وادغمت السين فى السين وقراءة حمزة بالتخفيف وهى رواية عن ابى عمرو على حذف احدى التاءين وفيها قرأت شاذة •

﴿ وَقَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ يُوسُفَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مَنْصُورٍ بْنِ صَفِيَّةَ حَدَّثَنِي أُمِّي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ تُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ شَبِعْنَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ التَّمْرَ وَالْمَاءَ ﴾

مطابقة هذا التعليق عن محمد بن يوسف شيخ البخارى للجزء الثانى للترجمة ظاهرة وسفيان هو الثورى ومنصور بن صفية بفتح الصاد المهملة وكسر الفاء وتشديد الباء آخر المعروف بنت شيبه بن عثمان من بنى عبد الله بن قصى ذكرت فى الصحايات روى عنها ابنها منصور بن عبد الرحمن بن طلحة بن العارث بن طلحة بن ابى طلحة المعجبى والحديث قد مر عن قريب فى باب من كل حتى شبع ومر الكلام فيه هناك واطلاق الاسود على الماء من باب التقلب وكذلك الشبع مكان الرى •

٦٩ - ﴿ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ

ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال كان بالمدينة يهودى وكان يسلمنى فى تمرى الى الجذاذ وكانت لجابر الأرض التى بطريق رومة فجعلت نخلا عامما فجاءني اليهودى عند الجذاذ ولم أجدها منها شيئا فجعلت أستنظره الى قابل فبأبى فأخبر بذلك النبى صلى الله عليه وسلم فقال لأصحابه امشوا نستنظر لجابر من اليهودى فجاءني فى نخلي فجعل النبى صلى الله عليه وسلم يكلم اليهودى فيقول أبا القاسم لا أنظره فلما رآه النبى صلى الله عليه وسلم قام فطاف فى النخل ثم جاءه فكلمه فأبى فقامت فجئت بقليل رطب فوضعت بين يدي النبى صلى الله عليه وسلم فأكل ثم قال أين عرسك يا جابر فأخبرته فقال أفرش لى فيه ففرشته فتدخل فرقدت ثم استنظت فجئت بقبضة أخرى فأكل منها ثم قام فكلم اليهودى فأبى عليه فقام فى الرطب فى النخل الثانية ثم قال يا جابر جدد واقض فوقف فى الجذاذ

فَجَدَدْتُ مِنْهَا مَا قَضَيْتُهُ وَفَضَّلَ مِثْلَهُ فَنَخَرَجْتُ حَتَّى جِئْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَشَّرْتُهُ فَقَالَ
أَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

مطابقته للجزء الأول من الترجمة في ذكر الرطب في ثلاثة مواضع وأبو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين
المهملة وبالنون اسمه محمد بن مطرف وأبو حازم سلمة بن دينار وإبراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة
المخزومي واسم أبي ربيعة عمرو ويقال حذيفة وكان يلقب ذا الرعين وهو من مسعدة الفتح وولي الجند من بلاد اليمن لعمر
ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه فلم يزل بها حتى جاءه لينة حصر عثمان رضي الله تعالى عنه لينصره فسقط عن راحلته
فأتى لإبراهيم عنه رواية في النسائي قال أبو حاتم أنها مرسلة وليس لإبراهيم في البخاري سوى هذا الحديث وأمه أم
كلثوم بنت أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وله رواية عن أمه وخالته عائشة رضي الله تعالى عنهما وهذا من أفراد ورواه
الاسماعيلي عن محمد بن أحمد بن القاسم حدثنا يحيى بن صاعد حدثنا أحمد بن منصور وسعيد بن أبي مريم به سواء ثم
قال هذه القصة رواها المعروفون فيما كان على أبي جابر والسلف إلى الجذاذ مما لا يميزه البخاري وغيره ففي هذا
الاسناد نظر وكذا قال ابن التين الذي في أكثر الأحاديث أن الدين كان على والد جابر وأجيب بأنه ليس في الاسناد من
ينظر في حاله سوى إبراهيم وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين وروى عنه أيضا ولده اسماعيل والزهرى قلت
قال ابن القطان لا يعرف حاله (١)

عن قوله والسلف إلى الجذاذ مما لا يميزه البخاري بأنه يمارضه الأمر بالسلم إلى أجل معلوم فيحمل على أنه وقع
في الاقتصار على الجذاذ اختصارا وإن الوقت كان في الأصل معينا وعن قوله هذه القصة رواها المعروفون فيما كان على
أبي جابر بن القصة متعددة ففعل ﷺ في النخل المختص بجابر فيها كان عليه من الدين كافل فيها كان على والده من الدين
والله أعلم قوله بسلفي بضم الياء من الأسلاف قوله إلى الجذاذ بكسر الجيم ويجوز فتحها وبالدال المعجمة ويجوز إعمالها
أي زمن قطع ثمر النخل وهو الصرام قوله وكانت لجابر الأرض التي بطريق رومة فيه التفات من الحضرة إلى القبة
وكان القياس أن يقال وكانت لي الأرض التي بطريق رومة فإن قلت هل يجوز أن يكون مدرجا من كلام الراوي قلت بمنه
مارواه أبو نعيم في المستخرج من طريق الرمادي عن سعيد بن أبي مريم شيخ البخاري فيه وكانت الأرض لي بطريق
رومة بضم الراء وسكون الواو وهي البثر التي اشتراها عثمان رضي الله تعالى عنه وسبيلها وهي في نفس المدينة وقيل أن
رومة رجل من بني غفار كانت له البثر قبل أن يشتريها عثمان فنسبت إليه وقال الكرمانى رومة بضم الراء موضع وفي بعضها
بضم الدال المهملة بدل الراء ولعلها دومة الجندل وقال بعضهم ونقل الكرمانى أن في بعض الروايات دومة بدل الراء
ولعلها دومة الجندل قل وهذا باطل لأن دومة الجندل اذذاك لم تكن فتحت حتى يمكن أن يكون لجابر فيها أرض انتهى
قلت هذا الذي قاله باطل لأن الذي في الحديث بطريق رومة وهذا ظاهر وأما رواية الدال فمنها كانت لجابر أرض كائنة
بالطريق التي يسافر منها إلى دومة الجندل وليس منها التي بدومة الجندل حتى يقال لأن دومة الجندل اذذاك لم تكن فتحت
ودومة الجندل على عشر مراحل من المدينة قوله فجلست كذا هو بالحليم واللام في رواية القاسمي وأبي فروة عليه أكثر
الرواة والضمير فيه يرجع إلى الأرض أي جلست الأرض من الأثمار نخلا بالنون والخاء المعجمة أي من جهة النخل قال
عياض وكان أبو مروان بن مزاج بصوب هذه الرواية إلا أنه يضبطها على صيغة التكلم بضم التاء وبفسره أي تأخرت
عن القضاء ويقول غلا بالناء والخاء المعجمة واللام المشددة من التخلية أي تأخر السلف عاما وقال ووقع للأصلي فجلست
بحاء مهملة ثم باء موحدة على صيغة المجهول وفي رواية أبي الهيثم فجلست بالخاء المعجمة وبعد ألف سين مهملة يعني خالفت

(١) هنا بياض بالأصول كلها التي بأيدينا

معهدها وحملها يقال خاس فلان عهده اذا خانه او تغير عن عادته وخاس الشيء اذا تغير وروى خفت بجاء معجزة ثم نون اى تأخرت قوله ولم احدث فتح الحمزة وكسر الجيم وتشديد الدال ويجوز في مثل هذه المادة ثلاثة اوجه الفتح في آخره والكسر وفك الادغام قوله استنظره اى اطلب منه ان ينظرنى الى قابل اى تام آت قوله قيا بى اى فيمتنع اليهودى عن النظرة قوله فاخبر على صيغة المجهول من الماضى قيل يحتمل ان يكون بضم الراء على صيغة نفس المتكلم من المضارع والضمير فيه الجار ووقع في رواية ابى نعيم في السحرج فاخبرت قوله ابا القاسم اى يا ابا القاسم لحذف منه حرف النداء قوله عريشك المريش ما يستظل به عند الجلوس تحته وقيل البناء على ما يحى. الآن اراماين المكان الذى اتخذته في بستانك لتستظل به وتقبل فيه قوله فحنت اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بقبضة اخرى اى من الرطب قوله فقام في الرطب في النخل الثانية بالصب اى المرة الثانية ولا يظن انه صفة النخل لانه ما ثم الا نخل واحد قوله جد بضم الجيم وتشديد الدال المفتوحة وهو امر من جد يحدو ويجوز فيه ايضا الوجه الثلاثة المذكورة ولا يدرك طعم هذا الامن له يد في علم الصرف قوله واقض امر من القضاء اى اقض الدين الذى عليك يعنى اوفه لليهودى قوله وفضل منته اى مثل الدين ويروى وفضل منه قوله اشهد انى رسول الله انما قال ذلك لان فيه خرق العادة الظاهرة وهو دليل من ادلة النبوة وعلم من اعلامها حيث قضى بالقليل الذى لم يكن يعنى بدينه تمام الدين وفضل منه مثله *

﴿ عَرَشٌ وَعَرِيشٌ بِنَاءٌ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَعْرُوشَاتٍ مَا يَعْرِشُ مِنَ الْكُرُومِ وَغَيْرِ ذَلِكَ يُقَالُ عُرُوشُهُا ابْنَيْتُهَا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ فَخَلَّى لَيْسَ عِنْدِي مُقْبِدَةٌ أَمْ قَالَ نَحْلًا لَيْسَ فِيهِ شَكٌّ ﴾ هذا كله لم يثبت الا للمستمل قوله عرش وعريش بناء يعنى ان العرش بفتح العين وسكون الراء وعريش بكسر الراء بعدها ياء آخر الحروف ساكنة معناها بناء هكذا فسر ابو عبيدة قوله وقال ابن عباس معروشات قد مر هذا فى آخر تفسير سورة الانعام قوله يقال عروشها ابنيها اشار به الى تفسير قوله تعالى خاوية على عروشها اى على ابنيها وهو تفسير ابى عبيدة ايضا ومحمد بن يوسف هو الفربرى وابو جعفر محمد بن ابى حاتم ومحمد بن اسماعيل هو البخارى قوله نخل ليس عندي مقبدا اى مضبوطا ثم قال نخل يعنى بالنون والحاء المعجمة ليس فيه شك هذا هو الذى يظهر والله اعلم *

﴿ بَابُ أَكْلِ الْجُمَارِ ﴾

اى هذا باب في بيان اكل الجمار وهو بضم الجيم وتشديد الميم جمع جماره وهى قلب النخلة وشحماتها *

٧٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي مُجَاهِدٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُلُوسٌ إِذْ أَتَى بِجُمَارٍ نَخْلَةٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ لِمَا بَرَكَتُهُ كَبَرُكَتِ الْمُسْلِمِ فَظَنَنْتُ أَنِّي يَمْنِي النَّخْلَةَ فَأَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ هِيَ النَّخْلَةُ بِأَرْصُولِ اللَّهِ ثُمَّ انْفَتَّ فَإِذَا أَنَا عَاشِرُ عَشْرَةٍ أَنَا أَحَدُهُمْ فَسَكَتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّخْلَةُ ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة من حيث ذكر الجمار وليس فيه ذكر اكلها ولكن من المعلوم انه انما اتى بها النبي ﷺ لاجل اكلها وهذا الحديث قد مضى في كتاب العلم فانه اخرجه فيه فى اربعة مواضع الاول في باب قول المحدث حدثنا قتبية عن اسماعيل بن جعفر بن عبد الله بن دينار عن ابن عمر الثاني في باب طرح الامام المسألة عن خالد بن مخلد عن سليمان عن عبد الله ابن دينار الثالث في باب الفهم في العلم عن علي عن سفيان عن ابن ابى نجيح عن مجاهد الرابع في باب الحياء في العلم عن اسماعيل عن مالك عن عبد الله بن دينار وقد مر الكلام فيه قوله لما بركة كبركة كلمة ما زائدة واللام للتأكيده وروى لها بركة اى للشجر فانك باعتبار النخلة وانظر الى اعتبار الجنس قوله فظننت انه اى ان النبي ﷺ يعنى اى يقصد النخلة قوله احدتهم اى اصغرم سنا فسكت رطبة لحق الا كابر *

﴿ بابُ المعجوة ﴾

اي هذا باب فضل المعجوة على غيرها من التمروفي الترغيب على اكلها وهي بفتح العين المهملة وسكون الجيم وهي اجود تمر المدينة ويسمونه لينة وقيل هي اكبر من الصيحاني يضرب الى السوادود كراين التين ان المعجوة غرس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٧١ - ﴿ حَدَّثَنَا جُمُعَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ أَخْبَرَنَا هَاشِمُ بْنُ هَاشِمٍ أَخْبَرَنَا عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ تَصَبَّحَ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعَ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ سُمٌّ وَلَا سِحْرٌ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وجمعة بضم الجيم وسكون اليم بن عبد الله بن زياد بن شداد السلمي ابو بكر البلخي ويقال اسمه يحيى وجمعة لقب ويقال له ايضا ابو خاقان وكان من ائمة الراي ولاثم صار من ائمة الحديث قال ابن حبان في الثقات مات سنة ثلاث وثلاثين ومائة وليس له في البخاري بل ولا في الكتب السنة سوى هذا الحديث ومروان هو ابن معاوية الفراري بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء هاشم بن هاشم بن عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن ابي وقاص الزهري وطامر بن سعد يروي عن ابيه سعد بن ابي وقاص وابو وقاص اسمه مالك بن ابيب الزهري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن علي بن عبد الله واخرجه مسلم في الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه ابوداود في الطب عن عثمان بن ابي شيبة واخرجه النسائي في الولية عن اسحاق بن ابراهيم وغيره قوله «من تصبح» أي كل صباحا قبل ان يا كل شيئا قوله «عجوة» مجرور بالاضافة من اضافة العام الى الخاص ويروي عجوة بالنصب على التمييز قوله «لم يضره» بضم الضاد وتشديد الراء من الضرر ويروي لم يضره بكسر الضاد وسكون الراء من ضاره يضره ضيرا اذا ضره قوله «سم» يجوز الحركات الثلاث في السين وقال الخطابي كونها عذوة من السحر والسم انما هو من طريق التبرك لدعوة سلفت من النبي ﷺ فيها لا لان من طبع التمر ذلك وقال النووي تخصيص عجوة المدينة وعدد السبع من الامور التي علمها الشارع ولا نعلم نحن حكمتها فيجب الايمان بها وهو كاعداد الصلوات ونصب الزكاة وقال المظهر يجوز أن يكون في ذلك النوع منه هذه الخاصة وفي الملل الكبير الدارقطني من اكل ما بين لابتي المدينة سبع تمرات على الريق وفي لفظ من عجوة العالية الحديث وروي الدارمي باسناده من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي ﷺ قال في عجوة العالية شفاء او ترياق اول البكرة على الريق وعن شهر بن حوشب عن ابي سعيد وابي هريرة رفعاه المعجوة من الجنة وفيها شفاء من السم وعن مشعل بن اياس حدثني عمرو بن سليم حدثني رافع بن عمرو المزني مرفوعا المعجوة والصخرة من الجنة روى ابن عدي من حديث الطفاوي عن هشام عن ابيه عن عائشة مرفوعا يمنع من الجذام أن ياخذ سبع تمرات من عجوة المدينة كل يوم يفعل ذلك سبعة ايام ثم قال لا اعلم رواه بهذا الاسناد غير الطفاوي وله غرائب وافرادات وكلامها يحتمل ولم أر المتقدمين فيه كلاما قلت قال ابن معين فيه صالح وقال ابو حاتم صدوق والطفاوي بضم الطاء وتخفيف الفاء نسبة الى بني طفاوة وقيل الطفاوة منزل بالبصرة وقال الطبري في قوله ﷺ من عجوة المدينة تخصيص المدينة اما فيها من البركة التي حصلت فيها بدائه اولان تمرها اوفق لمزاجه من اجل فعوده بها

﴿ بابُ القرآنِ في التمرِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم القرآن في التمر ولم يذكر حكمه اكتفاء بالذي ذكره في حديث الباب وهو انه ﷺ نهى عنه والقرآن بكسر القاف من قرن بين الشيئين يقرن ويقرن بضم الراء وكسرها قرأنا والمراد ضم تمر الى تمر لمن اكل مع جماعة وقد ورد في لفظ الحديث القرآن والاقران من اقرن والمشهور استعماله ثلاثيا وعليه اقتصر الجوهرى وحكى ابن الاثير الاقران •

۷۲ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا جَبَلَةُ بْنُ سُحَيْمٍ قَالَ أَصَابَنَا عَامُ سَنَةٍ مَعَ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَزَقْنَا تَمْرًا فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَمُرُّ بِنَا وَنَحْنُ نَأْكُلُ وَيَقُولُ لَا تَقَارِنُوا فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْقِرَانِ ثُمَّ يَقُولُ إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ ۝ قَالَ شُعْبَةُ الْأَذْنُ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عُمَرَ ۝

مطابقه للترجمة ظاهرة وجيلة بفتح الجيم والباء الموحدة الحفيفة بن سحيم بضم السين المهملة وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف النابتة الكوفي النغمة له في البخاري عن غير ابن عمر ۝ ۝ والحديث قد مضى في المظالم عن حفص ابن عمرو في الشركة عن أبي الوليد وأخرجه بقية الجماعة وقدم الكلام فيه قوله «عام سنة» بالاضافة الى عام قحط وغلاء قوله «مع ابن الزبير» وهو عبدالله بن الزبير بن العوام أراد إياه في الحجاز قوله «رزقنا» ويروى فرزقنا بالفاء أي أعطانا في أرزاقنا وهو القدر الذي كان يصرف لهم في كل سنة من الحراج وغيره بدل النقدر ما قلنا نقد اذناك بسبب الجماعة التي حصلت قوله «ونحن نأكل» الواو فيه للحال قوله لا تقارنوا وفي رواية أبي الوليد في الشركة فيقول لا تقارنوا وكذا أبي داود الطيالسي في مسنده قوله «نهى عن القِرَان» وفي رواية لا كثيرين عن الاقران من الثلاثي المزيد فيه قوله «أخاه» أي صاحبه الذي اشترك معه في كل التمر فاذا اذن له في ذلك جاز وقال النووي اختلفوا في هذا النهي هل هو على التحريم أو الكراهة الصواب التفصيل فان كان الطعام مشتركاً بينهم فالقران حرام الا برضاهم ويحصل بتصریحهم أو بما يقوم مقامه من قرينة حال بحيث يوجب على الظن ذلك وان كان الطعام لغيرهم حرم وان كان لاحدهم واذن لهم في الاكل اشترط ويحرم بغيره وذكرا الخطابي أن شرط هذا الاستئذان انما كان في زمنهم حيث كانوا في قلة من العبيد فاما اليوم مع اتساع الحال لا يحتاج الى الاستئذان واعترض عليه النووي بان الصواب التفصيل لان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب لو ثبت السبب كيف وهو غير ثابت ويقوى هذا حديث أبي هريرة أخرجه البزار من طريق الشعبي عنه قال قسم رسول الله ﷺ تمر بين أصحابه فكان بعضهم يقرن فنهى رسول الله ﷺ ان يقرن الا باذن أصحابه ورواه الحاكم في المستدرک بلفظ كنت في الصفة فيثبت الينا النبي ﷺ بتمر عجوة فسكنت يثنا وكنا نقرن اثنين من الجوع فكنا اذا قرن احدا قال لأصحابه اني قد قرنت فاقرنوا قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال البزار لم يروه عن عطاء بن السائب عن الشعبي الا جرير بن عبد الحميد ورواه عمران بن عيينة عن عطاء عن محمد بن عجلان عن أبي هريرة انتهى قال شيخنا وعطاء بن السائب تغير حفظه بآخره وجرير ممن روى عنه بعد اختلاطه قاله احمد بن حنبل فلا يصح الحديث اذا والله اعلم (فان قلت) روى البزار والطبراني في الاوسط من رواية يزيد بن زريع عن عطاء الخراساني عن عبدالله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنت نهيتكم عن الاقران في التمر فان الله قد وسع عليكم فاقرنوا قلت يزيد بن زريع ضعه يحيى بن معين والدارقطني قوله «قال شعبة الاذن من قول ابن عمر» هو موصول بالسند الذي قبله وأشار به الى انه مدرج والحاصل ان اصحاب شعبة اختلفوا اكثرهم رواه عنه مدرجا وطائفة منهم رواه عنه الترد في كون هذه الزيادة مرفوعة أو موقوفة وآدم في رواية البخاري جزم عن شعبة بان هذه الزيادة من قول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ۝

﴿ بَابُ الْقِتَاءِ ﴾

أي هذا باب في بيان ذكر القتاء وهذه الترجمة زائدة لا فائدة تحتها لانه ذكر عن قريب باب الرطب بالقتاء وذكر الحديث الذي ذكره في هذا الباب والاختلاف بينهما في شيخه فانه أخرجه هناك عن عبد العزيز بن عبدالله وهما عن إسماعيل بن عبدالله وكلاهما عن إبراهيم بن سعد ۝

۷۳ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَأْكُلُ الرُّطْبَ بِالْقِتَاءِ ۝

مطابقه

مطابقه للترجمة في قوله بالقضاء واسماعيل بن عبدالله هو اسماعيل بن اويس وهذا صرح سعد والد ابراهيم بالسماح عن عبدالله بن جعفر وهناك روى بالنعنة فافهم •

﴿ باب بركة النخل ﴾

أي هذا باب في بيان بركة النخل •

٧٤ - ﴿ حدثنا أبو نعيم حدثنا محمد بن طلحة عن زبيد عن مجاهد قال سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من الشجر شجرة تكون مثل المسلم وهي النخلة ﴾

هذا الحديث قد مر عن قريب في باب كل الجار وقد اتينا الكلام هناك وابونعيم الفضل بن دكين وزيد بن جهم الزاوي وفتح الباء الموحدة والياء آخر الحروف الساكنة وبالذال المهملة مصفر الزيد •

﴿ باب جمع اللوتين أو الطعامين بمرقة ﴾

أي هذا باب في بيان حكم جمع اللوتين أو الطعامين بمرقة أي في حالة واحدة وهذه الترجمة سقطت وحديثها من رواية النسفي ولم يذكرها الاسماعيلي ايضا قال الملب لا اعلم من نهى عن خلط الادم الاشعثا بروى عن عمر ويمكن ان يكون ذلك من السرف والله اعلم لانه كان يمكن ان ياتدم باحدها ويرفع الآخر الى مرة أخرى ولم يحرم ذلك عمر رضى الله تعالى عنه لاجل الاتباع في اكل الرطب بالقضاء والقدي يدمع الدباء وقد روى عن رسول الله ﷺ ما بين هذا وروى عبدالله بن عمر القواريري حدثنا حمزة بن نجيح الرقاشي حدثنا سلمة بن حبيب عن اهل بيت رسول الله ﷺ انه عليه الصلاة والسلام نزل بقاء ذات يوم وهو صائم فانتظره رجل يقال له اوس بن خولى حتى اذا دنا افطاره اتاه بقدر فيه لبن وعسل فناوله ﷺ فقامه فوضعه على الارض ثم قال يا اوس بن خولى ما شرابك هذا قال هذا لبن وعسل يا رسول الله قال انى لا احرمه ولكنى ادعه تواضعا لله فان من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر قصمه الله ومن بذرا فقره الله ومن اقتصد اغناه الله ومن ذكر الله احبه الله •

٧٥ - ﴿ حدثنا ابن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا ابراهيم بن سعيد عن أبيه عن عبد الله ابن جعفر رضى الله عنهما قال رأيت رسول الله ﷺ يأكل الرطب بالقضاء ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وقد مر الحديث عن قريب في باب القضاء وفي باب الرطب بالقضاء ومر الكلام فيه •

﴿ باب من أدخل الضيفان بينه عشرة عشرة وأجلوس على الطعام عشرة عشرة ﴾

أي هذا باب في ذكر من ادخل الضيفان بينه عشرة عشرة وفي ذكر الجلوس ايضا على المائدة عشرة عشرة وذلك لضيق الطعام اول ضيق المجلس •

٧٦ - ﴿ حدثنا الصلت بن محمد حدثنا حماد بن زبيد عن الجعدى ابي عثمان عن انس ح وعن هشام عن عمنه عن انس ح وعن سنان ابي ربيعة عن انس ان أم سليم أمه عمت الى مدية من شعير جشته وجعلت منه خطيفة وعصرت عكة عندنا ثم بعثني الى النبي صلى الله عليه وسلم فانيتته وهو في أصحابه فدعوته قل ومن مبي فجئت تقلت إنه يقول ومن مبي فخرج اليه أبو طلحة قال يا رسول الله إنما هو شيء صنعت أم سليم فدخل فجيء به وقال أدخل على عشرة فدخلوا فاكلوا حتى شبعوا ثم قال أدخل على عشرة فدخلوا فاكلوا حتى

شَبِعُوا ثُمَّ قَالَ أُدْخِلْ عَلَى عَشْرَةِ حَتَّى هَذَا أَرْبَعِينَ ثُمَّ أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ قَامَ فَجَلَّتْ أَنْظَرُ
هَلْ نَقَصَ مِنْهَا شَيْءٌ ﴿﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة وقد مرت هذه القصة في علامات النبوة باتم منها ومضى الكلام فيها وأخرجه من ثلاث طرق
• الأول عن الصلت بن محمد الحاركي عن حماد بن زيد عن الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهمة ابن دينار البشكري
البصري الصيرفي المكنى بابي عثمان عن انس بن مالك الطريق الثاني عن حماد بن زيد عن هشام بن حسان الأزري عن محمد بن
سيرين عن انس بن مالك الطريق الثالث عن حماد بن زيد عن سنان بكسر السين المهمة وخفة النون المكنى بابي ربيعة عن
انس وقال عياض وقع في رواية ابن السكن سنان بن أبي ربيعة وهو خطأ وإنما هو سنان أبو ربيعة وليس له في البخاري
سوى هذا الحديث وهو مقرون بغيره لأن يحيى بن معين وأبا حاتم تكلموا فيه وقال ابن عدي له حديث قليلة وأرجو
أنه لا بأس به قوله «إن أم سليم» أي أم انس وفي اسمها أقوال وقد مر ذكرها مراراً عديدة قوله «عمدت» أي
قصدت قوله جشته بجيم وشين معجمة من التجشية أي جملة جشيش والجشيش دقيق غير ناعم قوله خطيفة بفتح الخاء
المعجمة وكسر الطاء وبالفاء وهي لبن يذرع عليه الدقيق ثم يطبخ فيلحقه الناس ويختطفونه بسرعة وقال الخطابي هي
الكبولة بفتح الكاف وضم الباء الموحدة تسمى بها لأنها قد تختطف بالملاعق قوله «ككة بالضم» أي السمن قوله أبو طلحة
هو زيد بن سهل زوج أم سليم قوله إنما هو شيء صنعت أم سليم يعني شيء قليل وفيه اعتذار لنفسه قوله أدخل بفتح الهمزة
امر من الإدخال قوله عشرة ليس للتصيص عليها وإنما ذكرها لأنها كانت قصعة واحدة ولا يتمكنون من تناول منها
إذا كانوا أكثر من عشرة مع قلة الطعام وقال ابن بطال الاجتماع على الطعام من أسباب البركة وقد روى أبو داود ومن
حديث وحشي بن حرب رفعه اجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله يبارك لكم قوله فجعلت أنظر إلى آخره قاله انس
وفيه معجزة من معجزاته ﷺ حيث شبع أربعون وأكثر من مد واحد ولم يظهر فيه نقصان ﴿﴾

﴿ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ الثُّومِ وَالْبَقُولِ ﴾

أي هذا باب في بيان ما يكره من كل الثوم من نيته ومطبوخه وما يكره أيضاً من أنواع البقول مثل الكراث ونحوه مما له
رائحة كريهة والثوم بضم التاء المثلثة ولغة البلدين قوم بالتاء المثناة من فوق ﴿﴾

﴿ فِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

أي في بيان هذا الباب روى عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومر هذا مسنداً في آخر كتاب
الصلاة في باب ما جاء في الثوم التي والبصل والكراث قال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثنا نافع عن ابن
عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في غزوة خيبر من أكل من هذه الشجرة يعني الثوم فلا
يقرب من مسجدنا ومر الكلام فيه ﴿﴾

۷۷ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ قِيلَ لِأَنْسٍ مَا سَمِعْتَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الثُّومِ فَقَالَ مِنْ أَكَلَ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة وعبد الوارث هو ابن سعيد وعبد العزيز هو ابن صهيب والحديث مضمي في الباب الذي ذكرناه
الآن فإنه أخرجه هناك عن أبي معمر عن عبد الوارث إلى آخره قوله من أكل الثوم يتناول النبي والنضيج وهذا عذر في ترك
الجمعة والجماعة وذلك لأن رائحته تؤذي جاره في المسجد وتفر الملائكة عنها ومرة مباحته هناك ﴿﴾

۷۸ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو صَفْوَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَعِيدٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ

شهاب قال حدثني عطاه أن جابر بن عبد الله رضي الله عنهم ما زعم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكل ثوماً أو بصلاً فليعتز لنا أو ليعتزل مسجداً ﴿

مطابقته لترجمة في قوله من أكل ثوماً ولم يورد حديثاً في كراهة شيء من البقول نحو الكراث وهذا الحديث أيضاً مضى في الباب المذكور باتمه ومرا الكلام فيه ﴿

﴿ باب الكبات وهو تمر الأراك ﴾

أي هذا باب في بيان حل كل الكبات وهو بفتح الكاف والباء الموحدة الخفيفة والهاء المثلثة وهو تمر الأراك بفتح الهمزة وتخفيف الراء بالكاف وهو شجر معروف له حمل كعناقيد العنب واسمه الكبات وإذا نضج سمى المردو والأسود منه أشد نضجاً ووقع في رواية أبي ذر عن مشايخه وهو ورق الأراك واعترض عليه ابن التين فقال ورق الأراك ليس بصحيح والذي في اللغة أنه تمر الأراك وقال أبو عبيد هو تمر الأراك إذا ليس وليس له عجم وقال أبو زيد يشبه التين يأكله الناس والابل والغنم وقال أبو عمرو وهو حار مالح كان فيه ملحا ﴿

٧٩ - ﴿ حدثنا سعيد بن عفير حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة قال أخبرني جابر بن عبد الله قال كنا مع رسول الله ﷺ بمر الظهران فنجني الكبات فقال عليكم بالأسود منه فإنه أيطب فقال أ كنت ترعى الغنم قال نعم وهل من نبي إلا رعاها ﴿

مطابقته لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكرنا وغير مرة والحديث قد مضى في أحاديث الأنبياء عليهم السلام قوله بمر الظهران بفتح الميم وتشديد الراء والظهران بلفظ تننية الظهر وهو موضع على مرحلة من مكة قوله نجني أي نقطف الكبات وكان هذا في أول الإسلام عند عدم الأقوات فاذا غنى الله عباده بالحنطة والحبوب الكثيرة وسعة الرزق فلا حاجة بهم إلى تمر الأراك قوله « أيطب » مقلوب أطيب مثل أجذب وأجيد ومعناها واحد قوله « فقال » أي جابراً كنت ترعى الغنم وروى فقيل الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار ونقل ابن التين عن الداودي الحكمة في اختصاص الغنم بذلك لكونها لا تركب فلا ترهق نفس راعيها وقال صاحب التوضيح كان بعضهم يركب نيس الممز في البلاد الكبيرة الجبال والحرارة كما ذكره المسمودي وغيره قلت قول من قال إنه يركب نيس الممز عبارة عن كون نيسهم كبيرة جداً حتى أن أحداً يركب على نيس ولا يفكر وليس المراد منه أنهم يركبونها كركوب غيرها من الدواب التي تركب قوله وهل من نبي أي وما من نبي إلا رعى الغنم والحكمة فيه أن يأخذ الأنبياء عليهم السلام لأنفسهم بالتواضع ونصي قلوبهم بالخلوة وبتروا من سياستها بالنصيحة إلى سياسة أمهم بالشفقة عليهم وهذا يهتم إلى الصلاح ﴿

﴿ باب المضمضة بعد الطعام ﴾

أي هذا باب في بيان فعل المضمضة بعد كل الطعام ﴿

٨٠ - ﴿ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان سمعت يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سويد بن الثماني قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر فلما كنا بالصبياء دعا بطعام فما أتي إلا بسويق فاكلنا فقام إلى الصلاة فتمضمض ومضمضنا ﴿

قال يحيى سمعت بشيراً يقول حدثنا سويد خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر فلما كنا بالصبياء قال يحيى وهي من خيبر على روضة دعا بطعام فما أتي إلا بسويق فاكلناه فاكلنا معه ثم دعا بماء فمضمض ومضمضنا معه ثم صلى بنا المغرب ولم يتوضأ وقال سفيان كأنك تسمعه من يحيى ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى هو ابن عبد الله المعروف بابن المدبني وسفيان هو ابن عينة ويحيى بن سعيد الانصاري وبشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف ابن يسار ضد اليمين وهذا الحديث بين هذا الاسناد والمتن مع بعض اختلاف فيه بزيادة ونقصان قدم في كتاب الاطعمة في باب (لبس على الاعشى حرج) وقدم الكلام فيه قوله كانك تسمعه من يحيى أى قال سفيان بن عينة نقلت الحديث من يحيى بن سعيد بلفظه بعينه صحيحا فكانك ما تسمعه الا منه

﴿بابُ لَمَقِ الْأَصَابِعِ وَمَصَّهَا قَبْلَ أَنْ تُمَسَّحَ بِالْمُنْدِيلِ﴾

أى هذا باب في بيان استحباب لعلق الاصابع ومصها بعد الفراغ من اكل الطعام قبل ان يمسح يده بالمنديل وانما قيده بالمنديل اشارة الى ما وقع في بعض طرق الحديث كما اخرج مسلم من طريق سفيان الثوري عن ابي الزبير عن جابر بلفظ فلا يمسح يده بالمنديل و اشار بقوله ومصها الى ما وقع في بعض طرقه عن جابر ايضا فيما اخرج ابن ابي شيبة من رواية ابي سفيان عنه بلفظ اذا طعم احدكم فلا يمسح يده حتى يمسحها

٨١ - ﴿حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ هَظَاءَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَمَسَحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يَلْعِقَهَا﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث اخرج مسلم في الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه النسائي في الولية عن محمد بن محمد بن يزيد واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن ابن ابي عمرو به قوله «اذا اكل احدكم» اى طعاما وكذا في رواية مسلم قوله حتى يلعقها بفتح الياء من لقم يلعق من باب علم يعلم لقمها قوله او يلعقها بضم الياء وكلمة اوليست للشك وانما هي للتنويع اى او يلعقها غير. وقال النووي ممناه والله اعلم لا يمسح يده حتى يلعقها هو فان لم يفعل فحتى يلعقها غيره ممن لا يتقذر ذلك كزوجة او ولدا وخدام يحبونه ولا يتقذرونه وكذا من كان في مضام كنليذ يمتد البركة بلعقها وكذا الوالعهاشاة ونحوها وقال البيهقي كلمة اول للشك من الراوى فان كانا جميعا محفوظين فانما اراد ان يلعقها صغيرا او من يعلم انه لا يتقذر بها ويحتمل ان يكون اراد ان يلعق اصبعه فيه فيكون بمعنى يلعقها فتكون اول للشك والكلام في هذا الباب على أنواع : الاول ان نفس اللقم مستحب محافظة على تنظيفها ودفعها للكبر والامرفيه محمول على الندب والارشاد عند الجمهور وحمله اهل الظاهر على الوجوب وقال الخطابي قد طاب قوم لقم الاصابع لان الترفه افسد عقولهم وغير طباعهم الشبع والتخمة وزعموا ان لقم الاصابع مستحب او مستقذر او لم يعلموا ان الذي على اصابعه جزء من الذي كله فلا يتعاشى منه الامتكبر ومترفه تارك للسنة : الثاني ان من الحكمة في لقم الاصابع ما ذكره في حديث ابي هريرة واخرجه الترمذي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اكل احدكم فليعلق اصابعه فانه لا يدري في اى طعامه البركة واخرجه مسلم ايضا والنسائي وابن ماجه من رواية سفيان الثوري عن ابي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقعت لقمة احدكم فليأخذها فليعط ما كان بها من اذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمنديل حتى يلعق اصابعه فانه لا يدري في اى طعامه البركة بمعنى فيها كل اوفيهما بقى على اصابعه اوفيهما بقى في الاناء فليلعق يده ويمسح الاناء رجاء حصول البركة والمراد بالبركة والله اعلم ما يحصل به التنفيذ وتسلم طاقته من اذى ويقوى على طاعة الله تعالى وغير ذلك وقال النووي واصل البركة الزيادة وثبوت الخير والامتناع به : الثالث انه ينبغي في لقم الاصابع الابتداء بالوسطى ثم السبابة ثم الابهام كما جاء في حديث كعب بن عجرة رواه الطبراني في الاوسط قال رأيت رسول الله ﷺ يأكل باصابعه الثلاث قبل ان يمسحها بالابهام والتي تليها والوسطى ثم رأيت يلعق اصابعه الثلاث فليلعق الوسطى ثم التي تليها ثم الابهام وكان السبب في ذلك ان الوسطى اكثر الثلاثة تلويثا بالطعام لانها اعظم الاصابع اطولها فينزل في الطعام منه اكثر مما ينزل من السبابة وينزل من السبابة في الطعام اكثر من الابهام لطول السبابة على الابهام ويحتمل ان يكون البدء بالوسطى لكونها اول ما ينزل في الطعام لطولها : الرابع ان في الحديث فلا يمسح يده حتى يلعقها وهذا

مطلق

مطلق والمراد به الاصابع الثلاث التي امر بالا كل بها كافي حديث انس اخبره مسلم وابوداود والترمذي والنسائي من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن انس ان رسول الله ﷺ كان اذا اكل طعاما لعق اصابعه الثلاث وبين الثلاث في حديث كعب بن عجرة المذكور انفا وهذا يدل على انه ﷺ كان يا كل بهذه الثلاث المذكورة في حديث كعب وقال ابن العربي فان شاء احدان ياكل بالخمسة فليأكل فقد كان النبي ﷺ يتعرق المقام وينهش اللحم ولا يمكن ان يكون ذلك في العادة الا بالخمسة كلها وقال شيخنا فيه نظرا لانه يمكن بالثلاث ولئن سلمنا ما قاله فليس هذا اكل بالاصابع الخمسة وانما هو ممسك بالاصابع فقط لا آكل بها ولئن سلمنا انه آكل به المعدم الامكان فهو محل الضرورة كمن ليس له يمين فله الاكل بالشمال قلت حاصل هذا ان شيخنا منع استدلال ابن العربي بما ذكره والامر فيه ان السنة ان يا كل بالاصابع الثلاث وان اكل بالخمسة فلا يمنع ولكنه يكون تاركا للسنة الا عند الضرورة فافهم. الخامس انه ورد ايضا استحباب لعق الصفحة ايضا على ما روى الطبراني من حديث العرياض بن سارية قال قال رسول الله ﷺ من لعق الصفحة ولعق اصابعه اشبه الله في الدنيا والآخرة وروى الترمذي من حديث ابي اليمان قال حدثتني ام عاصم وكانت ام ولد لسان بن سلمة قالت دخل علينا نبیة الخیر ونحن نأكل في قصة فحدثنا ان رسول الله ﷺ قال من اكل في قصة ثم لحسها استغفرت له القصة وقال هذا حديث غريب ونبیة بضم النون وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبشين معجمة ابن عبد الله بن عمرو بن عتاب بن الحارث بن نصير بن حصين بن ربيعة وقيل ربيعة بن حيسان بن هذيل بن مدركة ابن الياس بن مضر بن زار الهذلي ويقال له نبیة الخیر ويقال الحیل باللام وهو ابن عم سلمة بن المحبق * السادس ما المراد باستغفار القصة يحتمل ان الله تعالى يخاق فيها تمييزا او نطقا تطلب به المغفرة وقد ورد في بعض الآثار انها تقول آجرك الله كما اجرته من الشيطان ولا مانع من الحقيقة ويحتمل ان يكون ذلك مجازا كنى به * **باب المندیل**

اي هذا باب فيه ذكر المندیل قال الجوهری المندیل معروف تقول منه تندر بالمندیل وتندر انكر الكسائي تندر قلت هذا يدل على ان الميم فيه زائدة وذكره ايضا في باب ندر وذكروا في باب مندیل تندر بالمندیل لغة في تندر وهذا يدل على ان التون فيه زائدة

٨٢ - **حدثنا ابراهيم بن المنذر** قال **حدثني محمد بن فليح** قال **حدثني ابي عن سعيد بن الحارث** عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه سأل عن الوضوء مما مسّت النار فقال لا قد كنّا زمان النبي ﷺ لا نجد مثل ذلك من الطعام الا قليلا فاذا نحن وجدناه لم يكن لنا مندیل الا اكفنا ومواعيدنا واقدمنا ثم نصلّى ولا نقوضا

مطابقه للترجمة في قوله لم يكن انما مندیل ومحمد بن فليح بضم الفاء وفتح اللام يروي عن ابيه فليح بن سليمان المدني وسعيد بن الحارث بن ابي الملا الانصاري قاضي المدينة والحديث اخرجه ابن ماجه ايضا في الاطعمة عن ابي الحارث محمد بن سلمة المصري قوله انه اي ان سعيد بن الحارث سأل جابر بن عبد الله عن الوضوء مما مسسته النار يجب ام لا فقال جابر لا يجب قوله مثل ذلك اي مما مسّت النار قوله الا اكفنا بفتح الهمزة وضم الكاف جمع كف اراد انهم اذا اكلوا من الاطعمة مما يحتاجون فيها الى مسح ايادهم ولم يكن لهم مندیل يمسحون بها كانوا يمسحون با كفهم وسواعدهم واقدمهم وكان عمر رضي الله عنه يمسح بارجليه قاله مالك عنه وحكم الوضوء مما مسسته النار قد تقدم في كتاب الطهارة

باب ما يقول إذا فرغ من طعامه

اي هذا باب في بيان ما يقول الا كل اذا فرغ من اكل طعامه وحديث الباب بين ما يقوله

٨٣ - **حدثنا ابو نعيم** **حدثنا صفيان عن ثور عن خالد بن معدان عن ابي امامة** ان النبي ﷺ

كان إذا رفع مائدته قال الحمد لله كثير أطيباً مباركاً فيه غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا»
مطابقة للترجمة من حيث انه يوضح معنى الترجمة ويبينها وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري ونور بلفظ
الحيوان المشهور هو ابن يزيد الشامي وخالد بن معدان بفتح الميم وسكون الهمزة الكلاعى بفتح الكاف وتخفيف
اللام وابو امامة بضم الهمزة صدى بن عجلان الباهلى • والحديث اخرجه البخارى ايضا عن ابى طاهر يأتى عن قريب
واخرجه ابو داود ايضا في الاطعمة عن مسدد واخرجه الترمذى في الدعوات عن بندار واخرجه النسائى في الولية
عن عمرو بن منصور عن ابى نعيم بهوع عن غيره وفي اليوم واليلة عن محمد بن اسماعيل واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن
دحيم قوله «مائدته» قد تقدم انه عليه السلام لم يأكل على الخوان وهنا يقول اذا رفع مائدته والجواب عن هذا اما ان يريد
بالمائدة الطعام او ذلك الراوى وهو انس لم ير انه اكل عليها او كان له مائدة لكن لم يأكل هو بنفسه عليه السلام عليها وسئل البخارى
انه هنا يقول على المائدة وثمة قال على السفرة لا على المائدة فقال اذا اكل الطعام على شىء ثم رفع ذلك الشىء والطعام يقال
رفعت المائدة قوله «كثيرا» اى هذا كثير او كذا في رواية ابن ماجه قوله «طيبا» اى خالصا قوله «مباركاً فيه» اى في
الحمد ومباركاً من البركة وهي الزيادة قوله «غير مكفى» بفتح الميم وسكون الكاف وكسر الفاء وتشديد الياء قال ابن بطال
يحمل ان يكون من كفأت الاناء اذا كبته فالمعنى غير مردود عليه النعمة وافضاله اذا فضل الطعام على الشبع فكانه قال
ليست تلك الفضلة مردودة ولا مهجورة ويحتمل ان يكون من الكفاية ومعناه ان الله تعالى غير مكفى رزق عباده اى
ليس احد يرزقهم غيره وقال الخطابي غير محتاج الى احد فيكفى لكنه يطعم ويكفى وقال القزاز غير مستكفى اى غير مكنتف
بنفسى عن كفايته وقال الداودى غير مكفى اى لم يكتف من فضل الله ونعمه وقال ابن الجوزى غير مكفى اشارة الى الطعام
والمعنى رفع هذا الطعام غير مكفى اى غير مقلوب عنان قولك كفأت الاناء اذا قلبته والمعنى غير منقطع هذا كله على ان
الضمير لله وقال ابراهيم الحربى الضمير للطعام ومكفى بمعنى مقلوب من الا كفاه وهو القلب غير انه لا يكفى الاناء للاستغناء
عنه وذكر ابن الجوزى عن ابى منصور الجوابى ان الصواب غير مكفاً بالهمزة اى ان نعمة الله لا تكافأ (قلت) هذا التطويل
بلا طائل بل لفظ مكفى من الكفاية وهو اسم مفعول اصله مكفوى على وزن مفعول ولما اجتمعت الواو والياء قلبت الواو
ياء وادغمت الياء فى الياء ثم ابدلت ضمة الياء كسرة لاجل الياء والمعنى هذا الذى اكلنا ليس فيه كفاية لما بعده بحيث انه ينقطع
ويكون هذا آخر الاكل بل هو غير منقطع عنا بعد هذا بل تستمر هذه النعمة لنا طول اعمارنا ولا تنقطع والله اعلم قوله
«ولا مودع» بضم الميم وفتح الواو وتشديد الدال المفتوحة قالت الشراح معناه غير متروك الطلب اليه والرغبة فيها عنده
(قلت) معناه غير مودع منا من الوداع يعنى لا يكون آخر طعما نأوى يجوز كسر الدال يعنى غير تارك الطعام لما بعده قوله
«ولا مستغنى عنه» كذا المعنى الذى قلنا وحاصله لا يكون لنا استغناء منه قوله «ربنا» اى باربنا فحذف منه حرف النداء ويجوز
رفعه بان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هو ربنا قالوا ويصح ان ينصب باضمار اعنى وكذلك ضبط في بعض الكتب ويصح
خفضه بدلا من الضمير فى عنه قبل ويصح ان يرتفع بالابتداء ويكون خبره مقدما عليه وهو غير مكفى •

٨٤ - **حدثنا ابو عاصم عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن ابى امامة ان النبي**
ﷺ كان إذا فرغ من طعامه : وقال مرة إذا رفع مائدته قال الحمد لله الذى كفانا وأروانا غير
مكفى ولا مكفور : وقال مرة الحمد لله ربنا غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى ربنا

هذا طريق آخر اخرجه عن ابى عاصم الضحاك بن مخلد النبيل الى آخره قوله «وقال مرة اذا رفع مائدته» اى
طعامه كذا كرنا ان المائدة تاتى بمعنى الطعام وقوله كفانا هذا يدل على ان الضمير فيها تقدم يرجع الى الله تعالى لان الله
تعالى هو الكافى لا مكفى قوله «وأروانا» من عطف الخاص على العام لان كفانا من الكفاية وهي اعم من الشبع

والري ووقع في رواية ابن السكن وآوانا بالمدن الايواء قوله «ولا مكفور» أي ولا غير مشكور ووقع في حديث أبي سعيد أخرجه أبو داود «الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين» ووقع في حديث أبي أيوب أخرجه أبو داود والترمذي «الحمد لله الذي أطعم وسقى وسوغه وجعل له مخرجا» ووقع في حديث أبي هريرة أخرجه النسائي وصححه ابن حبان والحاكم في حديث أبي سعيد وزيادة في حديث مطول *

﴿باب الأكل مع الخادم﴾

أي هذا باب في بيان الأكل مع الخادم على قصد التواضع والتذلل وترك الكبر وذلك من آداب المؤمنين وأخلاق الرسل والخادم يطلق على الذكر والأنثى وأعم من أن يكون رقيقا أو حرا *

٨٥ - **حدثنا حفص بن عمر** حدثنا شعبة عن محمد بن هوزيد قال سمعت أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فإن لم يجلسه معه فليتناوله أو كلة أو أكلتين أو لقمة أو لقمتين فإنه ولي حره وعلاجه *

مطابقته لترجمة تؤخذ من معنى الحديث والحديث مضى في العتق عن حجاج بن منهال قوله أحكم بالنصب على المفعولية وخادمه بالرفع على الفاعلية قوله فإن لم يجلسه بضم الياء من الاجلاس وفي رواية مسلم فليقدمه معه فليأكل كل وفي رواية إسماعيل بن خالد عن أبيه عن أبي هريرة عند أحمد والترمذي فليجلسه معه فإن لم يجلسه معه فليتناوله وفي رواية لأحمد عن عجلان عن أبي هريرة قاده فإن أتى فاطمه منه وفاعل أبي يحتمل أن يكون السيد والمعنى إذا ترفع عن مواكبة غلامه ويحتمل أن يكون الخادم يعني إذا تواضع عن مواكبة سيده ويؤيد الاحتمال الأول أن في رواية جابر عند أحمد امرنا أن ندعوه فإن كره أحدنا أن يطعمه فليطعمه في يده قوله فليتناوله أكلة بضم الهمزة اللقمة قوله أو أكلتين كلمة أو فيه للتقسيم وفي قوله أو لقمة للشك من الراوي وفي رواية الترمذي من حديث إسماعيل بن خالد عن أبيه عن أبي هريرة يخبرهم بذلك عن النبي ﷺ قال إذا كفى أحدكم خادمه طعامه حره ودخانه فليأخذ يده فليقدمه معه فإن أتى فليأخذ لقمة فليطعمها إياه وقال هذا حديث حسن صحيح وأبو خالد والدا إسماعيل اسمه سعد وفي رواية مسلم فإن كان الطعام مشفوا قليلا فليضع في يده منه أكلة أو أكلتين يعني لقمة أو لقمتين قوله «فانه» أي فإن الخادم ولي حره أي حر الطعام حيث طبخه قوله «وعلاجه» أي وولي علاجه أي ركيه ونهيته وأصلحه ونحو ذلك وفي رواية لأحمد فانه ولي حره ودخانه وروى أبو يعلى من حديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ ما ينبغي للرجل أن يلبس مملوكه حرطعامه ويرده فإذا حضر عزله عنه وفي أسناده حسين بن قيس وهو متروك وروى الطبراني من حديث عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال إذا صلى مملوك أحدكم طعاما فولي حره وعمله فقر به إليه فليدعه فليأكل معه فإن أتى فليضع في يده مما يصنع وأسناده منقطع والامر في هذه الأحاديث محمول على الاستعجاب وقال الهلب هذا الحديث يفسر حديث أبي ذر في الأمر بالتسوية مع الخادم في المطعم والملبس فإنه جعل الخيار إلى السيد في اجلاس الخادم معه وتركه قيل ليس في الأمر في قوله في حديث أبي ذر أطعموم مما تطعمون الزام بمواكبة الخادم بل فيه أن لا يستأثر عليه بشيء بل يشركه في كل شيء ولكن بحسب ما يدفع به شرعيه ونقل ابن المنذر عن جميع أهل العلم أن الواجب اطعام الخادم من غالب القوت الذي يأكل منه مثله في تلك البلدة وكذلك القول في الأدم والكسوة وأن لا يسد أن يستأثر بالنفيس من ذلك وإن كان الأفضل أن يشرك معه الخادم في ذلك وفي التوضيح قوله فإن لم يجلسه دال على أنه لا يجب على المرء أن يطعمه مما يأكل قيل للمالك أيا كل الرجل من طعام لا يأكله أهله وعياله ورقيقه ويلبس غير ما يكسوم قال أي والله وأراه في سعة من ذلك ولكن يحسن إليهم قيل فحديث أبي ذر قال كان الناس ليس لهم هذا القوت *

﴿باب الطاعم الشاكر مثل الصائم الصابر﴾

أي هذا باب يقال فيه الطاعم الشاكر وهو مرفوع بالابتداء قوله مثل الصائم الصابر خبره أي الشاكر الذي يأكل ويشكر

الله ثوابه مثل ثواب الذي يصوم ويصبر على الجوع قبل الشكر نتيجة النماء والصبر نتيجة البلاء فكيف يشبه الشاكر بالصابر اوجب بان التشبيه في اصل الاستحقاق لافى الكمية ولا فى الكيفية ولا تلزم المماثلة فى جميع الوجوه وقال الطيبى ورد الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وروى بما يتوهم متوهم ان ثواب الشكر يقصر عن ثواب الصبر فازيل توهمه به يعنى هما متساويان فى الثواب او وجه الشبه حبس النفس اذ الشاكر يحبس نفسه على محبة المنعم بالقلب والاظهار باللسان وقال اهل اللغة رجل طاعم حسن الحال فى المطعم ومطعم كثير القرى ومطعم كثير الاكل وقال ابن العربى - روى بين درجتي الطاعة من الفنى والفقير فى الاجر •

• روى فى هذا الباب عن ابى هريرة عن النبي ﷺ ولم يذكر ابن بطال هذه الزيادة فى شرحه بل وصل الباب بالباب الآتى بعده وابن حبان قد خرج هذا فى صحيحه فقال حدثنا بكر بن احمد العابد حدثنا نصر بن على حدثنا معمر بن سليمان عن معمر عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر واخرجه الحاكم بلفظ مثل الصائم الصابر نحو الترجمة المذكورة وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه واخرجه ابن ماجه من حديث الدراوردي عن محمد بن عبد الله بن ابى حرة عن حكيم بن ابى حرة عن سنان بن سنة سنة الاسلمى ان رسول الله ﷺ قال الطاعم الشاكر له مثل اجر الصائم قلت سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون ابن سنة بفتح السين المهملة والنون المشددة له صحبة ورواية وقال ابن حبان معنى الحديث ان يطعم ثم لا يصى بآثره بقوته ويتم شكره باتيان طاعته بجوارحه لان الصائم قرن به الصبر وهو صبره عن المحظورات وقرن بالطعام الشكر فيجب ان يكون هذا الشكر الذى يقوم بازاء ذلك الصبر ان يقاربه ويشاركه وهو ترك المحظورات فان قيل هل يسمى العامد شاكر اقبل نعم لما روى معمر عن قتادة عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان النبي ﷺ قال الحمد راس الشكر ما شكر الله عبدا لا يحمده وقال الحسن ما نعم الله على عبد نعمة فحمد الله عليها الا كان حمده اعظم منها كائنه ما كانت وقال النعمنى شكر الطعام ان تسمى اذا اكلت وتحمد اذا فرغت وفي علل ابن ابى حاتم قال على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه شكر الطعام ان تقول الحمد لله •

• باب الرجل يدعى الى طعام فيقول وهذا ممي •

• روى فى هذا باب فى بيان امر الرجل الذى يدعى على صيغة المجهول الى طعام وتبعه رجل ام يدع فيقول المدعو وهذا رجل ممي يعنى تبنى •

• وقال انس إذا دخلت على مسلم لايتهم فكل من طعامه واشرب من شرابه •

مطابقة هذا التعليق عن انس بن مالك للترجمة من حيث ان الرجل اذا دخل على رجل مسلم سواء بدعوة او بغيرها فوجد عنده كلاً او شربا هلا يتناول من ذلك شيئاً فقال انس ياكل ويشرب اذا لم يكن الرجل المدخول عليه لايتهم فى دينه ولا فى ماله ووصل هذا التعليق ابن ابى شيبة من طريق عمير الانصارى سمعت انس يقول مثله لكن قال على بن ابى حاتم وروى احمد والحاكم والطبرانى من حديث ابى هريرة نحوه مرفوعاً بلفظ اذا دخل احدكم على اخيه المسلم فاطعمه طعاماً فليأكل من طعامه ولا يسأله عنه •

۸۶ - • حدثنا عبد الله بن أبي الأسود حدثنا أبو أسامة حدثنا الأعمش حدثنا شقيق حدثنا أبو مسعود الأنصاري قال كان رجل من الأنصار يكنى أبا شعيب وكان له غلام لحام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى أصحابه فترف الجوع فى وجهه النبي ﷺ فذهب إلى غلامه اللحام فقال اصنع لي طعاماً يكفى خمسة لعلنى أذهو النبي ﷺ خامس خمسة فصنع له طعماً ثم أناه

فَدَعَاهُ فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا شُعَيْبٍ إِنَّ رَجُلًا تَبِعَنَا فَإِنْ شِئْتَ أَذِنْتُ لَهُ وَإِنْ شِئْتَ تَرَكْتَهُ قَالَ لَا بَلْ أَذِنْتُ لَهُ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فتبعهم رجل الى آخره والحديث قد مضى في كتاب الاطعمة في باب الرجل يتكلف الطعام لآخوانه فانه اخرجه هناك عن محمد بن يوسف عن سفيان عن الاعمش عن ابي وائل عن ابي مسعود عقبة بن عمرو الانصاري وهذا اخرجه عن عبد الله بن ابي الاسود واسم ابي الاسود حميد بن الاسود البصري الحافظ عن ابي اسامة حماد بن اسامة عن سليمان الاعمش عن ابي وائل شقيق بن سلمة عن ابي مسعود الانصاري وقدم الكلام فيه.

﴿ بَابُ إِذَا حَضَرَ الْعِشَاءَ فَلَا يَعْجَلُ عَنْ عِشَائِهِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا حضر العشاء قال الكرمانى قوله اذا حضر العشاء روى بفتح العين وكسر ها وهو بالكسر من صلاة المغرب الى العشاء وبالفتح الطعام خلاف الغداء ولفظ عن عشاءه هو بالفتح لا غير.

٨٧ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ (ح) وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ أَنَّ أَبَاهُ عَمْرُو بْنُ أُمَيَّةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَحْتَزُّ مِنْ كَتِفِ شَاةٍ فِي يَدِهِ فَدَعَى إِلَى الصَّلَاةِ فَأَلْقَاهَا وَالسَّكِينِ الَّتِي كَانَ يَحْتَزُّ بِهَا ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من استنباطه من اشتغاله ﷺ بالا كل وقت الصلاة وقال الكرمانى فان قلت من ابن خصص بالمشاء والصلاة اعم منه قلت هو من باب حمل المطلق على المقيد بقريئة الحديث بعده ومرفى صلاة الجماعة فان قلت ذكر ثمة انه كان يا كل ذراطا وهذا قال كتف شاة قات امه كانا حاضرين عنده يا كل منها او انها متعلقان باليد فكأنها عضو واحد انتهى كلامه ثم انه اخرج الحديث المذكور من طريقين احدهما عن ابي اليمان الحكيم بن نافع عن شعيب بن ابي حمزة الحمصى عن محمد بن مسلم الزهرى عن جعفر بن عمرو بن امية الى آخره والآخر معلق حيث قال وقال الليث الى آخره ووصله الذهلى في الزهريات عن ابي صالح عن الليث قوله يحتز بالحاء المهملة والزى اى يقطع قوله فدعى بضم الدال على صيغة المجهول قوله فلقاهما اى قطعة اللحم التى كان احتزها وقال الكرمانى الضمير يرجع الى الكتف وانما انت باعتبار انه كنسب التائيت من المضاف اليه او هو وثنت سماعى قوله والسكين اى والسكين ايضا وقد ذكرنا فيما مضى ان السكين تذكر وتؤنث.

٨٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا وُضِعَ الْعِشَاءُ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدُوا بِالْعِشَاءِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومعلى بضم الميم وفتح العين ونشديد اللام المفتوحة بلفظ المفعول من التعلية وهو هيب مصغر وهب بن خالد البصرى وايوب هو السخيتانى وابو قلابه بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمى والحديث من افراده قوله العشاء بالفتح في الموضعين وانما تؤخر الصلاة عن الطعام تفريفا للقلب عن الخير تعظيما لها كما انها تقدم على الغير لذلك فلها الفضل تقدما وتأخيرا.

﴿ وَعَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَهُ ﴾

هو معطوف على السند الذى قبله وهو من رواية وهيب عن ايوب السخيتانى عن نافع واخرجه الاسماعيلى من رواية محمد بن سهل عن معلى بن اسد شيخ البخارى فيه.

﴿ وَعَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ تَمَشَّى مَرَّةً وَهُوَ يَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ ﴾

هو ايضا عطف على ما قبله واخرجه ابن ابي عمر من طريق عبد الوارث عن ابيوب ولفظه قال فتعشى ابن عمر ليلة وهو يسمع قراءة الامام •

۸۹ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَحَضَرَ الْعِشَاءُ فَأَبْدُوا بِالْعِشَاءِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف القرياني وسفيان هو الثوري والحديث من افرادة قوله وحضر العشاء بكسر

العين قوله فابدوا بالعشاء بفتح العين • ﴿ قَالَ وَهَيْبٌ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هِشَامٍ إِذَا وَضِعَ الْعِشَاءُ ﴾

اي قال وهيب بن خالد المذكور ويحيى بن سعيد القطان الى آخره فرواية وهيب اخرجها الاسماعيلي من رواية يحيى

ابن حسان ومولى بن اسد قال حدثنا وهيب به ولفظه اذا وضع العشاء واقامت الصلاة فابدوا بالعشاء ورواية يحيى بن سعيد

وصلها احمد عنه ايضا بهذا اللفظ • ﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾

اي هذا باب في قوله تعالى فاذا اطعمتم الى آخره المراد بالانتشار هنا بعد الاكل التوجه عن مكان الطعام وقدم الكلام

فيه في تفسير سورة الاحزاب •

۹۰ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أَسَا قَالَ أَنَا أَعْلَمُ النَّاسِ بِالْحِجَابِ كَانَ أَبِي بْنُ كَثْبٍ يَسْأَلُنِي عَنْهُ أَصْبَحَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَرُوسًا بِزَيْنَبَ ابْنَةِ جَعْفَرٍ وَكَانَ تَزَوَّجَهَا بِالْمَدِينَةِ فَدَعَا النَّاسَ لِلطَّعَامِ بَعْدَ ارْتِفَاعِ

النَّهَارِ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَلَسَ مَعَهُ رِجَالٌ بَعْدَ مَا قَامَ الْقَوْمُ حَتَّى قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

فَمَشَى وَمَشَيْتُ مَعَهُ حَتَّى بَلَغَ بَابَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ ثُمَّ ظَنَّ أَنَّهُمْ خَرَجُوا فَرَجَعْتُ مَعَهُ فَإِذَا هُمْ

جُلُوسٌ مَكَانَهُمْ فَرَجَعْتُ مَعَهُ الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ بَابَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ فَرَجَعْتُ وَرَجَعْتُ مَعَهُ

فَإِذَا هُمْ قَدْ قَامُوا فَضْرَبَ بِيَدِي وَبَيْنَهُ سِتْرٌ أَوْ نُزِلَ الْحِجَابُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وانزل الحجاب اي آية الحجاب وهي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت

النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين إناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا اطعمتم فانتشروا الآية وعبد الله بن محمد الجعفي

المعروف بالسندی ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن

كيسان المدني يروي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري والحديث مضمي في تفسير سورة الاحزاب فانه اخرجه هناك بطرق

كثيرة عن انس ومضى الكلام فيه مستقصى واخرجه مسلم في النكاح عن عمرو الناقد واخرجه النسائي في الولية عن عبيد الله

ابن سعد قوله بالحجاب اي بشأن زول آية الحجاب قوله عروسا هو يطلق على الذكر والانثى •

﴿ كِتَابُ الْعَقِيقَةِ ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

اي هذا كتاب في بيان احكام العقيقة وقال الاصمعي العقيقة اصلها الشعر الذي يكون على رأس الصبي حين يولد

وسميت الشاة التي تذبح عنه في تلك الحال عقيقة لانه يحلق عنه ذلك الشعر عند الذبح وقال الخطابي هو اسم الشاة

المدبوحة عن الولد وسميت بها لانها تمق عن ذابحها اي تشق وتقطع ويقال وربما يسمى الشعر عقيقة بعد الحلق على

الاستمارة وانما سمي الذبح عن الصبي يوم سابعه عقيقة باسم الشعر لانه يحلق في ذلك اليوم وعق عن ابنه يعق عقا حلق

عقيقته وذبح عنه شاة وتسمى الشاة التي ذبحت لذلك عقيقة وقال اصل العق الشق فكانها قيل لها عقيقة اي مشقوفة وكل

مولود من البهائم فشعره عقيقة • ﴿ بَابُ تَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ غَدَاةً يُؤَلَّدُ لِمَنْ لَمْ يَعُقَّ عَنْهُ وَتَحْنِيكِهِ ﴾
 اي هذا باب في بيان تسمية المولود غداة يولد لمن لم يعق عنه وتحنيكه كذا في رواية ابي ذر عن الكشميني وسقطت لفظة عن
 عند الجمهور وفي رواية النسفي وان لم يعق عنه بدل لمن لم يعق عنه واراد بالغداة الوقت لانها تطلق ويراد بها مطلق
 الوقت ويفهم من قوله « لمن لم يعق » انه يسمى المولود وقت الولادة ان لم تحصل العقيقة وان حصلت يسمى في اليوم
 السابع ويفهم من رواية النسفي انه يسمى وقت الولادة سواء حصلت العقيقة اولم تحصل والاول اولي لان الاخبار وردت
 في التسمية يوم السابع لما سيجي ان شاء الله تعالى ويفهم من رواية النسفي ايضا ان العقيقة غير واجبة وقد اختلف
 العلماء في هذا الفصل اي العقيقة فقال مالك والشافعي واحمد وابو ثور واسحاق سنة لا يلبن تركها لمن قدر عليها
 وقال احمد هي احب الى من التصديق بشئها على الساكنين وقال مرة انها من الامر الذي لم يزل عليه امر الناس عندنا
 وقال مالك هي من الامر الذي لا اختلاف فيه عندهم وقال يحيى بن سعيد ادركت الناس وما يدعونها عن الغلام
 والجارية وقال ابن المنذر ومن كان يراها ابن عباس وابن عمر وعائشة رضي الله تعالى عنهم وروى عن فاطمة
 رضي الله تعالى عنها وروى عن الحسن واهل الظاهر انها واجبة وتاويلوا قوله ﷺ مع الغلام عقيقة على الوجوب
 وقال ابن حزم هي فرض واجب يجبر الانسان عليها اذا فضل له من قوته مقدارها وفي شرح السنة واوجبها الحسن
 قال يجب عن الغلام يوم سابعه فان لم يعق عنه عق عن نفسه وقال ابن التين قال ابو وائل هي سنة في الذكور دون
 الاناث وكذا ذكره في المصنف عن محمد والحسن وقال ابو حنيفة ليست بسنة وقال محمد بن الحسن هي تطوع كان
 الناس يفعلونها ثم نسخت بالاضحى ونقل صاحب التوضيح عن ابي حنيفة والكوفيين انها بدعة وكذلك قال بعضهم
 في شرحه والذي نقل عنه انها بدعة ابو حنيفة قلت هذا افتراء فلا يجوز نسبته الى ابي حنيفة وحاشاء ان يقول مثل هذا وانما
 قال ليست بسنة فراه اماليست بسنة ثابتة واماليست بسنة وكذا وروى عبد الرزاق عن داردين قيس قال سمعت عمرو بن
 شعيب عن ابيه عن جده مثل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن العقيقة فقال لا احب العقوق قالوا يا رسول الله
 ينسك احدنا عن يولده فقال من احب منكم ان ينسك عن ولده فليفعل عن الغلام شأنان مكافئان وعن الجارية شاة
 فهذا يدل على الاستعجاب بقوله وتحنيكه بالجمر عطف على قوله تسمية المولود اي وفي بيان تحنيك المولود وهو وضع
 الشئ ووضع في فم الصبي وذلك تحنيكه به يقال حنكت الصبي اذا مضغت التمر او غيره ثم دلكنه بحنكه والاولى فيه التمر فان
 لم يجسر فالرطب والافشى • حلو وعسل التحل اولى من غيره ثم مالم تحسه النار •

١ - ﴿ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنِي بُرَيْدٌ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي
 مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَلَدَ لِي غُلَامٌ فَأَنْتَبْتُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ فَحَنَنْكُهُ بِتَمْرَةٍ
 وَدَعَاهُ بِالْبَرَكَةِ وَدَفَعَهُ إِلَيَّ وَكَانَ أَكْبَرَ وَلَدِ أَبِي مُوسَى ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لانها في تسمية المولود وتحنيكه والحديث يشملهما واسحق هو ابن ابراهيم بن نصر البخاري
 زل المدينة قال البخاري نارة يقول اسحق بن ابراهيم ونارة ينسب الى جده وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة
 وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهمة ابن عبد الله بن ابي بردة بضم الباء الموحدة
 وسكون الراء واسمه عامر بن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري وبريد المذكور يروى عن جده ابي موسى والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في الادب عن ابي كريب واخرجه مسلم في الاستئذان عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره • وفيه
 حكاية • الاول تسمية المولود وانه يجعل تسمية المولود ولا ينتظر بها الى السابع الا يرى كيف اسرع ابو موسى باحضار
 مولوده الى النبي ﷺ فسماه ابراهيم وقال البيهقي تسمية المولود حين يولد اصح من الاحاديث في تسميته يوم السابع

واورد عليه بما رواه البزار وابن حبان والحاكم في صحيحيهما عن عائشة قالت عقر رسول الله ﷺ عن الحسن والحسين رضى الله عنهما يوم السابع وسماههما وروى الترمذى من طريق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال امرنى رسول الله ﷺ بتسمية المولود اسابعه وعن ابن عباس قال سبعة من السنة فالصبي يوم السابع يسمى ويختن ويعاط عنه الاذى ويتقب اذنه ويقع عنه ويحلق رأسه ويأطخ من عقيقته ويتصدق بوزن شعره ذهب او فضة اخرجها الدارقطنى في الارسط وفي سنده ضعف وفيه ايضا عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما رفعه اذا كان يوم السابع للمولود فاهريقوا عنه دما واميطوا عنه الاذى وسموه واسناده حسن وقال الخطابى ذهب كثير من الناس الى ان التسمية تجوز قبل ذلك وقال محمد بن سيرين وقتادة والاوزاعى اذا ولد وقد تم خلقه يسمى في الوقت ان شاء وقال المهلب وتسمية المولود حين يولد وبمعد ذلك بليلة اوليلتين وما شاء اذا لم ينو الاب العقيقة عند يوم سابعه جائز وان اراد ان ينسك عنه فالسنة ان تؤخر تسميته الى يوم النسك وهو السابع الحكم الثانى تحنيك المولود وقد ذكرناه فان قلت ما الحكمة في تحنيكه قلت قال بعضهم يصنع ذلك بالصبي لينمرن على الاكل فيقوى عليه فيا سبحان الله ما برده هذا الكلام واين وقت الاكل من وقت التحنيك وهو حين يولد والا كل غالبا بعد سنتين او اقل او اكثر والحكمة فيه انه يتفامل له بالايمان لان التمر ثمرة الشجرة التى شبهها رسول الله ﷺ بالمومن وبمخلوقته ايضا ولا سيما اذا كان المحنك من اهل الفضل والعلم والصالحين لانه يصل الى جوف المولود من ريقهم الا ترى ان رسول الله ﷺ لما حنك عبدالله بن الزبير حاز من الفضائل والكلمات ما لا يوصف وكان قارنا للقرآن عفيفا في الاسلام وكذلك عبدالله بن ابي طلحة كان من اهل العلم والفضل والتقدم في الخير ببركة ريقه المبارك *

٢ - **حدثنا مسدد** **حدثنا يحيى عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قالت** ابنى النبي صلى الله عليه وسلم بصبي يحنكه فقال عليه فأتبعه الماء *

مطابقه للجزء الثانى للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان وهشام هو ابن عروة بن الزبير والحديث من افراده واخرجه ايضا في كتاب الطهارة في باب بول الصبيان عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة الحديث *

٣ - **حدثنا اسحاق بن نصر** **حدثنا أبو أسامة** **حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن أسماء بنت أبي بكر** رضى الله عنهما **أنها حملت بعبد الله بن الزبير بمكة قالت فخرجت وأنا متم فأتيت المدينة فنزلت قباء فولدته بقباء ثم أتيت به رسول الله ﷺ فوضعت في حجره ثم دعا بشرة فضعها ثم نفل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله ﷺ ثم حنكه بالتمر ثم دحاه فبرك عليه وكان أول مولود ولد في الاسلام ففرحوا به فرحا شديدا لانهم قيل لهم ان اليهود قد سحرناكم فلا يولد لكم ***

مطابقه للترجمة ظاهرة واسحق بن نصر وشيخه قد ذكرنا عن قريب والحديث قد مضى في هجرة النبي ﷺ عن زكرياء بن يحيى واخرجه مسام في الاستئذان عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره قوله وانامتم بضم الميم وكسر التاء المتناه من فوق يقال اتمت الحبل فهي متم اذا تمت ايام حملها قوله بقاء والفصيح فيه المدو والصرف وحي القصر وكذا ترك الصرف قوله في حجره بفتح الحاء وكسر هاء قوله ثم نفل بالتاء المتناه من فوق والفاء اي بزق قوله في فيه اي في فيه قوله فبرك عليه بتشديد الراء اي دطاله بالبركة قوله اول مولود ولد في الاسلام اي اول مولود ولد بالمدينة بعد الهجرة من اولاد المهاجرين والا فالنعمان بن بشير الانصارى ولد قبله بعد الهجرة *

٤ - **حَدَّثَنَا مَطَرُ بْنُ الْفَضْلِ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ ابْنُ لَآئِي طَلْحَةَ يَشْنِكُنِي فَخَرَجَ أَبُو طَلْحَةَ فَقَبِضَ الصَّبِيَّ فَلَمَّا رَجَعَ أَبُو طَلْحَةَ قَالَ مَا فَعَلَ ابْنِي فَقَالَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ هُوَ اسْكَنُ مَا كَانَ فَقَرَّبَتْ إِلَيْهِ الْعِشَاءَ فَتَمَشَّى ثُمَّ أَصَابَ مِنْهَا فَلَمَّا فَرَغَ قَالَتْ وَارِ الصَّبِيَّ فَلَمَّا أَصْبَحَ أَبُو طَلْحَةَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ أَعْرَسْتُمْ الْإِيْلَةَ قَالَ نَعَمْ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمَا فِي أَيْلَتِهِمَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا قَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ احْفَظِيهِ حَتَّى نَأْتِيَ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ فَأَتَى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَرْسَلَتْ مَعَهُ بَنَاتٍ فَأَخَذَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أُمُّهُ شَيْءٌ قَالُوا نَعَمْ تَمَرَاتٌ فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ ﷺ فَمَضَغَهَا ثُمَّ أَخَذَ مِنْ فِيهِ فَجَعَلَهَا فِي فِي الصَّبِيِّ وَحَنَّكَ بِهِ وَسَّأَهُ عَبْدُ اللَّهِ ﷺ**

مطابقته للترجمة في آخر الحديث ومطر بن الفضل المروزي ويزيد بن الزيادة وأنس بن سيرين أخو محمد بن سيرين والحديث أخرجه مسلم في الاستئذان عن أبي بكر بن أبي شيبة قوله لآئي طلحة وهو يزيد بن سهل زوج أم أنس رضي الله تعالى عنه قوله «يشنكني» من الاشتكاه من الشكو وهو المرض قوله أم سليم هو أم أنس بن مالك قوله اسكن ما كان أرادت به سكن الموت وهو أفضل التفضيل وظن أبو طلحة أنها تريد سكن الشفاء قوله ثم أصاب منها أي جامعها قوله وار الصبي أي ادفنه من المواراة ويروى واروا الصبي قوله أعرستم من الأعراس وهو الوطء يقال أعرس بآله إذا غشيها ووقع في رواية الأصيلي أعرستم بفتح العين وتشديد الراء وقال عياض هو غلط لأن التمريس النزول في آخر الليل ورد عليه بأنه لغة يقال أعرس وعرس إذا دخل بآله والأفصح أعرس وهذا السؤال للتمجب من صنعهما وصبرهما وسروره بحسن رضاها بقضاء الله تعالى قوله احفظيه هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره احفظه وفيه استحباب تحنيك المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه والتسمية يوم ولادته وتفويض التسمية إلى الصالحين ومنقبة أم سليم من عظيم صبرها وحسن رضاها بالقضاء وجزالة عقلها في إخفاؤها موته عن أبيه في أول الليل ليبيت مستريحاً واستعمال المعارض وإجابة دواعي رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقها حيث حملت بعبد الله بن أبي طلحة وجاء من عبد الله عشرة صالحون علماء رضي الله تعالى عنهم *

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ وَصَاقِ الْحَدِيثِ *
أشار به إلى أن الحديث المذكور دائر بين الأخوين قالذي مضى عن أنس بن سيرين وهذا عن أخيه محمد بن سيرين كلاهما روي عن أنس بن مالك فروى البخاري هذا عن محمد بن الثني ضد المفرد عن محمد بن أبي عدي عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن أنس بن مالك قوله وصاق الحديث أي الحديث الذي رواه محمد بن الثني وصاقه البخاري في كتاب اللباس في باب الخيصة السوداء قال حدثني محمد بن الثني قال حدثني ابن أبي عدي عن ابن عون عن محمد بن سيرين عن أنس قال لما ولدت أم سليم الحديث *

بابُ إِمَاطَةِ الْأَذَى عَنِ الصَّبِيِّ فِي الْعَقِيقَةِ *

أي هذا باب في بيان إِمَاطَةِ الْأَذَى أي إزالة الأذى قال الكسائي مطت عنه الأذى وامطت نحيت وكذلك مطت غيري وامطته وانكر ذلك الأصمعي وقال مطت أنا وامطت غيري وفي التوضيح وإمطرة الأذى عن الصبي حلق الشعر الذي على رأسه *

٤ - **حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ مَعَ النَّعْلَامِ عَقِيقَةٌ** *

مطابقته لترجمة في قوله في المقيقة وابوالنعمان محمد بن الفضل السدوسي وابوب هو السخنياني ومحمد هو ابن سير بن سلمان بن طامر الضبي بالضاد المعجمة والباء الموحدة المشددة صحابي سكن البصرة ماله في البخاري غير هذا الحديث وقد اخرج البخاري حديثه من عدة طرق فهذا الحديث موقوف مختصر وقال الكلابي روى عن سلمان الضبي محمد ابن سير بن حديثه موقوف في الاطعمة وهو في الاصل مرفوع ومعناه عقيقة مصاحبة للسلام بعد ولادته بمعنى يعق عنه واعترض عليه الاسماعيل هبابته وان كان موصولا لكنه موقوف وليس فيه ذكر اماطة الاذي الذي ترجم به واجيب عنه بان المتمد عليه في طرق هذا الحديث التي اخرجها هو طريق حماد بن زيد لكن اوردته مختصرا اكتفاء بما وردت فيه في بعض طرقه على ما يحسن. وذلك على عادته هكذا في مواضع كثيرة فافهم وفيه حجة على انه لا يبق عن الكبير وعليه ائمة الفتوى بالامصار •

❦ وقال حجاجٌ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ وَقَتَادَةُ وَهَشَامٌ وَحَبِيبٌ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ سَلْمَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ❦

هذا الطريق مرفوع ولكنه معلق اخرجه عن حجاج بن منهال عن حماد هو ابن سلمة عن ايوب السخنياني وقتادة ابن دعامة السدوسي وهشام بن حسان الازدي وحبيب بن شبيب عن محمد بن سيرين عن سلمان عن النبي ﷺ واصله الطحاوي وابن عبد البر والبيهقي من طريق اسماعيل بن اسحاق القاضي عن حجاج بن منهال حدثنا حماد بن سلمة به واعترض الاسماعيل فقال حماد بن سلمة ليس من شرطه في الاحتجاج واجيب عنه باننا لسلمانان حماد بن سلمة ليس من شرطه ولكن لا يضره ايراده للاستشهاد به •

❦ وقال غيرُ واحدٍ عن عاصِمٍ وَهَشَامٍ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنِ الرَّبَابِ عَنْ سَلْمَانَ بْنِ هَامِرٍ الضَّبِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ❦

هذا طريق آخر وهو معلق مرفوع وفيه مبهم وهو قوله غير واحد من الذين اهتمهم عن عاصم بن سليمان الاحول صفيان بن عيينة اخرجه احمد عنه بهذا الاسناد وصرح برفعه قوله وهشام عطف على عاصم وهو هشام بن حسان ومن اخرج عنه عبد الرزاق اخرجه احمد عنه عن هشام به واخرجه ابو داود والترمذي من طريق عبد الرزاق ومن اخرج عن هشام ايضا عبد الله بن نمير اخرجه ابن ماجه من طريقه وحفصة بنت سيرين اخت محمد بن سيرين روت عن الرباب بفتح الراء ويامين موحدين بينهما الف والاولى منها مخففة ابنت صليح مصفر الصلع بالمهملتين ابن طامر الضبي يروي عن عمها سلمان عن النبي ﷺ •

❦ وَرَوَاهُ يَزِيدُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ سَلْمَانَ قَوْلَهُ ❦

هذا طريق آخر معلق مصرح فيه بالوقف اخرجه عن يزيد بن ابراهيم التستري عن محمد بن سيرين عن سلمان الضبي قوله قول اي قول سلمان وصرح به انه موقوف عليه واصله الطحاوي في كتابه مشكل الآثار وقال حدثنا محمد بن خزيمة حدثنا حجاج بن منهال حدثنا يزيد بن ابراهيم به موقوفا •

❦ وقال أصْبَغُ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْنِيَانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ حَدَّثَنَا سَلْمَانُ بْنُ عَامِرٍ الضَّبِيُّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ الْغُلَامِ عَقِيْقَةً فَأَمْرُ يَفْوَاهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى ❦

هذا طريق آخر مرفوع ولكنه معلق اخرجه عن اصبغ بن الفرج المصري احمد شايع البخاري عن عبد الله بن

٥ - **عَدْنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ** حَدَّثَنَا قُرَيْشُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ قَالَ أَمَرَ نِي ابْنُ سَبْرِينَ أَنْ أَسْأَلَ الْحَسَنَ يَمَنَ سَمَعَ حَدِيثَ الْعَقِيقَةِ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ مِنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ **﴿** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن أبي الأسود هو عبد الله بن محمد بن أبي الأسود واسم أبي الأسود حميد وقريش مصفر القرش بالقاف والراء والشين المعجمة ابن انس بفتح الهمزة والتون البصري مات سنة تسع ومائتين وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وحبيب بفتح الحاء المهملة وسمره بن جندب بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال المهملة وضمها الفزاري بالغاء وتخفيف الزاي وبالراء الكوفي الصحابي والحديث أخرجه الترمذي في الصلاة عن محمد بن المنثري عن قريش بن انس به وأخرجه النسائي في العقيقة عن هرون بن عبد الله عن قريش به وقد توقف البردنجي في صحة هذا الحديث من أجل اختلاط قريش هذا وزعم أنه تفرد به وأنه وهم وكأنه تبع في ذلك ما حكاه الأثرم عن أحمد أنه ضعف حديث قريش هذا وقال ما أراه بشيء **﴿** قلت **﴾** قريش تغير سنة ثلاث ومائتين واستمر على ذلك ست سنين ومات سنة تسع ومائتين ولقريش منابع يروي الطبراني في الأوسط من أن أبا حمزة رواه عن الحسن كرواية قريش سواء ولعل سماع شيخ البخاري عن قريش كان قبل الاختلاط وقال ابن حزم لا يصح للحسن سماع عن سمره الأحديث العقيقة وحده ورد عليه بما رواه

البخاري في تاريخه الكبير قال لي علي بن المديني سماع الحسن من سمرة صحيح قوله « امرني ابن سيرين » اي محمد بن سيرين ان اسال اي بان اسال الحسن البصري قوله فسأله اي قال ابن الشهيد فسالت الحسن فقال سمعت من سمرة بن جندب فان قلت لم يبين البخاري حديث العقيقة قلت كانا اكتفى عن ايراده بشهرته وقد اخرج اصحاب السنن من رواية قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي ﷺ قال الغلام مرتين بمقيقته يذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه ويسمى قال الترمذي حسن صحيح قال والعمل على هذا عند اهل العلم يستحبون ان يذبح عن الغلام العقيقة يوم السابع فان لم يتبها يوم السابع فيوم الرابع عشر فان لم يتبها عني عنه يوم احدى وعشرين قوله مرتين بفتح التاء معناه رهن بمقيقته يعني العقيقة لازمه لا بد منها فشبها بلزومها له وعدم انفكاكها منها بالرهن في يد المرتين وقال الخطابي تكلم الناس في هذا واجود ما قيل فيه ما ذهب اليه احمد بن حنبل رحمه الله قال هذا في الشفاعة يريدانه اذا لم يعق عنه فمات طفلا لم يشفع في والده وقيل مرهون باذى شعره ويروى كل غلام رهينة بمقيقته الرهينة الرهن والهاء المبالغة كالشقيقة والشم ثم استعملا بمعنى المرهون يقال مرهون بكذا ورهينة بكذا قوله يذبح عنه يوم السابع على صيغة المجهول وقد احتج به من قال ان العقيقة موقنة باليوم السابع فان ذبح قبله لم يقع الموقوع وانها تفوت بعده وهذا قول مالك وعند الحنابلة في اعتبار الاسابيع بعد ذلك روايتان وعند الشافعية ان ذكر السابع للاختيار لا للتعين ونقل الرافعي انه يدخل وقتها بالولادة قال وذكر السابع في الخبر بمعنى ان لا يؤخر عنه اختيارا ثم قال والاختيار ان لا يؤخر عن البلوغ فان اخرجت الى البلوغ سقطت ممن كان يريد ان يعق عنه لكن ان اراده وان يعق عن نفسه فعل وقوله يوم السابع اي من يوم الولادة وهل يحسب يوم الولادة وقال ابن عبد البر نص مالك على ان اول السبعة اليوم الذي يلي يوم الولادة الا ان ولد قبل طلوع الفجر وكذا نقله البويطي عن الشافعي قوله ويحلق رأسه على صيغة المجهول اي يحلق جميع رأسه لثبوت النهي عن القزع وحكي ماورد في كراهة حلق رأس الجارية وعن بعض الحنابلة يحلق قلت هذا اولي لان في حديث سلمان اميطوا عنه الاذى ومن جملة الاذى شعر رأسه الموت من البطن وبعمومه يتناول الذكر والانثى وروى الترمذي من حديث علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال عني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحسن بشاة وقال يافاطمة احلق رأسه وتصدق بزنة شعره فضة فوزناه فكان وزنه درهما وبعض درهم وقال هذا حديث حسن غريب قوله ويسمى على صيغة المجهول ايضا وان لم يستهل لم يسم وقال محمد بن سيرين وفتادة والاوزاعي اذا ولد وقد تم خلقه يسمى في الوقت ان شاؤا وقال المهلب وتسمية المولود حين يولد وبمدنك بليلة وليتين وما شاء اذالم بنو الالب العقيقة عند يوم سابعه جائز وان اراد ان ينسك عنه فالسنة ان يؤخر تسميته الى يوم النسك وهو السابع

اي هذا باب في بيان الفرع بفتح الفاء والراء وبالعين المهملة وذكر ابو عبيدانه بفتح الراء وكذلك الفرعة وهو اول
مانثله الناقة و كانوا يذبحون ذلك لآلهتهم وقد افرع القوم اذا فعلت ابلهم ذلك وذكر شمران ابا مالك قال كان الرجل اذا
تمت ابله مائة قدم بكر اذ ذبحه لسنمه فذلك الفرع *

٦ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرَعَ وَلَا عَتَبَةَ • وَالْفَرَعُ أَوَّلُ الشَّجَرِ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لِطَوَاعِيهِمْ • وَالْعَتَبَةُ فِي رَجَبٍ •

مطابقه لترجمة ظاهرة وعبدان لقب عبدالله بن عثمان المروزي يروي عن عبدالله بن المبارك المروزي عن معمر ابن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن سعيد بن المسيب والحديث أخرجه مسلم في الاضاحي عن محمد بن رافع وغيره وأخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان قوله لا فرع ولا عتيرة قد مر الآن تفسير الفرع والعتيرة بفتح العين المهملة

وكسر التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وبالألف وهي النسبة التي تعترى تذبذب وكان أهل الجاهلية يذبجونها في الشهر الأول من رجب وسمونها الرجبية وأوله الشافعي على أن المراد لافرع واجب ولاعتيرة واجبة قلت يرد هذا التأويل إحدى روايتي النسائي في هذا الحديث بلفظ نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الفرغ والعتيرة وقد جاء هكذا في رواية لأحمد أيضا لافرع ولاعتيرة فصورته نهي ومعناه نهى وقد اختلفت الأحاديث في حكم الفرغ والعتيرة فروى النسائي من حديث الحارث بن عمرو أنه لقي رسول الله ﷺ في حجة الوداع الحديث وفيه قال رجل من الناس يا رسول الله العتائر والفرائم قال من شاء عترو ومن شاء لم يعترو ومن شاء فرغ ومن شاء لم يفرغ وروى النسائي أيضا من حديث أبي ذر بن لقيط بن طمر العقيلي قال قلت يا رسول الله أنا كنا نذبج في الجاهلية في رجب فناول ونطعم من جاءنا فقال رسول الله ﷺ لا بأس به وروى الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ مثل عنها يوم عرفة فقال هي حق يعني العتيرة وروى أيضا فيه من حديث أنس قال قال رجل يا رسول الله أنا كنا نعتر في الجاهلية قال اذبجوا في أي شهر كان واطعموا وروى أيضا فيه من حديث يزيد بن عبد الله الزني عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال في الأبل فرغ وفي الغنم فرغ وروى عبد الرزاق من حديث حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق عن عائشة قالت أمر رسول الله ﷺ بالفرغ من كل خمسين واحدة وروى الترمذي من حديث مخنف سمع النبي ﷺ بعرفة يقول يا أيها الناس إن على كل أهل بيت في كل عام اضحية وعتيرة وقال هذا حديث حسن غريب وروى أبو داود عن نبیشة قال نادى رجل يا رسول الله أنا كنا نعتر عتيرة في الجاهلية في رجب فسا تأمرنا قال اذبجوا لله في أي شهر كان قال أنا كنا نفرغ فرط في الجاهلية فسا تأمرنا فقال في كل سائمة فرغ قال أبو قلابة السائمة مائة فهذه الأحاديث كلها تدل على الإباحة وقال ابن بطال وكان ابن سيرين من بين العلماء يذبج العتيرة في رجب وفي الآثار للطحاوي وكان ابن عمر يعترو وقال النووي الصحيح عند أصحابنا وهو نص الشافعي استحباب الفرغ والعتيرة وزعم القاضي عياض وأخا زمي أن حديث النهي ناسخ لاحاديث الإباحة وعليه جماهير العلماء وقال ابن المنذر ومعلوم أن النهي لا يكون إلا عن شيء قد كان يفعل ولا نعلم أن أحدا من أهل العلم يقول إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان نهام عنهما أي عن الفرغ والعتيرة ثم اذن فيهما قوله «والفرغ أول النتيجة» إلى آخره ذكر أبو قرة موسى بن طارق في كتاب السنن تأليفه أن تفسير العتيرة والفرغ من كلام الزهري •

باب في العتيرة

أي هذا باب في بيان العتيرة وقد مر تفسيرها •

٧ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا صفيان قال الزهري حدثنا عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا فرغ ولا عتيرة • قال والفرغ أول نتاج كان ينتج لهم كانوا يذبجونه لطواغيهم والعتيرة في رجب •

أعاد الحديث المذكور فيما قبله بعينه من رواية علي بن عبد الله المعروف بابن المديني واختلف في صفيان هذا ففي مسلم هو ابن عينة وقال النسائي حدثنا ابن منق عن أبي داود عن شعبة قال أخبرنا حديث أبي إسحاق عن معمر و صفيان ابن حسين عن الزهري قال أحدهما لافرع ولاعتيرة وقال الآخر نهى عن الفرغ والعتيرة والصواب الأول قوله «قال الزهري» حدثنا عن سعيد بن محمد بن مسلم الزهري قال كوله حدثنا عن سعيد بن المسيب رضي الله تعالى عنه قوله «لطواغيهم» جمع طاغية وهي ما كانوا يعبدونه من الأصنام وغيرها •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وقعت البسملة هكذا قبل ذكر الكتاب في رواية أبي الوقت وقعت في رواية النسفي بعد ذكر الكتاب والأول أوجه •

كتاب الله بآيحه والصيّد

اي هذا كتاب في بيان احكام الذبائح واحكام الصيد وبيان التسمية عند ارسال الكلب على الصيد وهكذا وقع في رواية الاصيلي وكريمة وابي ذر في رواية وفي رواية اخرى له ولا في الوقت باب بدل كتاب وسقط للنسفي اصلا والذبائح جمع ذبيحة بمعنى المذبوحة قوله والتسمية على الصيد اي وفي بيان وجوب التسمية على الصيد

﴿ باب التسمية على الصيد ﴾

اي هذا باب في بيان وجوب التسمية على الصيد ولفظ باب لم يثبت في رواية كريمة ولا في رواية الاصيلي وابي ذر وثبت للباقيين والصيد مصدر من صاد يصيد صيدا فهو صائد وذاك مصيد وقديع الصيد على المصيد نفسه تسمية بالمصدر كافي قوله عز وجل (لا تقتلوا الصيد وانتم حرم) قيل لا يقال للشيء صيد حتى يكون محتما حلالا لا مالا له

﴿ وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد الى قوله عذاب اليم ﴾ وقوله جل ذكره اُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ وقوله تعالى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ الى قوله فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ ﴾

في كثير من النسخ ذكر هذه الآيات الثلاث وهي في المائدة الاولى قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله ايديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم) (الثانية) قوله تعالى (احلت لكم بهيمة الانعام الا ما تلى عليكم غير على الصيد وانتم حرم ان الله يحكم ما يريد) (الثالثة) قوله تعالى (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل اغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيت وما ذبح على النصب وان تستقسموا بالازلام ذلكم فسق اليوم ينس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون) وفي بعض النسخ وقول الله تعالى (حرمت عليكم الميتة) الى قوله فلا تخشوهم واخشون وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد) قال بعض الشراح كذا لا في ذر وقدم واخر في رواية كريمة والاصلي وزاد بعد قوله تناله ايديكم ورماحكم الآية الى قوله عذاب اليم وعند النسفي في قوله احلت لكم بهيمة الانعام الآيتين وكذا لا في الوقت لكن قال الى قوله فلا تخشوهم واخشون وفرقهما في رواية كريمة والاصلي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ليبلونكم الآية زلت في مرة الحديبية فكانت الوحش والطير تفشاهم في رحالهم فيتمكنون من صيدها اخذها بالايدي وطنا بالراح جهرا وسرا تظهر طاعة من يطيع منهم في سره وجهره وقال الوالي عن ابن عباس ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله ايديكم ورماحكم قال هو الضيف من الصيد وصغيره يتلى الله به عباد في احرامهم حتى لو شأوا لتناولوه بايديهم فنهاهم الله ان يقر به قال مجاهد تناله ايديكم يعني صفار الصيد وفراخه ورماحكم كباره قوله فمن اعتدى بعد ذلك اي بعد هذا الاعلام والانذار فله عذاب اليم اي مخالفة امر الله وشرعه قوله «احلت لكم بهيمة الانعام» هي الابل والبقر والغنم قاله الحسن وقتادة قوله «الا ما تلى عليكم» استثناء من قوله احلت لكم قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس يعني بذلك الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل اغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع فان هذه وان كانت من الانعام الا انها تحرم بهذه المواضع ولهذا قال الاما ذكيت وما ذبح على النصب منها فانه حرام لا يمكن استدراكه قوله غير على الصيد نصب على الحال والمراد بالانعام ما يعم الانس من الابل والبقر والغنم وما يعم الوحش كالظباء ونحوه فاستثنى من الانس ما تقدم واستثنى من الوحش الصيد في حال الاحرام والحرم جمع حرام قوله «ان الله يحكم ما يريد» يعني ان الله حكيم في جميع ما يامر به وينهى عنه قوله «حرمت عليكم الميتة» استثنى منها السمك والجراد قوله «والدم» يعني السفوح قوله «ولحم الخنزير» سواء كان انسيا او وحشيا وقوله واللحم يعم جميع اجزائه قوله «وما اهل لغير الله به» اي ما ذبح

على اسم غير الله من صنم أو وثن أو طائفة أو غير ذلك من سائر المخلوقات فإنه حرام بالاجماع قوله « والمنخفة » هي التي تموت بالخلق اما قصدوا اتفاقا بان تتعجل في وثاقها فتتموت فهي حرام قوله « والموقوذة » هي التي تضرب بشيء ثقيل غير محدود حتى تموت وقال قتادة كان اهل الجاهلية يضربونها بالمصاحتي اذا ماتت اكلوها قوله « والتردية » هي التي تقع من شامق فتتموت بذلك فتعمر وعن ابن عباس انها التي تسقط من جبل وقال قتادة هي التي تردي في بئر قوله « والنطيحة » هي التي تموت بسبب نطح غير هالها وان جرحها القرن وسال منها الدم ولومن مذبجها قوله « وما كل السبع » اي ماعدا عليها اسد أو فهد أو نمر أو ذئب أو كلب فاكل بعضها فانت بذلك فهي حرام وان كان قد سال منها الدم ولومن مذبجها فهي حرام بالاجماع قوله « الا ما ذكيت » عائد على ما يمكن عوده عليه مما اتفق سبب موته وامكن تداركه وفيه حياة مستقرة وعن ابن عباس الا ما ذبحتم من هذه الاشياء وفيه روح فكلوه فهو ذكي وكذا روى عن سعيد بن جبير والحسن البصري والسيدي وروى عن طاوس والحسن وقاتدة وعبيد بن عمير والضحاك وغير واحد ان المذكاة متى تحركت حركة تدل على بقاء الروح فيها بعد الذبح فهي حلال وهذا مذهب جمهور الفقهاء وبه يقول ابو حنيفة والشافعي واحمد رحمهم الله قوله « وما ذبح على النصب » قال مجاهد وابن جريج كانت النصب حجارة حول الكعبة قال ابن جريج وهي ثلاثمائة وستون نصبا كانت العرب في جاهليتها يذبحون عندها ويلطخون ما قبل منها الى البيت بدماء تلك الذبائح ويشرحون اللحم ويضعونه على النصب قوله « وان تسق سموا بالازلام » اي وحرم عليكم ايها المؤمنون الاستقسام بالازلام وهو جمع زلم بفتح الزاي وهي عبارة عن اقداح ثلاثة على احدها مكتوب اقل وعلى الآخر لا تفعل والثالث غفل ليس عليه شيء وقيل مكتوب على الواحد امرني ربي وعلى الآخر نهاني ربي والثالث غفل ليس عليه شيء فاذا جاء السهم الامر فله او الناهي تركه وان طلع الفارغ اعاد الاستقسام قوله « فلكم فسق » اي تعاطيه فسق وغى وضلال وجهالة وشرك قوله « اليوم يشن الذين كفروا » يعني يشنوا ان يراجعوا دينهم وقيل يشنوا من مشابة المسلمين بما تميز به المسلمون من هذه الصفات المخالفة للشرك واهله ولهذا امر الله عباده المؤمنين ان يصبروا ويثبتوا في مخالفة الكفار ولا يخافوا احدا الا الله تعالى فقال فلا تخشوهم واخشون حتى انصرفكم عليهم واظفركم بهم واشف صدوركم منهم واجعلكم فوقهم في الدنيا والآخرة *

﴿ وقال ابن عباس بن العهود العهود ما احل وحرّم إلا ما ينل عليكم الخنزير ﴾

اي قال ابن عباس في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) وفسر العقود بالعهود وحكي ابن جرير الاجماع على ذلك وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس العقود يعني ما احل الله وما حرّمه وما جاء في القرآن كله ولا تفدروا ولا تنكثوا قوله « الا ما ينل عليكم » قال ابن عباس يعني الميتة والدم ولحم الخنزير وقد مر تفسيره عن قريب *

﴿ يَجْرِمَنَّكُمْ بِمِثْلِكُمْ . شَنَاَنُ عِدَاوَةٍ ﴾

اشار به الى قوله تعالى (ولا يجرم منكم شنان قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام) اي لا يحملنكم بغض قوم على العدوان وقرأ الاعمش بضم الياء في لا يجرم منكم وفسر قوله شنان بقوله عداوة وقرى بسكون النون ايضا وانكر السكون من قال لا يكون المصدر على فعلان *

﴿ المنخفة تُخْنَقُ فَمُوتُ . الموقوذة تُضْرَبُ بالخشب يُوقَدُها فتَمُوتُ والتردية تُتردَى من الجبل . والنطيحة تُنطَحُ الشاةُ فما أدرَ كنهه يتحرك بذئبه أو بعينه فاذبح وكل ﴾

قد مر تفسير هذه الاشياء عن قريب قوله يوقد هامن او قدوا الموقوذة من وقد يقال وقده وواقده والوقد بالذال المعجمة في الاصل الضرب المتخن والكسر المؤدى الموت قوله « فما ادر كنهه » بفتح التاء على خطاب الحاضر قوله « يتحرك » في موضع الحال اي فاذا در كنهه حال كونه متحركا بذئبه قوله فاذبح امر من ذبح وكل امر من اكل *

٨ - **حديثنا** أبو نعيم حدثنا زكرياء عن هارم عن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن صيد المراض قال ما أصاب بمحده فكله وما أصاب برضيه فهو وقيد وسأله عن صيد الكلب قال ما أمسك عليك فكل فإن أخذ الكلب ذكاة وإن وجدت مع كلبك أو كلابك كلباً غيره فخشيت أن يكون أخذه معه وقد قتله فلا تأكل فأنما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره

مطابقته للترجمة ظاهرة على تقدير وجود قوله باب التسمية على الصيد والافقوله كتاب الصيد والذباح والتسمية على الصيد أظهر لأن في الحديث ثلاثة أشياء مشروعية الصيد ووجوب ذكائه حقيقة أو حكماً وجوب التسمية والترجمة ثلاثة أجزاء يطابق كل واحد من الثلاثة المذكورة وكل واحد من أجزاء الترجمة وأبو نعيم الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن أبي زائدة وطاهر هو الشامي وعدي بن حاتم بن عبد الله بن سعد الطائي الجواد بن الجواد وكان إسلامه سنة الفتح وثبت هو وقومه على الإسلام نزل الكوفة وشهد الفتوح بالعراق ثم كان مع علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ومات بالكوفة زمن الخارسة ثمان وستين وهو ابن عشرين ومائة سنة ويقال مات بقرقيسيا وقال أبو حاتم في كتاب المعمرين قالوا عاش عدي بن حاتم مائة وثمانين سنة وكان أعور والحديث مضي في كتاب الطهارة في باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان من غير ذكوة المراض ومضي أيضاً في أوائل كتاب البيوع في باب تفسير المشبهات بتمامه وأخرجه مسلم في الصيد عن محمد بن عبد الله بن نمير وغيره وأخرجه الترمذي فيه عن يوسف بن عيسى وغيره وأخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر وآخرين وأخرجه ابن ماجه فيه عن عمرو بن عبد الله الأزدي وغيره قوله عن عدي بن حاتم وفي رواية الاسماعيلي حدثنا طاهر حدثنا عدي بن حاتم وأشار بهذا إلى أن زكرياء مدلس وقد عمن قات عن قريب ياتي عن الشعبي سمعت عدي بن حاتم قوله المراض بكسر الميم وسكون الميم المهملة وفي آخره ضاد معجمة قال الخليل وآخرون هو سهم لاريش له ولا نصل وقال ابن دريد وابن سيده سهم طويل له أربع قد خرقات فاذا رمى به اعترض وقال الخطابي المراض نصل عريض له ثقل ورزاة وقيل عود رقيق الطرفين غليظ الوسط وهو المسمى بالحذافة وقيل خشبة ثنية آخرها عصا محدد رأسها وقد لا يحدد وقال ابن التين المراض عصا في طرفها حديدة يرمى الصائدها الصيد فاصاب بمحده فهو ذكي فيؤكل وما أصاب بغير محده فهو وقيد وهو معنى قوله فهو وقيد بفتح الواو وكسر القاف وبالنال المعجمة على وزن فاعيل بمعنى مفعول وقد مر تفسير الموقوفة عن قريب قوله فإن أخذ الكلب ذكاة أي حكمه حكم الذكوة فيجوز أكله كما يحل كل الذكاة قوله «أو كلابك» شك من الراوي قوله كلاباً غيره أراد به كلاباً يرسله من هواه * وهذا الحديث مشتمل على أحكام قد ذكرناها فيما مضى من الأبواب التي ذكرناها ولكن نذكر بعض شيء من ذلك بعد المسافة فنقول * الأول من الأحكام مشروعية الصيد به وبالقرآن أيضاً وهو قوله تعالى وإذا حلالتم فاصطادوا وقال عياض الاصطيد يباح لمن اصطاده لئلا كتساب والحاجة والانتفاع بالكل والخن واختلفوا فيمن اصطاد للوولكن بقصد التذكية والاباحة والانتفاع فكرهه مالك وأجازه الأئمة وابن عبد الحكم فان فعله بغير نية التذكية فهو حرام لأنه فساد في الأرض واتلاف نفس عبثاً وقد نهى سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن قتل الحيوان إلا ما كلفوه في بعض الأحيان الأكل من الصيد وروى الترمذي من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعاً من سكن البادية فقد جفا ومن أتبع الصيد فقد غفل ومن لزم السلطان افتتن وقال حسن غريب وأعله الكرايمسي بابي موسى أحد رواه وقال حديثه ليس بالقائم وروى أيضاً من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف وأيضاً من حديث البراء بن عازب قال الدارقطني تفرد به شريك * الثاني أن صيد

المراض ان لم يصبه بحده فلا يحمل اكله . الثالث ان قتل الكلب المملوك كانه فاذا اكل فليس يعلم وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي ومذهبهما ان تملئهما ان لا يأكل وهو شرط عندهما وبه قال احمد واسحاق وابو ثور وابن المنذر وداود وقال الشافعي في قول ضيف ومالك ليس بشرط وهو قول سلمان الفارسي وسعد بن ابي وقاص وعلى وابن عمر وابي هريرة رضي الله تعالى عنهم من التابعين قول سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والحسن والزهرى واحتجوا بقوله تعالى (فكلوا مما أمكن عليكم) وانه ذكاه يستباح بها الصيد فلا يفسد بأكلامه منه وحجة الحنفية والشافعية قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فان أكل فلاتأكل فانه لم يمكك عليك انما امسك على نفسه على ما يأتي عن قريب في الباب الذي يلي هذا الباب (فان قلت) قال القاضي في حديث عدى خلاف يعني في الحديث الذي يأتي وهو ان قوله فانه لم يمكك عليك الى آخره ذكره الشافعي ولم يذكره هشام وابن أبي مطر وايضا هو معارض بما روى ابو ثعلبة الحنفي انه قال له النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كل وان اكل منه اخرج به ابو داود وسكت ولم يضمنه (قلت) في اسناده داود بن عمرو والدمشقي قال ابن حزم هذا حديث لا يصح وداود هذا ضعيف ضعه احد وقد ذكر بالكذب (فان قلت) داود بن عمرو والمذكور وثقه يحيى بن معين وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابن عدى لا يرى روايته بأسا وقال ابو داود صالح وذكره ابن حبان في الثقات (قلت) وان سلمنا هذا فهو لا يقاوم الذي في الصحيح ولا يقاربه وقيل حديث ابي ثعلبة محمول على ما اذا اكل منه بعد ان قتله وخلاه وفارقته ثم ما دقا كل منه فهذا لا يضر ومنهم من حمله على الجواز وحديث عدى على التنزيه لانه كان موسما عليه فاقامه بالكف تورما وابو ثعلبة كان محتاجا فافناه بالجواز . الرابع اشترط التسمية لانه علل بقوله فانما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره وقال ابن بطال اختلاف العلماء في التسمية على الصيد والذبيحة فروى عن محمد بن سيرين ونافع مولى عبدالله والشامي انها فريضة فمن تركها عامدا او ساهيا لم يؤكل ما ذبحه وهو قول ابي ثور والظاهرية وذهب مالك والثوري وابو حنيفة واصحابهم الى انه ان تركها عامدا لم يؤكل وان تركها ساهيا اكلت وقال ابن المنذر وهو قول ابن عباس وابي هريرة وابن المسيب والحسن بن صالح وطاوس وعطاء والحسن بن ابي الحسن النخعي وعبد الرحمن بن ابي ايلي وجعفر بن محمد والحكم وربيعة واحمد واسحاق ورواه في المصنف عن الزهرى وقتادة وفي المتن وعن احمد روايته وهو المذهب انها بشرط ان تركها عمدا او سهوا فهي ميتة وفي رواية ان تركها على ارسال السم ناسيا كل وان تركها على الكلب او الفهد لم يؤكل وقال الشافعي يؤكل الصيد والذبيحة في الوجهين جميعا نعم ذلك او نسيه روى ذلك عن ابي هريرة وابن عباس وعطاء .

﴿ باب صَيْدِ الْمِرْأَسِ ﴾

أي هذا باب في بيان حكم صيد المراض وقد مر تفسير المراض عن قريب .

﴿ وقال ابنُ عمرَ في المَقْتُولَةِ بالبَنْدُقَةِ تِلْكَ الْمَوْقُودَةُ ﴾

قيل لا وجه لذكر ابن عمر ولا للاثارة التي بعده في هذا الباب (قلت) فيه وجه حسن وهو أن المقتولة بالبندقية موقودة كأن مقتولة المراض بغير حده موقودة فهذا المقدار كاف في المطابقة وتعليق ابن عمر وصله البيهقي من طريق ابن عامر المقدسي عن زهير هو ابن محمد عن زيد بن اسلم عن ابن عمر انه كان يقول المقتولة بالبندقية تلك الموقودة

﴿ وَكَرِهَهُ سَالِمٌ وَالْقَاسِمُ وَمُجَاهِدٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَعَطَاءٌ وَالْحَسَنُ . وَكَرِهَ الْحَسَنُ رَمَى الْبَنْدُقَةِ فِي الْفُرَى وَالْأَمْصَارِ وَلَا يَرَى بِوَبَأْسٍ فِيمَا سَوَاهُ ﴾

أي كرهه سالم بن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهم اكل مقتولة البندقية وكذلك كرهه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم ومجاهد بن جبر وابراهيم النخعي وعطاء بن ابي رباح والحسن البصري اما ابراهيم والقاسم فاخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه عن الثقي عن عيسى بن عمر رضي الله تعالى عنهم انهما كانا يكرهان البندقية الا ما دركت ذكاته واما ابراهيم النخعي فاخرجه ابن أبي شيبة ايضا عن ابن المبارك عن معمر عن ابن ابي نجيح عن مجاهد انه كرهه واما ابراهيم النخعي فاخرجه ابن أبي شيبة ايضا عن حفص عن الاعمش عن ابراهيم لانا كل ما أصبت بالبندقية الا أن تذكى

واما اثر عطاء فاخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج قال عطاء اذ امرت سيدها ببندقة فادر كثر فانه فكله والا فلانا كله
واما اثر الحسن فاخرجه ابن ابى شيبة عن عبد الاعلى عن هشام عن الحسن اذ امرى الرجل الصيد بالجلاهقة فلانا كل
الا ان تدرك ذكاته وقال بعضهم والجلاهقة بضم الحيم وتشديد اللام وكسر الهاء بعدها قاف هي البندقة بالفارسية والجمع
جلاهق (قلت) المشهور في لسان الفارسية ان اسم البندقة كل كان قوله «وكره الحسن» اى البصرى روى البندقة في القرى
الحل انما كرهه في القرى والامصار تحمزا عن اصابة الناس بخلاف الصحراء وهذا ظاهر وقال ابن المنذر وعن رويناه عنه انه
كره سيدها ببندقة ابن عمر والنخعي ومالك والثوري والشافعي واحمد واسحاق وابو ثور *

۹ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا شعبة عن عبد الله بن ابي السفر عن الشعبي
قال سمعت عدي بن حاتم رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الميراض
فقال اذا أصبت بمرض فكل فاذا أصاب بمرض فقل فانه وقيد فلانا كل فقلت ارسل كلبي
قال اذا ارسلت كلبك وسميت فكل قلت فان اكل قال فلانا كل فانه لم يملك عليك انما
امسك على نفسه قلت ارسل كلبي فاجد معه كلبا آخر قال لانا كل فانك انما سميت على
كلبك ولم تسم على آخر *

مطابقته للترجمة ظاهرة وقدمت في الحديث الآن والكلام فيه وعبد الله بن ابي السفر بفتح السين المهملة وفتح الفاء واسم ابي
السفر سعيد بن محمد الحمداني الكوفي يروى عن طاهر الشعبي قوله «فانه لم يملك عليك» قال الله تعالى فكلوا مما أمكن عليكم

باب ما اصاب الميراض بمرضه *

اى هذباب في بيان حكم ما اصاب الميراض بمرضه *

۱۰ - **حدثنا قبيصة** حدثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن هشام بن الحارث عن
عدي بن حاتم رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله اننا ارسل الكلاب المعلمة قال كل ما أمسكن
عليك قلت وان قتل قال وان قتل قلت ولانا نرعى بالميراض قال كل ما خرق وما اصاب
بمرضه فلانا كل *

هذا طريق آخر في الحديث المذكور قبله اخرجه عن قبيصة بن عقبة عن سفيان الثوري عن منصور بن العتير عن
ابراهيم النخعي عن هشام بن حاتم عن ابراهيم بن الحارث النخعي الكوفي قوله «كل ما خرق» بفتح الخاء المعجمة والراء بعدها
قاف اى تفذي بالسهم خارق اى نافذ ويقال خسق بالسین المهملة ايضا اذا اصاب الرمية ونفذ منها وخرق يخرق خروقا وسهم
خارق وخاسق وقال ابن التين خرق اصاب بجمده واصل الخرق في اللغة الطعن قوله «وما اصاب بمرضه» بفتح الميم
بمعنى بغير طرفه لحاد فلانا كل وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي والثوري واحمد واسحاق وقال الشعبي وابن جبير
يؤكل اذا خرق ويبلغ المقاتل وقال ابن بطال وذهب الاوزاعي ومكحول وفقهاء الشام الى جواز اكل ما قتل بالمرض
خرقه اولم يخرق وكان ابو الدرداء وفضالة بن عبيد لا يريان به باسا *

باب صيد القوس *

اى هذباب في بيان حكم الصيد بالقوس والقوس يذكر ويؤث فمن انته يقول في تصغيره قويسة ومن ذكره يقول أسفل
قويس ويجمع على قسي واقواس وقباس وقال ابو عبيدة منشدا * ووتر الاسود القياسا * والقوس ايضا بقية القوس في
الحلة والقوس برج في السماء وتقول قست الشيء بغيره وعلى غير ما قيس قياسا قانقاس اذا قدرته على مثاله

﴿ وقال الحسن وإبراهيم إذا ضرب صيدا فبان منه يد أو رجل لانا كل الذي بان وتا كل سائر ﴾
 قيل لا وجه لا يراد الاثر المذكو في هذا الباب (قلت) له وجه لانه يمكن ضرب صيد بسهم قوس فابان منه يده او رجله
 والحسن هو البصري وابراهيم هو النخعي اما اثر الحسن فاخرجه ابن ابي شيبة عن هشيم عن يونس عنه في رجل ضرب صيدا
 فابان منه يدا او رجلا وهو حي ثم مات تا كاه ولانا كل ما بان منه الا أن تضربه فتقطعه فيموت من ساعته فاذا كان ذلك فلنا كله
 كله وفي الاشراف عن الحسن خلاف هذا قال في الصيدية طع منه عضو قال يا كاه جميعا ما بان وما بقي واما اثر ابراهيم فاخرجه
 ابن ابي شيبة ايضا حدثنا ابو بكر بن عياش عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال اذا ضرب رجل الصيد فبان عضو
 منه ترك ما سقط وا كل ما بقي و ابراهيم لاروي هذا ولم يعترض عليه بشي فكاه رضى قوله « سائر » أي باقيه وقيل
 لا يستعمل سائر الا بمعنى جميعه وليس كذلك بل اللغة الفصيحة انه يستعمل بمعنى باقيه قل الباقي او كثر •

﴿ وقال إبراهيم إذا ضربت عنقه أو وسطه فكله ﴾

أي قال ابراهيم النخعي قوله « او وسطه » بفتح السين المهملة لانه اسم لمعنى ما بين طرفي الشئ كمر كز الدائرة وبالسكون
 اسم مبهم لداخل الدائرة •

﴿ وقال الأعشى عن زيد استنقى على رجل من آل عبد الله حمارا فامرهم أن يضربوه حيث
 ليسر دعوا ما سقط منه وكلوه ﴾

الاعمش سليمان وزيد هو ابن وهب وعبد الله هو ابن مسعود وهذا التمليق وصله ابو بكر بن ابي شيبة عن عيسى بن يونس
 عن الاعمش عن زيد بن وهب قال سئل ابن مسعود عن رجل ضرب رجل حمار وحشي فقطعها فقال دعوا ما سقط
 وذكوا ما بقي وكاه وحكا ابن ابي شيبة ايضا عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه من حديث الحارث عنه وحكا
 ابن المنذر عن ابن عباس وقتادة وعطاء لانا كل العضو وذلك الصيد وكاه وقال عكرمة ان عدا حيا بعد سقوط العضو منه فلا
 تا كل العضو وذلك الصيد وكاه وان مات حين ضرب فكله كله وبه قال قتادة وابو ثور والشافعي كذلك قال اذا كان لا يمش
 بعد ضربه ساعة او مدة كثر منها وفي التمهيد عن مالك ان قطع عضوه لا يؤكل العضو وا كل الباقي وقال الشافعي ان قطع
 قطعنا كاه وان كانت احداها اقل من الاخرى اذ ماتت من تلك الضربة وقال ابو حنيفة والثوري اذا قطعه نصفين
 ا كلاهما وان قطع الثلث فان كان مما يلي الرأس ا كله جميعه وان كان من الذي يلي العجز ا كل الثلثين مما يلي الرأس ولا ياكل
 الثلث الذي يلي العجز •

١١ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا حيوة قال أخبرني ربيعة بن يزيد الدمشقي عن أبي
 ادريس عن أبي ثعلبة الخشني قال قلت يا نبي الله إنا بأرض قوم من أهل الكتاب أفتأكل
 في آيئتهم وبأرض صيد أصيد بقومى وبكلبى الذى ليس بمعلم وبكلبى المعلم فما يصلح
 لي قال أما ما ذكرت من أهل الكتاب فإن وجدتم غيرها فلا تأكلوها فيها وإن لم تجدوا
 فافسلوها وكلوها فيها وما صيد بقومى فقد كرت اسم الله فكل وما صيد بكلبى المعلم
 فقد كرت اسم الله فكل وما صيد بكلبى غير معلم فاذر كرت ذكاته فكل ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة وعبد الله بن يزيد من الزيادة المقرى وحيوة ابن شريح مصغر شرح بالشين المعجمة والراء
 المصرى ابو زرعة وربيعة بن يزيد من الزيادة الدمشقى القصير وابو ادريس طائفة بالذال المعجمة الحولاني وابو ثعلبة
 بلفظ الحيوان المشهور الخشني بضم الخاء وفتح الشين المعجمتين وبالنون نسبة الى خشين بن النمر بن وبرة بن ثعلب

ابن حلو ان بن عمران بن الحاف بن قضاة وفي اسمه واسم ابيه خلاف والاكثر على انه جرم بضم الجيم والماء وسكون
الراء ابن ناشم بالنون وكسر الشين المعجمة وهو من المبايعين تحت الشجرة مات سنة خمس وسبعين والحديث اخرجه
البخاري ايضا في الذبائح عن ابي طاصم في موضعين منه على ما يحى وعن احمد بن ابي رجا وخرجه مسلم في الصيد
عن هناد وغيره وخرجه ابوداود وفيه عن هناد بقصة الكلب وخرجه الترمذي في السير عن هناد بقصة الآنية وخرجه
النسائي في الصيد عن محمد بن عبيد بقصة القوس والكلب وخرجه ابن ماجه في عن محمد بن المتى بتمامه قوله انا بارض
قوم يعني بالشام وكانت جماعة من قبائل العرب سكنوا الشام وتنصروا منهم آل غسان وتنوخ وبراء وطلون من قضاة
منهم بنو خشين من آل ابي ثعلبة قوله في آيتهم جمع انا وفي المغرب الاناء وطاء الماء وجمع التقليل آنية والتكثير الاواني
ونظيره سوار واسورة واساور واستغنى ابو ثعلبة المذكور رسول الله ﷺ عن مسالتين الاولى عن الاكل في آنية
اهل الكتاب فاجاب النبي ﷺ بقوله فان وجدتم غيرها اي غير آنية اهل الكتاب فلا تاكوا فيها ولا فاعلوها واكلوا
فيها وهذا التفصيل يقتضي كراهة استعمالها ان وجد غيرها مع ان الفقهاء قالوا يجوز استعمالها بعد الفصل بلا كراهة
سواء وجد غيرها ولا واجب بان المراد النهي عن الآنية التي يطبخون فيها لحوم الخنازير ويشربون فيها الخمر وانما
نهى عنها بعد الفصل للاستقذار وكونها معدة للنجاسة ومراد الفقهاء اواني الكفار التي ليست مستعملة في النجاسات غالبا
قلت التحقيق في هذا ان في حديث ابي ثعلبة هذا ترجيح الظاهر على الاصل لان الاصل في آنية اهل الكتاب والمجوس
الطهارة ومع هذا فقد امر بفصلها عند عدم وجود غيرها والمجيب ان الحكم للاصل حتى تتحقق النجاسة ثم يحتاج
الى الجواب عن الحديث فاجيب بجوابين احدهما ان الامر بالفصل للاحتياط والاستحباب والثاني ان المراد بالحديث
حالة تحق نجاستها يدل عليه قوله في رواية ابي داود انا نجس اهل الكتاب وهم يطبخون في قدورهم الخنزير ويشربون
في آيتهم الخرف قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان وجدتم غيرها فمكوا فيها واشربوا وان لم تجدوا غيرها
فاغسلوها بالماء واكلوا واشربوا فافهم * المسألة الثانية عن الصيد بالقوس والكلب العلم وغير العلم فاجاب بقوله وما
صدت الى آخره ويستفاد منه احكام * الاول فيه جواز الصيد بالقوس اذا ذكر اسم الله عليه وفي رواية ابي داود من
حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان اعرابيا يقال له ابو ثعلبة قال يا رسول الله ان لي كلابا معلمة الحديث وفيه
افتنى في قوسي قال كل ما ردت عليك قوسك ذكيا وغير ذكيا وان تقيب عنى قال وان تقيب عنك مالم يصل او تجد فيه
اثر غير سهك قوله مالم يصل بكسر الصاد المهملة واللام الثقيلة اي مالم يذعن * الثاني وجوب اشتراط التسمية وقد
مرت مباحثها عن قريب * الثالث ان الكلب لا بد ان يكون معلما فاذا صاد بكنه العلم وذكر اسم الله عند الارسال فانه
يؤكل واذا صاد بكلب غير معلم فان ادرك ذكاته يذكي ويؤكل والا فلا يؤكل * الرابع ان ذكر الكلب مطلقا يتناول اي
لون كان ابيض او اسودا واحمر فيجوز باي لون كان وفيه حجة على احمد حيث لا يجوز بالكلب الاسود وان كان معلما *
الخامس ان فيه شرطين كون الكلب معلما والتسمية فاذا ارسل كلبا غير معلم او ارسل معلما بغير تسمية او وجد كلبا قد صاد
من غير ارسال فلا يحل صيده الابان يدركه وفيه حياة مستقرة ثم يذكيه *

﴿ باب الخذف والبندقة ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الخذف وهو بالخاء والذال المعجمتين وهو الرمي بالخصى بالاصابع وقال ابن المنذر الخذف
رميك حصاة او نواة تاخذ بين سبابتيك وترمي بها وتتخذ مخدفة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين ايهامك والسبابة
واما الخذف بالخاء المهملة فهو الرمي بالعصا وقال ابن الاثير يستعمل في الرمي والضرب معا والبندقة بضم الباء
الموحدة وسكون النون طينة مدورة مجففة يرمى بها عن الجلامق وهو بضم الجيم وتخفيف اللام وكسر الهاء وبالقاف
اسم لقوس البندقة *

١٢ - **حدثنا يوسف بن راشد** حدثنا **وكيع** و**يزيد بن هارون** واللفظ **ليزيد** عن **كهمس بن الحسن** عن **عبد الله بن بريدة** عن **عبد الله بن مفضل** أنه رأى رجلاً يخذف فقال له لا تخذف فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخذف أو كان يكره الخذف وقال إنه لا يصاد به صيد ولا ينكى به عدو ولكنها قد تكسر السن وتفقأ العين ثم رآه بعد ذلك يخذف فقال له أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الخذف أو كره الخذف وأنت تخذف لا أكلك كذا وكذا

مطابقته للترجمة ظاهرة وقد أوضح الحديث الابهام الذي في الترجمة وقال بعضهم يأتي تفسير الخذف في الباب قلت ام يفسر الخذف في الباب قطوانا بين حكمه وهذا ظاهر ويوسف بن راشد هو يوسف بن موسى بن راشد بن بلال القطان الرازي نزيل بغداد نسبة البخاري الى جده ووكيع هو ابن الجراح الكوفي ويزيد من الزيادة ابن هارون الواسطي من مشايخ احمد بن حنبل وكهمس بفتح الكاف والميم وبالسین المهملة ابن الحسن ابو الحسن التميمي نزل البصرة في بني قيس وعبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة ابن خصيب الاسلمي قاضي مرو وابو سهل المروزي اخو سليمان بن بريدة وكانا توأمين ولم يزل قاضيا عمرو الى ان مات بها وقال الديلماطي قيل مات عبد الله وسليمان في يوم واحد سنة خمس ومائة وكان عمرها مائة سنة والاصح ان سليمان تولى القضاء قبله ومات بمرو وهو على القضاء بها سنة خمسة ومائة وولى اخوه القضاء بها بمسده ومات وهو على القضاء سنة خمس عشرة ومائة فعلى هذا يكون عمر سليمان تسعين سنة وعمر عبد الله مائة سنة وعبد الله بن مفضل بضم الميم وفتح الضيف المعجمة وتشديد الفاء المفتوحة ابن عبد الله بن عفيف بن اسحق المزني نزل البصرة ومات بها سنة ستين وصلى عليه ابو برزة والحديث اخرجه مسلم في الذبايح ايضا عن عبد الله بن معاذ وغيره واخرجه النسائي في الدييات عن احمد بن سليمان قوله رأى رجلا لم يدرا سمع وفي رواية مسلم رأى رجلا من اصحابه وله من رواية سعيد بن جبير عن عبد الله بن مفضل انه قريب لعبد الله بن مفضل قوله يخذف بالحاء المعجمة وقد مر تفسيره آنفا وهو الذي يرمى الحصة بالخذف بكسر الميم وهو الذي يسمى بالمقلاع بكسر الميم قوله او كان يكره الخذف شك من الراوي وفي رواية احمد عن وكيع نهى عن الخذف من غير شك واخرجه عن محمد بن جعفر عن كهمس بالشك وبين ان الشك من كهمس قوله انه لا يصاد به صيد قال الملب اباح الله الصيد على صفة فقال (تناله ايديكم ورماكم) وليس الرمي بالبندق ونحوها من ذلك وانما هو قيد وانما نهى عن الخذف لانه يقتل الصيد بقوة راميه لا بجده قوله ولا ينكى به قال عياض الرواية بفتح الكاف والمهمزة في آخره وهي لغة والاشهر بكسر الكاف بغير همزة وفي شرح مسلم لا ينكأ بفتح الكاف مهموز قلت المناسب هنا كسر الكاف بغير همزة لان مضاه من نكيت في المد وانكى نكابة فاننا انك اذا اكرت فيهم الجراح والقتل فوهنوا لذلك واما الذي بالهمز فنقولهم نكأت القرحة انكؤها اذا قهرتها ولا يناسب هنا الا الاول على ما لا يخفى وقال ابن مسبده نكيت المدون نكابة اصبت منهم ونكأت المدون انكؤهم لانه في نكيت فعل هذا الوجهان صحيحان قوله ولكنها أي الرمية واطلاق السن ليشمل من الآدمي وغيره قوله كذا وكذا وفي رواية معاذ ومحمد بن جعفر لا أكلك كذا وكذا وكذا وكذا بالنصب والتوين وكذا وكذا لابهام الزمان ووقع في رواية سعيد بن جبير عن عبد الله بن مفضل لا أكلك ابدا وفيه جواز هجران من خالف السنة وترك كلامه ولا يدخل ذلك في النهي عن الهجران فوق ثلاث لانه يتناقض بمن هجر لخط نفسه وفيه تغيير المنكر ومنع الرمي بالبندق فلا يحل ما قتله الا اذا درك ذكاته فيعمل حينئذ وقال ابو الفتح القشيري المنقول عن بعض متقدمي الشافعية منع الاصطياد بالبندق اما تحريما واما كراهة وعن بعض المتأخرين جوازه واستدل على ذلك

محدث الاصطاد بالكلب الذي ليس بمعلم وبالعلة التي في الحديث المذكور لانه قال لا ينكى به العدو وقفه وم هذا ان ما ينكى العدو ويقتل الصيد لا ينهى عنه لزوال علة النهي وهذا دليل مفهوم قلت هذا ليس بحجة عند الجمهور

﴿ باب من اقتنى كلباً ليس بكلب صيد أو ماشية ﴾

اي هذا باب في بيان من اقتنى من الاقتناء وهو الاتخاذ والادخار لاقتية قوله ليس بكلب صيد صفة لقوله كلباً او ماشية اي او ليس بكلب ماشية وهو اسم يقع على الابل والبقر والغنم ولكن اكثر ما يستعمل في الغنم ويجمع على المواشي ولم يبين الحكم اكتفاء بما في الحديث

١٣ - ﴿ حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال من اقتنى كلباً ليس بكلب ماشية أو ضارية نقص كل يوم من عمله قيراطان ﴾

مطابقه للجزء الثاني لترجمة وهو قوله او ماشية صريحاً وللجزء الاول من حيث المعنى وهو قوله او ضارية لانه من ضرى الكلب بالصيد ضراوة اي تعود وكان حقاً ان يقال اضرار ولكنه انت للتناسب للفظ ماشية نحو لادريت ولا تليت وحقه نأوت وكذلك نحو القدايا والمشاي وقيل صفة للجماعة الصائدين اصحاب الكلاب المعتادة للصيد فسموا ضارية استعارة والحديث قدم في المزارعة في باب اقتناء الكلب للحديث من رواية ابي هريرة وفيه ايضاً من رواية سفيان بن ابي زهير كلاهما عن النبي ﷺ ومضى ايضاً من حديث ابي هريرة في كتاب بدء الخلق في باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم وعن سفيان بن ابي زهير ايضاً وفيه ومضى الكلام فيه مستوفي قوله قيراطان وجاء في حديث آخر قيراط قال ابن بطال انه غلط عليهم في اتخاذها لانها تروع الناس فلم يتبها فزاد في التعليل فحمل مكان قيراط قيراطين وفي التوضيح هل هذا النقص من ماضى عمله او من مستقبله او قيراط من عمل النهار وقيراط من عمل الليل او قيراط من الفرض وقيراط من النفل فيه خلاف حكاه في البحر والقيراط في الاصل نصف دانق والمراد هنا مقدار معلوم عنده اي نقص الجزء من اجزاء عمله

١٤ - ﴿ حدثنا المكي بن إبراهيم أخبرنا حنظلة بن أبي صفيان قال سمعت سالمًا يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول سمعت النبي ﷺ يقول من اقتنى كلباً إلا كلب ضار لصيد أو كلب ماشية فإنه ينقص من أجره كل يوم قيراطان ﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرج عن المكي بن ابراهيم بن بشير البلخي وقال الكرماني منسوب الى مكشرفها الله وليس كذلك بل هو عام له بروى عن حنظلة بن ابي سفيان الجمحي واسم ابي سفيان الاسود بن عبد الرحمن مات سنة احدى وخمسين ومائة قوله الا كلب ضار من اضافة الموصوف الى صفته نحو شجر الاراك وقيل لفظ ضار صفة للرجل الصائد اي الا كلب الرجل المعتاد للصيد ويروى ضاري والقياس حذف الياء منه ولكن جاء في لغة اثبات الياء في المنقوص فان قلت ما وجه هذا الاستثناء قلت الالهنا بمعنى غير والاستثناء متعذر اللهم الان ينزل النكرة منزلة المعرفة فيكون استثناء قوله قيراطان ويروى قيراطين وفيما مضى ايضاً وجه الرفع ظاهر لانه فاعل ينقص هنا وهناك نقص واما وجه النصب فلان نقص جاء لازماً وتمدداً باعتبار اشتقاقه من النقصان والنقص واختلفوا في سبب نقصان الاجر باقتناء الكلب فقيل لامتناع الملازمة من دخول بيته وقيل لما يباحق المارين من الاذى وقيل لما يبتلى به من ولوغه في الاناء عند غفلة صاحبه وقال الكرماني فان قلت كيف يجمع بين الحصر بين اذ المحصور هنا كلب الماشية والحديث مفهوم احدهما دخول كلب الصيد في المستثنى منه ومفهوم الآخر خروجه عنه وهما متنافيان وكذا حكم كلب الحرث فانه مستثنى وغير مستثنى قلت

مدار امر الحصر على المقامات واعتقاد السامعين لاعلى ما في الواقع فالقام الاول اقتضى استثناء كلب الصيد والثاني استثناء كلب الحرث فصار امتثليين فلانفاة في ذلك

١٥ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ **من اقتنى كلباً إلا كلباً ماشية أو ضاراً نقص من عمله كل يوم قيراطان** ﴿

هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن عبد الله بن يوسف الى آخره قوله او ضار اي اولا كلب ضار والمعنى الا كلبا ضاريا قوله من عمله و يروى من اجزه

﴿ باب إذا أكل الكلب ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا اكل الكلب من الصيد وجواب اذا محذوف تقديره اذا اكل الكلب من الصيد لا يؤكل ولم يذكره اعتمادا على ما يفهم من متن الحديث

﴿ وقوله تعالى يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلين : الصوائد والكواكب اجترحوا اكتبوا : تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم إلى قوله مريم الحساب ﴾

وقوله مرفوع عطف على قوله باب لانه مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف كما قلنا وسبب زول هذه الآية مارواه ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثني عبد الله بن لمية حدثني عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير ان عدى بن حاتم ويزيد بن المهمل الطائين سالا رسول الله ﷺ فقالا يا رسول الله قد حرم الله الميتة فاذا اجل لنا منها فنزلت يسألونك الآية قوله قل احل لكم الطيبات يعني الذبائح الحلال طيبة لهم قاله سعيد بن جبير وقال مقاتل بن حيان الطيبات ما احل لهم من كل شيء ان يصيدوه وهو الحلال من الرزق قوله وما علمتم من الجوارح اي واحل لكم ما اصطدموه بما علمتم من الجوارح وهي الكلاب والفهود والصقور واشياء ذلك وهذا مذهب الجمهور من الصحابة والتابعين والائمة وعن قال ذلك على بن ابي طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى وما علمتم من الجوارح مكلين وهي الكلاب الملمة والبازي وكل طير يطعم لاصيد وروى ابن ابي حاتم عن خزيمة وطاوس ومجاهد ومكحول ويحيى ابن ابي كثير ان الجوارح الكلاب الضواري والفهود والصقور واشياءها قوله مكلين حال من قوله مما علمتم وهو جمع مكلب وهو مؤدب الجوارح ومضريها بالاصيد لصاحبها ورائضها لذلك وقال بعضهم مكلين مؤدبين فليس هو تفصيل من الكلاب الحيوان المعروف وانما هو من الكلب بفتح اللام وهو الحرص انتهى قلت هذا تركيب فاسد ومعنى غير صحيح ودعوى اشتقاق من غير اصله ولم يقل به احد بل الذي يقال هنا ما قاله الزمخشري الذي هو المرجع اليه في التفسير وهو انه قال واشتقاقه اي اشتقاق مكلين من الكلب لان التاديب اكثر ما يكون في الكلاب فاشتق من لفظه لكثرة في جنسه فان قلت قال الزمخشري ايضا ومن الكلب الذي هو بمعنى الضراوة يقال هو كلب بكذا اذا كان ضاريا به قلت نحن ما نسكر ان يكون اشتقاق مكلين من غير الكلب الذي هو الحيوان وانما انكرنا على هذا القائل قوله وليس هو تفصيل من الكلب وانما هو من الكلب بفتح اللام فالذي له ادنى مسكة من علم التصريف لا يقول بهذه العبارة وايضا فقد فسر الكلب بفتح اللام بمعنى الحرص وليس كذلك معناه هنا وانما معناه مثل ما قاله الزمخشري وهو معنى الضراوة قوله الصوائد جمع صائدة والكواكب جمع كاسبة وهو صفة لقوله الجوارح وقال بعضهم صفة محذوف تقديره الكلاب الصوائد قلت هذا ايضا فيه ما فيه بل هي صفة للجوارح كما قلنا وقوله الصوائد رواية الكشميني وغيره الكواكب قوله الصوائد والكواكب وقوله اجترحوا اكتبوا ليس من الآية الكريمة بل هو مترس بين قوله مكلين وبين قوله تعلمونهن فذكر الصوائد والكواكب تفسيراً للجوارح وذكر اجترحوا بمعنى اكتبوا استطراد البيان ان

الاجتراح يطلق على الاكتساب قوله «تعلمونهن» اى الجوارح وتعليه من انه اذا ارسل استرسل واذا اشلأه استلأ واذا اخذ الصيد امسكه على صاحبه حتى يحى اليه ولا يمسه لنفسه ولهذا قال (فكلوا مما امسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واتقوا الله) في مخالفة امره (ان الله سريع الحساب)

وقال ابن عباس إن أكل الكلب فقد أفسده إنما أمسك على نفسه والله يقول تعلمونهم بماعلمكم الله فتضرب وتعلم حتى تترك

هذا التعليق وصله سعيد بن منصور مختصراً من طريق هرون دينار عن ابن عباس قال اذا اكل الكلب فلاناً كل فانما أمسك على نفسه قوله «افسده» اى اخرجه عن صلاحه لئلا كل وقوله إنما أمسك الى آخره تمليلاً لما قال قوله فتضرب على صيغة المجهول وكذلك تعلم قوله «حتى تترك» اى الاكل

اى كره اكل الصيد الذى اكل منه الكلب عبد الله بن عمر بن الخطاب ووصله وكيع بن الجراح حدثنا صفيان ابن سعيد عن ايوب عن مجاهد عنه

وقال عطاء إن شرب الدم ولم يأكل فكل

اى قال عطاء بن ابي رباح ان شرب الكلب دم الصيد ولم يأكل من لحمه فكل بمعنى كل هذا الصيد وهذا التعليق رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن حفص بن غياث عن ابن جريج عنه وذكر عن عدي بن ابي حاتم ان شرب من دمه فلاناً كل فانه لم يعلم ما علمته وعن الحسن ان كل فكل فان شرب فكل وزعم ابن حزم ان الجراح اذا شرب من دم الصيد لم يضر ذلك شيئاً لان سيدنا رسول الله ﷺ حرم علينا كل ما قتل اذا اكل ولم يحرم اذا ولغ قال القرطبي وهو قول سديد ابي وقاص وابن عمرو ولما رضى الله عنهم قالوا اذا اكل الجراح يؤكل ما اكل وهو قول مالك وقال ابن بطال وهو قول على بن ابي طالب وسعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والحسن بن ابي الحسن ومحمد بن شهاب وربيعة والليث وقال ابو حنيفة ومحمد بن ادريس واحمد بن حنبل واسحق ان اكل لا يؤكل وقال القرطبي وهو قول الجمهور ومن السلف وغيرهم منهم ابن عباس وابو هريرة وابن شهاب في رواية والشمي وسعيد بن جبير والنخعي وعطاء بن ابي رباح وعكرمة وقتادة

١٦ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا محمد بن فضيل عن بيان عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله ﷺ قلت إنا قوم نصيد بهذه الكلاب فقال إذا أرسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله فكل مما أمسكن عليكم وإن قتلن إلا أن يأكل الكلب فإنني أخاف أن يكون إنما أمسكه على نفسه وإن خالطها كلاب من غيرها فلا تأكل

مطابقته للترجمة ظاهرة وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الباء آخر الحروف ابن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة الاحمسي بالمهملةتين والشمي هو عامر بن شراحيل والحديث قد مر بوجوه مختلفة وطرق عديدة قوله اذا أرسلت فيه اشعار بانه اذا استرسل بنفسه فلا يؤكل صيده وهو قول الجمهور والاماحي عن الاصم من اباحته واذا غصب كلباً واصطاده لم يكون للمالك أو لاغاصب فليل للمالك لان الصيد بملكه وقيل لاغاصب لان الكلب بملكه

باب الصيد إذا غاب عنه يومين أو ثلاثة

اى هذا باب في بيان حكم الصيد اذا غاب عنه اى عن الصائد يومين او ثلاثة ايام

١٧ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا ثابت بن يزيد حدثنا عاصم عن الشعبي عن عدي بن حاتم رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أرسلت كلبك وسببت فأمسك

وقتل

وَقَتْلَ فَكُلٍّ وَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ وَإِذَا خَالَطَ كِلَابًا بَالَمَ يَذْكُرُ اسْمَهُ
اللَّهُ عَلَيْهَا فَاَمْسَكَ وَقَتْلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهَا قَتَلَ وَإِنْ رَمَيْتَ الصَّيْدَ فَوَجَدْتَهُ بَعْدَ يَوْمٍ
أَوْ يَوْمَيْنِ لَيْسَ بِهِ إِلَّا أَنْتَ سَهْمُكَ فَكُلْ وَإِنْ وَقَعَ فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله بعد يوم او يومين وذكر الثلاثة في الحديث الذي ياتي عقيب هذا وثابت بالناء الثلاثة ضد
الزائد ابن يزيد من الزيادة الاحول البصري وعاصم هو ابن سليمان الاحول والشعبي هو عامر وهذا الحديث مشتمل على
احكام (الاول) اذا ارسل كلبه وسمى فامسك على صاحبه يحل اكله * (الثاني) ان اكل منه لا يحل * (الثالث) اذا
خالط كلبه كلابا اخرى لم يذكر اسم الله عليها فامسك وقلن لا يحل اكله وعمله بقوله لا تدرى ايها الكلاب قتله وفي
التوضيح ان جمهور العلماء بالحجاز والعراق متفقون على انه اذا ارسل كلبه على الصيد ووجده معه كلبا آخر ولم يدرا ايها
اخذه فانه لا يؤكل هذا الصيد وعن قال ذلك عطاء والاربعة وابو ثور وكان الاوزاعي يقول اذا ارسل كلبه المعلم فعرض
له كلب آخر معلم فقتلاه فهو حلال وان كان غير معلم فقتلاه لم يؤكل وعبارة الفرطبي الكلب الخالط مجهول غير
مرسل من صائد اخر وانه انما انبث في طلب الصيد بطبعه ولا يختلف في هذا فاما اذا ارسله صائد آخر على ذلك الصيد
فاشترك الكلبان فيه فانه للصائدين فلو نفذ احدا الكليين مقاتله ثم جاء الآخر بعد فهو للاول (الرابع) اذا رمى
الصيد وقاب عنه ثم وجد بعد يوم او بعد يومين وليس به الا اثر سهمه فانه يؤكل واختلف العلماء فيه فقال الاوزاعي اذا
وجده من القدمين ووجد سهمه او اثر من كلبه فليأكله وهو قول اشهب وابن الماجشون وابن عبد الحكم وروى عن
مالك فيمارواه عنه ابن القصار والمروفي عنه خلافة في الموطا والدونة لابس با كل الصيد وان غاب عنه مصرعه اذا
وجدت به اثر كلبك او كان به سهمك مالم يبت فاذا بات لم يؤكل وعنه الفرق بين السهم فيؤكل وبين الكلب فلا يؤكل
وقال ابو حنيفة اذا توارى عنه الصيد والكلب فرطبه فوجده مقتولا والكلب عنده كرهت اكله وقال الشافعي
القياس انه لا يؤكل اذا غاب عنه لاحتمال ان غيره قتله وقال النووي الحل اصح (الخامس) اذا وقع الصيد في الماء فلا يؤكل
لاحتمال ان الماء اهلكه واذا تحقق ان سهمه انفذ مقاتله قبل وقوعه في الماء فذهب الجمهور اكله وروى ابن وهب
عن مالك كراهته •

﴿ وَقَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ دَاوُدَ عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَدِيٍّ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ يَرْمِي الصَّيْدَ فَيَقْتَنِي
أَثَرَهُ الْيَوْمَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ ثُمَّ يَجِدُهُ مَيْتًا وَفِيهِ سَهْمُهُ قَالَ يَا كُلُّ إِنْ شَاءَ ﴾

عبد الاعلى هو ابن عبد الاعلى السامي بالسعين المهمة البصري يروى عنه داود بن ابي هند عن طاهر الشعبي وهذا التعليق
وصله ابو داود عن الحسين بن معاذ عن عبد الاعلى فذكره قوله فيقتني من الاقتناء وهو الاتباع يقال اقتنيت وقفتوه وقفتيه
اذا اتبعته وهو رواية الكشميني ويروى فيقتفر بالقاف والفاء والراء أى يتبع يقال اقتفرت الاثر وقفرتة اذا تبعته
وقفتوه وكذا في رواية مسلم وعمر رواية الاصيل ايضا قوله اليومين والثلاثة فيه زيادة على رواية عاصم بعد يوم او يومين
وروى مسلم من حديث ابي ثعلبة عن النبي ﷺ قال اذا رميت سهمك فقاب عنك فادركته فكل مالم ينتن وفي
رواية في الذي يدرك صيده بعد ثلاث الا ان ينتن يدعه واختلف في تاويله فمنهم من قال اذا انتن لحق بالمستقذر الذي
تمجه الطباع فلوا كلبه جاز فاجامانه كل اهالة نسخة اى منتنة ومنهم من قال هو ملل بما يخاف منه الضرر على اكله وعلى
هذا يكون اكله محرمان كان الخوف محققا والله اعلم • ﴿ بَابُ إِذَا وَجَدَ مَعَ الصَّيْدِ كَلْبًا آخَرَ ﴾

اي هذا باب في بيان ما اذا وجد الصائد مع كلبه الذي ارسله كلبا آخر ولم يذكر جواب اذا اكتفاء بما ذكر في الحديث •

١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيٍّ بْنِ

المروزي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن حيوة إلى آخره وهذا الطريق أنزل من الأول ومر للكلام فيه •
٢١ - **﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَفَجَّنَا أَرْنبًا يَمُرُّ الظَّهْرُ أَنْ فَسَمَوْا عَلَيْهَا حَتَّى لَغَبُوا فَسَعَيْتُ عَلَيْهَا حَتَّى أَخَذْتُهَا فَجَعَلْتُ بِهَا إِلَى أَبِي طَلْحَةَ فَبَعَثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْرِكُهَا وَفَخَذَ بِهَا فَقَبِلَهُ ﴾**

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله فسمعوا عليها حتى لغبوا الآن معناه حتى تعبوا وفيه معنى التصيد وهو التكاف في الاصطلاح ويحي هو القطان وهشام بن زيد بن أنس بن مالك يروي عن جده والحديث قد مر في الهبة في باب قبول هدية الصيد فإنه أخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن هشام بن زيد الخ ومرا الكلام فيه هناك قوله «انفجنا» بالنون والفاء والجيم أي هيجنا يقال نفج الأرنب إذا أثاره قوله «يمر الظهر أن» موضع بقرب مكة قوله «حتى لغبوا» بالغين المعجمة المكسورة وبالفتح أفصح وفي رواية الكشميني حتى تعبوا قوله «إلى أبي طلحة» وهو زوج أم أنس واسمه زيد بن سهل الأنصاري قوله «يوركيها» في رواية أكثرين بالألف ورواية الكشميني يوركيها بالثنية •

٢٢ - **﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِبَعْضِ طَرِيقِ مَكَّةَ تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ مُخْرِمِينَ وَهُوَ غَيْرُ مُخْرِمٍ فَرَأَى حِمَارًا وَحَشِيًّا فَاسْتَوَى عَلَى فَرْسِهِ ثُمَّ سَأَلَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَنَاولُوهُ سَوَاطِنًا يَبْرَأُ فَسَأَلَهُمْ رُمَحَهُ فَأَبَوْا فَأَخَذَهُ ثُمَّ شَدَّ عَلَى الْحِمَارِ فَقَتَلَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ بَقِضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَقِضُهُمْ فَلَمَّا أَدْرَكَوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَأَنَا هِيَ طُعْمَةٌ أَطَعَمَكُمُهَا اللَّهُ ﴾**

مطابقه للترجمة في قوله ثم شد على الحمار فإن فيه معنى التكاف في التصيد وإسماعيل هو ابن أبي أوبس عبد الله بن اخت مالك بن أنس وأبو النضر بفتح النون وسكون الصاد المعجمة - المولى مولى عمر بن عبيد الله بن معمر القرشي وأبو قتادة الحارث الأنصاري والحديث قد مر في كتاب الحج عن عبد الله بن محمد وغيره وفي الجهاد عن عبد الله بن يوسف ومرا الكلام فيه قوله طعمة بضم الطاء أي ما كلة •

٢٣ - **﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ مَثَلَهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٌ ﴾**

هذا طريق آخر في الحديث المذكور ومضى حديث أبي قتادة في كتاب الحج في أربعة أبواب متوالية بطرق مختلفة ومتون بزيادة ونقصان وأخرجه مسلم مثله في رواية حدثنا قتيبة عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة في حمار الوحش مثل حديث أبي النضر غير أن في حديث زيد بن أسلم أن رسول الله ﷺ قال هل معكم من لحمه شيء •

﴿ بَابُ النَّصِيدِ عَلَى الْجِبَالِ ﴾

أي هذا باب في بيان التصيد على الجبال جمع جبل بفتح الجيم والباء الموحدة •

٢٤ - **﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ الْجَمْعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي النَّضْرِ حَدَّثَنَا عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ وَأَبِي صَالِحٍ مَوْلَى النَّوَّامَةِ قَالَا سَمِعْنَا أَبَا قَتَادَةَ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

وسلم فيما بين مكة والمدينة وهم محرمون وأنا رجل حل على فرس وكنت رقاء على الجبال فبينما أنا على ذلك إذ رأيت الناس متشوفين لشيء فذهبت أنظر فإذا هو حمار وحش فقلت لهم ما هذا قالوا لا تدري قلت هو حمار وحشي فقالوا هو ما رأيت وكنت نسيت سوطي فقلت لهم ناولوني سوطي فقالوا لا نسينك عليه فنزلت فأخذته ثم ضربت في أثره فلم يكن إلا ذاك حتى عقرته فأتيت إليهم فقلت لهم قوموا فاحتملوا قالوا لا نمسه فحملته حتى جثتهم به فابى بعضهم وأكل بعضهم فقلت أنا أستوقف لكم النبي ﷺ فأذركم فحدثته الحديث فقال لي أبقي معكم فني منه قلت نعم فقال كلوا فهو طعامكم أطعمكموها الله

مطابقته لأخرجه تؤخذ من قوله وكنت رقاء على الجبال لأن معناه كنت كثير الرقي على الجبال من رقي رقي من باب علم يعلم رقياروقيا بالتشديد للبالغة والرقي الصعود والارتفاع ولا يخلو من المشقة والتكلف والترجمة فيها معنى التكلف ومراده كان في ذلك الوقت على الجبل ولهذا يقول فنزلت أي من الجبل أو من الفرس ويحيى بن سليمان أبو سعيد الجمعي الكوفي تزل مصر يروي عن عبد الله بن وهب المصري يروي عن عمرو بن الحارث المصري عن أبي النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة سالم عن نافع مولى أبي قتادة وأبي صالح نهران بفتح النون وسكون الباء الموحدة مولى التؤمة حكي عياض عن المحدثين بضم التاء المثناة من فوق وقال الصواب فتح أوله وحكي ابن التؤمة بوزن الحطمة وقال الكرمانى مولى التؤمة بفتح الفوقانية يقال اتامت المرأة إذا وضعت اثنين في بطن والولدان توأمان يقال هذا توأم لهذا وهذه توأمة لهذه والجمع توأم نحو جعفر وجعفر وهي بنت أمية بن خلف الجمحي وسميت بها لأنها كانت مع اخت لها في بطن أمها وليس لنهران هذا في البخاري إلا هذا الحديث ونافع المذكور وأبو صالح كلاهما يرويان عن أبي قتادة والحديث محفوظ لأبي صالح نهران لا لابنه صالح ومن ظن غير هذا فقد غلط قوله وهم محرمون الواو فيه للحال وكذلك الواو في وأنا رجل حل بكسر الهمزة والمهمل وتشديد اللام أي حلال قوله فينا ظرف مضاف إلى جملة قوله إذ رأيت الناس جوابه قوله متشوفين من قولهم تشوف فلان لشيء أي لمع له ونظر إليه ومادته شين معجمة وواو وفاء قوله في أثره أي وراءه وقال الجوهرى يقال خرجت في أثره وأثره بمعنى بكسر الهمزة وسكون التاء المثناة وفتحهما أيضا قوله عقرته أي جرحته قوله فاحتملوا صيغة أمر للجماعة قوله فابى بعضهم بمعنى امتنع بعضهم من إلا كل قوله استوقف لكم أي سألتكم أن يقف لكم قوله ابقي الهمزة فيه للاستفهام على وجه الاستخبار

﴿باب قول الله تعالى أحل لكم صيد البحر﴾

أي هذا باب في قوله عز وجل (أحل لكم صيد البحر) وهذا المقدر رواية أكثرين وفي رواية النسفي (أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم) وروى سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب عن ابن عباس في قوله (أحل لكم صيد البحر) يعني ما يصطاد منه طر يا وطعامه ما يتزود منه ما يبيع ما يساقوله متاعا لكم أي منفعة وفوق لكم أي مخاطبون وانتصابه على أنه مفعول له أي تمتعيا لكم قوله وللسيارة جمع سيار وقال عكرمة لم يكن بحضرة البحر والسفرة

﴿وقال عمر صيده ما اصطيد وطعامه ما رمى به﴾

أي قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه صيده أي صيد البحر ما اصطيد أي الذي اصطيد وطعام البحر ما رمى به أي ما قذفه وهذا التعليل وصله عبد بن حميد من طريق عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال لما قدمت البحرين سألت أهلها عما قذف البحر فامرهم أن يأكلوه فلما قدمت على عمر رضي الله تعالى عنه فذكرت قصته قال فقال عمر قال الله عز وجل في كتابه (أحل لكم صيد البحر وطعامه) فصيد ما صيد وطعامه ما قذف به

وقال

﴿وقال أبو بكر الطافي حلال﴾

أي قال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قوله «الطافي» هو الذي يموت في البحر ويعلو فوق الماء ولا يرسب فيه وهو من طفا يطفو وهذا التعليق وصله ابن أبي شيبة عن وكيع عن سفيان عن عبد الملك بن أبي بشير عن عكرمة عن ابن عباس قال أشهد على أبي بكر أنه قال السمكة الطافية على الماء حلال زاد الطحاوي في كتاب الصيد حلال لمن أراد أكله وقال أصحابنا الحنفية يكره أكل الطافي وقال مالك والشافعي وأحمد والظاهرية لا بأس به لاطلاق قوله ﷺ البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتته واحتج أصحابنا بما رواه أبو داود وابن ماجه عن يحيى بن سليم عن اسماعيل بن أمية عن أبي الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما القاء البحر أو جزر عنه فكلوه ومات فيه وطفأ فلا تأكلوه فان قلت ضعف البيهقي هذا الحديث وقال يحيى بن سليم كثير الوهم سيء الحفظ وقدرناه غيره موقوفا قلت يحيى بن سليم أخرجه له الشيخان فهو وثقة وزاد فيه الرفع ونقل ابن القطان في كتابه عن يحيى أنه ثقة فان قلت قال ابن الجوزي اسماعيل بن أمية متروك قلت ليس كذلك لأنه ظن أنه اسماعيل بن أمية أبو الصلت الزارع وهو متروك الحديث وأما هذا فهو اسماعيل بن أمية القرشي الأموي والذي ظنه ليس في طبقة فان قلت قال أبو داود ورواه الثوري وإيوب وحامد عن أبي الزبير موقوفا على جابر وقد اسند من وجهه ضعيف عن ابن أبي ذئب عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ قال ما صطدتموه وهو حي فكلوه وما وجدتم ميتا طافيا فلا تأكلوه وقال الترمذي سألت محمد بن اسماعيل عن هذا الحديث فقال ليس بمحفوظ وروى عن جابر خلاف هذا ولا أعرف لابن أبي ذئب عن أبي الزبير شيئا قلت قول البخاري لا أعرف لابن أبي ذئب عن أبي الزبير شيئا على مذهبه في أنه يشترط لاتصال الاسناد المغنن ثبوت السماع وقد انكر مسلم ذلك انكارا شديدا وزعم أنه قول مخترع وإن المتفق عليه أنه يكفي للاتصال إمكان اللقاء والسماع وابن أبي ذئب أدرك زمان أبي الزبير بلا خلاف وسماعه منه ممكن فان قلت قال البيهقي ورواه عبد العزيز بن عبد الله عن وهب بن كيسان عن جابر مرفوعا وعبد العزيز ضعيف لا يحتج به قلت أخرجه الحاكم في المستدرک حديثا عنه وصححه سنده وأخرجه حديثه هذا الطحاوي في أحكام القرآن فقال حدثنا الربيع بن سليمان المرادي حدثنا أسد بن موسى حدثنا اسماعيل بن عياش حدثني عبد العزيز بن عبد الله عن وهب بن كيسان ونعيم بن عبد الله المجرم عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما جزر البحر فكل وما القى فكل وما وجدته طافيا فوق الماء فلا تأكل وقوله تعالى حرمت عليكم الميتة عام خص منه غير الطافي من السمك بالاتفاق والطافي مختلف فيه فبقى داخل في عموم الآية *

﴿وقال ابن عباس طعمه ميتته إلا ما قدرت منها﴾

أي قال ابن عباس في تفسير وطعمه في قوله تعالى وأحل لكم صيد البحر وطعمه ميتته أي ميتة البحر إلا ما قدرت منها أي من الميتة و قدرت بكسر الهمزة والمجمة وفتحها وتطبيق ابن عباس هذا وصله الطبري من طريق أبي بكر بن حفص عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى وأحل لكم صيد البحر وطعمه قال وطعمه ميتته *

﴿والجرى لا تأكله اليهود ونحن نأكله﴾

أي هذا قول ابن عباس أيضا ورواه ابن أبي شيبة عن وكيع عن الثوري به وقال في رواية سألت ابن عباس عن الجرى فقال لا بأس به إنما تحرمه اليهود ونحن نأكله والجرى بفتح الجيم وكسر الراء المشددة وبالياء آخر الحروف المشددة قال عياض وجاء فيه كسر الجيم أيضا وهو من السمك ما لا قشر له وقال عطاء لما سئل عن الجرى قال كل كل ذئب سمين منه وقال ابن التين ويقال له أيضا الجريث وقال الأزهرى الجريث نوع من السمك يشبه الحيات ويقال له أيضا المارماهي والسلور مثله وقيل هو سمك عريض الوسط دقيق الطرفين قلت الجريث السمك السود المارماهي لفظ فارسي لأن مار بالفارسية الحيكمة وماهي هو السمك والمضاف إليه يتقدم على المضاف في لغتهم *

﴿ وقال شَرِيحٌ صَاحِبُ النَّبِيِّ ﷺ كُلُّ شَيْءٍ فِي الْبَحْرِ مَذْبُوحٌ ﴾

هذا التعليق لم يثبت في رواية ابى زيد وابن السكن والجرجاني وانما ثبت في رواية الاصيل وقال ابو شريح وهو وهم به على ذلك ابو علي النساني وقال مثله عياض وزادوه وشريح بن هاني والصواب انه غيره وهو شريح بن هاني بن يزيد بن كعب الحارثي جاهلي اسلامي يكنى ابا المقدم وابوه هاني بن زيد له محبة واما ابنه شريح فله ادراك ولم يثبت له سماع ولا في وشريح المذكور هنا والذي ذكره ابو عمر فافهم وقال الحياني الحديث محفوظ لشريح لا لابي شريح وكذا ذكره البخاري في تاريخه عن مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج اخبرني عمرو وابو الزبير سمعا شريحاً وقال ابو عمر شريح رجل من الصحابة حجازي روى عنه ابو الزبير وعمرو بن دينار سمعا يحدث عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال كل شىء في البحر مذبح ذبح الله لكم كل دابة خلقة في البحر قال ابو الزبير وعمرو بن دينار وكان شريح هذا قد ادرك النبي ﷺ وقال ابو حاتم له صحبة وليس له في البخاري ذكر الا في هذا الموضع •

﴿ وقال عطاءٌ أماً الطيرُ فارى أن يذبحه ﴾

أى قال عطاء بن ابي رباح هذا التعليق ذكره ابو عبد الله بن منده في كتاب الصحابة اثر حديث شريح المذكور من طريق ابن جريج قال فذكرت ذلك لعطاء فقال اما الطير فارى ان يذبحه •

﴿ وقال ابنُ جُرَيْجٍ قُلْتُ لِعَطَاءٍ صَبَدُ الْأَنْهَارِ وَقِلَافَةُ السَّبِيلِ أَصِيدُ بِمَحَرٍّ هُوَ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ تَلَا هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مَلَحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ نَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِبًا ﴾

أى قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج قلت لعطاء بن ابي رباح قلات السيل بكسر القاف وتخفيف اللام وبالتاء المثناة من فوق جمع قلات وهي النقرة التي تكون في الصخرة يستنقع فيها الماء وكل نقرة في الجبل او غيره فهي قلت وانما اراد ما ساق السيل من الماء وبقي في الغدير وكان فيه حيتان وهذا التعليق رواه ابو قرة موسى بن طارق السككي في سننه عن ابن جريج ورواه عبد الرزاق ايضا في تفسيره عن ابن جريج نحوه سواء •

﴿ وَرَكِبَ الْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى سَرَجٍ مِنْ جُلُودِ كِلَابِ الْمَاءِ ﴾

قيل الحسن هو ابن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه ما قيل هو الحسن البصري وقال بعضهم ويؤيد القول الاول انه وقع في رواية وركب الحسن رضى الله تعالى عنه قلت فيه نوع مناقشة لا تخفى قوله من جلود اى سرج متخذ من جلود كلاب الماء •

﴿ وقال الشعبي لو أن أهلي أكلوا الضفادع لأطعمتهم ﴾

أى قال عامر بن شراحيل الشعبي الى آخره والضفادع جمع ضفدع بكسر الضاد وسكون الفاء وفتح الدال وكسرهما وحكى بضم الضاد وفتح الدال وفي المحكم الضفدع والضفدع اثنان فصيحتان والاثني ضفدعة وقال الجوهري وناس يقولون ضفدع بفتح الدال وقد زعم الخليل انه ليس في الكلام فمثل الاربعة احرف درهم وهجرع وهبلع وقلم الهجرع الطويل والمبلع الا كول والقلم الجبل وزاد غيره الضفدع وجزم صاحب دايون الادب بكسر الضاد والدال وحكى ابن سيده في الاقتضاب ضم الضاد وفتح الدال وهو نادر وحكى ابن دحية ضمهما وقال الجاحظ الضفدع لا يصيح ولا يمكنه الصباح حتى يدخل حنكه الاسفل في الماء وهو من الحيوان الذي يعيش في الماء ويبيض في الشط مثل السلحفاة ونحوها وهي تنق فاذا ابصرت النار امسكت وهي من الحيوان الذي يخلق من ارحام الحيوان ومن ارحام الارضين اذا لحقها الماء واما قول من قال انها من السحاب فكذب وهي لا عظام لها وتزعم الاعراب في خرافاتها انها كانت ذات ذنب وان الضب سلبه اياها وتقول العرب لا يكون ذلك حتى يجمع بين الضب والنون وحتى يجمع بين الضب والضفدع اجبظ الخلق عينا ويصبر عن الماء الايام الصالحة وهي تعظم ولا تسمن كالارب

والاسد بنتاها في الربيع فيأكلها كلا شديدا والحيات تأتي مناقع المياه لطلبها ويقال له نيق وتهدر ولم يبين الشعبي هل تذكر الضفادع أم لا واختلف مذهب مالك في ذلك فقال ابن القاسم في المدونة عن مالك أكل الضفدع والسرطان والسلحفاة جائز من غير ذكاة وروى عن ابن القاسم ما كان مأواه الماء يؤكل من غير ذكاة وإن كان يرعى في البروما كان مأواه ومستقره البر لا يؤكل الا بذكاة وعن محمد بن ابراهيم لا يؤكل الا بذكاة قال ابن التين وهو قول أبي حنيفة والشافعي * ثم اعلم ان قول الشعبي يرد ما رواه ابو سعيد عثمان بن سعيد الدارمي في كتاب الاطعمة بسند صحيح ان ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ضفدع يجعله في دواء فنهى ﷺ عن قتله قال ابو سعيد فيكره أكله انتهى رسول الله ﷺ عن قتله لانه لا يمكن أكله الا مقتولا وان أكل غير مقتول فهو ميتة وزعم ابن حزم ان أكله لا يحل أصلا وروى ابو داود في الطب وفي الادب والنسائي في الصيد عن ابن أبي ذئب عن سعيد بن خالد عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن عثمان القرشي ان طيبيا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الضفدع يجعلها في دواء فنهى عن قتلها ورواه احمد واسحاق بن راهويه وابوداود الطيالسي في مسانيدهم والخاتم في المستدرک في الطب وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال البيهقي واقرى ما ورد في الضفدع هذا الحديث وقال الحافظ المنذرى فيه دليل على تحريم أكل الضفدع لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتله والنهي عن قتل الحيوان اما الحرمته كالآدمي واما التحريم أكله كالصرد والمهدد والضفدع ليس بمحترم فكان النهي منصرفا الى الوجه الآخر *

﴿ وَلَمْ يَرِ الْحَسَنُ بِالسُّلْحَفَةِ بَاسًا ﴾

أى الحسن البصرى ووصله ابن ابي شيبة من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن قال لا بأس بأكلها وروى من حديث يزيد بن ابي زياد عن جعفر انه أتى بسلاحفاة فأكلها ومن حديث حجاج عن عطاء لا بأس بأكلها يعنى السلاحفاة وزعم ابن حزم ان أكلها لا يحل الا بذكاة وأكلها أحلال بريها وبحريها وأكل بيضاها وروى عن عطاء إباحة أكلها وعن طاوس ومحمد بن علي وفقهاء المدينة إباحة أكلها وعندنا يكره أكل ماسوى السمك من دواب البحر كالسرطان والسلحفات والضفدع وخنزير الماء واحتجوا بقوله تعالى (ويحرم عليهم الخبائث) وما سوى السمك خبيث وقال مقاتل ان السلاحفاة من المسوخ وفي الصحاح انها بفتح اللام وحكى اسكانها وحكى سقوط الهاء وحكى الرواى سلاحفية مثل بلهنية وهما مما يلحق بالحماى بالف وفي المحكم السلاحفات والسلحفاة من دواب الماء *

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُلُّ مَنْ صَيَّدَ الْبَحْرَ نَصْرَانِيٌّ أَوْ يَهُودِيٌّ أَوْ مَجُوسِيٌّ ﴾

قال الكرماني كذا وقع في النسخ القديمة وفي بعض النسخ كل من صيد البحر وان صاده نصراني او يهودي او مجوسي قلت المعنى لا يصح الا على هذا ولا بد من هذا التقدير على قول النسخ القديمة وروى كل من صيد البحر ما صاده نصراني او يهودي او مجوسي وروى البيهقي من طريق سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال كل ما لقي البحر وما صيد منه صاده يهودي او نصراني او مجوسي وقال ابن التين مفهومه ان صيد البحر لا يؤكل ان صاده غير هؤلاء وهو كذلك عند قوم *

﴿ وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ فِي الْمَرِيِّ ذَبَحَ الْخَمْرَ النَّيْنَانُ وَالشَّمْسُ ﴾

ابو الدرداء اسمه عويم بن مالك الانصاري الخزرجي والمرى بضم الميم وسكون الراء وتخفيف الياء وكذا ضبطه النووي وقال ليس عريبا وهو يشبه الذي يسميه الناس الكامخ بأعجام الخاء وقال الجوابيقي التحريك لحن وقال الجوهرى بكسر الراء وتشديد هاء وتشديد الياء كانه منسوب الى المرارة والعامية يخففونه وقال الحربى هو مري يعمل بالشام يؤخذ الخمر فيجعل فيها الملح والسمك ويوضع في الشمس فيتغير طعمه الى طعم المري يقول كما ان الميتة والخمر حرامان والتذكية تحل الميتة بالذبح فكذلك الملح قوله والنينان بكسر النون وسكون الياء آخر الحروف وتخفيف النون الثانية وهو جمع نون وهو المحوت ثم تفسير كلام ابن الدرداء بقوله في المري مقدم لفظا ولكن في المعنى متأخر تقديره ذبح الخمر النينان

والشمس في المرى وذبح فعل ماض على صيغة المعلوم والحر منصوب به لانه مفعول والنيان بالرفع فاعله والشمس عطف عليه وقيل لفظ ذبح مصدر مضاف الى الحر فيكون مرفوعا بالابتداء وخبره هو قوله النيان والمنى زوال الحر في المرى النيان والشمس اى تطهيرها فهذا يدل على ان ابا الدرداء ممن يرى جواز تحليل الحر وهو مذهب الحنفية وقال ابو موسى في ذيل الفريز عبر عن قوة الملح والشمس وغلبتهما على الحر وازالتها طمعا ورائحتها بالذبح والماذكر النيان دون الملح لان المقصود من ذلك يحصل بدونه ولم يرد ان النيان وحدها هي التي خلته وقال كان ابو الدرداء يفتى بجواز تحليل الحر فقال ان السمك بالآلة التي اضيفت اليه تغلب على ضراوة الحر وتزيل شدتها والشمس تؤثر في تحليلها فتصير حلالا وقال وكان اهل الريف من الشمامسة يعجزون المرى بالحر وربما يحملون فيه السمك الذي يربى بالملح والابزار مما يسمونه الصحناء والقصد من المرى هضم الطعام يضيفون اليه كل ثيف او حريف ليزيد في جلاء المعدة واستدعاء الطعام بحرافته وكان ابو الدرداء وجماعة من الصحابة ياكون هذا المرى المعمول بالحر قال وادخله البخاري في طهارة صيد البحر يريد ان السمك طاهر حلال وان طهارته وحله يتعدى الى غيره كالملح حتى تصير الحرام النجسة باضافتها اليه طاهرة حلالا وفي التوضيح وكان ابو هريرة وابو الدرداء وابن عباس وغيرهم من التابعين ياكون هذا المرى المعمول بالحر ولا يرون به باسا ويقول ابو الدرداء انما حرم الله الحر بعينها وسكرها وما ذبحته الشمس والملح فنحن ناكله ولا نرى به باسا

٢٥ - **حدثنا محمد بن يحيى عن ابن جريج قال أخبرني عمرو أنه سمع جابرًا** رضى الله عنه يقول غزونا جيش الخبط وأمر أبو عبيدة فجئنا جوعاً شديداً فالتقى البحر حوتاً ميتاً أم ير مثله يقال له العنبر فاكلنا منه نصف شهر فآخذ أبو عبيدة عظماً من عظامه فمر الرأكب تحتة

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان وابن جريج عبد الملك وعمر هو ابن دينار والحديث قدم في المغازى في باب غزوة سيف البحر بين هذا الاسناد عن مسدد عن يحيى وفيه زيادة على ما تنق عليه قوله جيش الخبط قيل انه منصوب بنزع الخافض اى مصاحبين الجيش الخبط اوفيه والخطب بفتح الخاء المعجمة والباء الموحدة الورد الذي يخطب لعلف الابل قوله وأمر ابو عبيدة وهو طمر بن عبد الله بن الجراح احد العشرة المبشرة وقوله وأمر على صيغة المجهول اى جعل عليهم اميرا ويروى واميرنا ابو عبيدة قوله «العنبر» بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبالراء

٢٦ - **حدثنا عبد الله بن محمد أخبرنا سفيان عن عمرو قال سمعت جابرًا يقول بعثنا النبي** صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة راكب وأميرنا أبو عبيدة فرصد عبرا لقريش فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط فسمى جيش الخبط وألقى البحر حوتاً يقال له العنبر فاكلنا نصف شهر وأدھنا بود كحني صلحت أجسامنا قال فآخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه فنصبه فمر الرأكب تحتة وكان فينا رجل فلما اشتد الجوع تفر ثلاث جزائر ثم ثلاث جزائر ثم نهأ أبو عبيدة

هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن عبد الله بن محمد الجعفي المعروف بالمسندى عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قوله عبرا لقريش بكسر العين الابل التي تحمل الميرة قوله بود كحني بفتح الواو والال المهملة وهو دهنه قوله ضلعاً بكسر الضاد المعجمة وفتح اللام قوله رجل هو قيس بن سعد بن عباد الانصاري قوله ثلاث جزائر غرب لان الجزائر جمع جزيرة

والقياس جزر جمع الجزور ومر الكلام فيه في الغازي مستوفي * **باب أكل الجراد**

أي هذا باب في بيان جواز أكل الجراد الواحدة جرادة الذكر والأنثى فيه سواء كالحمامة قيل أنه مشتق من الجرد لأنه لا ينزل على شيء إلا جرده والجراد يلحس التراب وكل شيء يمر عليه ونقل عن الأصمعي أنه إذا خرج من بيضه فهو دباب والواحدة دابة قال ولما به سم على الأشجار لا يقع على شيء إلا حرقه وقال الذكر من الجراد هو الغنظب أو الغنظب زاد الكسائي والغنطوب وقال أبو المصالي الجندب ضرب منه وقال أبو حاتم وأبو جحاد شيخ الجنادب وسيدها وقال ابن خالويه ليس في كلام العرب للجراد اسم أغرب من المصفود وللجراد نيف وستون اسمًا ذكرها وصفة الجراد عجيب فيها صفة عشرة من الحيوانات وذكر بعضها ابن الشهرزوري في قوله *

لها غدا بكر وساقا نعامه * وقادمتا لسر وجوه جوه ضيف
حبها اقاعى الرمل بطنا وانمت * عليها جياذ الخيل بالرأس والفم

قيل وفاته عين الفيل وعنق الثور وقرن الأبل وذنب الحية واختلف في أصله فقيل نثرة حوت ورد في حديث ضعيف أخرجه ابن ماجه عن أنس رفعه أن الجرادة نثرة حوت من البحر وقيل أنه يرى وقيل هو صنفان أحدهما يطير في الهواء يقال له الفارس والآخر ينزوي ويقال له الراجل وله ستة أرجل إذا كان أيام الربيع وأراد أن يبيض التمس الأرض الصلبة والصخرة الصلبة التي لا تعمل فيها الماعول فيضربه بيده فينفرج فيبقى فيها بيضه ويلقى كل واحد مائة بيضة ويطير وبشر كم فإذا أتى أيام الربيع واعتدل الزمان وينشق ذلك البيض فيظهر مثل الذر الصفار فيسبح على وجه الأرض وبها كل زرعها حتى يقوى فينمض إلى أرض أخرى ويبيض كما فعل في العام الأول وآفتها الطير والبرد واجمع العلماء على جواز أكله بغير تذكية إلا أن المشهور عند المالكية اشتراط تذكيته واختلفوا في صفتها فقيل يقطع رأسه وقال ابن وهب أخذه ذكاته وعن مالك إذا أخذه حيا ثم قطع رأسه أو شواء أو قلاء فلا بأس بأكله وما أخذه حيا ففعل عنه حتى مات لا يؤكل وذكر الطحاوي في كتاب الصيدان أبا حنيفة رضى الله تعالى عنه قيل له رأيت الجرادة هو عندك بمنزلة السمك من أصاب منه شيئا أكله سمى أولم بسم قال نعم قلت وإنيما وجدت الجرادة آكله قال نعم قلت وإن وجدته ميتا على الأرض قال نعم قلت وإن أصابه مطر فقتله قال نعم لا يحرم الجرادة شيء على حال *

٢٧ - **حدثنا أبو الوليد** حدثنا **شعبة** عن **أبي يعفور** قال **سمعت ابن أبي أوفى** رضى الله عنهما قال **غزونا مع النبي ﷺ سبع غزوات أو سينا كُنَّا نأكل معه الجرادة** : قال **سفيان** وأبو **عوانة** و**إسرائيل** عن **أبي يعفور** عن **ابن أبي أوفى** **سبع غزوات**

مطابقه لترجمة ظاهرة وأبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وأبو يعفور بفتح الياء آخر الحروف وسكون الميم المهملة وضم الفاء وبالأو وبالراء منصرفا - وقدان بفتح الواو وسكون القاف وبالدال المهملة وبالنون ويقال اسمه واقدو وقدان لقبه وكذا قاله مسلم وهو الأكبر ولهم أبو يعفور الأصغر اسمه عبد الرحمن بن عبيد وكلاهما ثقة من أهل الكوفة ولبس للا كبير في البخاري - سوى هذا الحديث وآخر تقدم في الصلاة في أبواب الركوع من صفة الصلاة وجزم النووي بأنه الأصغر هنا وتبع في ذلك ابن العربي وغيره والصواب أنه الأكبر به جزم الكلاباذي والذي يرجح كلامه جزم الترمذي بعد تخريجه هذا الحديث بأن راوى حديث الجرادة هو الذي اسمه واقدو ويقال وقدان وهذا هو الأكبر يؤيده أيضا ابن أبي حاتم جزم في ترجمة الأصغر بأنه لم يسمع من عبد الله بن أبي أوفى وقال شيخنا زين الدين رحمه الله أبو يعفور الأصغر لم يسمع من أحد من الصحابة وأبو يعفور الأكبر سمع من جماعة من الصحابة منهم ابن عمر وأنس وعبد الله بن أبي أوفى ومات سنة عشرين ومائة واسم أبي أوفى علقمة بن خالد الأسلمي والحديث أخرجه

مسلم فی الذبائح عن محمد بن متی وغیره و أخرجه ابوداود فی الاطعمة عن حفص بن صر و أخرجه الترمذی فیہ عن احمد
ابن منیع وغیره و أخرجه النسائی فی الصيد عن قتیبہ وغیره **قوله** سبع غزوات اوستا کذا فی رواية الاکثرین و وقع فی رواية
النسائی اوست و قال شیخنا اختلفت الفاظ الحديث فی عدد الغزوات و ذکر الترمذی بمدان رواه بلفظ غزوات مع رسول
الله ﷺ ست غزواتنا کل الجراد هكذا روى سفيان بن عيينة عن ابي يعفور هذا الحديث و قال ست غزوات
وروى سفيان الثوري هذا الحديث عن ابي يعفور و قال سبع غزوات و ذکر الاختلاف بين السفيانيين ولم يذكر فی رواية
شعبة عن ابي يعفور عدد الغزوات وهو عند البخاری علی الشك و كذا فی رواية ابي داود و قال النسائی ست غزوات من
غير شك و نقل بعضهم عن ابن مالك سبع غزوات أو ثمان و اطال الكلام عنه فلا فائدة فیہ هنا لانه لم یثبت عن أحد ممن
روى هذا الحديث لفظ أو ثمان والله اعلم **قوله** قال سفيان هو الثوري و ابوعوانة الوضاح البشكري و اسراييل بن يونس بن
ابی اسحق السبيعي كلهم رووا عن ابي يعفور عن عبد الله بن ابي اوفى سبع غزوات و اما رواية سفيان فقد وصلها الدارمی عن
محمد بن يوسف الفريابي عن سفيان هو الثوري و لفظه غزواتنا مع النبي ﷺ سبع غزواتنا کل الجراد و اما رواية ابي عوانة
فقد وصلها مسلم عن ابي كامل عنه و اما رواية اسراييل فقد وصلها الطبرانی من طریق عبد الله بن رجاء عنه و لفظه سبع غزوات
كلنا نأكل معه الجراد وهذا الحديث يدل علی جواز كل الجراد قالوا كل الجراد حلال بالاجماع و خصه ابن العربي
بغير جراد الاندلس لما فیہ من الضرر المحض و عن المسالكية فی المشهور خلافه و وردت احاديث اخرى باكله منها
حديث ابن عمر أخرجه ابن ماجه من رواية عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عبد الله بن عمر ان رسول الله
ﷺ قال احلت لنا ميتتان الحوت و الجراد کذا رواه في ابواب الصيد ثم رواه في ابواب الاطعمة و زاد فیہ و دمان
الكبد و الطحال و عبد الرحمن بن زيد بن اسلم ضعيف ضعفه يحيى بن معين وغیره * ومنها حديث جابر رواه احمد في
مسنده من رواية جابر الجعفي وهو ضعيف عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله ﷺ فاصبنا جرادا فاكلناه *
ومنها حديث ابي هريرة رواه ابن ماجه من رواية ابي الهزم وهو ضعيف عن ابي هريرة قال خرجنا مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في حج او عمرة فاستقبلنا رجل من جراد فجعلنا نضربهن باسواطنا و نمالنا فقال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كاهنه من صيد البحر و وردت احاديث اخرى بالوقف و بالمنع * منها ما رواه الدارقطني من
حديث زينب بنت منجل و يقال منجل عن عائشة رضی الله تعالى عنها ان رسول الله ﷺ زجر صيادتنا عن
الجراد و كانوا يأكلونه قال ابو الحسن و الصواب انه موقوف * ومنها ما رواه ابوداود عن سليمان سئل رسول الله
ﷺ عن الجراد فقال لا اكله ولا احرمه قال و قد روى مرسل و روى ابن ابي عاصم من حديث بقیة حدثني نمير
ابن يزيد حدثني ابي انه سمع صدى بن عجلان يحدث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان مريم بنت عمران
عليها السلام سالت ربها عز وجل ان يطعمها لحما لادم له فاطعمها الجراد فقالت اللهم انمسه بغير رضاع و تابع بينه وبين
بنیه بغير شياخ یعنی الصوت و روى ايضا من حديث محمد بن عيسى الهذلي عن ابن المنكدر عن جابر قال قال عمر رضی
الله تعالى عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الله خلق الفأمة ستمائة فی البحر و اربعمائة فی البر فاول شئ يهلك
من هذه الامة الجراد فاذا هلك الجراد تناهت الامم مثل سلك النظام *

﴿ باب آنية المجوس ﴾

ای هذا باب فی بیان حکم آنية المجوس فی الاكل و الشرب منها و قد ترجم هكذا و ليس فی حديث الباب ذکر المجوس
و انما فیہ ذکر اهل الكتاب فقيل لعل البخاری يرى ان المجوس من اهل الكتاب و قيل بنی الحكم هكذا لان المحذور
من ذلك واحد هو عدم توقيهم النجاسات و قال الكرمانی هما متساويان فی عدم التوقف عن النجاسات فحكم باحدهما علی
الآخر بالقياس او باعتبار ان المجوس يزعمون التمسك بالكتاب و قيل نص فی بعض طرق الحديث علی المجوس رواه الترمذی
عن ابي ثعلبة سئل رسول الله ﷺ عن قدور المجوس فقال انقوها غسلا و اطبخوها فیها و من عادة البخاری انه يترجم به
ثم يورد فی الباب ما يؤخذ منه الحكم بطريق الالتحاق *

٢٨ - **حدثنا أبو عاصم** عن **حيوة بن شريح** قال **حدثني** **ربيعة بن يزيد الدمشقي** قال **حدثني** **أبو إدريس الخولاني** قال **حدثني** **أبو ثعلبة الخشني** قال **أتيت النبي صلى الله عليه وسلم** فقلت **يا رسول الله** إنا بأرض أهل الكتاب فإنا كل في آيتهم وأرض صيد أصيد بقومى وأصيد بكلبى المعلم ويكلبى الذى ليس بمعلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم **أما ما ذكرت أنك بأرض أهل كتاب فلا تأكلوا في آيتهم إلا أن لا تجدوا بدا فإن لم تجدوا بدا فاغسلوها وكلوا فيها وأما ما ذكرت أنكم بأرض صيد فما صيدت بقومى فاذكر اسم الله وكل وما صيدت بكلبى المعلم فاذكر اسم الله وكل وما صيدت بكلبى الذى ليس بمعلم فاذرك ذكاته فكله** **وجه المطابقة** قد ذكرناها وأبو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد وأبو إدريس عائذ الله بالذال المعجمة والحديث قد مر عن قريب في باب ما جاء في التصيد ومرا الكلام فيه هناك قوله بدا أى فراقوا قال الجوهري قولهم لابد من كذا كانه قال لا فراق منه ويقال البذر العرض •

٢٩ - **حدثنا المكي بن إبراهيم** قال **حدثني** **يزيد بن أبي عبيد** عن **سلمة بن الأكواع** قال **لما أمسوا يوم فتحوا خير أوقدوا النيران** قال النبي صلى الله عليه وسلم **على ما أوقدتم هذه النيران قالوا لحوم الخمر الإنسانية قال أهرقوا ما فيها واكسروا قدورها فقام رجل من القوم فقال نهر يق ما فيها ونفسلها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو ذاك**

وجه إيراد هذا الحديث في هذا الباب هو أنه لما ثبت تحريم الخمر الإلهية صارت كالميتة والمباح **صلى الله عليه وسلم** استعمال القدور بعد غسلها صارت كذلك آنية المجوس فيجوز استعمالها بعد غسلها لأن ذبائحهم ميتة وهذا الحديث هو السابع عشر من ثلاثيات البخاري والمكي علم بخلاف ما قاله الكرمانى أنه منسوب إلى مكة المشرفة وقدمضى في المظالم في باب هل تكسر الدنان التي فيها الخمر بين هذا الإسناد ومضى الكلام فيه هناك قوله أهرقوا بفتح الهمزة وسكون الهاء من أهرق يهرق والهاء فيه زائدة قوله أو ذاك إشارة إلى التحيير بين الكسر والفعل وقال النووي ما أمرأ ولا بكسر هاء جز ما يحتمل أنه كان يوحى أو اجتهد ثم نسخ أو تغير الاجتهاد •

باب التسمية على الذبيحة ومن ترك منعهذا •

أى هذا باب في بيان حكم التسمية على الذبيحة وفي بيان من ترك التسمية على الذبيحة حالة كونه متعمدا وهذه الترجمة هكذا هي عند أكثرين وفي بعض النسخ كتاب الذبائح وليس بصحيح لأنه ترجم أولا كتاب الصيد والذبائح أو كتاب الذبائح ويكون ذكره تكرار بلا فائدة وقد يقول متعمدا إشارة إلى أنه إذا ترك التسمية ناسيا على الذبيحة لا يكون مانعا من الحل كما مر الخلاف فيه •

قال ابن عباس من نسي فلا بأس •

أى قال ابن عباس من نسي التسمية على الذبيحة فلا بأس بمعنى لا تحرم الذبيحة ووصل هذا التعليق الدارقطني من طريق شعبة عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء قال حدثني عيينة عن ابن عباس أنه لم يره بأسا يعني إذا نسي وأخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة بهذا الإسناد فقال في مسنده عن عيينة عن ابن عباس فيمن ذبح ونسي التسمية فقال المسلم فيه اسم الله وإن لم يذكر التسمية وسنده صحيح وهو موقوف وذكره مالك بلافا عن ابن عباس وأخرجه الدارقطني من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعا •

وقال الله تعالى ولأننا كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق والسامى لا يسمى فاصفا وقوله

وَأَنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿٣٠﴾

أورد هذه الآية تقوية لاحتجاج الحنفية بهافي قولهم ان التسمية شرط فان تركها عمدا فلا يحل اكله وان تركها ناسيا فلا عليه شيء. وبين وجه ذلك بقوله والناسي لا يسمى قالوا وذكر الآية الاخرى التي هي من تمام الآية تقوية لاحتجاج الشافعية حيث قالوا عالم يذكر اسم الله عليه كناية عن الميتة وما ذكر اسم غير الله عليه بقرينة وانه لفسق وهو مؤول بما اهل به لميراثه وقوله وان الشياطين ليوحون اي ليوسوسون الى اوليائهم من المشركين ليجادلوكم بقولهم ولانا كلوا مما قتل الله قتلوا وبهذا ترجع تاويل من اوله بالميتة والتحقيق في هذا المقام ان قوله تعالى (ولانا كلوا) الآية نهى والنهي المطلق للتحريم ويدل عليه قوله (وانه لفسق) واكد النهي بحرف من لانه في موضع النهي المبالة فيقتضي حرمة كل جزء منه والماء في قوله (وانه لفسق) ان كانت كناية عن الاكل فالفسق اكل الحرام وان كانت كناية عن المذبوح فالذبوح الذي يسمى فسقا يكون حراما كافي قوله تعالى (او فسقا اهل لعير الله به) وفي الآية بيان ان الحرمة لعدم ذكر اسم الله تعالى لان التحريم يوصف بذلك الوصف وهو الموجب للحرمة كاليتة والموقوذة وبهذا تبين فساد حمل الآية على الميتة وفنايح الشركين فان الحرمة هناك ليست لعدم ذكر اسم الله تعالى حتى انه وان ذكر اسم الله لم يحمل فان قلت النص يحمل لانه يحتمل الذكر حالة الذبيح وحالة الطبخ وحالة الاكل فلم يصح الاحتجاج به قلت ما سوى حالة الذبيح ليس بمراد بالاجماع واجمع السلف على ان المراد حالة الذبيح فلا يكون مجعلا وقد حررنا الكلام في هذا المقام مبسوطا في شرحنا البناية في شرح الهداية فمن اراد التحقيق فيه فليرجع اليه

٣٠ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ ابْنِ رَافِعٍ عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذِي الْحُلَيْفَةَ فَأَصَابَ النَّاسَ جُوعٌ فَأَصَبْنَا إِبِلًا وَغَنَمًا وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أُخْرِيَاتِ النَّاسِ فَجَلُّوا فَتَصَبَّوْا الْقُدُورَ فَذَفَعَ إِلَيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِالْقُدُورِ أَنْ تُكْفِثَ ثُمَّ قَسَمَ فَدَلَّ عَشْرَةً مِنَ الْغَنَمِ بِبَعِيرٍ فَتَدَّ مِنْهَا بَعِيرٌ وَكَانَ فِي الْقَوْمِ خَيْلٌ يَسِيرَةٌ فَطَلَبُوهُ فَأَصْبَاهُمْ فَأَضْرَى إِلَيْهِ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ اللَّهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْبَهَائِمِ أَوْابِدَ كَأَوْابِدِ الْوَحْشِ فَمَا تَدَّ عَلَيْكُمْ مِنْهَا فَاصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا قَالَ وَقَالَ جَدِّي إِنَّا لَنَرَجُو أَوْ تَخَافُ أَنْ نَلْقَى الْعَدُوَّ غَدًا وَلَيْسَ مَعَنَا مَدْيٌ أَفَنَذْبِجُ بِالْقَصَبِ قَالَ مَا أَهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ لَيْسَ لِسَنِّ وَالظَّفَرُ وَسَاخِرٌ كُمْ عَنْهُ أَمَا السِّنُّ فَظَمٌ وَأَمَا الظَّفَرُ فَمُدَى الْحَبَشَةِ ﴿٣١﴾

مطابقه للترجمة في قوله وذكر اسم الله عليه فكل وموسى بن اسماعيل ابو سلمة البصري الذي يقال له التبوذكي وابو عوانة الوضاح البشكري وسعيد بن مسروق وهو والد سفيان الثوري وعباية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاعه بكسر الراء وبالفاء وبالعين المهملة ابن رافع ضد الحافض ابن خديج بفتح الحاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبالهمزة ابن رافع الانصاري وعباية هذا يروي عن جده رافع بن خديج وقال النسائي في بعض الروايات عباية الدال المهملة وبالهمزة ابن رافع عن جده رافع بن خديج وقال النسائي في بعض الروايات عباية عن ابيه عن جده زيادة لفظ عن ابيه وهو سهو والحديث مضى في الشركة في باب من عدل عشرة من الغنم بمجزور في القسم فانه اخرجه هناك عن محمد بن وكيع عن سفيان عن ابيه عن عباية بن رفاعه عن جده رافع بن خديج الى آخره وفيه ايضا عن علي بن الحكم الانصاري وفي الجهاد في باب ما يكره من ذبيح الابل والغنم في المنان ومضى الكلام فيه مبسوطا قوله بذى الحليفة قال الد اودي والحليفة المذكورة هنا من ارض تهامة بين الطائف ومكة وليست التي بالقرب من المدينة

وصكدا

(بَابُ مَا ذُبِحَ عَلَى النُّصَبِ وَالْأَصْنَامِ)

٣١ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ الْمُخْتَارِ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَقِيَ زَيْدَ بْنَ حَمْرٍو ابْنَ نُفَيْلٍ بِاصْتِغَالِ بِلْدَحٍ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَحْيُ فَقَدَّمَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَفْرَةَ فِيهَا لَحْمٌ فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا ثُمَّ قَالَ إِنِّي لَا آكُلُ مِمَّا تَذْبَحُونَ عَلَى أَنْصَابِكُمْ وَلَا آكُلُ إِلَّا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴿

(م ۱۵ - ۲۱۴ عمدة القاری)

المناقب في باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل فانه اخرجه هناك مطولا عن محمد بن ابي بكر عن فضيل بن سليمان عن موسى الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وزيد بن عمرو بن نفيل بضم النون القرشي والدمية احد العشرة المبصرة كان يتجسد في الجاهلية على دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام قوله « بلدح » بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح الدال المهمة وفي آخره حاسمة منصرفة وغير منصرفة وهو اسم موضع بالحجاز قريب من مكة قوله « فقدم اليه رسول الله ﷺ » سفره وفي هذا الموضع اختلاف فرواية الاكثرين هكذا وهو ان الضمير في اليه يرجع الى زيد ورسول الله مرفوع لانه فاعل قدم وسفره منصوب على المفعولية وفي رواية الكشميهني فقدم الى رسول الله ﷺ سفره على ان قدم على صيغة المجهول وسفره مرفوع به والجمع بينهما بان القوم الذين كانوا هناك قدموا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سفره فقدمهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى زيد قوله « سفره فيها لحم » رواية ابي ذر وفي رواية غيره سفره لحم قوله « فابى » اي زيد اى امتنع عن الاكل وقال الخطابي امتنع زيد من اكل ما في السفره انما هو من خوفه ان يكون اللحم مما ذبح على الانصاب النصبوية للعبادة وقد كان رسول الله ﷺ ايضا لا يأكل من ذبائحهم التي كانوا يذبحونها لانصابهم واما ذبحهم لما كانهم فلم نجد في الحديث انه كان يتنزه عنه وقال الكرمانى وكونه في سفره لا يدل على انه كان يا كل منه وقال ابن زيد ما ذبح على النصب وما اهل به لغير الله واحد ومعنى ما اهل به لغير الله ذكر عليه غير اسم الله من اسماء الاوثان التي كانوا يمدونها وكذا المسيح وكل اسم سوى الله عز وجل واختلف العلماء في ذلك فذكره عمرو ابنه وعلى ومائش رضي الله تعالى عنهم ما اهل به لغير الله وعن النخعي والحسن والثوري مثله وكرو مالك ذبائح النصارى لكنائسهم واعبادهم وقال يكره ما سمي عليه المسيح من غير تحريم وقال ابو حنيفة لا يؤكل ما سمي المسيح عليه وقال الشافعي لا يحل ما ذبح لغير الله ولا ما ذبح للاصنام ورخص في ذلك آخرون وروى ذلك عن عبادة بن الصامت وابى الدرداء وابى امامة وقال عطاء والشعبى قد احل الله ما اهل به لغير الله لانه قد علم انهم سيقولون هذا القول واحل ذبائحهم واليه ذهب الليث وفقهاء اهل الشام مكحول وسعيد بن عبد العزيز والاوزاعي وقالوا سواء سمي المسيح على ذبيحة او ذبح لعبد او كنيسة وكل ذلك حلال لانه كتابي قد ذبح لدينه وكانت هذه ذبائحهم قبل نزول القرآن واحلها الله تعالى في كتابه *

باب قول النبي ﷺ فليذبح على اسم الله

اي هذا باب يذكر فيه قول النبي ﷺ فليذبح اضحيته على اسم الله عز وجل *

٣٢ - حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ جُنْدَبِ بْنِ سَفْيَانَ الْبَجَلِيِّ قَالَ ضَحَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُضْحِيَّةَ ذَاتِ يَوْمٍ فَإِذَا أُنَاسٌ قَدْ ذَبَحُوا ضَحَايَاهُمْ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَأَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ قَدْ ذَبَحُوا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقَالَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ كَانَ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ

مطابقه للترجمة في آخر الحديث قبل فائدة هذه الترجمة بعد تقدم الترجمة على التسمية التنبية على ان الناس يذبح على اسم الله لانه لم يقل فيه فليسم وانما جعل اصل ذبح المسلم على اسم الله من صفة فعله ولوازمه كما ورد ذكر الله على قلب كل مسلم سمي اولم يسم انتهى (قلت) التنبية هنا على ان من ذبح قبل صلاة العيد يبيدها بالتسمية حيث قال فليذبح على اسم الله واعلم به ان وقت الاضحية بعد الصلاة يذبحها مقرونة بالتسمية لان كلمة على هنا فيها معنى المصاحبة كافي قوله اركب على اسم الله اي مصاحبا باسم الله وقال بعضهم قوله فليذبح على اسم الله يحتمل ان يكون المراد به الاذن في الذبيحة حينئذ او المراد به الامر بالتسمية (قلت) المراد به ان الذبيحة بعد الصلاة بالتسمية وانه لا يجوز قبل الصلاة ولا بدون التسمية وهذا هو الذي يفهم من الحديث والقرائن ايضا تدل عليه وما ذكره هذا القائل بالاحتمالين من سوء التصرف من غير تأمل في معنى الحديث

وابوعوانة الوضاح الشكري والاسود بن قيس العبدى ابو قيس الكوفي وجندب بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال المهمة وضما ابن عبد الله بن سفيان البجلي بفتح الباء الواحدة والجيم والحديث مر في العبدى في باب كلام الامام والناس في خطبة العبد فانه اخرجه هناك عن مسلم عن شعبة عن الاسود عن جندب الى آخره ومر الكلام فيه قوله ضحينا من ضحى بضحى بالتشديد قوله اضحية بضم الهمزة وكسرها وفيه لفتان اخر اوان الضحية والاضحية قوله ذات يوم اى فى يوم ولفظ ذات مقحم لنا كيد قالت النحاة هو من باب اضافة المسمى الى اسمه قوله على اسم الله قال الداودى اى باسم الله وقد ذكرناه وقال بعض الناس لا يقال على اسم الله لان اسم الله تعالى على كل شئ ويرد بمسا ذكرناه وفيه العقوبة بالمال لخالفه السنة والتقرير عليها وفيه ان اصل السنة ان من استعجل شيئا قبل وجوبه انه يحرمه كقاتل مورثه

﴿ باب ما أنهر الدم من القصب والمرورة والحديد ﴾

اى هذا باب في بيان ما أنهر الدم اى اساله قوله من القصب والمرورة والحديد ذكر هذه الثلاثة وليس في احاديث الباب شئ منها وليس فيها الا الذبح بالحجر اما الذبح بالقصب فقد ورد في بعض طرق حديث رافع عند الطبرانى افاذ بفتح بالقصب والمرورة واما الذبح بالمرورة ففي حديث اخرجه احمد والنسائى والترمذى وابن ماجه من طريق الشعبي عن محمد بن صفوان وفي رواية عن محمد بن صيفى قال ذبحت ارنبيين بمرورة فامرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باكلهما وصححه ابن حبان والحاكم والمرورة قال الاصمعى هى حجارة بيض رقاق بقدر منها النار واما الذبح بالحديد فيؤخذ من حديث اخرجه ابن ماجه من رواية جرير بن حازم عن ابوب عن زيد بن اسلم قال جرير فلقبت زيد بن اسلم فحدثني عن عطاه بن يسار عن ابي سعيد الخدرى قال كانت لرجل من الانصار ناقة تروى في قبل احد فمرض لها فحرقها بؤ تدفقت لزيد وتدمن خشب او حديد قال لابل من خشب فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامر به باكلها انتهى فاذا كان بؤ تدمن خشب جاز فن وتدمن حديد بالطريق الاولى وروى ابوداود والنسائى وابن ماجه من رواية سماك بن حرب عن موسى بن قطرى عن عدى بن حاتم قال قلت يا رسول الله ارايت ان احدها اصاب صيدا وليس معه سكين ايدبح بالمرورة وشقة العصا فقال انهر الدم بما شئت واذكر اسم الله عز وجل هذا لفظ ابى داود وقال النسائى فاذبح بالمرورة والعصا وقال ابن ماجه فلا نجد سكين الا الظرارة وشقة العصا قلت الظرارة جمع ظرر وهو حجر صلب محدود ويجمع ايضا على ظران وروى احمد في مسنده من حديث سفينة ان رجلا شاط نافته بجدل فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامرهم باكلها قلت الجدل بكسر الجيم وفتحها اصل الشجرة يقطع وقد يجعل العود جذلا ومعنى شاط نافته ذبحها بعود

٢٣ - ﴿ حدثنا محمد بن ابي بكر المفضل عن حدثنا معتمر بن عبيد الله عن نافع بن سمع ابن كعب

ابن مالك بن مخير ابن عمر ان اياه اخبره ان جارية لهم كانت ترقى غنما يسلم فأنصرت بشاق من غنمها موتا فكسرت حجرا فذبحتها به فقال لاهله لا تأكلوا حتى آتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسأله او حتى ارسل اليه من يسأله فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او بعث اليه فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باكلها

يمكن ان تؤخذ المطابقة بين الترجمة والحديث من قوله فكسرت حجرا لان المرورة ايضا حجر ومحمد بن ابي بكر بن على بن عطاه بن مقدم ابوعبد الله المعروف بالمقدمي بتشديد الدال مفتوحة وروى عنه مسلم ايضا ومعتمر هو ابن سليمان وعبيد الله هو ابن عمر العمرى ونافع مولى ابن عمر رضى الله تعالى عنهم وابن كعب جزم المزى في الاطراف بانه عبد الله ابن كعب وقيل عبد الرحمن بن كعب بن مالك يروى عن ابيه كعب بن مالك الانصارى احد الثلاثة الذين تب عليهم وفي التوضيح وفي هذا الاسناد لطيفة وهي رواية صحابي عن تابعي لان ابن عمر رواه عن ابن كعب بن مالك وهو تابعي قلت ابن عمر لم يروه هذا الحديث عن احدهما وانما ابن كعب اخبر به ومضى الحديث في الوكالة في باب اذا ابصر الراعى

او الوكيل شاة تموت فانه اخرجه هناك عن اسحاق بن ابراهيم عن مضمرة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله ان جارية ذكرها بلفظ الجارية في ثلاث مواضع وفي الوكالة ايضا واكثر ما تستعمل هذه اللفظة في الامة وقد جاء مصرحاً به في رواية اخرى وذكره البخاري بعد بلفظ امرأة ولفظ جارية قوله يسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام وفتحها وبالعين المهملة جبل معروف بالمدينة قوله قابضت بشاة هكذا رواية ابي ذر وفي رواية غيره قابضت شاة من غنمها قوله موتاً منصوب بقوله ابصرت وفي رواية السرخسي والمستعمل موتها قوله قد بحتها وفي رواية الكشميري فذكرتها قوله «به» أي بالحجر وسقطت هذه اللفظة لغير أبي ذر قوله او حتى ارسل اليه شك من الراوي وفي هذا الحديث خمس فوائد ذبيحة المرأة وذبيحة الامة والذكاة بالحجر وذكاة ما اشرف على الموت وذكاة غير المالك بلا وكالة واختلاف اذا ذبح الراعي شاة وقال خشيته عليها الموت قال ابن القاسم لاضمان عليه وضمنه غيره *

٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمَةَ أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ أَنَّ جَارِيَةَ لِكُتَيْبِ بْنِ مَالِكٍ تَزَعَّى غَنَمًا لَهُ بِالْجُبَيْلِ الَّذِي بِالسُّوقِ وَهُوَ يَسْلَعُ فَأَصِيبَتْ شَاةٌ فَكَسَّرَتْ حَجَرًا فَدَبَّحَتْهَا بِهِ فَقَدْ كَرُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ فَأَمَرَهُمْ بِأَكْلِهَا ﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن موسى بن اسماعيل المتقري عن جويرة بن اسماء البصري عن نافع مولى ابن عمر عن رجل من بني سلمة الى آخره وبنو سلمة بفتح السين وكسر اللام قال السكرماني واسناد الحديث مجهول لان الرجل غيره معلوم وقيل هو ابن لكعب بن مالك السلمي الانصاري *

٣٥ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رَافِعٍ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ لَنَا مَدَى فَقَالَ مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ فَكُلْ لَيْسَ الظُّفْرُ وَالسِّنُّ أَمَّا الظُّفْرُ فَمَدَى الْحَبْشَةِ وَأَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ وَنَدَّ بَيْرٌ فَحَبَسَهُ فَقَالَ إِنَّ لَهُدًى الْإِبِلِ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ فَمَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا فَاصْنَعُوا هَكَذَا ﴾

مطابقه للترجمة في قوله ما أنهر الدم والحديث مضى في باب التسمية على الذبيحة عن قريب وعبدان لقب عبد الله ابن عثمان بن جبلة يروي عن أبيه عن شعبة عن سعيد بن مسروق وهو ابو سفيان الثوري عن عباية بن رفاعه هكذا رواية ابي ذر وفي رواية غيره عباية بن رافع ورافع جد عباية وابوه رفاعه فنسبه في هذه الرواية اعني رواية غير ابي ذر الى جده ولو اخذ بظاهره لكان الحديث عن خديج والد رافع وليس كذلك قوله «فحسبه» فيه حذف تقديره فحسبه رجل بسهم والباقي قد مر *

﴿ بَابُ ذَبِيحَةِ الْمَرْأَةِ وَالْأَمَةِ ﴾

اي هذا باب في بيان جواز ذبيحة المرأة وذبيحة الامة وكأنه اشار بهذه الترجمة الى رد من منع هذا وقد نقل محمد بن عبد الحكم عن مالك كراهته وفي المدونة جوازه وهو قول جمهور الفقهاء وذلك اذا احضرت الذبيح وكذلك الصبي اذا احسنه واختلف في كراهة ذبح النخعي وروى ابن حزم عن طاوس منع ذبيحة الزنجي كما يحكي ان شاء الله تعالى *

٣٦ - ﴿ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ لِكُتَيْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ امْرَأَةً ذَبَحَتْ شَاةً بِحَجَرٍ فَسُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَرَ بِأَكْلِهَا ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وصدقة هو ابن الفضل المروزي وعبدية هو ابن سليمان الكوفي وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث مضى قبل الباب من طريق جويرة عن نافع *

﴿ وَقَالَ الْبَيْتُ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ يُخْبِرُ عَبْدَ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ جَارِيَةَ لِكَنْبٍ بِهَذَا ﴾

هذا التعليق وصله الاسماعيل من رواية احمد بن يونس عن الليث به وهذا ايضا مجهول قوله « بهذا » اي بهذا الحديث المذكور •

٢٧ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ سَعْدٍ أَوْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ جَارِيَةَ لِكَنْبٍ بِنِ مَالِكٍ كَانَتْ تَرْعَى غَنَمًا بِسَلَمٍ فَأُصِيبَتْ شَاةٌ مِنْهَا فَأَذَرَ كَتَمَهَا فَذَبَحَتْهَا بِحَجَرٍ فَسُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ كُلُّوْهَا ﴾

هذا ايضا طريق آخر في الحديث المذكور وفيه مجهول وتردد في معاذ بن سعد اخرج عن اسماعيل ابن ابي اويس عن مالك عن نافع الى آخره قال الكرمانى والشك من الراوى في معاذ لا يقدح لان كلاهما صحابي والصعابة كلهم عدول قلت ليس هنا اثنان وانما هو واحد غير ان التردد في ان معاذ هو ابن وسعد ابوه او ان سعدا ابن ومعاذ ابوه ولهذا لم يذكر في الاستيعاب معاذ بن سعد وذكر الذهبي معاذ بن سعد او سعد بن معاذ كذا روى مالك عن نافع في الذكاة بحجر •

﴿ بَابُ لَا يَذْكِي بِالسِّنِّ وَالْعَظْمِ وَالظُّفْرِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه لا يذكي الى آخره قال الكرمانى ما هذا العظم والسن عظم خاص وكذا الظفر واجاب بقوله لعل البخارى نظر الى انهما ليسا بمظمين عرفا قال الاطباء ايضا ليسا بمظمين والصحيح انهما عظم وعظم العظم على ما قبله عظم العام على الخاص وعظم ما بعده عليه عطف الخاص على العام وقال ايضا ترجم بالمظم وليس في الحديث ذكره واجاب بان حكم العظم يعلم منه وقيل عادة البخارى انه يشير الى ما في اصل الحديث فان فيه اما السن فعظم •

٢٨ - ﴿ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ حَدَّثَنَا صُفْيَانُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ كُلُّ يَتْنِي مَا نَهَرَ الدَّمَ إِلَّا السِّنُّ وَالظُّفْرُ ﴾

هذا قطعة من حديث رافع بن خديج ومر الكلام فيه اخرج عن قبيصة بن عقبة عن صفيان الثوري عن ابيه سعد بن مسروق عن عباية بن رفاعه الى آخره •

﴿ بَابُ ذَبِيحَةِ الْأَعْرَابِ وَنَحْوِهِمْ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم ذبيحة الاعراب وهم ما كانوا البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلون المدن الحاجة والعرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس لا واحده من لفظه اقام بالبادية او المدن والنسبة اليهما اعرابي وعربي قوله ونحوهم بالواو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميين والنسفي ونحوهم بالراء من نحو الابل •

٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ حَدَّثَنَا أُسَامَةَ بْنَ حَفْصٍ الْمَدَنِيَّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ قَوْمًا قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَوْمًا يَأْتُونَنَا بِاللَّحْمِ لَا نَدْرِي أَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا فَقَالَ سَمُوا عَلَيْهِ أَنْتُمْ وَكُلُّوْهُ قَالَتْ وَكَانُوا أَحَدِيثِي عَهْدٍ بِالْكَفْرِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ان قوما ياتوننا لان المراد منهم الاعراب الذين ياتون اليهم من البادية ومحمد بن عبيد الله ابن زبدا بن ثابت بالثناء المثلثة والموحدة والتساة مولى عثمان بن عفان القرشي الاموي المدني وهو من افراد البخارى واسامة بن حفص المدني يروي عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة وهذا الحديث من افراد قوله ياتوننا بالادغام والفلك قوله باللحم وفي رواية ابي خالد اللحمان وفي رواية النسائي ان ناسا من الاعراب وفي رواية مالك

من البادية قوله اذ كر على صيغة المجهول والمهمزة فيه للاستفهام وفي رواية الطفاوى التي مضت في البيوع اذ كروا وفي رواية ابى خالد لاندري يذ كرون وزاد ابو داود في روايته اهل يذ كروا اقلنا كل منها قوله «وكانوا» أى القوم السائلون وقد استدل قوم بهذا الحديث على ان التسمية على الذبيحة ليست بواجبة اذ لو كانت واجبة لما ارمم عليه السلام بآكل كل ذبيحة الاعراب اهل البادية واجيب بان هذا كان في ابتداء الاسلام والدليل عليه ان مالكا زاد في آخره وذلك في اول الاسلام ويمكن انهم لم يكونوا جاهلين بالتسمية •

﴿تَابِعَهُ عَلِيٌّ عَنِ الدَّرَاوَرْدِيِّ﴾

يعنى تابع اسامة بن حفص عن هشام على بن المدينى عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي بفتح الدال المهملة والراء والواو وسكون الراء وباللاد المهملة نسبة الى دراورد قرية من قرى خراسان ومراده من متابعته لياه أنه رواه عن هشام بن عروة مرفوعا كما رواه اسامة بن حفص ووصل هذه المتابعة الاسماعيلي من طريق يعقوب بن حميد عن الدراوردي •

﴿وَتَابِعَهُ أَبُو خَالِدٍ وَالطَّفَاوِيُّ﴾

اى وتابع اسامة بن حفص ايضا ابو خالد سليمان بن حيان الاحمر في روايته عن هشام بن عروة مرفوعا ووصل هذه المتابعة البخارى في كتاب التوحيد متصلا عن يوسف بن موسى عنه قوله والطفاوى اى وتابعه ايضا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى بضم الطاء المهملة وتخفيف الفاء والواو نسبة الى طفاوة بنت حزم بن زياد بن ثعلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة ووصل متابعته البخارى في كتاب البيوع عن احمد بن المقدم الدجلى عنه وسماه هناك محمد بن عبد الرحمن وزاد الاسماعيلي انه تابعه ايضا عبد الرحيم بن سليمان ويونس بن بكير ومعاشر ومالك بن انس وزاد الدارقطنى تابعه ايضا النضر بن شميل وعمر بن مجمع وقال في غرائب الموطأ تفرد به عبد الوهاب عن مالك متصلا وغيره يرويه عن مالك عن هشام عن ابيه مرسل وادعى ابو عمر انه لم يختلف عن مالك في ارساله وقال الدارقطنى في علله ورواه حماد ابن سلمة وحماد بن زيد وابن عيينة ويحيى القطان ومفضل بن فضالة عن هشام عن ابيه مرسل ليس فيه من عائشة والمرسل اشبه بالصواب والطريق آخر مرسل اخرجه ابن ابى شيبة في مصنفه عن الشعبي اثنى رسول الله ﷺ في غزوة تبوك بمحنة فقبل ان هذا طمام يصنعه الجيوش فقال اذ كروا اسم الله عليه وكلوه •

﴿بَابُ ذَبَائِحِ أَهْلِ الْكِتَابِ وَشُعُومِهَا مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ وَغَيْرِهِمْ﴾

اى هذا باب في بيان حكم ذبائح اهل الكتاب قوله وشعومها اى شعوم اهل الكتاب قوله من اهل الحرب كل من يجوز ان تكون بيانية ويجوز ان تكون للتبعض أى من اهل الحرب الذين لا يسطون الجزية قوله وغيرهم أى وغير اهل الحرب من الذين يسطون الجزية واشار بهذه الترجمة الى جواز ذبائح اهل الكتاب وجواز اكل شعومهم وهو قول الجمهور وعن مالك واحد تحريم ما حرم على اهل الكتاب كالشعوم •

﴿وَقَوْلُهُ تَعَالَى الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ﴾

وقوله بالجر عطف على قوله الذبائح اى وبيان قوله تعالى (اليوم احل لكم الطيبات) وهذا المقدار في رواية ابى ذر وفي رواية غيره الى قوله (حل لكم) واورد هذه الآية في معرض الاستدلال على جواز اكل ذبائح اهل الكتاب من اليهود والنصارى من اهل الحرب وغيرهم لان المراد من قوله عز وجل (وطعام الذين اوتوا الكتاب) ذبائحهم وبه قال ابن عباس وابو امامة ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة وعطاء والحسن ومكحول وابراهيم النخعي والسدى ومقاتل بن حيان وهذا امر مجمع عليه بين العلماء ان ذبائحهم حلال للمسلمين لانهم يعتقدون تحريم الذبيح لغير الله تعالى ولا يذكرون على ذبائحهم الا اسم الله وان اعتقدوا فيه ما هو منزله عنه ولا تباح ذبائح من عادهم من اهل الشرك ومن شابههم لانهم

لا يذكرون اسم الله على ذبائحهم وقرابينهم وهم لا يتمسدون بذلك ولا يتوقفون فيما يأكلونه من اللحم على ذكاة بل يأكلون الميتة بخلاف اهل الكتاب ومن شاكلهم من السامرة والصابئة ومن تمسك بدين ابراهيم وشيث وغيرهما من الانبياء عليهم السلام على احد قولى العلماء ونصارى العرب كبنى تغلب وتوخ وبهزام وجذام ولحم وعاملة ومن اشبههم لا تؤكل ذبائحهم عند الجمهور

﴿ وقال الزهري لا بأس بذبيحة نصارى العرب وإن سمعته يسمى لغير الله فلا تأكل وإن لم تسمعه فقد أحله الله وعلم كثرهم ﴾

اى قال محمد بن مسلم الزهري الى آخره وقد وصل هذا عبد الرزاق عن معمر قال سالت الزهري عن ذبائح نصارى العرب فذكر نحوه وقال في آخره واهل الله ان يقول باسم المسيح قلت وهو في الموطأ مرفوعا ﴿ ويذكر عن علي بن نحوه ﴾ ذكره بصفة التريض اشارة الى ضعفه اى ويذكر عن علي بن ابي طالب نحوه ما روى عن الزهري وجاء عن علي بن ابي رضى الله تعالى عنه من وجه صحيح المنع من ذبائح بعض نصارى العرب اخرج الشافعي وعبد الرزاق باسناد صحيح عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني عن علي بن ابي رضى الله تعالى عنه لا تأكلوا ذبائح نصارى بنى تغلب فانهم لم يتمسكوا من دينهم الا بشرب الخمر ﴿ وقال الحسن والاسود لا بأس بذبيحة الاقلف ﴾

اى قال الحسن البصري وابراهيم النخعي لا بأس بذبيحة الاقلف بفتح الهمزة وسكون القاف وفتح اللام وبالماء وهو الذى لم يحنن والقلفة بالقاف ويقال بالعين المعجمة الغرلة وهى الجلدة التى تستر الحشفة واثر الحسن رواه عبد الرزاق عن معمر قال كان الحسن يرخس في الرجل اذا اسلم بعدما يكبر فيخاف على نفسه ان اختن ان لا يحنن وكان لا يرى باكل ذبيحته باسا واثر ابراهيم اخرج ابو بكر الخلال من طريق سعيد بن ابي عروبة عن منيرة عن ابراهيم النخعي قال لا بأس بذبيحة الاقلف ﴿ وقال ابن عباس طعامهم ذبائحهم ﴾

اى قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى (وطعام الذين اوتوا الكتاب) ان المراد من طعامهم ذبائحهم وقام الاتفاق على ان المراد من طعامهم ذبائحهم دون ما كروه لانهم يأكلون الميتة ولحم الخنزير والدم ولا يحل لتأني من ذلك بالاجماع وقدم هذا عن قريب وهذا التعليق ذكره هنا عند المستمل وعند السرخسي والمحوى في آخر الباب عقيب الحديث المذكور بعده

٤٠ - ﴿ حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل رضى الله عنه قال كنا محاصرين قصر خيبر فرمى انسان بمجراب فيه شحم فنزوت لا خذه فالتفت فإذا النبي ﷺ فاستحييت منه ﴾

مطابقه للترجمة في قوله فيه شحم واى الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي والحديث مر في الخمس في باب ما يصيب من الغنائم في ارض الحرب فانه اخرج به هناك بعين هذا الاسناد والمتن عن ابي الوليد عن شعبة الى آخره واخرجه ايضا في المغازي ومر الكلام فيه هناك قوله « فنزوت » بنون وزاى اى وثبت من النزو وهو الوثبة وفي رواية الكشميين فبدت اى سارعت وفيه حجة على من منع ما حرم عليهم كالشحم لان النبي ﷺ اقر عبد الله بن مغفل على الانتفاع بالجرب المذكور وفيه جواز كل الشحم مما ذبحه اهل الكتاب ولو كانوا اهل الحرب

﴿ باب ما ند من البهائم فهو بمنزلة الوحش ﴾

اى هذا باب في بيان حكم ما ند من البهائم فهو اى الذى ند بمنزلة الوحش اى في جواز عقره كيف ما اتفق

﴿ وَأَجَازَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ ﴾

أى اجاز عبد الله بن مسعود كون حكم ما ندمن البهائم كحكم الحيوان الوحشى في المقر كيفما كان واخرج ابن ابي شيبة عن ابن مسعود ما يؤدى هذا المعنى قال حدثني وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة ان حمارا لاهل عبد الله ضرب رجل عنقه بالسيف فسئل عبد الله فقال كاه فاعماهو صيد

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا أَضْجَرَكَ مِنَ الْبَهَائِمِ بِمَا فِي يَدَيْكَ فَهُوَ كَالصَّيْدِ ﴾

وَقَالَ يَمِيرُ تَرْدِي فِي بَثْرٍ مِنْ حَيْثُ قَدَرْتَ عَلَيْهِ قَدْ كَرِهَ

هذان اثنان مطلقان وصل الاول ابن ابي شيبة من طريق عكرمة عنه بهذا قال فهو بمنزلة الصيد ووصل الثاني عبد الرزاق عن عكرمة عنه قال اذا وقع البعير في البئر فاطمته من قبل خاصرته واذكر اسم الله وكل قوله « مما في يديك » اى بما كان لك وفي تصرفك وعجزت عن ذبحه المهود

﴿ وَرَأَى ذَلِكَ عَلِيٌّ وَابْنُ عُمَرَ وَهَاشِمَةُ ﴾

ذلك اشارة الى ما ذكره من ان حكم البهيمة التي تتدخل حكم الحيوان الوحشى فرأى ذلك على بن ابي طالب وعبد الله بن عمر وهاشمة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنهم فامر على رضى الله تعالى عنه رواه ابو بكر عن حفص عن جعفر عن ابيه ان ثورا مرفى بعض دور المدينة فضر به رجل بالسيف وذكر اسم الله قال فسئل عنه على فقال ذكاة وامرهم باكله واثر عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما اخرجه عبد الرزاق عن شعبة وسفيان كلاهما عن سعيد ابن مسروق عن عباة بن رافع بن خديج عنه واثر هاشمة ذكره ابن حزم فقال هو ايضا قول هاشمة ولا يعرف لهم من الصحابة مخالف قال وهو قول ابي حنيفة والثوري والشافعي وابي ثور واحمد واسحاق واصحابهم واصحابنا وقال مالك لا يجوز ان يذكى اصلا الا في الحلق واللبة وهو قول الليث وربيعة وقال ابن بطال وقال سعيد بن المسيب لا تكون ذكاة كل انسى الا بالذبح والنحر وان شرد لا يحل الا بما يحل به الصيد

٤١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَبَّادَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَأَقُو الْعَدُوَّ غَدًا وَلَيْسَتْ مَعَنَا مَدَا قَالَ أَعْجَلْ أَوْ أَرِنْ مَا نَهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ وَسَأُحَدِّثُكَ أَمَّا السِّنُّ فَمَعْظَمُ وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمَدَى الْحَبْشَةِ وَأَصَبْنَا نَهْبَ إِبِلٍ وَغَنَمٍ فَتَدَّ مِنْهَا بِمِيرٍ فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَّسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْإِبِلِ أَوَائِدَ كَأَوَائِدِ الْوَحْشِ فَإِذَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا فَنِي فَافْضَلُوا بِهِ هَكَذَا ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وعمر بن علي بن بحر البصري الصيرفي ويحيى القطان وسفيان هو الثوري يروى عن ابيه سعيد بن مسروق عن عباة بن رفاع بن رافع بن خديج يروى عن جده رافع بن خديج كذا وقع في رواية كريمة وفي رواية غيره عن عباة بن رافع بن خديج فنسبه الى جده والحديث مضى عن قريب في باب التسمية على الذبيحة فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل عن ابي عوانة عن سعيد بن مسروق وهو ابو سفيان الثوري عن عباة الى آخره ومضى الكلام فيه قوله « فقال اعجل » او ارن شك من الراوى اى قال اعجل او قال ارن واعجل بكسر الهمزة وسكون الميم وفتح الجيم امر من العجلة ثم ان الرواة اختلفوا في ضبط ارن ففي رواية كريمة بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون النون وكذا ضبطه الخطابي في سنن ابي داود وفي رواية ابي زر بكسر الراء وسكون النون وفي رواية الاسماعيل ارنى باثبات الباء وفي رواية ذكرها الخطابي فقال قوله اعجل او ارن صوابه ارن بوزن اعجل من ارن يارن اذا خف اى

اي اءجل ذبحها ثلاث موت حقا ووجه الخطابي وجهها آخر وهو انز من ازز الرجل اصبه في الشيء اذا ادخلها فيه واززت الجرادة اذا ادخلت ذنبها في الارض وادعى ان غيره تصحيف وان هذا هو الصواب (قلت) قد اطال الشراح هنا كلاما كثيرا اكثر على خلاف القواعد الصرفية ولم يذكر احد منهم كيف اعراب ما نهر الدم فنقول بمعنون الله ونوفيقه هنا اوجه * الوجه الاول رواية كريمة ان يفتح الهمزة وكسر الراء وسكون النون على وزن افل لان عين الفعل حذفت في الامر لانه امر من ار ان يرين والامر ان كاطع من اطاع يطيع يقال ارأنت القوم اذا هلكت مواشيهم والمعنى هنا اهلك الذي تذبحه بما نهر الدم وحرف الصلة محذوف * الوجه الثاني رواية ابي ذر ان بسكون الراء وكسر النون قال بعضهم بوزن اعط بمعنى ادم الحز من قولك رنوت اذا ادمت النظر الى الشيء (قلت) هذا غلط فاحش لان رنوت من باب رنار نورنوا من باب نصر ينصر والامر فيه لا يأتي الا ان بضم الهمزة وسكون الراء مثل انصر وليس هو الامر من ارني ارني من باب افعل والامر منه ان يفتح الهمزة وسكون الراء وكسر النون والمعنى على هذا انظر ما نهر الدم الى الذي تذبحه فيكون محل ما نهر الدم نصبا على انه مفعول انظر من الانظار * الوجه الثالث رواية الاسماعيلي ارني هو مثل ما قبله غير ان النون لما اشبت بالكسرة تولدت منها الياء (الوجه الرابع) ما قال الخطابي وهو انز بكسر الهمزة الاولى وسكون الثانية وفتح الزاي الاولى ان كان من باب ازز مثل علم فلا يجي الامر منه الا انز مثل اعلم وان كان من ازز الشيء من باب نصر ينصر يكون الامر منه اوزز بضم الهمزة الاولى وسكون الثانية وضم الزاي الاولى فمنى الباب الاول الاغراء والتيسيع ومعنى الباب الثاني ضم بمعنى الشيء الى بعض * **(باب النحر والذبح)** اي هذا باب في بيان النحر والذبح وفي رواية ابي ذر والذبايح وقال بعضهم الذبايح بصيغة الجمع وكأنه جمع باعتبار انه الاكثر (قلت) كل احد يعرف ان صيغة الذبايح صيغة جمع وقوله وكأنه الى آخره يشمر بان الذبايح جمع ذبح وليس كذلك بل هو جمع ذبيحة ومع هذا ذكره بصيغة الجمع لا طائل تحته بل قوله والذبح احسن ما يكون لانه مصدر يعم كل ذبح في كل ذبيحة وقال ابن التين الاصل في الابل النحر وفي الشاة ونحوها الذبح واما البقر فجاء في القرآن ذكر ذبحها وفي السنة ذكر نحرها واختلف في نحر ما يذبح وذبح ما ينحر فاجازه الجمهور ومنه ابن القاسم وقال ابن المنذر روى عن ابي حنيفة والثوري والليث ومالك والشافعي جواز ذلك الا انه يكره وقال احمد واسحاق وابو ثور لا يكره وهو قول عبدالعزيز بن ابي سلمة وقال اشهب ان ذبح بعير من غير ضرورة لا يؤكل •

(وقال ابن جريج عن عطاء لا ذبح ولا منحر الا في المذبح والمنحر قلت ايجزى ما يذبح ان انحره قال نعم ذكر الله ذبح البقرة فان ذبحت شيئا ينحر جاز والنحر احب الى والذبح قطع الاوداج قلت فيخلف الاوداج حتى يقطع النخاع قال لا اخال واخبرني نافع ان ابن عمر نهي عن النخع بقول يقطع ما دون العظم ثم يدع حتى تموت)

ابن جريج هو عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح قوله لا ذبح ولا نحر الا في المذبح والمنحر هذا لف ونصر على الترتيب فالذبح والنحر مصدران والمذبح والمنحر اسم مكان الذبح والنحر قوله «قلت» القائل هو ابن جريج قوله ايجزى من الاجزاء قوله ما يذبح على صيغة المجهول قوله ان انحر على صيغة نفس المتكلم وحده قوله ذكر الله فعل وفاعل وذبح البقرة بالنصب مفعوله وهو في قوله تعالى ان الله يامركم ان تذبحوا بقره وروى حمزة عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت دخل علينا يوم النحر بلحم فقيل نحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ازواجه البقر فجاز فيها الوجهان قوله «فان ذبحت» شيئا خطاب من عطاء لابن جريج قوله ينحر على صيغة المجهول قوله والنحر احب الى من كلام عطاء والى بتشديد الياء قوله والذبح قطع الاوداج تفسير الذبح والاوداج جمع ودج بفتح

الواو والهمال والجيم وقال بعضهم وذ كره الاوداج فيه نظرا لانه ليس فيه الاودجان بالنثنية وهما عرفان غليظان متقابلان قلت لما كان الشرط قطع المروق الاربعة وهي الحلقوم والمرى والودجان اطلق عليها لفظ الاوداج بطريق الغلبة ولهذا ورد في بعض الاحاديث افر الاوداج وانهر بما شئت حيث اطلق على الاربعة الاوداج واقر بالفاء بمعنى اقطع وقال الصغاني الودج عرق في العنق وهما وودجان وقال الليث الودج عرق متصل من الرأس الى النحر واختلف العلماء في اشتراط قطع الاوداج كلها فمئنا ان قطع الاربعة المذكورة حل الاكل وان قطع اكثرها فكذلك عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد لا بد من قطع الحلقوم والمرى واحد الودجين حتى لو قطع بعض الحلقوم او المرى لم يحل هكذا ذكر القدوري الاختلاف في مختصره والمشهور في كتب مشايخنا ان هذا قول ابي يوسف وحده والحاصل ان عند ابي حنيفة اذا قطع الثلاث اى ثلاث كان من الاربعة جاز عن ابي يوسف ثلاث روايات احدها هذه والثانية اشتراط قطع الحلقوم مع الآخرين والثالثة اشتراط قطع الحلقوم والمرى واحد الودجين وعن محمد يعتبر اكثر كل فرد يعض اكثر كل واحد من الاربعة وفي وجيز الشافعية يعتبر قطع الحلقوم والمرى دون الآخرين وبه قال احمد وعن الاصطخري يكفي قطع الحلقوم او المرى وفي الحلية هذا خلاف نص الشافعي وخلاف الاجماع وعن الثوري ان قطع الودجان اجزا ولولم يقطع الحلقوم والمرى وعن مالك والليث يشترط قطع الودجين والحلقوم فقط قوله قلت فيخلف الوداج القائل هو ابن جريج سال عطاء بقوله فيخلف الوداج على صيغة المجهول يعني ترك الوداج ولا يكتفى بقطعها حتى يقطع النخاع بتليث النون وهو خيط ابيض يكون داخل عظم الرقبة ويكون ممثدا الى الصلب حتى يبلغ عجب الذنب هكذا فسر الكرماني وهذا اخذه من صاحب المغرب فانه فسر هكذا ورد عليه بعض اصحابنا بان بدن الحيوان مركب من عظام واعصاب وعروق وشرايين واوتار ومائة شئ يسمى بالخيط اصلا وقال الكرخي في مختصره ويكره اذا ذبحها ان يبلغ النخاع وهو المرق الابيض الذي يكون في عظم الرقبة قوله قال لا اخال اى قال عطاء لا اظن واخال بفتح الهمزة وكسرها والكسر اوضح قوله واخبرني نافع هذا من كلام ابن جريج اى قال ابن جريج واخبرني مولى ابن عمر ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما نهى عن النخع بفتح النون وسكون الحاء المعجمة وهو ان ينتهى بالذبح الى النخاع وقال صاحب الهداية ومن بلغ بالسكين النخاع او قطع الرأس كره له ذلك وثوكل ذبيحته اما الكراهة فلما روى عن رسول الله ﷺ انه نهى ان تنخع الشاة اذا ذبحت قلت هذا رواه محمد بن الحسن في كتاب الصيد من الاصل عن سميد بن المسيب عن رسول الله ﷺ وهو مرسل وروى الطبراني في معجمه حدثنا ابو خليفة الفضل بن الحارث حدثنا ابو الوليد الطيالسي حدثنا عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان النبي ﷺ نهى عن الذبيحة ان تفرس وقال ابراهيم الحاربي في غريب الحديث الفرس ان تذبح الشاة فتنخع وقال ابو عبيدة الفرس النخع يقال فرست الشاة ونخعتها وذلك ان ينتهى الذابح الى النخاع قوله يقول الى آخره اشارة الى تفسير النخع وهو قطع مادون العظام ثم يدع اى ثم يترك حتى يموت *

﴿وَقَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً وَقَالَ فَذَبْحُوهَا مَا كَادُوا بِإِيمَانٍ﴾ وقول الله بالجرح عطف على قوله النحر والذبح المجروران بالاضافة والعطف تقديره باب في بيان النحر والذبح وفي بيان قول الله عز وجل واذا قال موسى لقومه الى آخره وهذا من تمام الترجمة وفيها اشعار بان البقرة لها اختصاص بالذبح قوله واذا قال اى اذكر يا محمد حين قال موسى لقومه ان الله يامركم وقال ابو عبد الله وكان نزول قصة البقرة على موسى عليه السلام في امر القتل قبل نزول القسامة في القتل وقصته مشهورة قوله «وقال فذبحوها» اى البقرة التى جاؤا بها على الوصف المذكور الذى وصفه الله تعالى قوله وما كادوا يفعلون لكثرة ثمنها وقيل خوف الفضيحة ان اطلع الله على قاتل النفس الذى اختصموا فيه *

﴿وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس الذكاة في الحلق واللثة﴾

اي قال سعيد بن جبير عن ابن عباس الذكاة في الحلق والية قال بعضهم الية بكسر اللام وتشديد الباء الموحدة هي موضع الفلاة من الصدر وهي المنحرفة ليست الية بكسر اللام وانما هي بفتحها وقال الداودي هي أعلى الشق مادون الخرزة وفي المبسوط ما بين الية والمحين والية رأس الصدر والليحان الذقن وفي الجامع الصغير لابس بالذبح في الحلق كله وسطه وأعله وأسفله وقول ابن عباس الذكاة في الحلق والية أي بين الحلق والية وكلمة في بمعنى بين كما في قوله تعالى فادخلني عبادي أي بين عبادي وتعلق ابن عباس رضي الله تعالى عنهما برواه ابو بكر عن ابن المبارك عن خالد عن عكرمة عنه •

﴿ وقال ابن عمر وابن عباس وأنس إذا قطع الرأس فلا بأس ﴾

أثر ابن عمر واصله ابو موسى الزمن من رواية ابى مجلز سالت ابن عمر عن ذبيحة قطع رأسها فامر ابن عمر باكلها وأثر ابن عباس واصله ابن ابي شيبة بسند صحيح عن ابن عباس سال عن ذبح دجاجة طير رأسها فقال ذكاة وحية بفتح الواو وكسر الحاء المهملة وتشديد اليا آخر للحروف أي شريعة منسوبة الى الوحاء وهو الاسراع والمجلة وأثر أنس بن مالك واصله ابو بكر بن ابي شيبة من طريق عبيد الله بن ابي بكر بن أنس أن جزارا لأنس ذبح دجاجة فاضطربت فذبحها من قفاها فاطار رأسها فارادوا طرحها فامرهم أنس باكلها •

٤٢ - ﴿ حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا سفيان عن هشام بن عروة قال أخبرني فاطمة بنت المنذر أمرا أني عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت نحرنا على عهد النبي ﷺ فرمأنا كلناه ﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة وخلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي الكوفي سكن مكة ومات بها قريبا من سنة ثلاث عشرة ومائتين وسفيان هو الثوري وفاطمة بنت المنذر زوجة هشام الراوى والحديث أخرجه مسلم في الذبائح ايضاً عن محمد بن نعيم وغيره وأخرجه النسائي فيه عن عيسى بن أحمد وغيره وأخرجه ابن ماجه فيه عن ابى بكر بن ابي شيبة وقال بعض العلماء حكم الخيل في الذكاة حكم البقر يريد أنها تنحر وتذبح وأن الاحسن فيها الذبح وفيه حجة للشافعي وأبى يوسف ومحمد بن الحسن على جواز كل لحم الخيل وقال أبو حنيفة ومالك يكره كراهة تحريم وقيل تنزيه •

٤٣ - ﴿ حدثنا إسحاق بن سميع عبدة عن هشام عن فاطمة عن أسماء قالت ذبحنا على عهد رسول الله ﷺ فرمأنا ونحن بالمدينة فكلناه ﴾

هذا طريق آخر أخرجه عن إسحاق قال الكلبي لعله اسحق بن راهويه وعبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان الى آخره وهنا قال ذبحنا وفي الحديث السابق قال نحرنا وجه الجمع بينهما انهم مرة نحروها ومرة ذبحوها او احد اللفظين مجاز والاول هو الصحيح الممول عليه اذ لا يمدل الى المجاز الا اذا تعذرت الحقيقة ولا تعذر هنا بل في الحقيقة فائدة وهي ذبح المنحور ونحر المذبح وقيل هذا الاختلاف على هشام وفيه اشعار بأنه تارة يرويه بلفظ نحرنا وتارة بلفظ ذبحنا وهو مصير منه الى استواء اللفظين في المعنى وان النحر يطلق على الذبح والذبح يطلق على النحر •

٤٤ - ﴿ حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن هشام عن فاطمة بنت المنذر أن أسماء بنت أبي بكر قالت نحرنا على عهد رسول الله ﷺ فرمأنا فكلناه ﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن قتيبة بن سعيد عن جرير بن عبد الحميد الى آخره •

﴿ تابعة وكيع وابن عيينة عن هشام في النحر ﴾

أي تابع جرير او كيع وسفيان بن عيينة عن هشام في لفظ النحر فرواية وكيع أخرجهما أحمد عنه بلفظ نحرنا وكذلك

مسلم اخرجه عن محمد بن عبدالله بن نمير عن ابيه وحفص بن غياث وو كيع ثلاثهم عن هشام بلفظ نحرنا ورواية ابن عينة
اخرجه البخارى بعد بايعن عن الحميدى عن سفيان عن هشام الى آخره بلفظ نحرنا •
﴿ باب ما يُكره من المثلثة والمصبورة والمجنمة ﴾

اى هذا باب في بيان كراهة المثلثة بضم الميم وهو قطع اطراف الحيوان او بعضها يقال مثل بالحيوان يمتل مثلا كقتل
يقتل قتلا اذا قطع اطرافه او اذنه ونحو ذلك والمثلثة الاسم قوله والمصبورة هي الدابة التي تحبس وهي حية لتقتل
بالرمى ونحوه والمجنمة بالميم والثاء المثلثة الفتوحة التي تجثم ثم ترمى حتى تقتل وقيل انها في الطير خاصة والارنب
واشياء ذلك وقال الخطابي المجنمة هي المصبورة بعينها وقال بين المجنمة والجائمة فرق لان الجائمة هي التي جثمت
بنفسها فاذا صيدت على تلك الحال لم تحرم والمجنمة هي التي ربطت وحبست قهرا وروى الترمذى من حديث ابي
الدرداء قال نهى رسول الله ﷺ عن اكل المجنمة وهي التي تصير بالنبل وقال حديث غريب وهو من افراده وروى
الترمذى ايضا من حديث العرياض بن سارية ان رسول الله ﷺ نهى يوم خيبر عن كل ذى ناب من السبع وعن
كل ذى مخلب من الطير وعن لحوم الحمر الاهلية وعن المجنمة وعن الخليصة وان توطا العجالي حتى يضمن مافي بطونهن
قال محمد بن يحيى هو شيخ الترمذى في هذا الحديث سئل ابو طاصم عن المجنمة فقال ان ينصب الطير او الشئ فيرمى
وسئل عن الخليصة فقال الذئب والسبع يدركه الرجل فياخذه فيموت في يده قبل ان يذكيه قلت الخليصة بفتح الحاء
المعجمة وكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف وبين مهملة وهي فميلة بمعنى مفمولة والجثوم من جثم الطائر جثوما اذا
لزم الارض والتصق بها وهو بمنزلة البروك للابل •

٤٥ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَنَسٍ عَلَى الْحَكَمِ بْنِ
أَيُّوبَ فَرَأَى غِلْمَانًا أَوْ فَنِيَانًا لَصَبُوا دَجَاجَةً يَرْمُونَهَا فَقَالَ أَنَسٌ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُصْبَرَ الْبَهَائِمُ ﴾
مطابقه للجزء الثاني للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وهشام بن زيد بن انس بن مالك
يروى عن جده انس بن مالك والحديث اخرجه مسلم في الذبائح عن ابي موسى عن غندر وغيره واخرجه
ابو داود في الاضاحى عن ابي الوليد وفيه قصة اخرى واخرجه ابن ماجه عن علي بن محمد عن وكيع قوله على
الحكم بن ايوب بن ابي عقيل التقي بن عم الحجاج بن يوسف ونائبه على البصرة وزوج اخت زيلب بنت يوسف وهو
الذى يقول فيه جرير بمدحه •

حتى انخناها على باب الحكم • خليفة الحجاج غير التهم

وتع ذكره في عدة احاديث وكان يضاهى في الجوراب عن قوله او فنيانا شك من الراوى قوله ان تصبر على صيغة
المجهول اى تحبس لترمى حتى تموت وذلك لانه تضيق للمال وتعذيب للحيوان واخرج المعلى في الضعفاء من طريق الحسن
عن سمرة قال نهى النبي ﷺ ان تصبر البهيمة وان يؤكل لحمها اذا صبرت وقال المعلى جاء في النهى عن صبر البهيمة
احاديث جياذوا ما النهى عن اكلها فلا يدرف الا في هذا وقال شيخنا في شرح الترمذى فيه تحريم اكل المصبورة لانه قتل
مقدور عليه بغير ذكاة شرعية قلت ان ادركت وذكيت فلا بأس كافي المقنول بالبندقة •

٤٦ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَهُ
يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ وَغُلَامٌ مِنْ بَنِي يَحْيَى
رَابِطٌ دَجَاجَةً يَرْمِيهَا فَمَشَى إِلَيْهَا ابْنُ عُمَرَ حَتَّى حَلَبَهَا ثُمَّ أَقْبَلَ بِهَا وَغُلَامٌ مَعَهُ فَقَالَ اذْجُرُوا غُلَامَكُمْ
عَنْ أَنْ يُصْبِرَ هَذَا الطَّيْرَ لِقَتْلِ قَائِي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ تُصْبَرَ بَهِيمَةٌ أَوْ فَيْرُهَا لِقَتْلِ ﴾

مطابقه

مطابقته للترجمة ظاهرة واحمد بن يعقوب السعدي الكوفي واسحق بن سعيد يروى عن ابيه سعيد بن عمرو بن سعيد ابن الماص الاموي وهو اخو عمرو المروفي بالاشدق وسعيد هذا يروى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما والحديث من افرادة قوله و غلام من بني يحيى يعني ابن سعيد المذكور وكان يحيى اولاد ذكور وهم عثمان وعبسة وابان واسماعيل وسعيد ومحمد وهشام وعمرو وكان يحيى بن سعيد قدولى امرة المدينة مرة وكذلك اخوه عمرو وقوله حتى حلها بتشديد اللام هكذا في رواية الكشميهني وفي رواية السرخسي والمستمل حلها من الحملان ووقع في رواية الاسماعيلي وابي نعيم في المستخرج محل الدجاجة انتهى قوله غلامكم وفي رواية الكشميهني غلمانكم قوله عن ان يصبر وفي رواية الكشميهني ان يصبر واقوله هذا الطير قال الكرمانى هذا على لغة قليلة في اطلاق الطير على الواحد والافعال مشهور ان الواحد يقال له الطائر والجمع الطير وقال بعضهم وهو هنا محتمل لارادة الجمع بل الاولى انه لارادة الجنس قلت هذا غير موجه لانه اشار بقوله هذا الطير الى قوله دجاجة وهي واحدة فكيف يحتمل ارادة الجمع ودعواه الاولى لارادة الجنس ابعد من الاولى لان الاشارة اليها تنافي ذلك على ما لا يخفى قوله او غير هافلظة او هنا للتويع لالشك في تناول الطيور والبهاائم *

٤٧ - **حدثنا أبو النعمان** حدثنا **أبو عوانة** عن **أبي بشر** عن **سعيد بن جبير** قال **كنتُ** عند **ابن عمر** فقرأوا **بفتية** أو **بنفر** **لصبا** **دجاجة** **يرمونها** **فلما رأوا** **ابن عمر** **تفرقوا** **عنها** **وقال ابن عمر** **من فعل هذا** **إن النبي ﷺ** **لن من فعل هذا** *

مطابقته للجزء الثاني للترجمة فان المنصوبة هي المصبرة وابو النعمان محمد بن الفضل وابو عوانة الوضاح وابو بشر جعفر ابن ابي وحشية وهذا الاسناد يعينه لتون اخرى قدم غير مرة قوله بفتية جمع فتى قوله او بنفر شك من الراوى وهو رطل الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه قوله من فعل هذا اشار به الى نصبهم دجاجة للرمى وفي رواية مسلم لمن الله من اتخذ شيئا فيه الروح غرضا بالجمع من وفتح الراء وهو الذى ينصب للرمى وفي رواية مسلم وابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله يقول نبي رسول الله ﷺ ان يقتل شي من الدواب صبرا وروى البزار من حديث سمره ان رسول الله ﷺ قال لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضا وروى الطبراني من حديث المغيرة بن شعبه ان النبي ﷺ مر على قوم من الانصار يرمون حمامة فقال لا تتخذوا الروح غرضا واسناده حسن وروى النسائي من حديث عبد الله بن جعفر قال مر رسول الله ﷺ على ناس وهم يرمون كبشا بالنبل ففكر ذلك فقال لا تمثلوا بالبهاائم وروى ابن ماجه من حديث ابي سعيد الخدري قال نبي رسول الله ﷺ ان يمثل بالبهاائم وروى ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث ابي ايوب قال سمعت رسول الله ﷺ نهى عن صبر البهيمة *

٤٨ - **حدثنا المنهال** عن **سعيد بن جبير** عن **ابن عمر** **لن النبي ﷺ** **صلى الله عليه وسلم** **من مثل بالحيوان** *

اي تابع ابا بشر المذكور سليمان بن حرب ورواه عن شعبه عن المنهال بكسر الميم ابن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عمر وصل هذه المتابعة لليبقى من طريق اسماعيل بن اسحاق القاضي عن سليمان بن حرب قوله «من مثل» بالتشديد اي صيره مثله * **وقال عدي** عن **سعيد بن جبير** عن **ابن عباس** عن **النبي ﷺ** **اشار بهذا الى ان عدي بن ثابت** **خالف ابا بشر** **والمنهال** **فروى** **الحديث** **المذكور** **عن** **سعيد بن جبير** **عن** **ابن عباس** **عن** **النبي ﷺ** **وهذا** **التعليق** **رواه** **مسلم** **والنسائي** **من** **رواية** **شعبة** **عن** **عدي بن ثابت** **عن** **سعيد بن جبير** **عن** **ابن عباس** **عن** **النبي ﷺ** **انه قال** **لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضا** **ورواه** **ابوداود** **في** **سننه** **والنسائي** **من** **رواية** **حماد بن سلمة** **عن** **قنادة** **عن** **عكرمة** **عن** **ابن عباس** **عن** **النبي ﷺ** **ورواه** **الترمذي** **من** **حديث** **الثوري** **عن** **سالك** **عن** **عكرمة** **عن** **ابن عباس** **قال** **نهى النبي ﷺ** **صلى الله تعالى عليه وسلم** **ان يتخذ شيئا فيه الروح غرضا** *

۴۹ - حَدَّثَنَا حَبَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي هَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ

عَبْدَ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ نَهَى عَنِ النَّهْبَةِ وَالْمُنَاةِ

مطابقته الجزء الاول للترجمة ظاهرة وعبد الله بن يزيد بن زيد الخطمي الانصاري امير الكوفة والحديث مضي
في المظالم في باب النهي بغير اذن صاحبه فانه اخرجه هناك عن آدم بن ابي اياس عن شعبة الى آخره قوله النهبة بضم
النون وسكون الهاء ويروى عن النهي مقصورا وهو اخذ مال الغير قهرا جهر او منه اخذ مال الغيبة قبل القسمة
احتطافا بغير تسوية انتهى *

باب الدجاج

أي هذا باب في بيان اكل الدجاج وفي بعض النسخ باب لحم الدجاج مثلث الدال وقبل الضم ضعيف وهو
اسم جنس والواحدة دجاجة وقال الجوهري دخلتها الهاء للوحدة مثل الحمامة وعن ابراهيم الحربي ان الدجاج
بالكسر اسم للذكر ان دون الاناث والواحد منها ديك وبالفتح الاناث دون الذكر ان والواحدة دجاجة قال وسمى به لاسرعه
في الاقبال والادبار من دج يدج اذا أسرع *

۵۰ - حَدَّثَنَا بِحْيِيُّ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ زَهْدَمِ الْجَرْمِيِّ

عَنْ أَبِي مُوسَى يَعْْنِي الْأَشْعَرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَأْكُلُ دَجَاجًا

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى قال الكرمانى قيل هو اما ابن موسى واما ابن جعفر قلت قال ابن السكن انه ابن موسى
البلخي وجزم الكلاباذى وابو نعيم بانه ابن جعفر بن اعين ابو زكريا البخارى البكندى وسفيان هو الثوري وابوب هو
السختياني وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي وزهدم بفتح الزاى وسكون الهاء بن مضرب الجرمي بفتح
الجيم وسكون الراء نسبة الى جرم بطن من فضاغة وجرم ايضا بطن من طى وليس له في البخارى سوى حديثين هذا الحديث
وقد اخرجني في مواضع وحديث آخر عن عمران بن حصين مضي في المناقب وابو موسى عبد الله بن قيس واخرجه البخارى
في مواضع منها في المغازي في باب قدوم الاشعرين واهل اليمن فانه اخرجه هناك عن ابي نعيم عن عبد السلام عن ابوب
عن ابي قلابة عن زهدم الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ورواه هنا مختصرا *

۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ أَبِي تَمِيمَةَ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ زَهْدَمِ

قَالَ كُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ وَكَانَ يَتَنَسَّاهُ بَيْنَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ جَرْمٍ إِخْلَاهُ فَأَتَى بِطَعَامٍ فِيهِ
لَحْمٌ دَجَاجٍ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ جَالِسٌ أَحْمَرُ فَلَمْ يَدْنُ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ ادْنُ فَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْهُ قَالَ إِنِّي رَأَيْتُهُ أَكَلَ شَيْئًا فَقَدَرْتُهُ فَحَلَفْتُ أَنْ لَا آكُلَهُ فَقَالَ ادْنُ
أَخْبِرَكَ أَوْ أَحَدَكَ إِنِّي أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَقَرٍّ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ فَوَافَقْتُهُ وَهُوَ
فَضْبَانٌ وَهُوَ يَقْسِمُ نَعْمًا مِنْ أَمَمِ الصَّدَقَةِ فَاسْتَحْمَلْنَاهُ فَحَلَفَ أَنْ لَا يَحْمِلَنَا قَالَ مَا عِنْدِي مَا أَخِيلُكُمْ
عَلَيْهِ ثُمَّ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَهَبٍ مِنْ إِبِلٍ فَقَالَ أَيْنَ الْأَشْعَرِيُّونَ أَيْنَ الْأَشْعَرِيُّونَ قَالَ
فَاعْطَانَا خَمْسَ ذَوْدٍ فَرَّ الدُّرِّي فَلَبِينَا غَيْرَ بَعِيدٍ فَقُلْتُ لَا صُحْبَانِي نَسِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينَهُ فَوَاللَّهِ لَتُنْثَقِلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينَهُ لَا نُفْلِحُ أَبَدًا فَرَجَعْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا اسْتَحْمَلْنَاكَ فَحَلَفْتَ أَنْ لَا تَحْمِلَنَا فَظَنْنَا أَنَّكَ نَسِيتَ بِحِمْنِكَ

فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ حَمَلَكُمْ إِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَتَحَلَّلْتُهَا ﴿١﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو معمر بفتح اليمين عبد الله بن عمرو المقعد البصري وعبد الوارث هو ابن سعيد البصري وأيوب هو السخيتاني وذكره هنا بكنية أبيه أبي تيمية واسمه كيسان أبوبكر البصري والقاسم ابن طاصم الكلبي التميمي البصري وهناروي أيوب عن القاسم عن زهدم وفي الرواية التي سبقت من أيوب عن أبي قلابة عن زهدم ومضى الحديث في باب قدوم الأشعرين ومضى الكلام فيه مستوفى قوله «بيننا وبين هذا الحي» هكذا وقع في رواية الكشميني وقال ابن التين بيننا وبينه هذا الحي وهذا الحي بالجاء بدلا من الضمير في بيته قبل رد هذا لفساد المعنى لأنه يصير تقدير الكلام أن زهدم الجرمي قال كان بيننا وبين هذا الحي من جرم أخا، وليس المراد وإنما المراد أن أبا موسى وقومه الأشعرين كانوا أهل مودة وإخاء لقوم زهدم وهم بنو جرم قوله «إخاء» بكسر الهمزة والمد أي مؤاخاة وقال ابن التين ضبطه بمضمهم بالقصر وهو خطأ انتهى قوله أحر أي أحر اللون وفي رواية حماد ابن زيد رجل من بني تيم الله أحر كانه من الموالي أي المعجم قبل هذا الرجل هو زهدم الراوي أبهم نفسه (فان قلت) قد وصف الرجل في رواية حماد بأنه من تيم الله وزهدم من بني جرم قلت لا بد في هذا لأنه يصح أن ينسب زهدم تارة إلى بني تيم الله وتارة إلى بني جرم وقد روى أحمد هذا الحديث عن عبد الله بن الوليد المدني عن سفيان الثوري فقال في روايته رجل من بني تيم الله يقال له زهدم قال كنا عند أبي موسى فأتى بلحم دجاج قوله «تقدرته» بكسر الذال المعجمة وفتحها أي كرهته وفي رواية أبي عوانة أتى رأيتها تاكل قدرا قوله «فقال ادن أخبرك» كذا هو عندنا أكثرين أمر من الدنو ووقع عند الستملي والسرخسي أذن بكسر الهمزة وبذل المعجمة مع التنوين وهو تحريف فعل الأول أخبرك مجزوم وعلى التالي منصوب قوله «أو أحدثك» شك من الراوي قوله «خمس ذود» بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وبالذال المهملة وهو من الأبل ما بين الثلاث إلى العشرة وقوله خمس ذود بالاضافة واستكراه أبو البقاء في غريبه فقال الصواب تنوين خمس وأن يكون ذود بدلا من خمس فإنه لو كان من غير تنوين لتغير المعنى لأن العدد المضاف غير المضاف إليه فيلزم أن يكون خمس ذود خمسة عشر بغيرا لأن الأبل الذود ثلاثة وورده بعضهم بقوله وليكن عدد الأبل خمسة عشر بغيرا فما الذي يضر وقد ثبت في بعض طرقه خذ هذين القرينين وهذين القرينين إلى أن عدست مرات (قلت) رده مردود عليه لأن أبا البقاء إنما قال ما قاله في هذه الرواية ولم يقل أن الذي قاله يتأني في جميع طرق هذا الحديث قوله غر الذي الفر بضم الفين المعجمة جمع أغر وهو الأبيض والذري بضم الذال المعجمة والقصر جمع ذروة وذروة كل شيء أعلاه والمراد هنا أسنة الأبل ولعلها كانت بيضاء حبيقة أو أراد وصفها بأنها لا علة فيها ولا دبر قوله فاستحملناه أي طلبنا منه إبلا تحمّلنا قوله تغلنا أي طلبنا غفلته أو سألناه في وقت شغلته قوله «حملكم» أي ساق هذا النهب إلينا ورزقنا هذه الغنيمة قوله «وتحللتها» من التحلل وهو التفضي عن عهدة اليمين والخروج منها بالكفارة أو الاستثناء وفي الحديث جواز أكل لحم الدجاج وفي التوضيح قام الإجماع على حله وهو من رقيق المطاعم وناعمها ومن كره ذلك من المتقشفين من الزهاد فلا عبرة بكراهته وقد أكل منها سيد الزهاد وأما أن كان يحتمل أن تكون جلالة وروى الطبراني عن ابن عمر أنه كان لا يأكلها حتى يقصرها أياما وروى عنه أيضا أنه كان إذا أراد أن يأكل بيض الدجاجة قصرها ثلاثة أيام وقال أبو حنيفة الدجاجة تحل والجلالة لا تأكل غير المذرة وهي التي تكره وزعم ابن حزم أن الجلالة من ذوات الأربع خاصة ولا يسمى الطير والدجاجة جلالة وقال ابن بطال والعلماء مجمعون على جواز أكل الجلالة وقد سئل سحنون عن خروف أرضته خنزيرة فقال لا بأس بأكله وقال الطبري والعلماء مجمعون على أن جملا أو جديا يغذي بلبن كلبه أو خنزيرة غير حرام أكله ولا خلاف أن البان الخنازير نجسة كالمذرة والله تعالى أعلم ﴿١﴾

﴿باب لُحُومِ الْخَيْلِ﴾

أى هذا باب في بيان جواز أكل لحوم الخيل وإنما لم يصرح بالحكم لتعارض الأدلة فيه •
۵۲ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ تَحَرَّنا فَرَسًا عَلَى هَذِهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَلَنَاهُ

مطابقته للترجمة ظاهرة والحميدى عبد الله بن حميد بن عيسى ونسبه الى احد اجداده وحميد بضم الحاء وسفيان هو ابن عيينة وهشام هو ابن عروة وفاطمة هي بنت المنذر وزوجة هشام الراوى واسماء هي بنت ابي بكر الصديق رضى الله عنهما والمحدث مضى عن قريب في باب النحر والذبح فانه اخرج به هناك عن خلاد بن يحيى عن سفيان الى آخره وقدمر الكلام فيه والصحابى اذا قال كنا نفعل كذا على عهد رسول الله ﷺ كان له حكم الرفع •

۵۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ وَرَخَصَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ
 مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن علي بن ابي طالب وهو الباقر ابو جعفر والحديث مضى في المغازى في غزوة خيبر واخرجه مسلم ايضا في الذبائح عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابو داود في الاطعمة عن سليمان بن حرب به وعن غيره واخرجه النسائي في الصيد وفي الولية عن قتيبة واحمد بن عبدة واحتج بهذا الحديث عطاء وابن سيرين والحسن والاسود بن يزيد وسعيد بن جبير والليث وابن المبارك والشافعي وابو يوسف ومحمد واحمد وابو ثور على جواز اكل لحم الخيل وقال وقال ابو حنيفة والاوزاعي ومالك وابو عبيد يكره اكله ثم قيل الكراهة عند ابي حنيفة كراهة تحريم وقيل كراهة تنزيه وقال مخر الا سلام وابو معين هذا هو الصحيح واخذ ابو حنيفة في ذلك بقوله تعالى (والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة) خرج مخرج الامتنان والاكل من اعلى منافعها والحكيم لا يترك الامتنان باعلى النعم ويمتن بادنائها ولا نه آله ارباب المد وفترك اكله احتراماً له واحتج ايضا بحديث اخرجه ابو داود عن خالد بن الوليد ان رسول الله ﷺ نهى عن اكل لحوم الخيل والبغال والحمير واخرجه النسائي وابن ماجه والطحاوى ولما رواه ابو داود سكنت عنه فسكوته دلالة رضاه به غير انه قال وهذا منسوخ وقال النسائي ويشبه ان كان هذا صحيحا ان يكون منسوخا ويعارض حديث جابر والترجيح للمعمر وقد بسطنا الكلام فيه في غزوة خيبر واما لحم الحمر الاهلية فقال ابن عبد البر لا خلاف بين علماء المسلمين اليوم في تحريمه وانما حكي عن ابن عباس وعائشة اباحته بظاهر قوله تعالى (قل لا اجد فيما اوحى الى محرما) الآية قلت ذكر في التفريع للمالكية ولا باس باكل لحم الحمر الاهلية ولا البغل ويكره اكل لحوم الخيل وسيجى الكلام فيه عن قريب والله سبحانه وتعالى اعلم •

باب لُحُومِ الْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ

أى هذا باب في بيان حكم لحوم الحمر الانسية واحترز بالانسية عن الوحشية فانها تؤكل والانسية بكسر الهمزة وسكون التون نسبة الى الانس ويقال فيه انسية بفتحين نسبة الى الانس بفتحين وهو ضد الوحشة •

فِيهِ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ

أى في هذا الباب حديث سلمة بن الأكوع ومضى حديثه موصولا مطولا في المغازى في اوائل باب غزوة خيبر •
۵۴ - حَدَّثَنَا صَدَقَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ سَالِمٍ وَنَافِعٍ عَنْ ابْنِ هَرَمَةَ
 رضى الله عنهما نهى النبي ﷺ عن لُحُومِ الْحُمْرِ الْإِهْلِيَّةِ يَوْمَ خَيْبَرَ

مطابقته للترجمة ظاهرة وصديقة هو ابن الفضل المروزي وعبدية هو ابن سليمان وعبيد الله هو ابن عمر العمرى ومضى الحديث في غزوة خيبر فانه اخرج به هناك عن عبيد بن اسماعيل عن ابي اسماعيل عن ابي اسامة

عن عبيد الله إلى آخره *

٥٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ ﴾

هذا طريق آخر عن مسدد عن يحيى القطان عن عبيد الله العمري إلى آخره *

﴿ تَابَعَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ سَالِمٍ ﴾
أي تابع يحيى عبد الله بن المبارك في روايته عن عبيد الله العمري عن نافع واسند هذه المتابعة البخاري في المغازي عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن عبيد الله قوله وقال أبو أسامة هو حماد بن أسامة عن عبيد الله بن عمر العمري عن سالم بن عبد الله بن عمر واسنده أيضا البخاري في المغازي عن عبيد الله بن اسماعيل عن أبي أسامة به *

٥٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَالْحَسَنِ ابْنَيْ مُحَمَّدَ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمُتَنَمَةِ هَامَ خَيْبَرَ وَلُحُومِ حُمُرِ الْأَنْسِيَّةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى في كتاب النكاح في باب نهى رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة آخره ومضى الكلام فيه هناك *

٥٧ - ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَتْرِ وَهْنٍ مُعْتَدٍ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ وَرَخَصَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ ﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة وحماد بن زيد وعمرو هو ابن دينار ومحمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه والحديث قد مضى في المغازي في غزوة خيبر بين هذا الاسناد والمتن *

٥٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَدِيُّ عَنْ الْبَرَاءِ وَابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ ﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو للقطان وعدى هو ابن ثابت والبراء هو ابن عازب وابن أبي أوفى هو عبد الله وامم ابن أبي أوفى علقمة والحديث مضى في غزوة خيبر باتم منه *

٥٩ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أَبَا إِدْرِيسَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا نَعْلَبَةَ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لُحُومَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ ﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة وإسحاق هو ابن راهويه وقال النسائي ويعقوب بن إبراهيم يروي عن أبيه إبراهيم ابن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وأبو إدريس طائفة بالذال المعجمة الحولاني وأبو نعلبة اختلف في اسمه واسم أبيه اختلافا شديدا ف قيل جرم وقيل جرثون وقيل ابن ناشب وقيل ابن جرثومة ولم يختلفوا في صحته وكان بايع تحت الشجرة ثم نزل الشام ومات في خلافة معاوية وقيل مات في سنة خمس وسبعين في ولاية عبد الملك بن مروان والحديث أخرجه مسلم عن حسن العلواني في الذبائح *

﴿ تَابَعَهُ الزُّبَيْدِيُّ وَهَقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ﴾

أي تابع صالحا محمد بن الوليد الزبيدي بضم الزاي وفتح الباء الواحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة نسبة

وَقَالَ مَلِكٌ وَمَقْتَرٌ وَالْمَاجِسُونَ وَيُونُسُ وَابْنُ إِسْحَاقَ عَنِ الزُّهْرِيِّ نَعَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ ﴿١٠﴾

[illegible]

٦٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَمْرُو قُلْتُ لِجَابِرِ بْنِ زَيْدٍ يَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْحُمْرِ إِلَّا هَلِيَّةً قَتَالَ قَدْ كَانَ يَقُولُ ذَلِكَ الْحَكَمُ

(١) هنا بياض في جميع النسخ التي بأيدينا

ابن عمرو الغفاري عندهنا بالبصرة ولكن ابي ذاك البخر ابن عباس وقرأ قل لا اجد فيما اوحى الى محرماً

مطابقه للترجمة ظاهرة وعلى بن عبيد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وجابر بن زيد هو ابو الشعثاء البصري والحكم بن عمرو الغفاري بكسر الغين المعجمة وتخفيف الفاء الصحابي وقال الكرماني نزل البصرة ومات بمرو سنة خمس واربعين وقال ابو عمر بعثه زياد بن امية على البصرة واليا في اول ولاية زياد على المراقين ثم عزله عن البصرة وولاه بعض اعمال خراسان ومات بها وقيل مات بالبصرة سنة خمسين والحديث رواه ابو داود في الاطعمة عن ابراهيم بن الحسن عن حجاج عن ابن جريج عن عمرو بن دينار بمعناه قوله يقول ذلك اشار به الى قوله نهى عن الحمر الاهلية قوله ولكن ابي اى منع ذلك القول قوله البحر صفة لابن عباس سمي به لسعة علمه ويراد به بحر العلم وقال بعضهم هو من تقديم الصفة على الموصوف مباغة في تعظيم الموصوف قلت لا تقدم الصفة على الموصوف بل قوله ابن عباس عطف بيان لقوله البحر وروى الجبري سمي به لانه كان يزين ما قاله قوله وقرأ اى ابن عباس قوله تعالى قل لا اجد فيها اوحى الى محرماً الآية يبنى انه استدلل بهذه الآية لان المحرم في هذه الآية ما ذكره الله فيها فنقتصر الحرمة عليها وما وراء ذلك فعلى اصل الاباحة وفقهاء الامصار مجمعون على تحريم الحمر الاهلية الا انه روى عن ابن عباس انه اباح أكلها وروى مثله عن عائشة والشعبي فان قلت قد ذكر في اول المائدة تحريم المنخنقة والموقوذة وما ذكر معها وهي خارجة عن هذه الآية قلت المنخنقة وما ذكر معها داخل في الميتة أو نقول أن سورة الانعام مكية فيجوز ان لا يكون حرم في ذلك الوقت الا ما ذكر في هذه الآية وسورة المائدة مدنية وهي آخر ما نزل من القرآن فان قلت الاحاديث التي وردت في تحريم لحوم الحمر الاهلية اخبار آحاد والمعمل بها يوجب نسخ الآية المذكورة وهذا لا يجوز قلت قد خصت من هذه الآية اشياء كثيرة بالتحريم غير مذكورة فيها كالنجاسات والحمل ولحم الفردة فحينئذ يجوز تخصيصها باخبار الآحاد وقال ابن العربي اختلف في تحريم الحمر الاهلية على أربعة اقوال الاول حرمت شرعا الثاني حرمت لانها كانت جوار القري اى تأكل الجلة وهي النجاسة والثالث انها كانت حمولة القوم الرابع انها حرمت لانها افنيت قبل الفسمة فمنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن أكلها حتى تقسم قلت ذكر الطحاوي هذه الاقوال فاخرج في القول الاول عن اثني عشر نفرا من الصحابة في تحريم كل الحمر الاهلية من غير قيد وقد ذكرناهم في شرحنا لمعاني الآثار وأخرج في القول الثاني عن ابن مرزوق عن وهب عن شعبة عن الشيباني قال ذكرت لسعيد بن جبيرة حديث ابن ابي اوفى في امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياهم باكفاء القدور يوم خيبر فقال انما نهى عنها لانها كانت تأكل المذرة واخرج في القول الثالث من حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى قال قال ابن عباس ما نهى رسول الله ﷺ يوم خيبر عن أكل لحوم الحمر الاهلية الا من اجل انها ظئر واخرج في القول الرابع من حديث عدى بن ثابت عن البراء انهم اصابوا من النقي حرا فذبجوها ففيه انها كانت نهيبة ولم تكن قسمت ثم اجاب عن الاقوال الثلاثة بحديث ابي ثعلبة انه قال انبت النبي ﷺ فقلت يا رسول الله حدثني ما يحل لي مما يحرم علي فقال لا تأكل الحمار الا هلى رواه من حديث مسلم بن مشكم كاتب ابي الدرداء عنه ثم قال فكان كلام النبي ﷺ جوابا لسؤال ابي ثعلبة اياه مما يحل له مما يحرم عليه فدل ذلك على نهيه ﷺ عن أكل لحوم الحمر الاهلية لانه لم يبل كان التحريم في نفسه مطلقا وقال بعضهم قال الطحاوي لولا تواتر الحديث عن رسول الله ﷺ بتحريم الحمر الاهلية لكان النظر يقتضي حلها لان كل ما حرم من الاهلى الحيوان اجمع على تحريمه اذا كان وحشيا كالخنزير وقد اجمع على حل الحمار الوحشى فكان النظر يقتضي حل الحمار الا هلى ثم قال هذا القائل قلت وما ادعاه من الاجماع مردود فان كثير من الحيوان الاهلى مختلف في نظيره من الحيوان الوحشى كالحمر قلت دعواه الرد عليه مردودة لانه فهم عكس ما اراده الطحاوي لان مراده كل ما حرم من الحيوان الاهلى اجمع على تحريمه اذا كان وحشيا ومثل لذلك بالخنزير فانه مجمع على

حرمته من غیر فرق بین کونه اهلیا یعنی مستانسا اور حشیا غیر مستانس وليس مراده ان کما اجمع علی تحریمه من الوحش یقتضی حله من الاهلی کالضیون فانه مختلف فیہ فلا یقتضی حل السنور الاهلی وقد روی الترمذی من حدیث ابی الزبیر عن جابر قال نهی رسول الله ﷺ عن اكل المروث منه وقال هذا حدیث غریب *

﴿ باب اكل كل ذي ناب من السباع ﴾

ای هذا باب فی بیان حکم اكل كل ذي ناب من سباع البهائم والمراد بالناب ما بعد دونه على الحيوان ويتقوى به ولم يبين حكمه اكتفاء بما بينه في الحديث *

٦١ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ثعلبة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى عن اكل كل ذي ناب من السباع ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة و ابو ادريس هو عائذ الله الخولاني والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن عبد الله ابن محمد واخرجه مسلم في الصيد عن ابی بكر بن ابی شعبة وغيره واخرجه ابو داود في الصيد عن القعني عن مالك به واخرجه الترمذی في الصيد عن احمد بن الحسن الترمذی وغيره واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن الصباح واختلف العلماء في تاويل هذا الحديث فذهب الكوفيون والشافعي الى أن النهي فيه للتحريم ولا يؤكل ذوات الناب من السباع ولا ذو الخلب من الطير واستثنى الشافعي منه الضبع والتملح خاصة لان نابهما ضعيف قلت هذا التعليل في مقابلة النص فهو فاسد وقال ابن القصار حمل النهي في هذا الحديث على الكراهة عند مالك والدليل على ذلك أن السباع ليست بمحرمة كالخنزير لاختلاف الصحابة فيها وقد روی عن رسول الله ﷺ انه اجاز اكل الضبع واخرجه الحاكم من حدیث جابر وقال صحيح الاسناد وهو ذوات ناب فدل بهذا ان النبي ﷺ اراد بتحريم كل ذي ناب من السباع الكراهة والحاصل في هذا الباب ان عطاء بن ابی رباح ومالك والشافعي واحمد واسحق اباحوا اكل الضبع وهو مذهب الظاهرية وقال الحسن البصري وسعيد بن المسيب والاوزاعي والثوري وعبد الله بن المبارك وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد لا يؤكل الضبع وحجتهم فيه الحديث المذكور فانه بعمومه يتناول كل ذي ناب والضبع ذوات ناب وحدیث جابر ليس بمشهور وهو محال والمحرّم يقتضي على المبيع احتیاطا وقيل حدیث جابر منسوخ ووجهه ان طلب المخلص عن التعارض في الاحادیث بوجوه منها طلب المخلص بدلالة التاريخ والتعارض ظاهر بين الحديثين ودلالة التاريخ فيه ان النص المحرم ثابت من حيث الظاهر فيكون متأخرا عن المبيع فالأخذ به يكون أولى ولا يجعل المبيع متأخرا لانه يلزم منه اثبات النسخ مرتين فلا يجوز وقيل حدیث جابر انفرد به عبد الرحمن بن ابی عمار وليس بمشهور بنقل العلم ولا هو حجة اذا انفرد فكيف اذا خالفه من هو اثبت منه * ﴿ تابعه يونس ومعمّر وابن عيينة والماجشون عن الزهري ﴾

أي تابع مالكا يونس بن يزيد ومعمّر بن راشد وسفيان بن عيينة ويوسف بن يعقوب الماجشون في روايتهم عن محمد بن مسلم الزهري وقد ذكرنا متابعة هؤلاء في الباب الذي قبله غير ابن عيينة فتابعة ابن عيينة اخرجه البخاري في آخر الطب في باب الابان الاتن فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن الزهري عن ابی ادريس الخولاني عن ابی ثعلبة الخشني قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب من السباع ويروی من السبع والله اعلم *

﴿ باب جلود الميتة ﴾

أي هذا باب في بيان حكم جلود الميتة قبل ان تدبغ *

٦٢ - ﴿ حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابی عن صالح قال حدثني

ابن شهاب أن عبيد الله بن عبد الله أخبره أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أخبره أن رسول الله ﷺ مر بشاة ميتة فقال هلا استمتعتم بإهابها قالوا إنها ميتة قال إنما حرم أكلها *
مطابقته للترجمة تؤخذ من معناه وهو أيضا بين حكم الترجمة وزهير مصفر زهر بالزاي والراء ابن حرب ضد الصلح
وبعقوب بن ابراهيم يروي عن أبيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن مضي عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان وابن
شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعبيد الله بضم العين بن عبد الله بفتح العين ابن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة والحديث
مضي في الزكاة في باب الصدقة على موالى أزواج النبي ﷺ فإنه أخرجه هناك عن سعيد بن عفير ومضي في البيوع أيضا
قوله «ميتة» التخفيف والتثقل فيه سواء على قول أكثر أهل اللغة وقيل بالتخفيف للمات وبالتشديد لمات ميت بعد
وعند حذاق أهل البصرة والكوفيين هما واحد قوله «إهابها» الإهاب بكسر الهمزة وتخفيف الهاء اسم الجلد لم يدبغ
وقيل هو اسم الجلد دبغ ويجمع على إهاب بفتحين ويجوز بضمين أيضا على الأصل والاول على غير القياس قوله «حرم»
بالتشديد على صيغة المجهول ويروى بالتخفيف بفتح الحاء وضم الراء وبهذا الحديث احتج جمهور الفقهاء وأئمة الفتوى
على جواز الانتفاع بجلد الميتة بعد الدباغ وذكر ابن القصار أنه آخر قول مالك وهو قول أبي حنيفة والشافعي وروى عن
ابن شهاب أنه أباح الانتفاع بإهاب الدباغ مع كونها نجسة وأما أحمد فذهب إلى تحريم الجلد وتحريم الانتفاع به قبل الدباغ
وبعد واحتج بحديث عبد الله بن عكيم قال أنا كتاب رسول الله ﷺ قبل موته أن لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب
أخرجه الشافعي وأحمد والأربعة وصححه ابن حبان وحسنه الترمذي وفي رواية للشافعي وأحمد وأبي داود قبل موته
بشر وقال الترمذي كان أحمد يذهب إليه ويقول هذا آخر الأمر ثم تركه لما اضطربوا في إسناده وكذا قال الخلال نحوه
ورد ابن حبان على من ادعى فيه الاضطراب وقال سمع ابن عكيم الكتاب يقرأ وسمعه من مشايخ جبهة عن النبي ﷺ
فلا اضطراب وأعله بعضهم بالانقطاع وهو مردود وبعضهم بكونه كتابا وليس بعملة فادعوا بعضهم بأن ابن أبي ليلى راويه عن
ابن عكيم لم يسمعه من أحد وقع عند أبي داود عنه أنه انطلق وأنا سمعته إلى عبد الله بن عكيم قال فدخلوا وقعدت على الباب
فخرجوا إلى فخيروني فهذا يقتضي أن في السند من لم يسم ولكن صح بتصريح عبد الرحمن بن أبي ليلى بسماعه من ابن عكيم
فلا اثر لهذه العملة أيضا والجواب الصحيح عنه أن حديث ابن عباس المذكور من الصحاح وأنه سماع وحديث ابن عكيم
كتابة فلا يقاوم ذلك لما في الكتابة من شبهة الانقطاع قلت وذكر فيه أيضا من العلل الاختلاف في صحة ابن عكيم فقال البيهقي
وغيره لا يحججه فهو مرسل (فان قلت) روى الطبري في تهذيب الآثار من حديث جابر قال قال رسول الله ﷺ لا تنتفعوا
من الميتة بشيء وروى أيضا من حديث ابن عمر قال سمعنا رسول الله ﷺ يقول لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب
والترمذي وصححه أنه عليه الصلاة والسلام نهى عن جلود السباع أن تفرش (قلت) في رواية حديث جابر زمعة وهو ممن
لا يعتمد على نقله وفي عامة أسناد حديث ابن عمر مجاهيل لا يعرفون وأما النهي عن جلود السباع فقد قيل إنها كانت تستعمل
قبل الدباغ *

٦٣ - حدثنا خطاب بن عثمان حدثنا محمد بن حمير عن ثابت بن عجلان قال سمعت
سعيد بن جبيرة قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول مر النبي صلى الله عليه وسلم بعنز
ميتة فقال ما على أهلها لو انتفعوا بإهابها *

مطابقته للترجمة ظاهرة وخطاب بفتح الحاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة وبالياء الموحدة الفوزي بفتح الفاء وسكون
الوار وبالزاي نسبة إلى فوز قرية من قرى حمص ومحمد بن حمير بكسر الحاء المهملة وسكون الميم وفتح الياء آخر الحروف
وبالراء وقال النسائي وفي بعض النسخ حمير بضم الحاء وفتح الميم وهو تصحيف وقال بعضهم وأخطأ من قال بالتصغير أخذه

من الفسائی و اظهره في صورة يظن الواقف عليه انه من كلامه و ثابت بالناء المثلثة ضد الزائد ابن عجلان ابو عبد الله الانصاري
 التامی و هؤلاء الثلاثة كلهم شاميون حمصيون ما لهم في البخاری سوى هذا الحديث إلا محمد بن حمير فله حديث آخر سبق في
 الهجرة الى المدينة (فان قلت) هؤلاء مستكمل فيهم فكيف وضعه البخاری في صحيحه اما خطاب فقد قال الدارقطني ربما
 اخطأ و اما محمد بن حمير فقال فيه ابو حاتم لا يحتج به و اما ثابت فقال احمد انما اتوقف فيه و قال العقيلي لا يتابع في حديثه
 (قلت) قال بعضهم ان هؤلاء من المتابعات لامن الاصول و الاصل فيه الذي قبله انتهى و هذا غير كاف للررد ولكن نقول اما
 خطاب فانه كان يعدم من الابدال و ذكره ابن حبان في التقات و وثقه ايضا الدارقطني مع قوله ربما اخطأ و اما محمد بن
 حمير فمن يحيى و دحيم ثقة و عن النسائي ليس به باس و روى له و اما ثابت فقد قال فيه ابو حاتم صالح الحديث و لما ذكره
 العقيلي في الضمفاء أنكر عليه ابن القطان و الحديث أخرجه النسائي ايضا في الذبايح عن سلمة بن احمد بن عثمان الفوزي
 عن جده لامة خطاب بن عثمان به قوله « بمنز » بفتح العين و سكون النون و بالزاي قال بعضهم هي واحدة المز و كذا قال
 صاحب التوضيح هي واحدة المز (قلت) هذا ليس بصحيح و الصحيح ما قاله الجوهري الضم الماعزة و هي الاتي من
 المز و كذلك الغزم من الظباء و الاوعال قوله « فقال ما على اهلها » اي ليس على اهلها حرج * **بابُ الْمِسْكِ**
 اي هذا باب يذكر فيه المسك و هو بکسر الميم و هو معروف عند كل احد و هو فارسي معرب واصله بالشين المعجمة
 و العرب اذا استعملوا لفظا اعجميا غيروا زياده او نقصان او بقلب حرف بحرف غيره و قال الكرماني وجه ايراد هذا
 الباب في كتاب الصيد لكون المسك فضلة الظبي و الظبي مما يصاد و قال الجاحظ المسك هو من دويبة تكون في الصين
 تصاد لنواجها و سررها فاذا صيدت شدت به صائب و هي مدلية يجتمع فيها دم فاذا ذبحت قورت السرة التي عصبت
 و دفنت في الشمر حتى يستحيل ذلك الدم المتخمر الجامد مسكا ذكيا بعد ان كان لا يرام من النتن و نقل ابن الصلاح ان
 الناجية في جوف الظبية كالانفحة في جوف الجدي و قيل غزال المسك كالظبا الا ان له نابين معتقين خارجين من فمه كالفيل
 و الخنزير و يؤخذ المسك من سرته و له وقت معلوم من السنة يجتمع في سرته فاذا اجتمع و رم الموضع فرض الغزال الى
 ان يسقط منه و يقال ان اهل تلك البلاد يحملون لها اوتاد في البرية تحنك بها فتسقط و قال النووي اجمعوا على ان المسك
 طاهر يجوز استعماله في البدن و الثوب و يجوز بيعه و حكي ابن الزين عن ابن شعبان من المالكية ان قارة المسك انما تؤخذ في حال
 الحياة او بعد كاه من لا تصح ذكاته من الكفرة و هي مع ذلك محكوم بطهارتها لا تستحيل عن كونها دما حتى تصير مسكا كما يستحيل
 الدم الى اللحم فيطهر و يحل اكله و لبست بحيوان حتى يقال تنجست بالموت و انما هو شيء يحدث بالحيوان كالبيض و قد اجمع
 المسلمون على طهارة المسك الا ما حكي عن عمر رضي الله تعالى عنه من كراهته و هكذا حكي ابن المنذر عن جماعة ثم قال ولا يصح
 المنع فيه الا عن عطاء بناء على انه جزء منفصل و قال اصحابنا المسك حلال للرجال و للنساء و في التوضيح قال ابن المنذر
 و ممن اجاز الانتفاع بالمسك على بن ابي طالب و ابن عمرو و انس و سلمان الفارسي و من التابعين سميد بن السيب
 و ابن سيرين و جابر بن زيد و من الفقهاء مالك و الليث و الشافعي و احمد و اسحق و خالف ذلك آخرون و ذكر ابن ابي شيبة
 عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه كره المسك و قال لا تحنطوني به و كرهه عمر بن عبد العزيز و عطاء و الحسن
 و مجاهد و الضحاك و قالوا كثرهم لا يصلح للحى و لا للميت و هو عندهم بمنزلة ما قطع من الميتة و قال ابن المنذر لا يصح
 ذلك الا عن عطاء و هذا قياس غير صحيح و روى ابو داود من حديث ابي سعيد الخدري مرفوعا طيبكم
 المسك و هذا نص قاطع لا خلاف و قال ابن المنذر و قد رويانا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم باسناد جيد انه
 كان له مسك ينطيب به *

٦٤ - **حديثنا** مسدد عن عبد الواحد **حديثنا** عمارة بن القمقاع عن أبي زُرعة بن عمرو
 ابن جريير عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ما من مَكْلُومٍ يُكَلِّمُ في الله إلا جاء يومَ

الْقِيَامَةُ وَكَلَّمَهُ يَدْمَى . اللُّونُ لَوْنُ دَمٍ وَالرَّيْحُ رِيحُ مِسْكٍ ﴿

مطابقته لترجمة في قوله ربيع مسك وعبدالواحد هو ابن زياد البصري وعجارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع بفتح القافين وسكون العين المهملة الاولى وأبو زرعة بضم الزاي وسكون الراء وبالعين المهملة واسمه هرم بن عمرو بن جرير بفتح الجيم وكسر الراء الاولى البجلى والحديث مضمي في الجهاد في باب من يخرج في سبيل الله ولكن بغير هذا الاسناد قبل وجه استدلال البخاري بهذا الحديث على طهارة المسك وكذا بالذي بعده وقوع تشبيه دم الشهيد به لانه في سياق التكريم والتعظيم فلو كان نجسا لكان من الخبائث ولم يحسن التمثيل به في هذا المقام قوله يكلم على صيغة المجهول اي يخرج من الكلم بالفتح وهو الجرح قوله في الله أي في سبيل الله وهكذا في بعض الروايات قوله وكله بفتح الكاف وسكون اللام أي جرحه قوله يدمى بفتح الياء وسكون الدال وفتح الميم من دمي يدمى من باب علم يعلم أي يسيل منه الدم قوله اللون لون دم تشبيهه ببلغ بحذف أداة التشبيه وكذلك الريح بفتح مسك •

٦٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بَرِيدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالسَّوِّءِ كَمَثَلِ الْمِسْكِ وَنَافِعِ الْكَبِيرِ فَحَامِلُ الْمِسْكِ إِمَّا أَنْ يُحْذِيكَ وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً وَنَافِعِ الْكَبِيرِ إِمَّا أَنْ يُحْرِقَ نِيَابَكَ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحًا خَبِيثَةً ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة وأبو أسامة حماد بن أسامة وبريد بضم الباء وفتح الراء مصفر برد ابن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري واسم أبي بردة عامر وقيل الحارث واسم أبي موسى عبد الله بن قيس وبريد بن عبد الله يكنى أبا بردة يروي عن جده أبي بردة عن أبي موسى والحديث مضمي في البيوع في باب المطار وبيع المسك فانه أخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد عن أبي بردة ومضى الكلام فيه قوله مثل الجلوس الصالح ويروي مثل جلوس الصالح بإضافة الموصوف الى صفته قوله «الكبير» بكسر الكاف وهو زق غليظ ينفع فيه قوله يحذيك بضم الياء وسكون الحاء وكسر الذال المعجمة بمعنى يعطيك وزنا ومعنى من الاحذاء وهو الاعطاء يقال احذيت الرجل اذا اعطيته الشيء وانحفته به وفيه مدح المسك المستلزم لطهارته ومدح الصحابة حيث كان جلسهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قيل ليس للصحابي فضيلة أفضل من فضيلة الصحبة ولهذا سمووا بالصحابة مع انهم علماء كرماء شجعاء الى تمام فضائلهم •

﴿ باب الأرنب ﴾

اي هذا باب في بيان حكم اكل الارنب ولم يبينه في الترجمة اكتفاء بما في الحديث ونذكر حكمه عن قريب الارنب دويبة معروفة تشبه الضأن لكن في رجلها طول بخلاف يديها وهو اسم جنس للذكور والانثى ويقال للذكر ايضا الخرز على وزن عمر بمعجمات والانثى عكرشة ويقال للصغير خرناق بكسر الحاء المعجمة وسكون الراء وفتح النون بعدها قاف وقال الجاحظ لا يقال الارنب الا الانثى ويقال الارنب شديدة الجبن كثيرة الشبق وانها تكون سنة ذكرا وسنة انثى وانها تحيض وانها تنام مفتوحة العين انتهى •

٦٦ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَيْنَا أَرْنَبا وَنَحْنُ بِمَرِّ الظُّهْرِ إِنِّي فَسَمَى الْقَوْمُ فَأَخْبَرُوا فَأَخَذْتُمَا فَجِئْتُ بِهَا إِلَى أَبِي طَلْحَةَ فَذَبَحَهَا فَبَعَثَ بِوَرَكَيْهَا أَوْ قَالَ بِفَخَذَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَبِلَهَا ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة وأبو الوليد هشام بن عبد الملك وهشام بن زيد بن أنس يروي عن جده أنس والحديث مضمي في الهبة

في باب قبول الصيد فانه اخرج هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة الى آخره قوله انفجنا من الانفاج بالنون والفاء والجيم وهو التبيح والانارة وفي رواية مسلم استنفجنا وهو من باب الاستفعال ومنه يقال نفج الارنب اذا نارو وعدا وانتفج كذلك وانتفجته انا اثرته من موضعه ووقع في شرح مسلم للمازري بعجنا بالباء الموحدة والعين المهملة والجيم وفسره بالشق من بجمع بطنه اذا شقه ورده عياض واسبه الى التصحيف لفساد المعنى لان الذي يشق بطنه كيف يسمى خلفه قوله بمر الظهران قد فسرناه عن قريب بانه اسم موضع على مرحلة من مكة قوله فانقبوا بفتح القين المعجمة وكسرها اي تعبوا ووقع في رواية الكشميهني بلفظ تعبوا قوله فاخذتها وزاد في كتاب الهبة فادركتها فاخذتها وفي رواية مسلم فسميت حتى ادركتها وفي رواية ابى داود وكنت غلاما حزورا اي مرافقا قوله الى ابى طلحة هو زوج ام انس واسمه زيد بن سهل الانصاري قوله فذبحها وفي رواية الطيالسي فذبحها بمرودة قوله او بفخذها شك من الراوي قوله فقبها اي الهدية وتقدم في الهبة قلت واكل منه قالوا كل منه واختلفوا فيه فمأمة العلماء على جواز اكل الارنب وكرهه عمرو بن العاص وابنه وعبد الرحمن ابن ابى لى وعكرمة وحكى الرافعي عن ابى حنيفة انه حرمها وغلطه النووي في النقل عن ابى حنيفة قلت هذا جدير بالتفريط فان اصحابنا قالوا لا خلاف فيه لاحد من العلماء قال الكرخي ولم يروا جميعا باسا باكل الارنب وانه ليس من السباع ولا من اكلة الجيف ورويت فيه احاديث واخبار كثيرة منها ما رواه الترمذي من رواية الشعبي عن جابر بن عبد الله ان رجلا من قومه ساد اربنا او ثنتين فذبحهما بمرودة فقطعهما حتى لقي رسول الله ﷺ فسأله فامر به باكلهما وانفرد الترمذي به ومنها ما رواه ابن ماجه من حديث الشعبي عن محمد بن صفي قال ائمت النبي ﷺ باربعين فذبحتهما بمرودة فامرني باكلهما ومنها ما رواه ابن ابى شيبة باسناد جيد من حديث عمار قال كنا مع رسول الله ﷺ فاهدى اليه رجل من الاعراب اربنا فاكلناه فقال الاعرابي اني رايت بهادما فقال ﷺ لا بأس ومنها ما رواه الدارقطني من حديث ابن عباس عن عائشة قالت اهدى الى رسول الله ﷺ اربنا وانا نائمة فحالي منها المعجز فلما قمت اطعمني وفي منده يزيد بن عياض وهو ضعيف ومنها ما رواه ابن ابى شيبة حدثنا وكيع عن ابراهيم ان رجلا سال عبد الله بن عمر عن الارنب فقال لا بأس بها قال انها تحيض قال ان الذي يعلم حيضها يعلم طهرها وانما هي حاملة من الحوامل وعن ابن المسيب عن سعد انه كان ياكلها قبل لسعد ما تقول قال كنت آكلها وعن عبيد بن سعدان بلالا راى اربنا فذبحها فاكلها وعن الحسن انه كان لا يرى باكلها باسا وقال طاووس الارنب حلال وقال حسن بن حسن بن علي رضي الله تعالى عنهم انا طافنا ولا احرمها على المسلمين وقال ابن حزم وصح من حديث ابى هريرة انه عليه السلام اتى بارنب مشوية فام باكل منها وامر القوم باكلها وامامنا رواه عكرمة عن النبي ﷺ انه اتى بارنب فقيل له انها تحيض فكرهها فمرسل وما رواه عبد الرزاق عن ابراهيم بن عمر عن عبد الكريم بن امية قال سال جرير بن انس النبي ﷺ عن الارنب فقال لا آكلها انبث انها تحيض فقال ابن حزم ابو امية هالك وذكر حمزة الاصباني ان الجن تهرب من لعب الارنب وذلك ان الارنب ليست من مطايا الجن لانها تحيض *

باب الضب

أي هذا باب في بيان احكام الضب وهو دويبة تشبه الخردون واكبر منه وتكنى ابا حسل بكسر الحاء وسكون السين المهملين وباللام ويقال للأنثى ضبة ويقال للذكر ذكران لاجل ان لذكوره فرجين وذكر ابن خالويه ان الضب يعيش سبعائة سنة وانه لا يشرب الماء ويكتفى بالنسيم وبرد الهواء ولا يخرج من جحره في الشتاء ويبول في كل اربعين يوما فطرة ولا يسقط له سن ويقال ان اسنانه قطعة واحدة ويجمع على ضباب واضب مثل كف وكف وفي المحكم والجمع ضبان وفي المثل اعق من ضب لانه ربما اكل اصوله ويقال ضب البلد واضب اذا كثر ضبابه وارض ضيية كثيرة الضباب وارض مضية ذات ضباب والجمع مضاب والمضيب الحارس الذي يصب الماء في جحره حتى يخرج لياخذه *

٦٧ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** حدثنا **عبد العزيز بن مسلم** حدثنا **عبد الله بن دينار** قال سمعت **ابن عمر** رضي الله عنهما يقول قال النبي ﷺ **الضب لست آكله ولا أحرمه**

مطابقته لترجمة ظاهرة وبين الحديث الابهام الذي في الترجمة لان قوله ولا احرمه يدل على الاباحة وعبد العزيز بن مسلم بكسر اللام الخفيفة المروزي والحديث من افرادة وهذا الحديث صريح في الاباحة وعلل بالعيافة وهذا الضب جاءه انه اهدته خالة ابن عباس أم حفيدة وفي لفظ حفيدة بنت الحارث اخت ميمونة وكانت بنجد تحت رجل من بني جعفر وفي لفظ كلوا فانه حلال وفي لفظ لا بأس به وفي لفظ لا آكله ولا نهى عنه وري ابو داود عن ابن عباس قال كنت في بيت ميمونة فدخل النبي ﷺ ومعه خالد فجاءوا بضيق مشويين فتبرق رسول الله ﷺ فقال له خالد اخالك تقدره يا رسول الله قال أجل وروى مسلم من حديث ابي سعيد مرفوعا عن الله غضب على سبط من بني اسرائيل فسخهم دواب يدبون في الارض فلا ادري لعل هذا منها فلست آكلها ولا نهى عنها قال ابو سعيد فلما كان بعد ذلك قال عمر رضى الله تعالى عنه ان الله عز وجل لينقم به غير واحد وانه لطعام طامة الرعاء ولو كان عندي لطعمته وانما طافه رسول الله ﷺ وفي هذا الباب احاديث كثيرة بالفاظ مختلفة عن رجال شتى من الصحابة رضى الله تعالى عنهم لم يصحح احد منهم عن النبي ﷺ تحريمها واكثر من روى انه امسك عن اكلها عيافة وقد وضع الطحاوي بابا للضباب فروى اولا حديث عبد الرحمن بن حنيفة قال تزنا ارضا كثيرة الضباب فاصابتنا جماعة فطبخناها وان القدر لتغلي بها اذ جاء رسول الله ﷺ فقال ما هذا قلنا اضباب اصبناها فقال ان امة من بني اسرائيل مسخت دواب في الارض واني اخشى ان تكون هذه واسناده لا بأس به وقال ابن حزم حديث صحيح الا انه منسوخ بلا شك ثم قال الطحاوي ذهب قوم الى تحريم لحوم الضباب واحتجوا بهذا الحديث قلت اراد بالقوم هؤلاء الاعمش وزيد بن وهب وآخرين ثم قال وخالفهم في ذلك آخرون فلم يرواها باساقلت اراد بالآخرين هؤلاء عبد الرحمن بن ابي ليلى وسعيد بن جبير وابراهيم النخعي ومالك والشافعي واحمد واسحاق وبه قالت الظاهرية ثم قال وقد كره قوم كل الضب منهم ابو حنيفة وابو يوسف وعمر ثم قال الاصح عندنا محبان ان الكراهة كراهة تنزيه لا كراهة تحريم لظاهر الاحاديث الصحاح بانه ليس بحرام.

٦٨ - **حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما عن خالد بن الوليد انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة فأتى بضب مَحْنُوزٍ فَأَهْوَى إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بيده فقال بعضُ النسوة أخيرُ وأرسلَ الله صلى الله عليه وسلم بما يُريدُ أن يأكلَ فقالوا هو ضبُّ يارسولَ الله فرمَعَ يَدَهُ فَقُلْتُ أَحْرَامٌ هُوَ يارسولَ الله فقال لا وأَكِينُ لَمْ يَكُنْ بَارِضٍ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَاثُهُ قَالَ خَالِدٌ فَاجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ**

مطابقته لترجمة ظاهرة وعبد الله بن مسleme بفتح الميمين القنبي وابو امامة بضم الهمزة أسعد بن سهل الانصارى وله رواية ولايه سهل بن حنيف صحبة وفيه رواية صحابي عن صحابي واختلف فيه على الزهري هل هو من مسند ابن عباس او من مسند خالد بن الوليد وكذا اختلف فيه على مالك فقال الأكثرون عن ابن عباس عن خالد وقال يحيى ابن بكير في الموطأ وطائفة عن مالك بسنده عن ابن عباس وخالد انهما دخلا وقال يحيى بن يحيى عن مالك بلفظ عن ابن عباس قال دخلت انا وخالد على النبي ﷺ اخرجهم مسلم عنه والحديث مضى في الاطعمة في باب ما كان النبي ﷺ لا يأكل حتى يسمي له فانه اخرجهم هناك عن محمد بن مقاتل ومضى الكلام فيه هناك قوله بيت ميمونة هي خالة خالد بن الوليد قوله محنوز بالذال المعجمة أي مشوي قوله فاهوى اليه رسول الله ﷺ أي امال يده اليه ليأخذه وقيل قصد يده اليه قوله فاجدني أي فاجد نفسي اعاف أي اكرهه قوله ينظر زاد يونس في روايته الى *

باب إذا وقعت الفأرة في السِّنِّ الجامد أو النَّائِبِ

أى هذا باب في بيان ماذا وقعت الفارة في السمن وليس السمن بقيد وكذا الدهن والصل ونحوها وأراد بقوله الجامد
أو الذائب هل يفترقان في الحكم أم لا وقد تقدم في كتاب الطهارة على ما ذكرناه ما يدل على أن المختار أنه لا ينجس إلا بالتغير •

٦٩ - **حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ**
ابْنِ عُتْبَةَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يُحَدِّثُهُ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ فَارَةَ وَقَعَتْ فِي سَمْنٍ فَمَاتَتْ فَسُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهَا فَقَالَ أَتَقُوها وَمَا حَوْلَهَا وَكُلُّهُ قَبْلَ لِسْفِيَانٍ فَإِنْ مَعَرَّأَ يُحَدِّثُهُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَاتَتِ الزُّهْرِيُّ يَقُولُ إِلَّا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْهُ مَرَارًا •

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث يبين ما بهم في الترجمة والحديث عبد الله بن الزبير بن عيسى منسوب الى
احد اجداده حميد وسفيان هو ابن عينة وميمونة بنت الحارث ام المؤمنين والحديث قدمضي في كتاب الطهارة في باب
ما يقع من النجاسات في السمن والماء فانه اخرجته هناك عن اسماعيل عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله
الى آخره ومضى الكلام فيه قوله اقوها يدل على ان السمن كان جامدا لانه لا يمكن طرح ما حولها من المائع
الذائب لانه عند الحركة يمتزج بمضه ببعض وقام الاجماع على أن هذا حكم السمن الجامد واما المائع من السمن وسائر
المائعات فلا خلاف في انه اذا وقع فيه فارة او نحو ذلك لا يؤكل منها شيء واختلفوا في بيعه والانتفاع به فقال الحسن
ابن صالح وأحمد لا يباع ولا ينتفع بشيء منه كما لا يؤكل وقال الثوري ومالك والشافعي يجوز الاستصباح والانتفاع به في
الصابون وغيره ولا يجوز بيعه ولا أكله وقال ابو حنيفة واصحابه والليث ينتفع به في كل شيء ما عدا الاكل ويجوز بيعه
بشرط البيان وروى عن ابي موسى انه قال يبعوه ويبتوا لمن يبيعونه منه ولا يبيعوه من مسلم وروى عن ابن وهب
عن القاسم وسالم أنها اجازا بيعه واكل ثمنه بعد البيان قوله فقيل لسفيان قيل القائل هو شيخ البخاري علي بن المديني
كذا ذكره في عاله قوله فان معمر ايمدته الى آخره طريق معمر هذا وصلة ابوداود عن الحسن بن علي الحلواني
وأحمد بن صالح كلاهما عن عبد الرزاق عن معمر باسناده المذكور الى ابي هريرة ونقل الترمذي عن البخاري ان هذا
الطريق خطأ والمحفوظ رواية الزهري من طريق ميمونة وجزم الذهلي بان الطريقين صحيحان قوله قال ما سمعت
الزهري اى قال سفيان قوله ولقد سمعت منه مرارا يعني من طريق ميمونة فقط

٧٠ - **حدثنا** عبدان أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري عن الدابة بموت في الزيت والسمن وهو جامد أو غير جامد الفأرة أو غير ما قال بأننا أن رسول الله ﷺ أمر بفأرة ماتت في سمن فأمر بما قرب منها فطرح ثم أكل كل عن حديث عبيد الله بن عبد الله

هو ابن يزيد الايلي قوله عن الدابة اى عن حكم الدابة تموت في الزيت هل ينجس الكل ام لا قوله وهو جامد الواو
فيه للحال ظاهر هذا يدل على أن الزهرى في هذا الحكم ما كان يفرق بين الجامد وغيره وكذا لم يفرق بين السمن
 وغيره لانه في السؤال هكذا تم استدلال بالحديث في السمن والحق غير السمن به قياسا عليه قوله الفأرة بالجر لانه اما
 بدل من الدابة واما عطف بيان لها ويرى بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى الدابة هي فأرة وشارب قوله او غيرها
 الى ان ذكر الفأرة ليس بقيد قوله بلغنا ان رسول الله ﷺ هذا بلاغ صورته صورة ارسال او وقف ولكنه ليس
 كذلك بل هو مرفوع لانه صرح اولا وآخر بالرفع فالآخر هو قوله عن حديث عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وكلمة
 عن تتعلق بقوله بلغنا اى باننا عن حديث عبيد الله قوله بما قرب منها اى من الفأرة وهو في المعنى مثل قوله القوها

وما حولها ولم يرد بطريق صحيح قدر ما يلقى ولكن جاء في مرسل عطاء بن يسار انه يكون قدر الكف اخرجه ابن ابي شيبة عنه بسند جيد وروى الدارقطني من رواية يحيى القطان عن مالك في هذا الحديث فامر ان يقور ما حولها فيرمى به وهذا يصرح بانه كان جامدا كاذكرنا عن قريب *

٧١- **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ميمونة رضي الله عنهم قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن فارة سقطت في سمن فقال ألقوها وما حولها وكلوها *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاويسى المديني وفيه رواية صحابي عن صحابة والحديث مر في الطهارة في باب ما يقع من النجاسات في السمن والماء فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن معن عن مالك الى آخره ومضى الكلام فيه قوله سئل النبي صلى الله عليه وسلم وابهم السائل في أكثر الروايات ووقع في رواية الاوزاعي عن احمد نعيم من سال ولفظه عن ميمونة انها استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فارة الحديث *

باب الوسم والعلم في الصورة *

اي هذا باب في بيان حكم الوسم بفتح الواو وسكون السين المهملة وقيل بالهمزة ومماها واحده هو ان يعلم الشيء بشيء يؤثر فيه تأثيرا يلحقا يقال وسمه إذا أثر فيه بعلامة وكية وأصل ذلك ان يجعل في البهيمة ليميزها عن غيرها وقيل الوسم بالمهملة في الوجه وبالمعجمة في سائر الجسد فعلى هذا الصواب بالمهملة لقوله في الصورة قوله والعلم بفتح الحين بمعنى العلامة وفي بعض النسخ باب العلم والوسم قال ابن الاثير يقال وسمه يسمه وسمها وسمه إذا أثر فيه بالكى ومنه الحديث انه كان يسم ابل الصدقة أي يعلم عليها بالكى انتهى قلت اذا كان الوسم بالكى يكون عطف العلم على الوسم من عطف العام على الخاص لان العلامة اعم من أن تكون بالكى وغيره واما على النسخة التي قدم العلم على الوسم فيها يكون عطف الوسم على العلم عطفا تفسيرا لقوله في الصورة صفة للعلم أي العلم الكائن في الصورة ويروى في الصور على صيغة جمع الصورة وقال الكرماني قيل المراد بالصورة الوجه كما يعمل الكى في صور سودان الحبشة وكما يفرز بالابرة في الشفة وغيرها ويحشى بنبلة ونحوها وابهم الحكم في الترجمة اكفاء بما في الحديث على عادته هكذا في غالب التراجم *

٧٢- **حدثنا** عبيد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر أنه كره أن تعلم الصورة *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد الله بن موسى بن باذام الكوفي قال البخاري مات في سنة ثلاث عشرة ومائتين وقال كاتب الواقدي مثله وزاد في ذي القعدة وحنظلة هو ابن ابي سفيان الجمحي وسالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم وهو من افراده قوله الصورة أي الوجه وفي رواية الكشميني الصور بصيغة الجمع في الموضعين وفي التوضيح الوسم في الصورة مكروه عند العلماء كما قاله ابن بطال وعندنا انه حرام وفي افراد مسلم من حديث جابر انه صلى الله عليه وسلم مر على حمار قد وسم في وجهه فقال لعن الله الذي وسمه وانما كرهه لشره الوجه وحصول الشين فيه وتغيير خلق الله واما الوسم في غير الوجه لالامامة والمنفعة بذلك فلا بأس اذا كان يسير غير شائن الا ترى انه يجوز في الضحايا وغيرها والدليل على انه لا يجوز الشائن من ذلك انه صلى الله عليه وسلم حكم على ان من شان عبده أو مثل به باستئصال انف أو اذن أو جراحة بمنقه عليه وان يستق ان جرحه أو يشق اذنه وقد وسم الشارع ابل الاضحية وقد تقدم وسم البهائم في باب وسم الامام ابل الصدقة في كتاب الزكاة *

وقال ابن عمر نهي النبي صلى الله عليه وسلم أن تضرب *

هذا موصول بالسند المقدم ذكره او لا الموقوف ثم اعقب بالمرفوع مستدلا به على ما ذكر من الكراهة لانه اذا ثبت النهي

عن الضرب كان منع الوسم اولى قوله «ان تضرب» اى الصورة وجاء فى رواية مسلم من حديث جابر بنى رسول الله ﷺ
عن الضرب فى الوجه وعن الوسم فى الوجه وقد ذكرنا آتفاعن جابرا ايضا ما رواه فيه *

﴿ تَابِعَهُ قُنَيْبَةُ حَدَّثَنَا الْعَنْقَزِيُّ عَنْ حَنْظَلَةَ وَقَالَ تَضْرِبُ الصُّورَةَ ﴾

اى تابع عبيد الله بن موسى شيخ البخارى المذكور قتيبة بن سعيد شيخ البخارى ايضا فى رواية حنظلة عن سالم واوضح
قتيبة فى هذه المتابعة ان المراد من قوله ان تعلم الصورة فى رواية عبيد الله ان تضرب الصورة ورواه قتيبة عن عمرو بن محمد
الكوفي العنقزى بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح القاف بمسدها زى نسبة الى بيع العنقز قاله ابن حبان ووثقه ايضا
والعنقز المرزنجوش وقيل الريحان وفى ديوان الادب العنقز المردكوش (قلت) المرزنجوش معرب مردكوش وهو نبات
مشهور قوله «عن حنظلة» اى بالسند المذكور وهو عن حنظلة عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمرو وهذه المتابعة لها حكم الوصل
عند ابن الصلاح لان قتيبة من شيوخ البخارى كما ذكرنا *

٧٣ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَكِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ
بَاخٍ لِي بِمُحَنِّكِهِ وَهُوَ فِي مِرْبَدٍ لَهُ فَرَأَيْتُهُ يَسِمُ شَاةَ حَسْبَتِهِ قَالَ فِي آذَانِهَا ﴾

مطابقته لالترجمة ظاهرة واى الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى وهشام بن زيد بن انس بن مالك يروى عن جده
انس والحديث اخرجه مسلم فى اللباس عن ابي موسى وغيره واخرجه ابوداود فى الجهاد عن حفص بن عمر واخرجه ابن
ماجه فى اللباس عن سويد بن سعيد قوله «بأخ» هو اخوه من امه وهو عبد الله بن ابي طلحة قوله يحنك من التحنك
وهو ان يدلك فى حذ- كة تمر بمضوغة ونحوها قوله فى المربد بكسر الميم وسكون الراء وفتح الباء الموحدة وبالذال المهملة
وهو الموضع الذى تحبس فيه الابل كالخظيرة للغنم فاطلاق المربد هنا على موضع الغنم اما مجازا واما حقيقة بان ادخل الغنم الى
مربد الابل ليسمها قوله «يسم» من الوسم كما ذكرنا اى يكوى قوله شاة وفى رواية الكشمينى شاء بالهمز جمع شاة قوله
حسبته القائل شعبة والضمير المنصوب فيه يرجع الى هشام بن زيد وقد وقع مينا فى رواية مسلم وفيه جواز الوسم فى غير
الآدمى وبيان ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه من التواضع وفعل الاشغال بيده ونظره فى مصالح المسلمين
وفيه استحباب تحنك المولود وحمله الى اهل الصلاح ليكون اول ما يدخل جوفه ريق الصالحين وقال النووى الضرب فى
الوجه منهى عنه فى كل حيوان محترم لكنه فى الآدمى اشد لانه يجمع المحاسن ويرى ماشائه او آذى بمض حواسه واما الوسم
فى الآدمى حرام وفى غيره مكروه والوسم هو اثر الكى قال الكرماني والوسم فى نحو نعم الصدقة فى غير الوجه مستحب
وقال ابو حنيفة مكروه لانه تعذيب ومثله وقد نهى عنهما واجيب عنه بان ذلك النهى عام وحديث الوسم خاص فوجب تقديمه
(قلت) اذا علم تقارنهما يقضى للخاص على العام والافلا *

﴿ بَابُ إِذَا أَصَابَ قَوْمٌ غَنِيْمَةً فَذَبَحَ بَعْضُهُمْ غَنَمًا أَوْ إِبِلًا بِغَيْرِ أَمْرِ

أَصْحَابِهِمْ لَمْ تُؤْكَلْ لِحَدِيثِ رَافِعٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اى هذا باب فى بيان ما اذا اصاب جماعة غنيمة بفتح الغين على وزن عزيمة فذبح واحد منهم غنما او ابلا من تلك الغنيمة
بغير امر البقية من اصحابه لم تؤكل تلك الذبيحة ولعل البخارى صار فى هذا الى ان من ذبح غير من له ولاية الذبح شرعا
بالملكية او الوكالة او نحوها غير معتبر قوله لحديث رافع الذى يذكره الآن وجه الاستدلال به من حيث ان سرعان الناس
فى قصة حديثه اصابوا من الغنائم والنبي ﷺ فى آخر الناس فذبحوا وعلقوا القدور فلما جاء النبي ﷺ ورأى ذلك
امر باكفاء القدور لانه لم يكن لهم ان يفعلوا ذلك قبل القسمة *

﴿ وَقَالَ طَاوُسٌ وَعِكْرِمَةُ فِي ذَبِيحَةِ السَّارِقِ اطْرَحُوهُ ﴾

يعنى حرام لاتأكلوه وهذا ايضا مصير منهما ان من ليس له ولاية الذبح اذا ذبح لا يؤكل ووصل هذا التعليق عبد الرزاق من حديثهما بلفظ انهما مثلا عن ذلك فكذا ما هوها ونياعنها وقال ابن بطال لا اعلم من تابع طاووسا وعكرمة على كراهية اكلها غير اسحق بن راهويه وجماعة الفقهاء على اجازتها

٧٤ - **حديثنا** مسند حديثنا أبو الأحوص حدثنا سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاع عن أبيه عن جده رافع بن خديج قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم إنا نلقى العدو غداً وأينس معنا مدى فقال ما أنهر الدم وذكر اسم الله فكلوا ما لم يكن سين ولا ظنر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فظنر وأما الظنر فمدى الحبشة وتقدم سرعان الناس فأصابوا من الغنائم والنبي صلى الله عليه وسلم في آخر الناس فنصبوا قدوراً فأمر بها فأكفنت وقسم بينهم وعدل بغيرا بعشر شياء ثم نذ بعير من أوائل القوم ولم يكن معهم خيل فرماه رجل بسهم فحبسه الله فقال إن لهذه البهائم أوابد كأوابد الوحش فما فعل منها هذا فافعلوا مثل هذا

مطابقته لترجمة من حيث انه ذكر اول قوله لحديث رافع واورده بعد الحديث بتامه مسند ابا الاحوص اسمه سلام الحنفى الكوفى وسعيد بن مسروق والد سفيان الثورى وعباية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاع بكسر الراء وتخفيف الفاء وقال الفسائى سائر رواة هذا الحديث يروونه عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاع عن جده ولم يقل احد عن ابيه عن جده غير ابي الاحوص وقيل اخطا ابا الاحوص فيه حيث قال عن ابيه وهذا الحديث مضى عن قريب فى باب التسمية على الذبيحة ومضى الكلام فيه قوله وتقدم سرعان الناس قال الجوهرى سرعان الناس بالتحريك وانا هم وقال الكسائى سرعان الناس اخفاؤهم والمستعملون منهم وضبطه بعضهم بسكون الراء وضبطه الاصلى وغيره سرعان وقال ابن التين وضبط بضم السين فعلى هذا يكون جمع سريع كقفيز وقفران وقال الخطابى واما قولهم سرعان ما فعلت فبالفتح والضم والكسر واسكان الراء وفتح النون ابدا

باب إذا نذ بعير لقوم فرماه بعضهم بسهم فقتله فأراد صلاحهم فهو جائز خبر رافع عن النبي ﷺ

اى هذا باب فى بيان ما اذا نذى نفره اربا بعير كائن لقوم فرماه بعضهم اى بعض القوم بسهم فقتله فاراد اى الرامى صلاحهم اى صلاح القوم يعنى اذا علم مرادهم فاراد حبسه على اربابه ولم يرد افساده عليهم فلذلك لم يضمن البعير وحل اكله واذا قتل بعيرا لقوم بغير اذنهم فعليه ضمانه الا ان يقيم بينة بانه صالح عليه وفى رواية الكشميهنى فاراد اى صلاح البعير وفى رواية كريمة صلاحه بغير الف قوله فهو جائز جزاء اذا نذ الى آخره اراد انه يجوز اكله ولا يلزمه شيء كذا كرنا قوله لخبر رافع اى لحديث رافع بن خديج الذى تقدم لان فيه بيان جواز هذا كالم

٧٥ - **حديثنا** محمد بن سلام أخبرنا عمر بن عبيد الطنافسى عن سعيد بن مسروق عن عباية ابن رفاع عن جده رافع بن خديج رضى الله عنه قال كنا مع النبي ﷺ فى سفر فنذ بعير من الإبل قال فرماه رجل بسهم فحبسه الله ثم قال إن لها أوابد كأوابد الوحش فما غلبكم منها فاصنعوا به هكذا قال قلت يا رسول الله إنا نكون فى المغازى والأسفار فنريد أن نذبع فلا نكون

مُدَى قَالَ أَرِنَ مَا نَهَرَ أَوْ أَنْهَرَ الدَّمَ وَاذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ غَيْرَ السِّنِّ وَالظُّفْرِ فَإِنَّ السِّنَّ عَظْمٌ
وَالظُّفْرَ مُدَى الْحَبَشَةِ ﴿

مطابقة لترجمة في قوله فتدبير من الابل وابن سلام هو محمد بن سلام وفي بعض النسخ صرح بمحمد بن سلام وهو
يفتح العين بن عبيد بضم العين الطنافسى نسبة إلى بيع الطنافس أو اتخاذاها وهو جمع طنفسة وهي بساط له خل وسعيد بن
مسروق والدسفيان الثوري والحديث قد تقدم عن قريب في باب ما ند من البهائم ومضى الكلام فيه قوله «ارن» وروى
ارن قوله وانهر الدم شك من الراوى قوله واذكر اسم الله بصورة الامر وروى ذكر اسم الله بصيغة المجهول من الماضى

﴿ بَابُ أَكْلِ الْمُضْطَرِّ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم كل المضطر الميتة وفي بعض النسخ باب إذا أكل المضطراى من الميتة

﴿ يَقُولُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ
إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ
فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ : وَقَالَ فَمَن اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ وَقَوْلُهُ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ
عَلَيْهِ إِنْ كُنتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ وَمَالِكُمْ أَنْ لَا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ
مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِشَيْرِ عِلْمٍ إِنْ
رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ . وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ
إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ
فَمَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مُرَاقَا وَقَالَ فَكُلُوا مِمَّا
رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنْ كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ
وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿
وضع هذه الترجمة في المضطر الى كل الميتة ولم يذكروا فيها حديثا اصلا فقلل لانه لم يظفر فيه بشئ على مقتضى شرطه
واكتفى بسوق الآيات المذكورة فان فيها بيان الاحوال المضطر وقيل لانه بيض موضع الحديث ليكتبه عند الظفر به فلم
يدركه فانضم بعض تلك الآيات الى بعض عند نسخ الكتاب قلت روى الامام احمد حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الازاعى
حدثنا حسان عن عطية عن ابي واقد الليثي انهم قالوا يا رسول الله انا بارض نصيبنا بالخمسة حتى نحمل لنا بها الميتة فقال
اذا لم تصطبحووا ولم تغتبقوا ولم تجتفئوا بقلافناكم بها قال ابن كثير تفرد بها احمد من هذا الوجه وهو اسناد صحيح على شرط
الشيخين وروى ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم اخبرنا ابن علية عن ابن عون قال وجدت عند الحسن كتاب سمرة
فقرأته عليه وكان فيه يحزى من الاضطراب صبح او غبوق وروى ابو داود حدثنا هرون بن عبد الله انبا نا الفضل بن
داكين اخبرنا وهب بن عتبة بن وهيب العامري سمعت ابي يحدث عن الفجيع العامري انه اتى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال ما يحل لنا من الميتة قال ما طما مكم قلنا فنتقب ونصطبغ قال ابو نعيم فسر لى عتبة قدح غدوة وقدح
عقبة قال ذاك واهى الجوع واحل لهم الميتة على هذا الحال قال ابن كثير تفرد به ابو داود وكانهم كانوا يغتبقون ويصطبغون
شيثا لا يكفيهم فاحل لهم الميتة لتمام كفايتهم وقد يحتاج به من يرى جواز الاكل منها حتى يبلغ حد الشبع ولا يتقيد ذلك بسد
الرمق قلت الخمسة ضمور البطن من الجوع قوله اذا لم تصطبحووا يعنى به التداة ولم تغتبقوا يعنى به المشاء قوله ولم

تجتفئوا

تجففوا بقلاي لم تقاموه و ترموا به من جفات القدر اذا رمت ما يجتمع على رأسها من الزبد والوسخ ومادته جيم وقاه وهمة
 قوله «فشانكم بها» اي بالميتة اي استمتعوا بها غير مضيق عليكم والشان في الاصل الخطب والحال والامر وانتصابه باضمار
 فعل قوله صبح او غبوق اريد بالصبح الغداة وبالغبوق العشاء قوله عن الفجيع العامري بالفاء والجيم والعين المهمة
 قال ابو عمر الفجيع ابن عبد الله بن جندح العامري من بني طامر بن صمصمة سكن الكوفة روى عنه وهب بن عقبة البكالي
 قوله لقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات) الى قوله فلا اثم عليه آيتان من سورة البقرة استدلل البخاري بذكر
 هذه الآيات المذكورة في كل المضطر الذي وضعه ترجمة لذلك قال لقوله تعالى بلام التعليل وتام الآيتين ان الله غفور
 رحيم ولم يذكر في رواية ابي ذر الا الى قوله فلا اثم عليه وفي رواية كريمة ذكر آخر الآية وهو قوله ان الله غفور رحيم
 قوله «من طيبات» اي من حلالات ما رزقناكم قوله «ان كنتم اياه تعبدون» اي توحدون بعني ان كنتم مؤمنين بالله
 فاشكروا له فان الايمان بوجوب ذلك وهو من شرائطه وهو مشهور في كلامهم يقول الرجل لصاحبه الذي قد عرف انه يحبه
 ان كنت محبالي فافعل كذا فيدخل حرف الشرط في كلامه تحريكه على ما يامر به واعلامه بان ذلك من شرائط المحبة
 وقبل ان كنتم طازمين على الثبات فاشكروا له فان ترككم الشكر يخرجكم عنه قوله انما حرم عليكم الميتة ذكر هنا اربعة
 اشياء ولم يذكر سائر المحرمات لانهم كانوا يستحلون هذه الاشياء فين الله عز وجل انه حرمها ثم اباح تناول منها عند
 الضرورة وعند فقد غيرها من الاطعمة فقال فمن اضطر غير باغ ولا عادى في غير بني ولا عدوان وهو مجاوزة الحد فلا
 اثم عليه في كل ذلك ان الله غفور رحيم قال مجاهد فمن اضطر غير باغ ولا عادى فاطعمه لا يسبيل او فارق الائمة او خارجا في مصيبة
 الله فلا رخصة له وان اضطر اليه وكذا روى عن سعيد بن جبير وقيل غير باغ في اكلها ولا تمتد فيه من غير ضرورة وقيل غير
 مستحل لها ولا عاد متزود منها وقيل غير باغ في اكلها شهوة وتلذذا ولا عاد ولا ياكل ما يمسك رمقه
 وقيل عاد اي عائد فهو من المقلوب كشى السلاح اصله شاك ومضى الاثم هو ان ياكل منها فوق الشبع واختلف في
 الشبع وسد الرمق والتزود فقال مالك احسن ما سمعت في المضطر انه يشبع ويتزود فاذا وجد غنى عنها طرحها
 وهو قول الزهري وربيعه وقال ابو حنيفة والشافعي في قول لا ياكل منها الا مقدار ما يمسك الرمق والنفس
 وحكى الداودي قولاً انه ياكل منها ثلاث اقم وقيل ان تغدى لا يتمشى وان تعشى لا يتغدى قوله فمن اضطر في غمصة الآية
 في سورة المائدة وقبله (اليوم اكملت لكم دينكم وانممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) فمن اضطر في غمصة غير
 متجانف لا اثم فان الله غفور رحيم قوله غير متجانف اي غير منحرف اليه كقوله غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم لا يؤاخذ
 بذلك قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه الى قوله هو اعلم بالمعتدين في سورة الانعام قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه اباحة من
 الله لعباده المؤمنين ان ياكلوا من الذبائح ما ذكر اسم الله عليه مفهومة انه لا يباح ما لم يذكر اسم الله عليه ثم ندب الى الاكل مما ذكر
 اسم الله عليه فقال وما لكم ان لا تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم اي بين لكم ما حرم عليكم ووضحه بقوله
 الا ما اضطررتم اليه اي في حال الاضطرار فانه يباح لكم ما وجدتم ثم بين جهالة المشركين في آرائهم الفاسدة من استحلالهم
 الميتات فقال «وان كثيرا يضلون باهوائهم بغير علم ان ربك هو اعلم بالمعتدين» باعتدائهم وكذبهم وافترائهم قوله «قل
 لا اجد فيما اوحى الى محرما على طاعم بطعمه» الى قوله «فان ربك غفور رحيم» في سورة الانعام اي قل يا محمد لهؤلاء
 الذين حرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قوله على طاعم بطعمه اي على اكل ياكله قوله او دما مسفوحا قال العوفي عن ابن
 عباس يعني مهورا قاوليس في بعض النسخ هذا قوله فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا كذا ثبت هنا لكريمة والاصلي وسقط
 للباقيين وتامه وانفوا الله الذي اتم به مؤمنون وهي في سورة المائدة قوله «واشكروا نعمة الله ان كنتم تعبدون»
 هذا في سورة النحل واوله «وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله» وقوله «انما حرم عليكم
 الميتة» الى آخره بعد قوله واشكروا نعمة الله وهي في سورة النحل قد ذكرنا فيما قبل هذه الآية بعضها في سورة

البقرة ويظهر انها تكرر لافائدة في اعادتها وليس كذلك لان كلامها في سورة ولهذا توجدان في كثير من النسخ والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ كِتَابُ الْأَضْحَى ﴾

أى هذا كتاب في بيان احكام الاضحى وهي جمع اضحية قال الاصمعي في الاضحية اربع لغات اضحية بضم الهمزة واضحية بكسر الهمزة وضحية وجمعها اضحى واضحاة وجمعها اضحى كما يقال ارطاة وارطى قالوبه سمي يوم الاضحى وفي نوادر اللحياني وضحية بكسر الضاد وجمعها الكجمع المفتوحة الضاد وعند ابن التبانى اضحاة بكسر الهمزة وفي الدلائل للسرفسطى اضحية بضم الهمزة وتخفيف الياء وفي نوادر ابن الاعرابى كل ذلك للشاة التي تذبح ضحوة وقيل وبه سمي يوم الاضحى وهو يذكرو ويؤثنت وكان تسميتها اشتقت من اسم الوقت الذي تشرع فيه

﴿ بَابُ سَنَةِ الْأَضْحِيَّةِ ﴾

أى هذا باب سنة الاضحية وهو من باب اضافة الصفة الى الموصوف مثل جرد قطيفة أى القطيفة التي انجرد خلها وخلقت

﴿ قَالَ ابْنُ عُمَرَ هِيَ سَنَةٌ وَمَعْرُوفٌ ﴾

أى قال عبدالله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما الاضحية سنة قوله ومعروف المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه والاحسان الى الناس ولكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة أى امر معروف بين الناس اذا رأوه لا ينكرونه واختلفوا فيها فقال سعيد بن المسيب وعطاء بن ابي رباح وعلقمة والاسود والشافعى وابو ثور لانجب فرضا لكنها مندوب اليها من فعلها كان مثابا ومن تخلف عنها لا يكون آثما وروى ذلك عن ابي بكر وعمر وابي مسعود البدرى وبلال وقال الليث وربيعة لانرى ان يتركها الموسر المالك لامر الضحية وقال مالك لا يتركها فان تركها بشئ ماضع الا ان يكون له عذر وحكى عن النخعي انه قال الاضحى واجب على أهل الامصار ما خلا الحجاج وقال ابن المنذر قال محمد بن الحسن الاضحى واجب على كل مقيم في الامصار اذا كان موسرا وقال ابو حنيفة وابو يوسف تجب على الحر المقيم المسلم الموسر وتخصيص ابن المنذر بقول محمد وحده لا وجه له وتحرير مذهبنا ما قاله صاحب الهداية الاضحية واجبة على كل مسلم حر مقيم موسر في يوم الاضحى عن نفسه وعن ولده الصغار اما الوجوب فقول ابي حنيفة ومحمد وزفر والحسن واحدى الروايتين عن ابي يوسف وعن ابي يوسف انها سنة وذكر الطحاوى انها على قول ابي حنيفة واجبة وعلى قول ابي يوسف ومحمد سنة مؤكدة وجه السنة ما رواه الجماعة غير البخارى عن سعيد بن المسيب عن ام سلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من رأى هلال ذى الحجة منكم واراد ان يضحي فلم يمسك عن شعره واظفاره والتعليق بالارادة بنا في الوجوب وبهذا استدلل ابن الجوزى في التحقيق لمذهب احمد ووجه الوجوب ما رواه ابن ماجه عن عبدالرحمن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له سمة ولم يضح فلا يقربن مصلانا واخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد ومثل هذا الوعيد لا يلحق بترك غير الواجب وذكر ابن حزم عن ابي حنيفة انه قال هي فرض

١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زُبَيْدِ الْأَيْمِيِّ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبْدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا نُصَلِّي ثُمَّ نَرْجِعُ فَنَنْحَرُ مَنْ فَعَلَهُ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلُ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ قَدَّمَ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسْكِ فِي شَيْءٍ قَامَ أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نُبَارٍ وَقَدْ ذَبَحَ فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي جَدَّةً فَقَالَ إِذْ بَحَها وَأَنْ تَحْزِي عَنْ أَحَدٍ بِمَذَكٍ قَالَ مُطَرِّفٌ عَنْ عَامِرٍ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ تَمَّ نُسْكَهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ

مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر لقب محمد بن جعفر البصري وزيد بضم الزاء وفتح الباء الموحدة وبالذال المهملة ابن عبد الكريم الايامي ويقال اليامي بالياء آخر الحروف نسبة الى يام بن اصبى بطن من همدان والشعبي هو عامر بن شراحيل والحديث مضي في العيدين في باب الاكل يوم النحر باتم منه ومضى الكلام فيه هناك قوله «نصلي» اي ان نصلي وهو من قيل قولهم وتسمع بالمعدي اي وان تسمع او هو تنزيل الفعل منزلة المصدر ويروى بان ايضا فلا يحتاج الى تقدير قوله «من ذبح قبل» اي قبل مضي وقت الصلاة قوله «ليس من النسك» اي العبادة اي لاثواب فيها بل هي لهم ينتفع بها له قوله فقام ابوردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء وبالذال المهملة اسمه هاني بالنون بعد الالف قبل الهمزة ابن نيار بكسر النون وتخفيف الياء آخر الحروف وبالراء البلوى بفتح الباء الموحدة واللام وبالواو قوله جذع هي جذعة معز كانت لا تجوز واما الجذعة من الضان فتجوز قال ابو عبد الله الزعفراني الجذع من الضان ماتت له سبعة اشهر وطمع في الشهر الثامن ويجوز في الاضحية اذا كان عظيم الجثة واما الجذع من المعز فلا يجوز الا ماتت له سنة وطمع في الثانية انتهى قوله «ولن تجزي» اي لن تكفي من جزي يجزي كقوله تعالى وانهواي وما لا تجزي نفس قوله عن احد بعدك يعني لغيرك وهذا من خصائص هذا الصحابي رضى الله تعالى عنه قوله قال مطرف بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وبالفاء ابن طريف الحارثي بالناء المثلثة قوله «عن طمر» اي عن الشعبي عن البراء بن طازب وتعليق مطرف هذا وصله البخاري في العيدين ويأتي ايضا بعد ثمانية ابواب

٢ - **حدثنا مسدد** حدثنا اسحاق بن ابي يوسف عن ابي ثوبان عن محمد بن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال النبي ﷺ من ذبح قبل الصلاة فائتما ذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه واصاب سنة المسلمين

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه شرطان جملة شروط الاضحية وهو ان يكون ذبحها بعد الصلاة واما عيل هو ابن علي وايوب هو السخيتاني وعندهما ابن سيرين والحديث مضي في صلاة العيد ومضى الكلام فيه هناك

باب قسمة الامام الاضاحي بين الناس

اي هذا باب في بيان قسمة الامام الاضاحي بين الناس بنفسه او بوكيله وغرضه من هذه الترجمة بيان قسمته صلى الله تعالى عليه وسلم الضحايا بين اصحابه فان كان قسمها بين الاغنياء كانت من النى او ما يجري مجراه مما يجوز اخذه للاغنياء وان كان قسمها بين الفقراء خاصة كانت من الصدقة وانما اراد البخاري بهذا والله اعلم ان اعطاء الشارع الضحايا لاصحابه دليل على تاكدها وتديم اليها قيل لو كان الامر كما ذكر لم يخف ذلك على الصحابة الذين قصدوا تركها وهم موسرون واجيب بان من تركها منهم لم يتركها لانها غير وكيدة وانما تركها لما روى عن معمر والثوري عن ابي وائل قال قال ابو مسعود الانصاري اني لادع الاضحية وانا وسر مخافة ان يرى جيرا اني انه حتم على وروى الثوري عن ابن ابراهيم بن مهاجر عن النخعي عن علقمة قال لان الاضحية احب ان اراه حتما على وقال ابن بطلال وهكذا ينبغي للعالم الذي يقتدى به اذا خفى من العامة ان يلتزموا السنن التزام الفرائض ان يتركها لئلا يناسى به ولئلا يختلط على الناس امر دينهم فلا يفرقوا بين فرضهم ونفلهم

٣ - **حدثنا معاذ بن فضالة** حدثنا هشام عن يحيى عن بعة الجهني عن عتبة بن عامر الجهني قال قسم النبي ﷺ بين اصحابه ضحايا نصارت لعتبة جذعة فقلت يا رسول الله نصارت جذعة قال ضح بها

مطابقته للترجمة ظاهرة وهشام هو الدستوائي ويحيى هو ابن ابي كثير وبيعة بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة

وفتح الجيم ابن عبد الله الجهني وهو تابعي معروف ماله في البخاري الا هذا الحديث واخرجه مسلم في الاضاحي عن ابن ابي شيبة واخرجه النسائي فيه عن اسماعيل بن مسعود وغيره قوله «لعقبة» اي ابن عامر قوله صارت جذعة اي حصلت لي جذعة ولفظه اعم من ان يكون من المنزل كن قال البيهقي وغيره كانت هذه رخصة لعقبة كما كان مثلها رخصة لابي بردة في حديث البراء ويقال الجذعة وصف لمن ممين من بهيمة الانعام فمن الضان ما اكل السنة وهو قول الجمهور وقيل دونها ثم اختلف في تقديره فقيل ابن سنة اشهر وقيل ثمانية وقيل عشرة وحكي الترمذي عن وكيع انه ابن سنة اشهر اوسبعة اشهر واما الجذع من المعز فهو ما دخل في السنة الثانية ومن البقر ما اكل الثالثة ومن الابل ما دخل في الخامسة قوله «ضع امر» من ضعى بضعى قوله «بها» اي بالجذعة المذكورة *

باب الأضحية للمسافر والنساء

أي هذا باب في بيان حكم الأضحية للمسافر والنساء وقال بعضهم فيه إشارة إلى خلاف من قال لا أضحية عليهن ويحتمل أن يكون أشار إلى خلاف منع نضحيتن قلت لا إشارة فيه أصلاً لما قاله وإنما وضع هذه الترجمة لبيان أن المسافر والنساء هل عليهما أضحية أم لا غير أنه اهتم بذلك اكتفاء بما يفهم من حديث الباب على ما لا يخفى على من له ذوق في إدراك معاني الأحاديث وقوله ويحتمل إلى آخره أبعد من الأول لأن الترجمة ليس فيها ما يدل على ذلك ولا في حديث الباب *

٤ * حدثني مسددٌ حدثنا سفيانٌ عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وحاضت يسرف قبل أن تدخل مكة وهي تبكي فقال مالك أنفست قالت نعم قال إن هذا أمرٌ كتبهُ الله على بناتِ آدمَ فاقضي ما يقضي الحاجُّ غيرَ أن لا تطوفي بالبيتِ فلما كُنَّا عني أتيتُ بلحْمٍ بقرٍ فقلتُ ما هذا قالوا ضحيتُ رسولُ الله ﷺ عن أزواجه بالبقرِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة لأن فيه أضحية المسافر وهو ابن النبي ﷺ كان مسافراً وفيه تعرض للأضحية للنساء وهو ظاهر فالكلام هنا في فصاين (الأول) هل يجب على المسافر أضحية اختلفوا فيه فقال الشافعي هي سنة على جميع الناس وعلى الحاج بمنى وبه قال أبو ثور وقال مالك لا أضحية عليه ولا يؤمر بتركها إلا الحاج بمنى وذكر ابن المواز عن مالك أن من لم يحج من أهل مكة ومنى فليضح وحكي ابن بطال أن مذهب ابن عمر أن الأضحية تلزم المسافر قلت قد مر أن ابن عمر قال هي سنة ومعروف نعم وهو قول الأوزاعي والليث وقال أبو حنيفة لا تجب على المسافر أضحية وعن النخعي رخص للحاج والمسافر أن لا يضحي (الفصل الثاني) أن من أوجب الأضحية أوجبها على النساء ومن لم يوجبها لم يوجبها عليهن واستحبها في حقهن وسفيان في السنن وهو ابن عيينة وعبد الرحمن يروي عن أبيه القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم عن عائشة أم المؤمنين والحديث مضي في أول كتاب الفصل في كتاب الطهارة فإنه أخرجه هناك عن علي بن عبد الله المدني عن سفيان إلى آخره ومضي الكلام فيه قوله يسرف بفتح السين المهملة وكسر الراء وفتح الفاء وهو ما بين مكة والمدينة بقرب مكة على أميال قال النووي قيل سنة وقيل سبعة وقيل تسعة وقيل عشرة وقيل اثني عشر مبالاً قوله انفست ممناه احضت وهو بفتح النون وضمها لغتان مشهورتان والفتح أفصح والفاء مكسورة فيهما واما النفس الذي هو الولادة فيقال فيه نفست بالضم لا غير قوله هذا أمر كتب الله تعالى على بنات آدم هذا تسليط لها وتخفيف لها ومناه انكاست بمختصة به بل كل بنات آدم يكون هذا منهن كما يكون من الرجل ومنهن البول والغائط وغيرها وقال النووي استدلل البخاري بعموم هذا الحديث على أن الحيض كان في جميع بنات آدم وانكر به على من قال أن الحيض أول ما وقع في بني إسرائيل قوله فاقضي أي اقل أي كافي الرواية الأخرى فاضحي وفيه دليل على أن الطواف

لا يصح من الحائض وهذا مجمع عليه ولكن اختلفوا في علته على حسب اختلافهم في اشتراط الطهارة للطواف فقال مالك والشافعي واحدهما شرط وقال ابو حنيفة ليست بشرط وبه قال داود فمن شرط الطهارة قال العلة في بطلان طواف الحائض عدم الطهارة ومن لم يشترطها قال العلة فيه كونها ممنوعة من اللبس في المسجد وله ضحى رسول الله ﷺ عن ازواجه وفي رواية معلم عن نسائه قال النووي هذا محمول على انه ﷺ استاذنهن في ذلك فان توضيحية الانسان عن غيره لا تجوز الا باذنه *

باب ما يشتهى من اللحم يوم النحر *

اي هذا باب في بيان ما يشتهى كلة ما يجوز ان تكون موصولة ويجوز ان تكون مصدرية وذلك لان العادة بين الناس الالتذاذ باكل اللحم وقد قال الله تعالى ليدكروا اسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام ومن اشتهى اللحم يوم النحر لا حرج عليه ولا يتوجه عليه ما قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه حين لقي جابر بن عبد الله ومعه حال لحم بدرهم فقال له ما هذا فقال يا امير المؤمنين قرمنا الى اللحم فقال له اين تذهب هذه الآية اذهبتم طيبانكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها لان يوم النحر مخصوص باكل اللحم وامافى غير من النحر فاكلمه مباح الا ان السلف كانوا لا يواظبون على اكله دائما لان اللحم ضراوة كضراوة الحمرة

٥ - **حدثنا صدقة** أخبرنا ابن علية عن ايوب عن ابن سيرين عن أنس بن مالك قال قال النبي ﷺ يوم النحر من كان ذبح قبل الصلاة فلبيح فقام رجل فقال يا رسول الله إن هذا يوم يشتهى فيه اللحم وذكر جيرانه وعندي جذعة خير من شاتي لحم فرخص له في ذلك فلا أدري ابلغت الرخصة من سواه أم لا ثم انكفأ النبي ﷺ عليه وسلم الى كبشين فذبحهم واما قال الناس الى غنيمة فتوزعوها أو قال فتجزعوها *

مطابقه للترجمة ظاهرة وصدقة هو ابن الفضل وابن علية هو اسماعيل بن ابراهيم المعروف بابن علية اسم امه وايوب هو السخنياني وابن سيرين محمد والحديث مضمي في كتاب العيدين في باب الاكل يوم النحر قوله يوم النحر اي قال في يوم النحر قوله فقام رجل هو ابو بردة بن نيار كما في حديث البراء رضى الله تعالى عنه قوله وذكر جيرانه اي ذكر احتياج جيرانه وفقرهم كانه يريد به عذره في تقديم الذبيح على الصلاة وفي رواية مسلم واني عجلت فيه نسيكني لا طعم اهل وجيرانى واهل دارى قوله وعندى جذعة هي جذعة المعز قوله خير من شاتي لحم اي اطيب لحما وانفع لاسمنها ونفاستها قوله في ذلك اي في التضحية بتلك الجذعة من المعز قوله فلا ادري كلام انس انما قال لا ادري لانه لم يبلغه ما قال النبي ﷺ ان تجزى عن احد بعدك قوله من سواه منصوب بقوله ابلغت قوله ثم انكفأ بالهمز اي مال وانعطف من كفات الاناء اذا املته والمراد انه رجع من مكان الخطبة الى مكان الذبيح قوله غنيمة تصغير غنم قوله فتوزعوها اي فنفرقوها والتوزيع التفرقة قوله او قال فتجزعوها شك من الراوى بالجيم والزاي من الجزع وهو القطع اي اقتسموها حصصا وليس المراد انهم اقتسموها بعد الذبيح فاخذ كل واحد قطعة من اللحم وانما المراد اخذ حصه من الغنم والقطعة تطلق على الحصه من كل شئ *

باب من قال الاضحى يوم النحر *

اي هذا باب في بيان من قال ان الاضحى يوم النحر يعنى يوم واحد وهو يوم النحر وهو قول ابن سيرين وحكام ابن حزم عن حميد بن عبد الرحمن انه كان لا يرى النحر الا يوم النحر وهو قول ابن ابي سليمان وفي هذا الباب اقوال احدها يوم النحر ويومان بعده وهو قول مالك وابي حنيفة واصحابه والتورى واحد وروى ذلك عن عمر وعلى وابن عمر وابن عباس وابي هريرة وانس رضى الله تعالى عنهم ذكره ابن القصار وذكره ابن وهب عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه

في الثاني اربعة ايام يوم النحر وثلاثة بعده وهو قول عطاء والحسن البصري والاوزاعي والشافعي وابي ثور وروى ذلك عن علي وابن عباس قالا ايام النحر الايام المعلومات يوم النحر وثلاثة ايام بعده في الثالث يوم النحر وستة ايام بعده وهو قول قتادة في الرابع عشرة ايام حكاها ابن التين الخامس الى آخر يوم من ذى الحجة روى عن الحسن البصري وقال ابن التين وروى عن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه ايضا ونقله ابن حزم عن سليمان بن يسار وابي سلمة بن عبد الرحمن قالا الاضحى الى هلال المحرم في السادس يوم واحد في الامصار وفي منى ثلاثة ايام وهو قول سعيد بن جبير وجابر بن زيد في السابع يوم واحد فقط وعليه ترجم البخاري كما ذكرنا واخذه من اضافة اليوم الى النحر في حديث الباب وهو قوله عليه السلام «ليس يوم النحر قلنا بلى» واللام فيه للجنس فلا يبقى نحر الا في ذلك اليوم واجيب عن هذا بان المراد النحر الكامل واللام تستعمل كثيرا للكمال كقوله الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وفيه تأمل وقال القرطبي التمسك باضافة النحر الى اليوم الاول ضعيف مع قوله تعالى ليذكر واسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام وقال ابن بطال وليس استدلال من استدل من قوله ﷺ ليس يوم النحر انه لا يكون نحر ولا ذبح في غيره بشئ لان النحر في ايام منى قد فمله الخائف والسلف وجري عليه العمل في جميع الامصار فلا حجة مع من خالفه واستدل من قال الاضحى يوم النحر وثلاثة ايام بما روى في صحيح ابن حبان من حديث جبير بن مطعم ان النبي ﷺ قال «كل فجاج منى منحر وفي كل ايام التشريق ذبح» قلت هذا رواه احمد وابن حبان من حديث عبد الرحمن بن ابي حسين عن جبير بن مطعم وقال البزار في مسنده لم يلق ابن ابي حسين جبير بن مطعم فيكون منقطعاً فان قلت اخرجه احمد ايضا والبيهقي عن سليمان بن موسى عن جبير عن النبي ﷺ قلت قال البيهقي سليمان بن موسى لم يدرك جبير بن مطعم فيكون منقطعاً فان قلت اخرج ابن عدي في الكامل عن معاوية بن يحيى الصدفي عن الزهري عن ابن المسيب عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال ايام التشريق كلها ذبح قلت معاوية بن يحيى ضعفه النسائي وابن معين وعلى بن المديني وقال ابن ابي حاتم في كتاب الملل قال ابى هذا حديث موضوع بهذا الاسناد فان قلت اخرج البيهقي من حديث طلحة بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال الاضحى ثلاثة ايام بعد يوم النحر قلت اخرج الطحاوي بسند جيد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال الاضحى يومان بعد يوم النحر ولا صعبا الحنفية ما رواه الكرخي في مختصره حدثنا ابوبكر محمد بن الجنيد قال حدثنا ابو خيثمة قال حدثنا هشيم قال اخبرنا ابن ابي ليلى عن المنهال بن عمرو عن زر بن حبيش وعبد الله الاسدي عن علي رضي الله تعالى عنه انه كان يقول ايام النحر ثلاثة ايام اولهن افضلهن وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم مثله قالا النحر ثلاثة ايام اولها افضلها *

٦ - **وحدثني محمد بن سلام** حدثنا **عبد الوهاب** حدثنا **أيوب** عن **محمد** عن **ابن أبي بكر** عن **أبي بكر** رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث من أوليات ذوالقعدة وذو الحجة والمحرّم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى قال أي بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس البلدة قلنا بلى قال فأي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى قال فإن دماءكم وأموالكم قال محمد وأحسبه قال وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن أفعالكم

أَلَا فَلَا تَرَوْا جِوَابِي ضَلَالًا يَضْرِبُ بِمَضْمُونِ رِقَابٍ بَعْضُ الْأَلْيَلِ الشَّاهِدُ الْغَائِبُ فَلَمَّا بَعْضُ مَنْ يَبْلُغُهُ
أَنْ يَكُونَ أَوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضٍ مَنْ سَمِعَهُ وَكَانَ مُحَمَّدٌ إِذَا ذَكَرَهُ قَالَ صَدَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ قَالَ أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله اليس يوم النحر وقد مر فيه في أول الباب وعبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي وأيوب السخيتاني
ومحمد بن سيرين وابن أبي بكرة عبد الرحمن بن يروي عن أبيه أبي بكرة نقيع بن الحارث بن يروي رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم الثقفي البصري. والحديث مضمون في كتاب العلم في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رب مبلغ أوعى
من سامع وأخرج بعضه أيضا في العلم في باب ليلغ الشاهد الغائب وأخرجه أيضا في كتاب الحج في باب الخطبة في أيام منى
وأخرج بعضه أيضا في كتاب بدء الخلق في باب ما جاء في سبع أرضين وأخرجه أيضا في التفسير وفي القتن ومضمون الكلام
في هذه المواضع قوله «الزمان» قال الكرمانى يراد به هنا السنة والزمان يقع على جميع الدهر وبعضه قوله «كهيته»
صفة لمصدر محذوف أى استدراستدارة مثل حالته يوم خلق السموات والأرض وقال ابن الأثير يقال دار يدور
واستدار يستدير بمعنى إذا طاف حول الشيء وعاد إلى الموضع الذى ابتدأ منه ومعنى الحديث أن العرب كانوا يؤخرون
الحرم إلى صفر وهو النسيء ليقا تلوا فيه ويفعلون ذلك سنة بعد سنة فينتقل المحرم من شهر إلى شهر حتى يحملوه في جميع
شهور السنة فلما كانت تلك السنة كان قد عاد إلى زمنه المحصور به قبل النقل ودارت السنة كهيته الأولى فوافق حجة
الوداع أصله فوق الحج في ذى الحجة وبطل النسيء الذى كان في الجاهلية وعادت الأشهر إلى الوضع القديم قوله أربعة
حرم جمع حرام أى يحرم القتال فيها ثلاث منها مردو واحد فرد قوله ثلاث القياس ثلاثة ولكن التمييز إذا كان محذوفاً جاز فيه
الأمران قوله ورجب مضر أنما خصه بمضر لأنهم كانوا يعظمونه غاية التعظيم ولم يغيروه عن موضعه الذى بين جهادى
الآخرة وشعبان وأنما وصفه به تأكيداً وإزاحة للريب الحادث فيه من النسيء وهو مضر بضم الميم قبيلة وهي مضر بن نزار بن معد بن
عدنان قوله اليس البلدة أى للمهودة التى هى أشرف البلاد وأكثرها حرمة يعنى مكة المشرفة وذ كر ثابت في غريب الحديث
البلدة بفتح اللام قال ومنى أيضاً يسمى البلدة قلت في القرآن باسمكان اللام «أنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة»
ولا يعرف ما قال ثابت إلا أن يكون لغة للعرب أيضاً بفتح اللام قوله اليس يوم النحر أى يوم ينحدر فيه الأضاحى في سائر
الاقطار والمهداى معنى قوله قال محمد بن سيرين قوله واحسبه أى واحسب ابن أبى بكرة قال في حديثه وأعراضكم جمع
عرض بكسر العين وهو موضع المدح والذم من الإنسان كالفضيلة وذلك كالقتل في الدماء والنصب في الأموال وشبهه فى
الحرمة باليوم والشهر والبلد لأنهم لا يرون استباحة تلك الأشياء وانتهاك حرمتها بحال وأنما قدم السؤال عنها تذكيراً
للحرمة قوله ضلالاً بضم الضاد المعجمة وتشديد اللام جمع ضال قوله يضرب بالرفع والجزم قوله ليلغ من التبليغ قوله
من يبلغه على صيغة المعلوم ويروى على صيغة المجهول وهو مضارع من التبليغ قوله فلعل جعل لعل بمعنى عسى في دخول أن
في خبره قوله أوعى أى أحفظ ويروى أوعى من الرعية قيل هو الأشبه لأن المقصود الرعاية له والامتثال به قوله وكان
محمد بن سيرين أيضاً قوله إذا ذكره في رواية الكشميرى إذا ذكر بدون الضمير المنصوب قوله الأهل بلفت القائل
هو النبي ﷺ وهو بقية الحديث ولكن الراوى فصل بين قوله بعض من يسمعه وبين قوله الأهل بلفت بكلام ابن
سيرين المذكور وبلغت مذكور مرتين ﴿

﴿باب الأضحية والنحر بالمصلى﴾

أى هذا باب في بيان كون الأضحية والنحر بالمصلى وهو الموضع الذى يصلى فيه صلاة العيد والمقصود من هذه الترجمة
بيان السنة في ذبح الإمام وهو أن يذبح في المصلى ثلاثاً يذبح أحده قبله ليذبحوا بعده يبقين وليتعلوا أيضاً صفة الذبح فانه
ما يحتاج فيه إلى البيان وليبادروا أيضاً بعد الصلاة إلى الذبح كما قال ﷺ أول ما يبدأ به أن يصلى ثم تصرف فنحرف
قوله والنحر وفي بعض النسخ والنحر بالمصلى في أول النحر ﴿

۷ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَنْحَرُ فِي الْمَنْحَرِ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ يَعْنِي مَنْحَرَ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه لما كان معلوماً منحره ﷺ بالمصل علم منه الترجمة بجزئها ومحمد بن أبي بكر المقدمي بفتح الدال المشددة نسبة الى احد اجداده وخالد بن الحارث ابو عثمان الهجيمي البصري وعبيد الله بن عمر العمري عن نافع مولى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وهذا موقوف ولم ير مالك هذا لغير الامام

۸ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ كَثِيرِ بْنِ فَرْقَدٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلَّى ﴾

هذا مرفوع رواه عن يحيى بن بكير بضم الباء الموحدة عن الليث بن سعد عن كثير بن ثابت بالثاء المثلثة بن فرق قد بفتح الفاء وسكون الراء وفتح القاف وبالذال المهملة ﴿ باب في أضحية النبي ﷺ بكشين أقرنين ويذكر سمينين ﴾ اي هذا باب في بيان اضحية النبي ﷺ بكشين تنية كبش وهو فعل الضان في اي سن كان قوله اقرنين اي صاحب اقرن يعني لكل منهما قرنان قوله ويذكر سمينين يعني كبشين سمينين وروى الترمذي من حديث ابى امامة قال قال رسول الله ﷺ خيرا لا ضحى الكبش وروى ابو داود من حديث عباد بن الصامت وفيه الاقرن وفيه استحباب التضحية بالاقرن وانه افضل من الاجم مع الاتفاق على جواز تضحية الاجم وهو الذي لاقرن له واختلفوا في مكهور القرن وروى البزار من حديث ابى رافع مولى رسول الله ﷺ قال كان رسول الله ﷺ اذا ضحى اشترى كبشين سمينين اقرنين املحين الحديث *

﴿ وقال يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ سَمِعْتُ أَبَا إِمَامَةَ بْنَ سَهْلٍ قَالَ كُنَّا نُسَمِّنُ الْأَضْحِيَّةَ بِالْمَدِينَةِ

وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يُسَمِّنُونَ ﴾

يحيى بن سعيد الانصارى وابو امامة بضم الهمزة واسمه اسمعيل الصحابي وادعى ابن التين انه من كبار التابعين وولد في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس له حديث قلت سماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبرك عليه وهو احد الستة من الصحابة ممن يكنى بابى امامة وتلقبه وصلة ابو نعيم في المستخرج من طريق احمد بن حنبل عن عبادة ابن العوام اخبرني يحيى بن سعيد به وقال ابن التين كان بعض المالكية يكره تسمين الاضحية لثلاثيته باليهود وقول ابى امامة احق قاله الداودي *

۹ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ

أَلَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُضَحِّي بِكَبْشَيْنِ وَأَنَا أُضَحِّي بِكَبْشَيْنِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث من افراد وفيه افضلية الضان في الاضحية

۱۰ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَلَسَ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْكَفَا إِلَى كَبْشَيْنِ أَقْرَيْنِ أَمْلَحَيْنِ فَذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الوهاب بن عبد الحميد التقني وابوب السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف عبد الله ابن زبد الجرمي والحديث من افراد قوله انكفاى انعطف ومال قوله املحين تنية املح وهو الاغبر وهو الذي فيه سواد وبياض وعبرة العين الملحة والملح بياض يشوبه شئ من سواد وكبش املح وغنبل ملاحى لضرب منه في حبه طول

وعبارة الجوهرى وابن فارس الاملاح الايض بخالط بياضه سوادا وقد املح الكباش املاحا صار املح وعبارة ابن الاعرابى انه النقي البياض وقال ابو عبيد عن الكسائي وابو زيد انه الذى فيه البياض والسواد ويكون البياض اكثر قوله فذبحهما بيده فيه ان ذبح الشخص اضحيته بيده افضل اذا كان يحسن الذبح *

﴿ تَابَعَهُ وَهَيْبٌ عَنْ أَيُّوبَ ﴾

اى تابع عبد الوهاب المذكور وهيب مصغروهب ابن خالد البصرى فى روايته عن ايوب السعديانى عن ابي قلابه عن انس واخرج الاسماعيلى هذه المتابعة من طريقه كذلك كذا وقع متابعة وهيب مقدما على قوله وقال اسماعيل الى آخره فى رواية الاكثرين ووقع فى رواية ابي ذر بالمعكس *

﴿ وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ وَحَاتِمُ بْنُ وَرْدَانَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسٍ ﴾

اى قال اسماعيل بن علية الى آخره انما قال هنا وقال اسماعيل وفى رواية وهيب تابعه لان القول انما يستعمل اذا كان على سبيل المذاكرة واما المتابعة فهى عند النقل والتحميل اما حديث اسماعيل فقد وصله البخارى بعد اربعة ابواب فى اثناء حديث واما حديث حاتم بن وردان فوصله مسلم كذا قال بعضهم وليس بصحيح لان مسلما ما ذكر حديث حاتم بن وردان الا فى باب من ذبح قبل الصلاة نعم ذكر فى باب الضحية بكشين املحين اقرنين من طريق شعبة عن قتادة عن انس قال ضحى النبى ﷺ بكشين املحين اقرنين ذبحهما بيده *

١١ ﴿ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَلْبَرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ ضَحَايَا فَبَقِيَ عَتُودٌ فَذَكَرَهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ ضَحَّ أَنْتَ بِهِ ﴾

مطابقه للترجمة من حيث ان عطاه النبى ﷺ ضحايا لاصحابه كانه ذبح عنهم فيضاف نسبه اليه عليه السلام وعمر بن خالد الجزرى الحوانى سكن مصر ويزيد من الزيادة ابن ابي حبيب ابورجاء المصرى وابو الخير مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح التاء الثلاثة وبالذال المهملة ابن عبد الله الزنى بالياء آخر الحروف المصرى وعقبة بن عامر الجهنى والحديث مر فى اول الوكالة بين هذا الاسناد والمتن وفى الشرح ايضا فى باب قسمة الغنم والبدل فيها عن قتبية بن سعيد عن الليث الى آخره نحوه قوله « غنما » يشمل الضأن والمز قوله « على صحابته » يروى « على اصحابه » قيل الضمير فيه يحتمل ان يكون عائدا الى النبى ﷺ ويحتمل ان يكون عائدا الى عقبة قلت الظاهر انه عائدا الى النبى ﷺ وقيل يحتمل ان يكون الغنم ملكا للنبى ﷺ وامر بقسمتها بينهم شرطا ويحتمل ان يكون من النىء واليه مال القرطبي حيث قال فى الحديث ان الامام يبنى له ان يفرق الضحايا على من لا يقدر عليها من بيت مال المسلمين وقال ابن بطلان ان كان قسمتها بين الاغنياء فهى من النىء وان كان خص بها الفقراء فهى من الزكاة قوله « فبقى عتود » بفتح العين المهملة وضم التاء المثناة من فوق وهو من اولاد المز خاصة وهو مارعى ولم يبلغ سنة وقيل العتود الجذع من المز قال ابن بطلان وهو ابن خمسة اشهر ونقل ابن التين عن اهل اللغة انه الصغير من اولاد المز اذا قوى ورعى واتى عليه حول فهو عتود واعتدة وعتدان وعتدان على الاصل وعبارة الداودى انه الجذع ولا يجوز الجذع من المز فى الضحايا وانما يجوز منها التى وهو بعد دخوله فى السنة الثانية فالحديث خاص لعقبة لا يجوز لغيره الا ابا بردة بن نيار الذى رخص له الشارع مثله دون غيرها وجزم ابن التين بانه منسوخ بحديث ابي بردة قال او يكون سن العتود فوق الجذع والله اعلم قوله ضح به انت ويروى ضح انت به وزاد البيهقى فى روايته من طريق يحيى بن بكير عن الليث ولا رخصة لاحد فيها بعدك *

﴿ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لِأَبِي بُرْدَةَ ضَحَّ بِالْجَذَعِ مِنَ الْمَزِّ وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بِمَذَكٍ ﴾

اى هذا باب فى بيان قول النبى ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم لابي بردة بن نيار ضح بالجذع قال صلى الله تعالى عليه

وسلم له في حديث الباب الذي أخرجه عن البراء بن عازب على ما يأتي الآن وقال له ايضا ولن تجزى عن احد بعدك اراد به انه مخصوص بذلك كما ذكرنا به

۱۲ - **حديثنا** مسدد حدثنا خالد بن عبد الله حدثنا مطرف عن عامر عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال ضحى خال لي يقال له أبو بردة قبل الصلاة فقال له رسول الله ﷺ شاة لحم فقال يا رسول الله إن عيني داجنا جذعة من المزع قال اذبحها ولن تصالح لغيرك ثم قال من ذبح قبل الصلاة فائما يذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكته وأصاب سنة المسلمين في مطابقته للترجمة ظاهرة ومطرف بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء وبالفاء ابن طريف الحارثي وطاهر هو الشعبي وأخرج البخاري حديث البراء هذا في مواضع كثيرة في العيدين ايضا عن آدم وعن سليمان بن حرب وفي العيدين وفي الاضاحي عن بن سدر عن غندر وفي العيدين عن أبي نعيم وغيرهما ومضى الكلام فيها قوله فقال له أبو بردة بضم الباء الموحدة واسمه هاني البلوي من حلفاء الانصار وشهد العقبة وبدرا والمشهد وعاش الى سنة خمس واربعين وله في البخاري حديث سيأتي في الحدود قوله «شاة لحم» اي ليست باضحية بل هو لحم ينتفع به كما وقع في رواية زيد فائما هو لحم يقدمه لاهله وفي رواية مسلم قال شي عجلته لاهلك قيل في اضافة شاة لحم اشكال لانها ليست من الاضافة اللفظية وهي اضافة اسم الفاعل او الصفة المشبهة الى مفعولها كضارب زيد وحسن الوجه ولاهي من انواع الاضافة المعنوية وهي اضافة بمعنى من كخاتم فضة وبمعنى اللام كغلام زيد وبمعنى في ككر الليل واجيب بان ابا بردة لما اعتقد ان شاته اضحية اجاب ﷺ بقوله شاة لحم موضع شاة غير اضحية قلت هذا جواب غير مقنع لظهور الاشكال فيه وبقائه ايضا ويمكن ان يقال ان الاضافة فيه بمعنى اللام التقدير شاة واقعة لاجل لحم ينتفع به لاجل اضحية لوقوع ذبحها في غير وقتها قوله داجنا الداجن بكسر الدال الجيم الشاة التي تالف اليوت ونستانس وليس لها سن معين قبل ان عالم يدخل الناه في داجن لان الشاة مما يفرق بين جنسه وواحد بالناه فتأنيته وقد كبره يظهر بالوصف ورد هذا بان هذا التقدير لا يصح هنا لان قوله جذعة بالنصب عطف بيان للداجن وهي للمؤنث فيلزم ان يكون مذكرا ومؤنثا والجواب الوجه ان يقال الداجن صار اسما لما تالف اليوت واضمحل معنى الوصفية عنه فاستوى فيه المذكر والمؤنث *

﴿تابعه عبيدة عن الشعبي وابراهيم﴾

اي تابع مطرفا عبيدة بضم العين وفتح الموحدة ابن معتب بضم الميم وفتح العين المهملة وكسر التاء المثناة من فوق المشددة الضبي في روايته عن طاهر الشعبي عن البراء بن عازب بهذه القصة وليس لعبيدة في البخاري الا هذا الموضع الواحد قوله «وابراهيم» اي وتابعه ايضا عن ابراهيم النخعي عن البراء وهو منقطع لان ابراهيم لم يلق احدا من الصحابة قال ابن المديني فادخل على عائشة وهو صبي ولم يسمع منها شيئا وقال ابو حاتم وادرك انسا ولم يسمع منه وكان يحيى يقول مراسيل ابراهيم احب الى من مراسيل الشعبي *

﴿وتابعه وكيع عن حريث عن الشعبي﴾

اي تابع عبيدة في رواية عن الشعبي وكيع عن حريث مصفرا الحرت اي الزرع ابن ابي مطر واسمه عمرو والاسدي الكوفي الخياط بالنون قال ابن معين لاني موقال ابو حاتم ضعيف الحديث بابه عبيدة الضبي وعبد الاعلى الخزاز ونظراتهما وقال النسائي متروك الحديث وقال البخاري فيه نظروا استشده به هنا وروى له الترمذي وابن ماجه وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وهذا التعليق وصله ابو الشيخ في كتاب الاضاحي من طريق سهل بن عثمان السكري عن وكيع عن حريث عن الشعبي عن البراء ان خاله سأل فذكر الحديث *

فقال

﴿ وقال عاصمٌ وداودُ عن الشعبيِّ عن عناقِ ابنِ ﴾

أي قال عاصم بن سليمان الاحول وداود بن أبي هند عن طمر الشعبي في روايته عن البراء عن عناق ابن العناق بفتح العين المهملة وتخفيف النون الاثني من ولد المعز وقال ابن بطال العناق من المعز ابن خمسة اشهر ونحوها وقال الكرماني العناق من اولاد المعز ذات سنة او قريب منها واضيف الى اللسان اشارة الى صغرهما قريبة من الرضاع وقال الداودي العناق هي التي استعقت ان تحمل وانها تطلق على الذكر والانثى وانه بين بقوله ابن انها انثى وقال ابن التين غلط في نقل اللغة وفي ناويل الحديث فان معنى عناق ابن انها صغيرة ترضع امها اما تعليق طاصم فقد وصله مسلم حدثني احمد بن سعيد بن صخر الدارمي حدثنا ابو النعمان طرم بن الفضل حدثنا عبد الواحد يعني ابن زياد حدثنا عاصم الاحول عن الشعبي عن البراء بن عازب قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في يوم النحر وقال لا يضحين احد حتى يصلي قال رجل عندي عناق لبن هي خير من شاتي لحم قال فضح بها ولا تجزي جذعة عن احد بهدك واما تعليق داود فقد وصله مسلم ايضا حدثنا محمد بن اتي حدثنا ابن ابي عدي عن داود عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله ﷺ يوم النحر فقال لا يضحن احد حتى يصلي فقال خالي يا رسول الله ان هذا يوم النحر فيه مكروه واني عجلت نسيكتي لا طعم اهل وجيرانى واهل دارى فقال رسول الله ﷺ اعدنسا فقال يا رسول الله ان عندي عناق ابن هي خير من شاتي لحم فقال هي خير نسيكتك ولا تجزي جذعة عن احد بهدك • ﴿ وقال زبيدٌ وفراسٌ عن الشعبيِّ عن عُنْدِيْ جَذَعَةٌ ﴾

زبيد بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة ابن الحارث اليامي بالياء آخر الحروف والميم وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسين المهملة ابن يحيى الكوفي اما تعليق زبيد فقد وصله البخاري في اول الاضاحي كذلك واما تعليق فراس فوصله البخاري ايضا في باب من ذبح قبل الصلاة اعاد •

﴿ وقال أبو الأحوص حدثنا منصورٌ عن عناقِ جَذَعَةٌ ﴾

ابو الاحوص سلام بن سليم الحنفي الكوفي ومنصور هو ابن المنصور قوله «عناق» بالتوين وكذلك جذعة بالتوين عطف بيان وهذا التعليق وصله البخاري عن منصور عن الشعبي عن البراء في الميدان •

﴿ وقال ابنُ عَوْنٍ عَنَّا جَذَعٌ عَنَّا ابْنُ ﴾

ابن عون هو عبد الله بن اربطبان البصري قوله عناق جذع عناق لبن يعني ان في رواية ابن عون عن الشعبي عن البراء باللفظين جميعا وعناق جذع صفة وموصوف وعناق لبن مضاف ومضاف اليه وصله البخاري في كتاب الايمان والندور من طريق معاذ بن عاذ باللفظ المذكور وقيل قال عناق تارة وجذعة تارة وجمع بينهما تارة واجيب لامنافة بينهما ما ذ المراد بالجذعة ما هو من المعز والعناق ايضا ولد المعز ويفترط فيهما عدم بلوغهما الى حد النزوان وقيل ايضا قال مرة جذع مذكر وتارة جذعة مؤنث واجيب بان الجذعة للواحدة او ارد بالجذع الجنس •

١٣- ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ ذَبَحَ أَبُو بُرْدَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَبَدَلْتَهَا قَالَ لَيْسَ عِنْدِي إِلَّا جَذَعَةٌ قَالَ شُعْبَةُ وَأَحْسِبُهُ قَالَ هِيَ خَيْرٌ مِنْ مُسِنَّةٍ قَالَ اجْعَلْهَا مَسَكَانًا وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بِعَدَاكَ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة • وسلمة بفتح السين هو ابن كيدل مصغر كهل الحضرمي الكوفي وابو جحيفة مصغر جحفة بالجيم والحاء المهملة والفاء اسمه وهب بن عبد الله السوائي الصحابي المشهور يروي عن البراء بن عازب والحديث اخرجه مسلم ايضا في الضعفاء عن بندار وهو محمد بن بشار شيخ البخاري وغيره قوله ابو بردة بضم الباء الموحدة ابن نيار الذي تقدم ذكره قوله «ابدلها» بفتح الهاء وسكون الباء الموحدة امر من الابدال يعني اذبح مكانها اخرى قوله واحسبه

ای احسب ابا بردة قال هي الجذعة خیر من مسنة یعنی من مسنة بالغة والخیرية بحسب السمن والنفاة قوله قال اجعلها مكانها
ای قال النبی صلی الله تعالی علیه وسلم اجعل هذه الجذعة مكان المسنة وهذا ایضا مخصوص به فلهذا قال ولن تجزى عن
احد بعدك والذين ذهبوا الى وجوب الاضحية احتجوا بقوله ابدلها لانه امر بالابدال فلم تكن واجبة لامر بالابدال
وهو الموضع ووردت احادیث كثيرة تدل على الوجوب منها ما رواه اصحاب السنن الاربعة عن ابن عون عن ابي رملة
حدثنا محفف بن سليم قال كنا وقوفاً مع رسول الله ﷺ بمرقات فقال «يا ايها الناس على كل اهل بيت في كل عام
اضحية وغنيرة» الحديث قال الترمذي حديث حسن غريب فان قلت قال عبد الحق اسناده ضعيف وقال ابن القطان
وعليه الجهل بحال ابي رملة واسمه عامر فلا يعرف الا بهذا يروى عنه ابن عون قلت تحسین الترمذي إياه يكنى
الاستدلال به على الوجوب ومحفف بن سليم بن الحارث الازدي الفامدي روى هذا الحديث عن النبي ﷺ وذكره
ابو زعيم في تاريخ اصبهان ان علياً رضى الله تعالی عنه استعمله على اصبهان ونزل الكوفة وابو رملة ذكره ابو داود مصرحاً
باسمه طر قوله «ولن تجزى» بفتح اوله غير مهموز ای ان تقضى يقال جزى فلان غنى كذا ای قضى ومنه لا تجزى
نفس عن نفس شيئاً ای لا تقضى عنها وقال ابن بری الفقهاء يقولون لا تجزى بالضم والمهززة في موضع لا تقضى
والصواب بالفتح وترك المهززة وقال لكن يجوز الضم والمهززة بمعنى الكفاية يقال أجزأ عنك وقال صاحب الاساس بنو زعيم
يقولون البدنة تجزى عن سبعة بضم اوله واهل الحجاز تجزى بفتح اوله وبهما قرئ (لا تجزى نفس عن نفس شيئاً) وفي هذا
رد على من نقل الاتفاق على منع ضم اوله *

❦ وقال حاتم بن وردان عن أيوب عن محمد بن أنس عن النبي ﷺ : وقال عناق جذعة ❦
حاتم بالحاء المهملة والتاء المثناة من فوق المكسورة ابن وردان ابو صالح البصري وايوب هو السعدياني ومحمد بن سيرين
وهذا التعليق اخرجه مسلم حدثني زياد بن يحيى الحساني حدثنا حاتم يعني ابن وردان حدثنا ايوب عن محمد بن سيرين عن
انس بن مالك قال خطبنا رسول الله ﷺ يوم اضحى قال فوجد ربيع لحم فنهاهم ان يذبحوا قال من كان ضحى فليعد ثم
قال بمنى حديثه ايضاً رواية اسماعيل بن علية عن ايوب ورواية هشام عن محمد بن سيرين قوله عناق جذعة بالتونين
فيهما وجذعة عطف بيان لعناق *

❦ باب من ذبح الاضاحى بيده ❦

ای هذا باب في بيان من ذبح الاضاحى بيده كيف حكمه هل يشترط ذبح اضحية بيده ام لا ام هو الاولى وقد اتفقوا
على جواز التوكيل فيها فلا يشترط الذبح بيده لكن جاءت رواية عن المالكية بعدم الاجزاء عند القدرة وغدا كثرهم
يكره لكن يستحب ان يشهدوا ويكره ان يستتب حائضاً او صبياً او كئيباً *

۱۴ - ❦ حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة حدثنا قتادة عن أنس قال ضحى النبي ﷺ
بكبشين أملحين فرأيتُهُ واضعاً قدمه على صفاحيهما يسمى ويكبر قد بهما بيده ❦

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث رواه مسلم ايضاً في الذبائح عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه النسائي فيه عن اسماعيل
ابن مسعود وغيره واخرجه ابن ماجه في الاضاحى عن نصر بن علي وغيره قوله على صفاحيهما الصفايح جمع صفحة وصفحة كل
شيء جانبه وقيل الذابيح لا يوضع رجله الا على صفحته فلم قال على صفاحيهما واحبب لعله على مذهب من قال ان اقل الجمع
اثنان كقوله تعالى فقد صفت قلوبكم فكانه قال صفحتيهما واضافة المثني الى المثني تفيد التوزيع فكان معناه وضع رجله
على صفحة كل منهما والحكمة فيه التقوى على الاظهار عليها ويكون اسرع لموتها وليس ذلك من تعذيبها انتهى عنه
اذ لا يقدر على ذبحها الا بتماها وقال ابن القاسم الصواب ان يضجها على شقها اليسر وعلى ذلك مضى عمل المسلمين

فان جهل فاضجها على الشق الآخر لم يحرم اكلها قوله يسمى حال وكذا قوله واضعاً وفيه التسمية والتكبير وذبح الاضحية بيده ان كان يحسن ذلك فالتكبير مع التسمية مستحب وكذا وضع الرجل على صفحة عنق الاضحية الايمن واما التسمية فهي شرط وقد مر مجتها •

﴿ بَابُ مَنْ ذَبَحَ أُضْحِيَّةَ غَيْرِهِ ﴾

اي هذا باب في بيان من ذبح اضحية غيره بغيره بآذنه ووضع هذه الترجمة اشارة الى ان الترجمة التي قبلها للاشتراط •

﴿ وَأَعَانَ رَجُلٌ ابْنَ عُمَرَ فِي بَدَنَتِهِ ﴾

بغنى اعانه عند ذبحه قيل لا يطابق هذا الا الترجمة لانه لا يلزم من اعانة الرجل اذا ذبح اضحيته ان يكون ذابح اضحية غيره لان حقيقة ذبح الرجل اضحية غيره ان يكون هو الذابح بنفسه والا فالذي بعينه في مسكها ونحوه لا يسمى ذابحاً ويؤيد هذا ما رواه عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال رأيت ابن عمر ينحر بدنة بمخيه وهي باركة معقولة ورجل يمسك بجبل في رأسها وابن عمر يطمئن واجيب بان الاستعانة اذا كانت مشروعة التحقت بها الاستنابة قلت وفيه تأمل ونظر •

﴿ وَأَمَرَ أَبُو مُوسَى بَنَاتِهِ أَنْ يُضَحَّيْنَ بِأَيْدِيهِنَّ ﴾

لامطابقة لهذه الترجمة بل بينهما مباينة وكان محل في الباب الذي قبله على ما لا يخفى وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري ووصل هذا التعليق الخا كم في المستدرک من طريق المسيب بن رافع ان اباموسى كان يامر بناته ان يذبحن نسائكن بايديهن وسنده صحيح وفيه ان ذبح النساء نسائكن يجوز اذا كن يحسن الذبح •

١٥ - ﴿ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِسَرَفٍ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ مَالِكٍ أَنْفَسْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ أَقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ وَضَحِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقَرِ ﴾

ليس فيه مطابقة تامة للترجمة فان تصف فيه فيؤخذ من قوله وضحي رسول الله ﷺ عن نسائه بالبقرة لانهم قالوا انه عليه السلام ضحي عن نسائه باذنه والحديث مضى عن قريب في باب الاضحية للسافر والنساء فانه اخرجه هناك عن مسدد عن سفيان وهنا عن قتبية بن سعيد عن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه قوله اقضى لا يراد به القضاء الاصطلاحي بل القضاء اللغوي الذي هو معنى الاداء •

﴿ بَابُ الذَّبْحِ بَعْدَ الصَّلَاةِ ﴾

اي هذا باب في بيان وقت ذبح الاضحية بعد صلاة العبد •

١٦ - ﴿ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الْمِنْهَالِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي زُبَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبْدَأُ بِهِ مِنْ يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَتَنْحَرَ فَمَنْ فَعَلَ هَذَا فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ تَحَرَّ فَإِنَّهُ مَسَّوْهُ لَحْمٍ يُقَدَّمُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسْكِ فِي شَيْءٍ فَقَالَ أَبُو بُرْدَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أُصَلِّيَ وَعِنْدِي جَذَعَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُسِنَّةٍ فَقَالَ اجْعَلْهَا مَكَانَهَا وَلَنْ تَجْزِيَ أَوْ تُؤْفَى عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ ﴾

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله ان صلى ثم رجع فنحروا ويذبحون الزاى وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف ابن الحارث اليامي والشمسي عامر والحديث مضى في اول كتاب الاضحية ومضى الكلام في قوله او تؤفى عنك من الراوى من التوفية او من الايفاء اى لن تعطى حق التضحية عن احد بعدك اولن فكل نوابه •

باب مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ أَعَادَ

ای هذا باب فی بیان ان من ذبح نسك قبل صلاة العید اعاده *

۱۷ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا **إسماعيل بن إبراهيم** عن **أيوب** عن **محمد** عن **أنس** عن **النبي** صلى الله عليه وسلم قال من ذبح قبل الصلاة فليعد فقال رجل هذا يوم يشتهد فيه اللحم وذكر هنة من جبرائيل فكان النبي صلى الله عليه وسلم عذرة وعندي جذعة خير من شاتين فرخص له النبي صلى الله عليه وسلم فلا أدري بلغت الرخصة أم لا ثم انكفا إلى كبشين يميني فذبحهما ثم انكفا الناس إلى غنيمته فذبحوها *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وإسماعيل بن إبراهيم هو ابن علي المشهور بلسبته إلى أمه عليه وقد ينسب إلى أبيه إبراهيم بن سهم الأسدي البصري وأيوب السخني ومحمد بن سيرين والحديث مضي في مواضع كثيرة قد ذكرناه في باب ما يشتهد من اللحم قوله وذكر هنة بفتح الهاء وفتح النون الحفيفة أي حاجة جبرائيل إلى اللحم وفقرم قوله عذرة بالتخفيف فعل ماض من المذري أي قبل عذره ولكن لم يحمل ما قبله كافيا قوله وعندي جذعة معطوف على كلام الرجل قال هذا يوم يشتهد فيه اللحم قوله ثم انكفا أي مال وعطف *

۱۸ - **حدثنا آدم** حدثنا **شعبة** حدثنا **الأسود بن قيس** سمعت **جندب بن صفيان البجلي** قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر فقال من ذبح قبل أن يصلي فليعد مكانها أخرى ومن لم يذبح فليذبح *

مطابقته للترجمة ظاهرة والأسود بن قيس العبدى وجندب بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضما ابن عبد الله بن صفيان البجلي بفتح الباء الموحدة والجيم والحديث مضي في العبدى في باب كلام الإمام والناس في خطبة العبد فانه أخرجه هنا كمن مسلم عن شعبة عند الأسود عن جندب إلى آخره ومضى الكلام فيه هناك ومضى عن قريب أيضا في الذبائح في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فليذبح على اسم الله فانه أخرجه هناك عن قتبية عن أبي عوانة عن الأسود عن جندب إلى آخره قوله ومن لم يذبح ، أي قبل الصلاة فليذبح بعد الصلاة واحتج به من يرى وجوب الاضحية *

۱۹ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** حدثنا **أبو عوانة** عن **فرايس** عن **عائير** عن **البراء** قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا فلا يذبح حتى ننصرف فقام أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله فعلت فقال هو شي عجلته قال فإن عندي جذعة هي خير من مسنتين أذبحها قال نعم ثم لا تجزي عن أحد بعدك قال عائير هي خير نسيتها *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فلا يذبح حتى ننصرف ومن قوله هي شي عجلته لأن معناه لا يقوم ذلك عن الاضحية فلا بد من أعادتها وأبو عوانة الوضاح وفرايس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسين المهملة ابن يحيى وطاهر هو الشعبي ومباحث حديث البراء قد تقدمت على تكراره قوله من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا معناه من كان على دين الإسلام قوله حتى تنصرف أي نحن أو ينصرف أي هو والمعنى إذا انصرف من الصلاة ذبح بعدها قوله فعلت بضم التاء أي فعلت الذبح

قبل

قبل الصلاة قوله عجلته من التعجيل اى قدمته لاهلك قوله مستين ثنية مسنة قال الداودى هي التي اسقطت اسنانها
لبدل وقال الجوهرى يكون ذلك في الظلف والحافر في السنة الثالثة وفي الحنف في السادسة قوله اذبحها همزة الاستفهام
فيه مقدرة اى اذبحها قال صلى الله تعالى عليه وسلم نعم اذبحها قوله قال طاهر هو الشبي هي خير نسيكته اى الجذعة
الموصوفة بخير ذبيحته قيل اسم التفضيل يقتضى الفركة والذبيحة الاولى لم تكن نسيكة واجيب بانه وان وقعت لحم شاة
له فيها نواب لكونه قاصدا جيران الجيران وهي ايضا عبادة او صورتها كانت صورة النسيكة وفي الحديث ان من
ذبح قبل الصلاة فله الاعادة بالاجماع لانه ذبح قبل وقته واختلفوا فيمن ذبح بعد الصلاة وقبل ذبح الامام فذهب
ابو حنيفة والثوري والليث الى انه يجوز وقال مالك والشافعي والاوزاعي لا يجوز لاحدان يذبح قبل الامام اى مقدار
الصلاة والخطبة واختلفوا في ذبح اهل البادية فقال عطاء يذبح اهل القرى بعد طلوع الشمس وقال الشافعي وقتها
كافى الحاضرة مقدار ركعتين وخطبتين وبه قال احمد وقال ابو حنيفة واصحابه من ذبح من اهل السواد بعد طلوع الفجر
اجزاء لانه ليس عليهم صلاة العيد وهو قول الثوري واسحاق * ﴿باب وَضْعُ الْقَدَمِ عَلَى صَفْحَةِ الذَّبِيحَةِ﴾

اى هذا باب في بيان وضع الذابح قدمه على صفحة الذبيحة *

٢٠ - ﴿حَدَّثَنَا حَبَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُضَعِّي بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ وَوَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى صَفْحَتَيْهِمَا وَيَذْبَحُهُمَا بِيَدِهِ﴾
مطابقته للترجمة ظاهر وهام هو ابن يحيى الشيباني البصري ومباحث هذا الحديث قد مررت عن قريب *

﴿بابُ التَّكْبِيرِ عِنْدَ الذَّبْحِ﴾

اى هذا باب في بيان التكبير عند ذبح الذبيحة *

٢١ - ﴿حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ ضَمَعِيَ النَّبِيُّ ﷺ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ وَسَمَى وَكَبَّرَ وَوَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى صِفَاحِهِمَا﴾
مطابقته للترجمة في قوله وكبر و ابو عوانة الوضاح وقد تقدم الكلام فيه عن قريب *

﴿بابُ إِذَا بَعَثَ بِهَدْيِهِ لِيَذْبَحَ لَمْ يَحْرُمْ عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾

اى هذا باب في بيان ما اذا بعث الرجل بهديه وهو ما يهدي الى الحرم ليدبح لم يحرم عليه شيء من الامور المحرمة على
الحرم وقد ذكرنا مباحثه في كتاب الحج *

٢٢ - ﴿حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ أَنَّهُ أَتَى عَائِشَةَ فَقَالَ لَهَا يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ رَجُلًا يَبْعَثُ بِالْهَدْيِ إِلَى الْكَعْبَةِ وَيَجْلِسُ فِي الْمَضْرِ
فَيُوصِي أَنْ تُقْلَدَ بَدَنَتُهُ فَلَا يَزَالُ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ مُحْرِمًا حَتَّى يَحْمِلَ النَّاسُ قَالَ فَسَمِعْتُ تَصْفِيْقَهَا
مِنْ وَرَاءِ الْحُجَابِ فَقَالَتْ لَقَدْ كُنْتُ أَقْتُلُ فَلَا يَذْهَبُ هَدْيِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَيَبْعَثُ هَدْيَهُ إِلَى الْكَعْبَةِ
فَمَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ مِمَّا حَلَّ لِلرِّجَالِ مِنْ أَهْلِهِ حَتَّى يَرْجِعَ النَّاسُ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فما يحرم عليه الى آخره واحمد بن محمد بن موسى يقال له مردويه السمسار المروزي وعبد الله
هو ابن المبارك المروزي واسماعيل هو ابن ابي خالد والحديث مضى في الحج في باب تقليد النعم فانه اخرجه هناك باخصر
منه عن ابي نعيم عن زكريا عن عامر عن مسروق عن عائشة وقد مضى ايضا عن عمرة عن عائشة وعن القاسم عن عائشة وعن

الاسود عن عائشة الكل في الحج وقده مضى الكلام فيه مبسوطا قوله ان تقلد على صيغة المجهول من التقليد وهو ان يطلق في عنقها شئ، ليعلم انها هدى قوله بدته هي ناقة تنحر بمكة قوله قال فسمعت اى قال مسروق فسمعت تصفيقها اى تصفيق عائشة وهو ضرب احدى اليدين على الاخرى لسمع لها صوت وانما صفت عائشة ماتعجبا من ذلك وامانا سفا على وقوع ذلك وفي هذا الحديث رد على من قال ان من بعث بهديه الى الحرم لزمه الاحرام اذا قلده ويحتمل ما يحتج به الحاج حتى ينحر هديه وروى هذا عن ابن عباس وابن عمر وبه قال عطاء بن ابي رباح وائمة الفتوى على خلافه وقال ابن بطال هذا الحديث يرد ما روى عن ام سلمة عن رسول الله ﷺ انه قال من رأى منكم هلال ذى الحجة واراد ان يضحي فلا يخذ من شعره واطفاره حتى يضحي رواه مسلم في صحيحه مرفوعا وبه قال سعيد بن المسيب واحمد واسحاق وقال الليث قد جاء هذا الحديث واكثر الناس على خلافه وقال الطحاوى حديث عائشة احسن عيتم من حديث ام سلمة لانه قد جاء عيتم متواترا وحديث ام سلمة قد طعن في اسناده فقيل انه موقوف على ام سلمة ولم يرفعه وفي التوضيح ذهب اليه الشافعى وابو ثور واهل الظاهر فمن دخل عليه عشر ذى الحجة واراد ان يضحي فلا يمس من شعره ولا من اظفاره شيئا ونقل ابن المنذر عن مالك والشافعى انهما كانا يرخسان في اخذ الشعر والاطفار لمن اراد ان يضحي ما لم يحرم غير انهما يستحبان الوقوف عن ذلك عند دخول العشر اذا اراد ان يضحي ورأى الشافعى ان امر رسول الله ﷺ امر اختيار *

﴿ بَابُ مَا يُؤْكَلُ مِنْ لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ وَمَا يُتَزَوَّدُ مِنْهَا ﴾

اى هذا باب في بيان ما يجوز اكله من لحوم الاضاحى من غير تقيد بثلاث او نصف كذا قاله بعضهم قلت يتناول ايضا جوازا كلها في ثلاثة ايام واكثر فعلى كل حال هو مبهم توضح ابهامه احاديث الباب فحديث جابر يدل على جواز التزود منها للمسافر فيدل على جواز الاكل فيها اكثر من ثلاثة ايام وحديث سلمة بن الاكوع يدل اولا على عدم الجواز بعد الثلاث وآخر ايدل على الجواز اكثر من ذلك لعله ذكرها وحديث عائشة رضى الله عنها يدل على الرخصة في ذلك اكثر من ذلك واثر على بن ابي طالب يدل على عدم الجواز في اكثر من ثلاثة ايام ويأتى الجواب عنه قوله وما يتزود منها اى وفي بيان جواز ما يتزود منها للسفر *

٢٣ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَمْرُو أَخْبَرَنِي عَطَاءُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا نَتَزَوَّدُ لُحُومَ الْأَضَاحِيِّ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ . وَقَالَ فَيْرٌ مَرَّةً لُحُومَ الْهَدْيِ ﴾

مطابقته للجزء الثاني للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله بن المدينى وسفيان هو ابن عينة وعمرو هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث مضى في الجهاد عن على بن عبد الله ايضا قوله على عهد النبي ﷺ اى على زمانه وقد علم ان قول الصحابي كنا نفعل على عهد النبي ﷺ في حكم المرفوع قوله وقال غير مرة اى قال سفيان غير مرة وابن المدينى كان يقول قال سفيان مرة لحوم الاضاحى ومرارا يقول لحم الهدى ووقع هنا عن الكشميين وقال غيره يعنى غير سفيان وهو غير صحيح والصحيح ان قائله هو سفيان يحكى عنه على بن عبد الله بن المدينى *

٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِ أَنَّ ابْنَ خَبَّابٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ يُحَدِّثُ أَنَّهُ كَانَ غَائِبًا فَقَدِمَ فَقَدِمَ إِلَيْهِ لَحْمٌ قَالُوا هَذَا مِنْ لَحْمِ ضَعْبَاءٍ نَأْتِيهِمْ لَأَذْوَقَهُ قَالَ ثُمَّ قُمْتُ فَخَرَجْتُ حَتَّى آتَى أَخِي أَبَا قَتَادَةَ وَكَانَ أَخَاهُ لِأُمِّهِ وَكَانَ بَذْرِيًّا فَكَرَّرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ حَدَّثَ بِمِثْلِكَ أَمْرًا ﴾

مطابقته

مطابقته للجزء الأول لترجمة ظاهرة وإسماعيل هو ابن أبي أويس وسليمان هو ابن بلال ونجى بن سعيد هو الانصاري والقاسم هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وابن خباب هو عبد الله بن خباب الانصاري التابعي وخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الأولى ابن الارت الصعابي وأبو سعيد الحدرى اسمه سعد بن مالك والاسناد كله مدينون وفيه ثلاثة من التابعين على نسق يحيى والقاسم وشيخه وفيه صحابيان أبو سعيد وقنادة بن النعمان الظفري بفتح الظاء المعجمة والقاسم والحديث أخرجه النسائي والطبراني وأحمد والطحاوي ولفظه أن أباسعيد أتى أهله فوجد عندهم قصعة تريد ولحم من لحم الأضحية فإني أن يا كاه فأتى قنادة بن النعمان أخاه فحدثه أن رسول الله ﷺ عام الحج قال «إني كنت نهيتمكم أن لاتأكلوا لحوم الأضحية فوق ثلاثة أيام وإني أحله لكم فكلوا منه ما شئتم قوله» «فقدم» بفتح القاف وكسر الدال أي فقدم من سفره قوله فقدم بضم القاف وكسر الدال المشددة من التقديم قوله حتى أتى أخى أباقنادة قال أبو علي كذا وقع في نسخة أبي محمد والقاسم من رواية أبي زيد وأبي أحمد والصواب حتى أتى أخى قنادة وفي رواية الليث فانطلق إلى أخيه لأمه قنادة بن النعمان وأم أبي سعيد وقنادة أنيسة بنت أبي خارجة عمرو بن قيس بن مالك من بني عدى بن النجار قوله وكان بدريا أي ممن حضر غزوة بدر رضي الله تعالى عنه قوله فقال أبي قنادة أنه حدث بك امرأى امرأنا قض لما كانوا يهنون من أكل لحوم الأضحية بعد ثلاثة أيام وقد أخرجه أحمد من رواية محمد بن إسحق قال حدثني أبي ومحمد بن علي ابن حسين عن عبد الله بن حباب مطولا ولفظه عن أبي سعيد كان رسول الله ﷺ قد نهانا أن نأكل لحوم نسكنا فوق ثلاث قال فخرجت في سفر ثم قدمت على أهلي وذلك بعد الأضحية بأيام فأتتني صاحبتي بسلق قد جعلت فيه قديدا فقالت هذا من ضحايانا فقلت لها ولم ينها قالت أنه قد رخص للناس بمذ ذلك فلم أصدقها حتى بعثت إلى أخى قنادة بن النعمان فذكره وفيه قد رخص رسول الله ﷺ للمسلمين في ذلك ومثله ما ذكرناه عن النسائي والطحاوي واختلف العلماء في هذا الباب فذهب قوم إلى تحريم لحوم الأضحية بعد ثلاث وهم عبد الله بن واقد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب وجماعة من الظاهرية واحتجوا فيه بما رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ أنه قال لا يأكل أحدكم من لحم أضحيته فوق ثلاثة أيام وبأحاديث أخر وردت فيه وخالفهم في ذلك آخرون فلم يروا بها وأدخروا بابا وهم جماهير العلماء وفقهاء الأمصار منهم الأئمة الأربعة وأصحابهم واحتجوا في ذلك بالحديث المذكور وبأحاديث أخر وقال ابن التين اختلف في النهي الوارد فيه فقيل على التحريم ثم طرأ النسخ باباحته وقيل للكرهية فيحتمل نسخها وعدمه ويحتمل أن يكون المنع من الإدخال ثبت ليلة وارتفع لعدمها بوضوح قوله وكان بالناس ذلك العام جهده

٢٥ - **حدثنا أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ضحى منكم فلا يصبحن بمذ ثالثة وفي بيته منه شيء فلما كان العام المقبل قالوا يا رسول الله نفعل كما فعلنا العام الماضي قال كلوا وأطعموا وأدخروا فإن ذلك للعام كان بالناس جهدا فأردت أن نعينوا فيها**

مطابقته لترجمة ظاهرة وأبو عاصم الضحاك الملقب بالنبيل بفتح النون وكسر الباء الموحدة ويزيد من الزيادة ابن أبي عبيد وهذا والثامن عشر من ثلاثيات البخاري قوله فلا يصبحن من الأصباح قوله بعد ثالثة أي ليلة ثالثة من وقت التضحية قوله وفي بيته الوافيه للحال قوله وأدخروا بالدال المهملة المشددة لأن أصله أدخروا من ذخربالدال المعجمة اجتمع مع تاء الافتعال وقلت التاء دالافصارأدخروا ثم قلبت الدال دالاو ادغمت الدال في الدال فصار أدخروا قوله جهداي مشقة يقال جهد عيشهم أي نكدوا واشتدوا ببلغ غاية المشقة ففي الحديث دلالة على أن تحريم ادخار لحم الأضحية كان ليلة فلما زالت الليلة زال التحريم قال الكرماني فان قلت فهل يجب ألا كل من لحمها لظاهر الأمر وهو قوله كلوا قلت

ظاہرہ حقیقۃ فی الوجوب اذالم تكن قرینۃ صارفة عنه وكان ثمة قرینۃ علی انه لرفع الحرمة ای للاباحۃ ثم ان الاصولیین
اختلفوا فی الامر الوارد بعد الخطر اهل الوجوب ام للاباحۃ ولئن سلمنا انه للوجوب حقیقۃ فالاجماع هنا مانع من الحل
علیہا قوله فاردت ان تمینوا فیہا من الاطاعة وفي رواية مسلم فاردت ان تفشوا فیہم وفي رواية الاسماعیل فاردت ان
تقسموا فیہم کلاوا واطعموا وادخروا قال عیاض الضمیر فی تمینوا فیہا المعشقة المفہومۃ من الجهد او من الشدة او من
السنة لانہا - بب الجهد وفي تفشوا فیہم ای فی الناس المحتاجین الیہا قال فی المشرق وروایۃ البخاری اوجہ وقال فی شرح مسلم
روایۃ مسلم اشبه وقال بعضهم قد عرفت ان مخرج الحديث واحد ومدارہ علی ابی طاصم وانه قال تارة هذا وتارة قال
هذا والمعنی فی الكل صحیح فلا وجہ للترجیح قلت لا وجہ لنفی الترجیح فكل من له ادنی ذوق يفہم ان روایۃ مسلم
ارجح فن دقق النظر عرف ذلك •

۲۶ - **حدثنا إسماعيل بن عبد الله** قال **حدثني** أخى عن **سليمان بن يحيى بن سعيد**
عن **عمرة بنت عبد الرحمن** عن **عائشة** رضى الله عنها قالت **الضحية** كنا نملح منها فنقدم
به إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقال **لأننا كلوا إلا ثلاثة أيام وليست بمزيمة ولكن**
أراد أن يطعم منه والله أعلم •

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وليست بمزيمة الى آخره واما عیال بن عبد الله هو ابن ابی اویس وابو اویس اسمه
عبد الله واخوه ابو بكر عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال ويحيى بن - ميهو الانصارى والحديث من افرادہ قوله الضحية
بفتح الضاد المعجمة وكسر الحاء قوله منها رواية الكشميني اي من الضحية وفي رواية غيره منه اي من لحم الضحية قوله
فنقدم بفتح النون وسكون القاف من القدوم وفي رواية فنقدم بضم النون وفتح القاف وتشديد الدال من التقديم اي نضع
بين يديه قبل هذا اوجہ قوله لانا كلوا اي منه هذا صريح فی النهی عنه فان قلت وقع فی رواية الترمذی من طریق
طاب بن ربيعة عن عائشة انها سئلتا كان رسول الله ﷺ نهى عن لحوم الاضاحی فقالت لا وبين الروایتين مناقاة قلت
لامناقاة لانها نفتى التحريم لا مطلق النهی ويؤيده قوله فی هذه الرواية وليست بمزيمة ولكن اراد ان نطعم
منه بضم النون وسكون الطاء اي نطعم منه غيرنا ومعنی قوله ليست بمزيمة اي ليس النهی للتحريم
ولا ترك الاكل بعد الثلاثة واجبا بل كان غرضه ان يصرف منه الى الناس واختلفوا فی هذا النهی
فقال قوم هو منسوخ من باب نسخ السنة بالسنة وقال آخرون كان النهی للكرامة لا للتحريم والكرامة باقية الى اليوم
وقال آخرون كان التحريم لملة فلما زالت تلك الملة زال الحكم وجاء فی رواية مسلم من حديث عبد الله بن واقد قال نهى
رسول الله ﷺ عن كل لحوم الاضاحی بعد ثلاث الى ان قالوا نهيت ان تؤكل لحوم الضحايا بعد ثلاث فقال انما نهيتكم
من اجل الدافة التي دفت فساوا وادخروا وتصدقوا وقال الخطابي الدف بالدال المهملة وبالفاء الثقيلة السير السريع
والدافة من يطرا من المحتاجين وقال ابن الاثير الدافة قوم من الاعراب يريدون المصر يريدانهم قوم قدموا المدينة عید
الاضاحی فنهاهم عن ادخال لحوم الاضاحی لفرقوها وابتدعوا بها فينتقم هؤلاء القادمون بها فان قلت قوله عليه الصلاة
والسلام كوايدل على ايجاب الاكل منها قلت قال الطبري رحمه الله هو امر بمعنى الاطلاق والافن للآكل لا بمعنى الايجاب
ولا خلاف بين سلف الائمة وخلفها فی عدم الحرج علی المضحی بترك الاكل من اضحيته ولا اثم فدل ذلك علی ان
الامر بمعنى الاذن والاطلاق وقال ابن التين لم يختلف المذهب ان الاكل غير واجب خلاف ما ذكره القاضي ابو محمد
عن بعض الناس انه واجب وقال ابن حزم فرض علی كل مضح ان يأكل من اضحيته ولو لكمة فصاعدا •

۲۷ - **حدثنا حبان بن موسى** أخبرنا **عبد الله** قال **أخبرني يونس عن الزهري** قال **حدثني**

أَبُو عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ أَنَّهُ شَهِدَ الْعِيدَ يَوْمَ الْأَضْحَى مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ نَهَاكُمْ عَنْ صِيَامِ هَذَيْنِ الْعِيدَيْنِ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَيَوْمُ فِطْرِكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ وَأَمَّا الْآخَرُ فَيَوْمُ تَاكُلُونَ نَفْسَكُمْ. قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ ثُمَّ شَهِدْتُ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَكَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِيهِ عِيدَانِ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْتَظِرَ الْجُمُعَةَ مِنْ أَهْلِ الْعَوَالِي فَلْيَنْتَظِرْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْجِعَ فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ. قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ ثُمَّ شَهِدْتُهُ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَاكُمْ أَنْ تَاكُلُوا الْحُمَّ نُسُكِكُمْ فَوْقَ ثَلَاثٍ ﴿

مطابقته للترجمة في اثر على رضى الله تعالى عنه في آخر الحديث وذلك لان الترجمة قوله باب ما يؤكل من احوام الاضاحى وهو يشمل ما يؤكل منها في ثلاثة ايام وما يؤكل في اكثر من ذلك ولكن في اثر على بين انه لا يجوز فوق ثلاثة ايام كاذ كرنا في اول الباب وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد السلمى المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الابلبي والزهرى هو محمد بن مسلم وابو عبيد بضم العين وفتح الباء الموحدة واسمه سعد بن عبيد مولى عبد الرحمن بن اذهر بن عوف بن اخى عبد الرحمن بن عوف وينسب ايضا الى عبد الرحمن ابن عوف قال يحيى بن بكير مات سنة ثمان وتسمين قوله نسككم بضمين أى اضحيتم قوله قال ابو عبيد هو موصول بالسند المذكور قوله ثم شهدت مع عثمان أى ثم شهدت العيد مع عثمان وكذا في بعض النسخ لفظ العيد مذكور ولكنه لم يبين أى عيد قال بعضهم والظاهر انه عيد الاضحى الذى قدمه في حديثه عن عمر رضى الله تعالى عنه فتكون اللام فيه للمهد قلت يحتمل احد العيدين ولا سيما في الرواية التى لم يذكر فيها لفظ العيد قوله فكان ذلك أى فكان يوم العيد ذاك يوم الجمعة قوله فيه عيدان يعنى عيد الجمعة ويوم العيد حقيقة وسمى يوم الجمعة عيدا لانه زمان اجتماع المسلمين في يوم عظيم لاظهار شعائر الشريعة كيوم العيد والاطلاق على سبيل التشبيه قوله من أهل العوالي وهو جمع العالية وهى قرى بقرب المدينة من جهة الشرق واقربها من المدينة على أربعة اميال او ثلاثة وابعدها ثمانية قوله فلينتظر أى فلينأخر الى ان يصلى الجمعة قوله ان يرجع أى الى منزله فقد اذنت له بالرجوع وبه استدلال احمد على سقوط الجمعة على من صلى العيد اذا وافق العيد يوم الجمعة وبه قال مالك مرة واحيب بانهم انما كانوا يأتون العيد والجمعة من مواضع لا يجب عليهم الحجى فاخبر بما لهم في ذلك قوله ثم شهدت مع على رضى الله تعالى عنه أى ثم شهدت العيد مع على والمراد به عيد الاضحى لدلالة السياق عليه وبؤيده ما رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عن ابي عبيد انه سمع عليا رضى الله تعالى عنه يقول يوم الاضحى قوله فوق ثلاث زاد عبد الرزاق في روايته فلاناً كلوها بعدها قال الفرطبي اختلاف في أول الثلاث التى كان الادخار فيها جائزا فقبل اولها يوم النحر فمن ضحى فيه جازله ان يمكث يومين بعده ومن ضحى بعده امسك ما بقى له من الثلاثة وقيل اولها يوم يضحى فيه فلو ضحى في آخر ايام النحر جازله ان يمكث ثلاثا بعدها ويحتمل ان يؤخذ من قوله فوق ثلاث ان لا يحسب اليوم الذى يقع فيه النحر من الثلاث وتعتبر الليلة التى تليه وابعدها والجواب عن اثر على رضى الله تعالى عنه انه محمول على ان السنة التى خطب فيها على كان بالناس فيها جهدا وقع في عهد النبي ﷺ وبذلك اجاب ابن حزم فقال انما خطب على رضى الله تعالى عنه بالمدينة في الوقت الذى كان عثمان حوصرفيه وكان اهل البوادر قد لجأهم الفتنة الى المدينة فاصابهم الجهد فلذلك قال على ما قال وبؤيد صحة هذا ان الطحاوى اخرج من طريق اللبث

عن عقيل عن الزهري في هذا الحديث ولفظه صليت مع علي العبد وعثمان محصور وروى عن الشافعي لعل عليا لم يبلغه النسخ والنهي عن امساك لحوم الاضاحي بعد ثلاث منسوخ في كل حال وقال ابو عمر لا خلاف فيما علمته بين العلماء في اجازة اكل لحوم الاضاحي بعد ثلاث وان النهي عن ذلك منسوخ واخرج الطحاوي احاديث النسخ عن جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم منهم علي بن ابي طالب قال حدثنا ابن ابي داود حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثني علي ابن زيد قال حدثني النابغة بن مخارق بن سليم قال حدثني ابي ان علي بن ابي طالب قال قال رسول الله ﷺ اني كنت نهيتكم عن لحوم الاضاحي ان تؤخروها فوق ثلاث ايام فادخروها ما بدمكم واخرجها في مسنده من حديث ربيعة بن النابغة عن ابيه عن علي رضي الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ نهى عن زيارة القبور الحديث وفي آخره ونهيتكم عن لحوم الاضاحي ان تحبسوها بعد ثلاث فاحبسوها ما بدمكم قال الذهبي ربيعة بن النابغة عن ابيه عن علي في الاضحية لم يصح وقال ابن حبان ربيعة روى عن ابيه عن علي وعداده في اهل الكوفة وهو ثقة ثم وفق الطحاوي بين الروایتين المتنافيتين بما ذكرناه الآن بقولنا والجواب عن اثر علي رضي الله عنه

﴿ وعن معمر عن الزهري عن ابي عبيد نَحْوَهُ ﴾

هذا ظاهره انه معطوف على السند المذكور فيكون من رواية حبان بن موسى عن ابن المبارك عن معمر بن راشد ويحتمل ان يكون مطلقا رواه الشافعي في الام فقال حدثنا الثقة عن معمر فذكره قوله نحوه اي نحو ما روى عن علي رضي الله تعالى عنه وهو قوله انها كم ان تاكلوا لحوم نسكم فوق ثلاث *

٢٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ أَخْبَرَنَا يَمْقُوبُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ أَخِي ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَمِّ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُوا مِنَ الْأَضَاحِيِّ ثَلَاثًا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بِأَكُلُ بِالزَّيْتِ حِينَ يَنْفَرُ مِنْ مَنَى مِنْ أَجْلِ لُحُومِ الْهَدْيِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انها تشمله كما ذكرنا في اول الباب ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى كان يقال له ساعة وهو من افراده وابن اخي ابن شهاب محمد بن عبد الله بن مسلم يروي عن عمه ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر رضي الله عنهم والحديث من افراده قوله ثلاثا اي ثلاثة ايام قوله وكان عبد الله يا كل بالزيت اي يا كل الخبز بالزيت حتى يرجع من منى احتراز عن اكل لحوم الهدى قبل الهدى اخص من الاضحية فلا يلزم منه انه كان محترزا من لحوم الضحايا واجيب بان ذكر الهدى لمناسبة النفر من منى قوله حين ينفر ووقع في رواية الكشميني وحده حتى ينفر بدل حين وهو تصحيف لانه مفسد المعنى لان ابن عمر كان لا يا كل من لحم الاضحية بعد ثلاث فكان اذا انقضت ثلاثة منى ابتدء بالزيت ولا يا كل اللحم تمسكا بالامر المذكور وعلى رواية الكشميني ينمكس الامر وبصير المعنى كان يا كل الزيت الى ان ينفر فاذا نفر اكل بغير الزيت فيدخل فيه لحم الاضحية وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه لم يبلغ النهي عليا ولا عبد الله بن واقد ولو بانها ما حدثنا بالنهي والنهي منسوخ بكل حال والله اعلم *

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الْأَشْرَبَةِ ﴾

اي هذا كتاب في بيان احكام الاشربة ما يحرم من ذلك وما يباح وهي جمع شراب وهو اسم لما يشرب وليس بمصدر لان المصدر هو الشرب بتثنية الشين يقال شرب الماء وغيره شربا وشربا وشربا وقرىء فشاربون شرب الهيم بالوجه الثلاثة قال ابو عبيدة الشرب بالفتح مصدر وبالحذف والضم اسمان من شرب •

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ
مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾

وقول الله بالجر عطف على الاشارة المجرورة بالاضافة والآية بينهما مذكورة في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذرالى قوله رفس الآفة واول الآفة (يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر) الآفة وذكر البخارى هذه الآفة تمهيدا لما يذكره من الاحاديث التي وردت في الخمر وقد ذكرناها في سورة المائدة وسبب نزولها ما قال الامام أحمد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا اسرائيل عن ابى اسحاق عن ابى ميسرة عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال لما نزل تحريم الخمر قال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت هذه الآفة التي في البقرة (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها اثم كبير) فدعى عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت الآفة التي في النساء (يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى) فكان منادى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام الى الصلاة ينادى ان لا يقرب الصلاة سكران فدعى عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت التي في المائدة فدعى عمر فقرئت عليه فلما بلغ (فهل أنتم منتهون) قال عمر انتبهنا انتبهنا وهكذا رواه ابو داود والترمذى والنسائى من طرق عن اسرائيل عن ابى اسحاق وصحح هذا الحديث الترمذى وعلى بن المدنى قوله «الخمر» اختلف اهل اللغة في اشتقاق اسم الخمر على الفاظ قريبة المعانى فقل سميت خمر لانها تخمر العقل أى تعطيه وتستره ومنه خمار المرأة لانه يغطي رأسها وقيل مشتقة من المخامرة وهي المخاطلة لانها تخالط العقل وقيل سميت خمر لانها تركت حتى ادركت يقال خمر المعجن أى بلغ ادراكه وقيل سميت خمر لانها تعطى الدماغ وقال ابو حنيفة هي مؤنثة وقد ذكر ذلك الفراء وانشد قول الاعشى *

وكان الخمر العتيق من الاسفند ط مزوجة ماء زلال

وذكرها حيث قال العتيق لارادة الشراب ولها اسماء كثيرة وذكر صاحب النوليع ما ينهاه من تسمين اسمها وذكر ابن المعتز مائة وعشرين اسما وذكر ابن دحية مائة وتسمين اسمها قوله «والميسر» الفمار وعن عطاء ومجاهد وطاوس كل شئ من الفمار فهو الميسر حتى اسم الصبيان بالجوز وقال راشد بن سعيد وحمزة بن حبيب حتى الكباب والجوز والبض التي يلعب بها الصبيان وقال الرغشري الميسر القمار مصدر من يسر كالوعود والرجع من فعلهما يقال يسرته اذا فرته واشتقاقه من اليسر لانه اخذ مال الرجل بيسر ومهولة من غير تعب ولا كد او من اليسار لانه يسلب يساره قوله «والانصاب» جمع نصب بضم الصاد وسكونها وهو حجر كانوا ينصبونه في الجاهلية ويتخذونه صنما فيعبدونه وقيل كانوا ينصبونه ويذبحون عليه فيحمر بالدم قوله «والازلام» جمع زلم وهو بفتح الزاى وهي عبارة عن قدام ثلاثة على احدها أمرنى ربى وعلى الآخر نهانى ربى والثالث عطل ليس عليه شئ فاذا خرج الامر فاعله واذا خرج الناهى تركه وان طلع الفارغ اعاد الاستقسام وقيل نمت الخمر بانها رجس أى نجسة وقذرة ولا عين توصف بذلك الا وهي محرمة يدل على ذلك الميتة والدم والرجس قد ورد في كتاب الله عز وجل والمراد به الكفر قال الله تعالى فزادتهم رجسا الى رجسهم يعنى الكفر ولا يصح ان يكون الرجس المذكور في آفة الخمر يراد به الكفر لان الاعيان لا يصح ان تكون ايماناً ولا كفراً ولان الخمر لو كانت كفراً لوجب ان يكون المعصية ايماناً لان الكفر والايمان طريقتان الاعتقاد والقول وانما اطلق عليها الرجس لكونها اقوى في التحريم واوكد عند العلماء وقد مر في التفسير باسب من هذا *

١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا نَمَّ لَمْ يَنْبَ مِنْهَا حُرْمَتُهَا فِي الْآخِرَةِ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم في الاشارة ايضا عن القسبي ويحيى بن يحيى فرقهما واخرجه النسائى فيه وفي الوليمة عن قتبية وغيره قوله «حرما» بضم الحاء وكسر الراء المخففة على صيغة المجهول وهو متعمد الى المفعولين لانه

ضد اعطيت اي لا يشربها كما قال تعالى (وانهار من خمر لذة للشاربين) فان قلت المصيبة لا توجب حرمان الجنة فأت بدخلها ولا يشرب من نهرها فانها من فاخر شراب اهلها فان قلت فيها كل ما تشتهي النفس قلت قيل انه ينسى شهوتها وقيل لا يشتهيها وان ذكرها وقال القرطبي ظاهر الحديث تايد التحريم فان دخل الجنة شرب من جميع اشربتها الا الخمر ومع ذلك فلا يتالم ادم شربها ولا يحسد من يشربها ويكون حاله كحال اصحاب المنازل في الخفض والرفعة فكما لا يشتهي منزلة من هو ارفع منه لا يشتهيها ايضا وليس ذلك بمقوبة له قال تعالى وزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا وقيل انه يعذب في النار فاذا خرج من النار بالرحمة او بالشفاعة ودخل الجنة لم يحرم شيئا وكذا قولنا في لبس الحرير والشرب في آنية الذهب والفضة وقال ابو عمر قال بعض من تقدم ان من شرب الخمر ثم لم يتب منها لم يدخل الجنة وهو مذهب غير مرضي عندنا الا اذا كان على القطع في انفاذ الوعيد ومحمله عندنا انه لا يدخل الجنة الا ان يغفر الله له اذا مات غير نائب منها كسائر الكبائر وكذلك قولهم لم يشربها في الآخرة معناه عندنا الا ان يغفر الله له فيدخل الجنة ويشربها وهو عندنا في المثبتة ان شاء غفر له وان شاء عذبه فان عذبه بذنبه ثم ادخله الجنة برحمته لم يحرمها ان شاء الله عز وجل •

٢ - **حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ لييلة أمرى به بإيلياء بقدر حين من خمر وابن فنظر إليهما ثم أخذ اللبن فقال جبريل الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله**

مطابقته للترجمة ظاهرة فيل محل الترجمة قوله «غوت املك» وابو اليمان بفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن ابي حمزة الحمصي والحديث اخرجه بقية الستة باسناد مختلف وقال الترمذي رواه مالك رحمه الله تعالى عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما موقوفا ولم يرفعه وفيه نظر قوله اتى على صيغة المجهول قوله بإيلياء بكسر الهمزة وسكون الياء آخر الحروف الحفيفة مع المد وهو اسم مدينة بيت المقدس وقيل بالقصر والمعنى عرض ذلك عليه ﷺ كان بإيلياء وقيل جى بثلاثة افداح قدح من عمل وقد كان من خمر ولبن واجيب بان عرض الفدحين في ايلياء وعرض الثلاثة عند رفعه الى سدره المنتهى قوله للفطرة أى للاسلام والاستقامة قوله ولو اخذت الخمر غوت املك أى ضلت وانهمكت في الشرب ولكن بلفظ الله تعالى اختار اللبن لكونه سهلا طيبا طاهرا سائغا للشاربين سليم العاقبة وفيه استحباب حمد الله تعالى عند تجديد النعمة وحصول ما كان يتوقع حصوله وان دفاع ما كان يخاف وقوعه •

تابعه معمر وابن الهاد وعثمان بن عمر والزبيدي عن الزهري •
 أى تابع شعيبا في روايته عن الزهري معمر بفتح الميم ابن راشد وابن الهاد هو يزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد الليثي وعثمان بن عمر بن موسى بن عبد الله بن عبيد الله بن معمر النيمي والزبيدي بضم الزاي وفتح الياء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة محمد بن الوليد بن عامر ابو الهذيل الشامي الحمصي والزبيدي هذا ما وقع مع هؤلاء المذكورين الا في غير رواية ابى ذر امامنا بفتح الميم فوصلها البخاري في قصة موسى من احاديث الانبياء عليهم السلام وليس فيه ذكر ايلياء وفيه اشرب ايهما شئت فاخذت اللبن وشربته واما رواية ابن الهاد فوصلها النسائي من طريق الليث عنه عن عبد الوهاب بن بخت عن ابن شهاب وهو الزهري فعلى هذا قد سقط ذكر عبد الوهاب من الاصلين ابن الهاد وابن شهاب على ان ابن الهاد قد روى عن الزهري احاديث بغير واسطة ووصله احمد من طريق ابن الهاد عن الزهري بغير واسطة واما رواية عثمان بن عمر فوصلها تمام الرازي في فوائده من طريق ابراهيم بن المنذر عن عثمان بن عمر واما رواية الزبيدي فوصلها النسائي من طريق محمد بن حرب عنه لكن ليس فيه ذكر ايلياء •

٣ - **حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن أنس رضي الله عنه قال سمعت من**

رسول الله ﷺ حديثاً لا يحدثكم به غيري قال من أشرط الساعة أن يظهر الجهل ويقل العلم ويظهر الزنا وتشرب الخمر ويقل الرجال وتكثر النساء حتى يكون لخمسین امرأة قيمته رجل واحد مطابقة للترجمة في قوله وتشرب الخمر وهشام هو الدستوائي والحديث من إفراذه وقد مر في كتاب العلم في باب رفع العلم وظهور الجهل قوله لا يحدثكم به غيري انما قال هذا امالاً انه كان آخر من بقي من الصحابة ثمة اولاً انه عرف انه لم يسمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم غيره قوله من اشرط الساعة اي من علاماتها وهو جمع شرط بفتح الراء قوله ويشرب الخمر اي ظاهراً علانية وفي رواية الكشميهني وشرب الخمر بلفظ المصدر وبالاضافة ورواية الجماعة اولاً للمساكلة قوله ويقل الرجال لكثرة الحروب ولقتال الرجال فيها قوله حتى يكون لخمسین وفي رواية الكشميهني حتى يكون خمسون امرأة قيمته رجل واحد

٤ - **حدثنا أحمد بن صالح** حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن وابن المسيب يقولان قال أبو هريرة رضي الله عنه إن النبي ﷺ قال لا يزني حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن • قال ابن شهاب وأخبرني عبد الملك بن أبي بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أن أبا بكر كان يحدثه عن أبي هريرة ثم يقول كان أبو بكر يلحق مئة ولا ينتهب نئة ذات شرف يرقم الناس إليه أبصارهم فيها حين ينتهبها وهو مؤمن

مطابقة للترجمة في قوله ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن واحمد بن صالح ابو جعفر المصري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس بن يزيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث مر في كتاب المظالم في باب النهي بغير اذن صاحبه فانه أخرجه هناك عن سعيد بن عفيرة عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه الى أخره وأخرجه مسلم في الايمان عن حرمة بن يحيى عن ابن وهب الى آخره قوله وابن المسيب هو سعيد بن المسيب قوله يقولان في موضع الحال قوله لا يزني حين يزني وقم في أكثر الروايات هكذا بلا ذكر فاعل لا يزني اي لا يزني المؤمن اولاً يزني الزاني اولاً يزني الرجل وقال ابن مالك فيه دلالة على جواز حذف الفاعل قلت الاصل عدم جواز حذفه الا عند قيام قرينة قطعية تدل على ذلك وهنا كذلك قوله ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن وقال ابن بطال هذا شذوذا ورد في شرب الخمر وبه تعاق الخوارج فكفروا وتركوا الكبيرة حامداً طالما بالتحريم وحمل أهل السنة الايمان هنا على السكامل أي لا يكون كاملاً في الايمان حالة كونه في شرب الخمر قيل هو من باب التغليظ والتهديد العظيم نحو قوله تعالى (ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) وقال الخطابي اي من فعل ذلك مستحلاً له قلت وكذلك المعنى في كل ما ورد من هذا القبيل فن ذلك ما رواه ابن منده باسناده عن أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه ان النبي ﷺ قال ثلاثة لا يدخلون الجنة مدمن الخمر وقاطع الرحم ومصدق بالسحر وروى ابن أبي حاتم من حديث حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس يرفعه من لقي الله وهو مدمن خمر كان كعابد الوثن وروى ابن أبي عدي من حديث أبي هريرة يرفعه مدمن الخمر كعابد الوثن قوله قال ابن شهاب هو موصول بالسند المذكور قوله ان ابا بكر هو والد عبد الملك قوله يلحق بضم الياء من اللاحاق ومعنى اللاحاق انه كان يزيد ذلك في حديث أبي هريرة قوله مئة أي مع المذكورات وهي الزنا وشرب الخمر والسرقه قوله نئة بفتح النون وهو مصدر وبضم النون المال المنهوب قوله ذات شرف اي مكان عال يعني لا ياخذ الرجل مال الناس قهراً وظلماً مكابرة وعلواً وعياناً وهم ينظرون اليه

فیتضرعون ولا یقدرون علی دفعه وقدمت مباحث فی کتاب المظالم ﴿ باب الخمر من العنب ﴾

قوله الخمر من العنب یحمل وجهین من حیث الاعراب احدهما ان یکون لفظ باب مضافا الی الخمر فالتقدير هذا باب فی بیان الخمر من العنب ای الخمر الکائنة من العنب وهذا لا ینافی ان یکون خمر من غیر العنب والآخر ان یکون الخمر مرفوعا بالابتداء ومن العنب خبره وهذا صورته صورة الحصر وهو یمشی علی مذهب ابی حنیفة فان مذهب الخمر هی ماء العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد والخمر من غیر العنب لا یسمى خمر ا حقیقة وعلی مذهب غیره لا یراد منه الحصر وان كانت صورته صورة الحصر کافی قوله علیه السلام الخمر من هاتین الشجرتین النخلة والعنب رواه مسلم من حدیث ابی هريرة رضی الله تعالی عنه فان ظاهره یتقضى ان ینحصر الخمر علی هاتین الشجرتین لان قوله الخمر اسم للجنس فاستوعب بذلك جمیع ما یمسى خمر ا فانتفی بذلك ان یکون الخارج منهما ان یمسى باسم الخمر مع انه ورد فی حدیث ابن عمر نزل تحريم الخمر وهی من خمسة اشياء العنب والتمر والخنطة والشعیر والعسل علی ما یجیء عن قریب فان کان الامر كذلك یؤل الحدیث وقد اولوه بتاویلات (الاول) ان یکون المراد من قوله من هاتین الشجرتین احدهما کافی قوله عز وجل (یامعشر الجن والانس ان یمسکواکم منکم) والرسول من الانس لامن الجن وقوله عز وجل (یخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) وانما ینخرج من احدهما فیکون المقصود من قوله الخمر هی الکائنة من العنب لامن النخلة وكذلك الکلام فی حدیث ابن عمر المذكور (الثانی) ان یکون عنی به الشجرتین جمعا ویكون ما خمر من ثمرهما خمر ا (الثالث) ان یکون المراد کون الخمر من هاتین الشجرتین وان كانت مختلفة ولكن المراد من العنب هو الذی یفهم منه الخمر حقیقة ولهذا یمسى خمر ا سواء کان قلیلا او کثیرا اسکر او لم یسکر او یکون المراد من التمر ما یکون مسکرا فلا یکون غیر المسکر منه داخلا فیه وكذا الکلام فی کل ما جاء من اطلاق الخمر علی غیر العنب فان قلت کل ما اسکر یطلق علیه انه خمر الا ترى حدیث ابن عمر عن النبی ﷺ انه قال کل مسکر خمر وکل مسکر حرام قلت المعنی فی هذا الخبر وفیما جاء مثله من الاخبار انه یمسى خمر ا حالة وجود السكر دون غیره بخلاف ماء العنب المشتد فانه خمر سواء اسکر او لم یسکر والدلیل قوله علیه السلام الخمر ما خمر العقل علی ما یجیء عن قریب فانه انما یمسى خمر ا عندهم خامرة العقل بخلاف ماء العنب المشتد وهذا هو التحقيق فی هذا المقام فانی ما رأیت احدا من الشراح حرر هذا الموضع بل اکثرهم غصوا عنه عیونهم غیر انی رأیت فی شرح ابن بطال کذا ذکر باب الخمر من العنب وغیره فان صح هذا من البخاری فلا ینحتاج الی کلام اصلا والا فالخلص فیه ما ذکرناه مما فتن لنا من فیض الالهی فله الشکر والمنة *

٥ - ﴿ حدیثنا الحسن بن صباح حدیثنا محمد بن سابق حدیثنا مالک هو ابن مینول عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنهما قال لقد حرمت الخمر وما بالمدینة منها شیء ﴾

مطابقه لترجمة من حیث ان المطلق لا یحمل الا علی الماخوذ من العنب والحسن بن صباح بفتح الصاد المهملة وتشدید الباء الموحدة البزار بالزای ثم الراء الواسطی ومحمد بن سابق من شیوخ البخاری وروی عنه هنا بالواسطة ومالک هو ابن مینول بکسر المیم وسکون الفین المعجمة وفتح الواو وباللام البجلی بالباء الموحدة والجیم المفتوحین و ذکره دفعا للالتباس بمالک بن انس قوله لقد حرمت علی صیفة المجهول من التحريم وتحريم الخمر کان فی سنة المنع قبل الفتح وحزم الدمیاطی انه کان فی سنة الحدیثیة والحدیثیة كانت سنة ست و ذکر ابن اسحاق انه کان فی وقعة بنی النضیر وهی بعد احد وذلك سنة اربع علی الراجح وفیه نظر لان انسا کان الساقی یوم حرمت وانه لما سمع تحريمها بادر فاراقها فلو کان ذلك سنة اربع لکان انس یضفر عن ذلك قوله وما بالمدینة ای وما فی المدینة منها ای من الخمر شیء ومراده الخمر التي من ماء العنب لان غیرها من الانهذة من غیر العنب كانت موجودة حیث نشد والدلیل علیه ما فی حدیث انس الاتی عقبه أو ان ابن عمر نفی بمقتضى علمه من ذلك او اراد المبالغة فی التفی كما یقال فلان لیس بشیء *

حدیثنا

٦ - **وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ عَبْدُ رَبِّهِ بْنُ نَافِعٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ حُرِّمَتْ عَلَيْنَا الْخَمْرُ حِينَ حُرِّمَتْ وَمَا نَجِدُ يَعْنِي بِالْمَدِينَةِ خَمْرَ الْأَعْنَابِ إِلَّا قَلِيلًا وَعَامَّةُ خَمْرِنَا الْبُسْرُ وَالتَّمْرُ** ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة واحمد بن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس التميمي اليربوعي الكوفي وهو شيخ مسلم ايضا وابو شهاب هو كنية عبدربه باضافة العبد الى الرب ابن نافع الحنط بالحاء المهملة والنون المشددة المداني ويونس هو ابن عبيد البصري وثابت ضد الزائل ابن اسلم البصري ابو محمد ونسبته الى بنانة بضم الباء الموحدة وتخفيف النونين وهي ذوجة سعد بن اوى بن غالب بن فهر فنسب بنوها اليها وقيل كانت امة لسعد حضرت بنيه وقيل كانت حاضنة بنته والحديث من افراده قوله وما نجد بالمدينة اى في المدينة قوله وعامة خمرنا البسر والتمر البسر هو المرتبة الرابعة لثمرة النخل اولها طلع ثم خلال ثم بلع ثم بسر ثم رطب والخلال بكسر الحاء المعجمة جمع خلالة بالفتح وقال ابن الاثير هو البسر اول ادراكه وقال الكرماني الخمر مانع والبسر جامد فكيف يكون هو اياه قلت هو مجاز عن الشراب الذي يؤخذ منه عكس ارانى اعصر خرا او ثمة اضمار اى عامة اصل خمرنا فان قلت تقدم انه قال ما بالمدينة فيها شئ فكيف قال عامة خمرنا قلت المراد بقوله فيها خمر العنب اذ هو المتبادر الى الذهن عند الاطلاق او المطلق محمول عليها وفي التوضيح في هذا الحديث وفي الذي بعده رد على الكوفيين في قولهم ان الخمر من العنب خاصة وان كل شراب يتخذ من غيره فغير محرم مادون المسكر منه قلت فيما ذكرنا في اول الباب رد ما قاله فر اجمع اليه تعرف المردود وما هو وقال المهلب ايضا ليس لاحد ان يقول ان الخمر من العنب وحده فهو لا الصحابة فصحاء العرب والفهماء عن الله ورسوله قالوا ان الخمر من خمسة اشياء وقد اخبر الفاروق بذلك حكاية عما نزل من القرآن وقال الخمر ما خمر العقل وخطب بذلك على منبره **وَلَا يَخْمَرُ الْعَقْلُ** بحضرة الصحابة من المهاجرين والانصار وغيرهم ولم ينكره احد فصار كالأجماع قلت كل من لا يفهم دقة ما قاله الكوفيون رد عليهم رد مردود وقول الكوفيين الخمر من العنب وحده لا ينافي قول الصحابة ان الخمر من خمسة اشياء ولا يضر فصاحتهم لانهم استعملوا في كلامهم الحقيقة والمجاز وهو عين الفصاحة ولا يفرق بينهما من كلام الصحابة الامن له ذوق من ادراك دقائق الكلام وقوله د فصار كالأجماع فيه نظر قوى وقال صاحب التوضيح وروى عن ابن مسعود انه قال في تقيم التمر انه خمر وقال الشعبي وابن ابي ليلى والنخعي والحسن البصري وعبدالله بن ادريس ومالك والاوزاعي والثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق وعامة اهل الحديث المسكر خمر قلت اطلاقهم الخمر على هذه الاشياء ليس من طريق الحقيقة وانما قالوا خمر لخمرته العقل ونحن نقول به من هذه الحينة وقدم تحقيقه عن قريب وقال ايضا قال ابو حنيفة المحرم عصير العنب النبيء فمن شرب منها ولو نقطة حدوماعداها لا يحد الا بالسكر وموضع الرد عليه من الحديث انهم كانوا يهربون بالمدينة الفضخ وهو ما يتخذ من البسر والتمر فلما جاءهم منادى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الخمر قد حرمت امتنعوا وكسروا الجرار ولم ينكروا ولا قالوا كنا نشرب الفضخ بل امتنعوا فلولا انه عندهم خمر لما امتنعوا منه قلت هو لم يحرر موضع الرد حتى رد على الامام والفضيخ الذي كانوا يهربون به حيث كان مسكرا او المسكر يطلق عليه اسم الخمر باعتبار مخمرته العقل لان حقيقة الخمر من العنب التي المشتد حتى يتعلق به الحد في قليله وغير ماء العنب من الاشياء المذكورة لا يتعلق الحد الا بالسكر منها *

٧ - **وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ أَبِي حَيَّانَ حَدَّثَنَا عَامِرٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَامَ عُمَرُ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ أَمَّا بَعْدُ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ الْعِنَبِ وَالتَّمْرِ وَالْمَسَلِ وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْخَمْرُ مَا خَمَرَ الْعَقْلَ** ﴿

مطابقته لترجمة على تقدير صحة النسخة باب الحمر من الضرب وغيره كما في شرح ابن بطال ظاهرة واما على غالب النسخ بدون لفظ وغيره فعلى كون لفظ باب مضافا الى الحمر من الضرب ولا يراد به الحصر كما ذكرنا وجهه في اول الباب ويدخل فيه كل ما يخامر العقل ويحيى هو القطان وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وبالنون اسم يحيى ابن سعيد التيمي الكوفي وطاهر هو الشعبي يروي عن عبد الله بن عمر رضى الله عنها والحديث مضى في تفسير سورة المائدة ومر الكلام فيه هناك قوله اما بعد نزل والقياس ان يقال فقد نزل ولكن جاء حذف الفاء كما في كتاب الحج قال فاما الذين جمعوا بين الحج والعمرة طافوا طوافا واحدا قوله «ما خامر العقل» اى كتم وغطى وهذا تعريف بحسب العرف واما بحسب اللغة فهو ما يخامر العقل من عصير الضرب خاصة *

﴿ باب نزل تحريم الحمر وهى من البشر والتمر ﴾

اى هذا باب يذكر فيه انه نزل تحريم الحمر الى آخره قوله وهى اى والحال ان الحمر كان يصنع من البشر والتمر *

۸- **حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك بن أنس عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة** عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال كنت أسقى أبا عبيدة وأبا طلحة وأبى بن كعب من فضيخ زهري وتمر فجاءهم آت فقال إن الحمر قد حرمت فقال أبو طلحة قم يا أنس فأهرقها فأهرقها *
مطابقته لترجمة في قوله من فضيخ زهري والفضيخ بفتح الفاء وكسر الصاد المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وبالحاء المعجمة وهو اسم للبسر اذا شدخ ونبذ وقد يقال الفضيخ من الفسخ وهو الشدخ والكسر شراب يتخذ من البسر ويصب عليه الماء ويترك حتى يغلى قوله زهري بفتح الزاى وسكون الهاء وبالواو وقد يضم الزاى وهو البسر الملون الذى ظهر فيه الحمرة والصفرة واسماعيل هو ابن ابي اويس واسمه عبد الله بن اخت مالك بن أنس وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه البخارى ايضا في خبر الواحد عن يحيى بن قزعة واخرجه مسلم في الاثرية ايضا عن ابي الطاهر بن السرح قوله ابا عبيدة هو ابن الجراح واسمه عامر احد العشرة المبشرة وابو طلحة زيد بن سهل الانصارى زوج ام انس رضى الله تعالى عنهم وامم ام انس ام سليم كذا اقتصر في هذه الرواية على هؤلاء الثلاثة فاما ابو طلحة فلمكون القصة كانت في منزله واما ابو عبيدة فلان النبي ﷺ آخى بينه وبين ابي طلحة واما ابى بن كعب فلانه كان كبير الانصار وعالمهم ووقع في رواية عبد العزيز بن صهيب عن انس في تفسير المائدة انى لقائم اسقى ابا طلحة وفلانا وفلانا كذا وقع بالابهام وسمى في رواية مسلم منهم ابا ايوب وسيأتى بعد ابواب من رواية هشام عن قتادة عن انس انى لاسقى ابا طلحة واما دجانة وسهيل بن بيضاء وابدجانة بضم الدال المهملة وتخفيف الجيم وبمد الالف نون اسمه ممالك بن خرشة بمجتمتين بينهما راه مفتوحات ولمسلم من طريق سعيد عن قتادة نحوه وسمى فيهم ما ذن جيل ولاحد عن يحيى القطان عن حميد عن انس كنت اسقى ابا عبيدة وابى بن كعب وسهيل بن بيضاء ونفرا من الصحابة عند ابي طلحة ووقع عند عبد الرزاق عن معمر عن ثابت وقتادة وغيرهما عن انس ان القوم كانوا احد عشر رجلا ووقع عند ابن مردويه في تفسيره من طريق عيسى بن طهمان عن انس ان ابا بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما كانا فيهم وهو منكر جدا وقيل انه غلط وقد اخرج ابو نعيم في الحلية من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت حرم ابو بكر رضى الله تعالى عنه الحمر على نفسه فلم يضر بها في جاهلية ولا اسلام فان قلت سند حديث ابن مردويه جيد قلت ان كان محفوظا يحتمل ان ابا بكر وعمر زارا ابا طلحة في ذلك اليوم ولم يضر با قوله من فضيخ زهري وقد فسرناه عن قريب قوله فجاءهم آت لم يدروا من هو قوله فأهرقها امر من الاهرار واصله ارقها من الاراقة ويروى فهرقها بفتح الهاء وكسر الراء اى ارقها فابدت الهمزة هاء وكذلك الكلام في اهرقها وهرقتها ووقع في رواية ثابت عن انس في التفسير بلفظ فأهرقها ومن رواية عبد العزيز بن صهيب عن انس فقالوا ارق هذه القلال يا انس وهذا محمول على ان المخاطب له بذلك ابو طلحة ورضى السابقون بذلك فاسب الامر بالاراقة اليهم جميعا *

٩ - **حدثنا مسدد** حدثنا معتمر عن أبيه قال سمعت أبا قال كنت قائما على الحى أصفهم عومتي وأنا أصفرهم الفضيخ فقبل حرمت الحمر فقالوا كفيها فكفنا قلت لأنس ماسرا بهم قال رطب وبسر قال أبو بكر بن أنس وكانت خمرهم فلم ينكر أنس • **وحدثني بقض** أصحابي أنه سمع أنسا يقول كانت خمرهم يومئذ

مطابقه للترجمة في قوله وبسر ومعتمر هو ابن سليمان يروي عن أبيه سليمان بن طرخان البصرى والحديث أخرجه مسلم في الأشربة أيضا عن يحيى بن أيوب وغيره وأخرجه النسائي فيه وفي الوليمة عن سويد بن نصر قوله كنت قائما على الحى أصفهم عومتي الحى واحد أحياء العرب قوله عومتي جمع عم قال الكرماني عومتي بدل عن الضمير أو منصوب على الاختصاص وفي رواية مسلم أني قائم على الحى على عومتي أصفهم من فضيخ لهم وأنا أصفرهم سنا وهذا أحسن من ذلك وفيه أن الصغير يخدم الكبير قوله اكفها بكسر الهمزة وسكون الكاف وكسر الفاء وسكون الهمزة بمعنى اقلها يعني أرقها قوله فكفنا لجماعة المتكلم من الماضي أي قبلناها قوله قلت لأنس القائل هو سليمان والد معتمر الراوى قوله وقال أبو بكر هو ابن أنس بن مالك في حضور أبيه فكانت خمرهم أي الفضيخ كانت خمرهم ووجه التأنيث مع أن المذكور الشراب باعتبار أنه خمر قوله فلم يذكر أنس وفي رواية مسلم فلم ينكر أنس ذلك وكأن أنسا لم يحدثهم بهذه الزيادة وهي قوله وكانت خمرهم أما نسيانا وأما اختصارا فذكره به ابنه أبو بكر فأقره عليها أنس قوله وحدثني بعض أصحابي القائل بهذا أيضا سليمان المذكور ويروى بعض أصحابنا وهو موصول بالسند الأول المذكور قيل هذا المبهم يحتمل أن يكون بكر بن عبد الله المزني فإن روايته في آخر الباب تسمى إلى ذلك ويحتمل أن يكون قتادة وسيأتي بمدايا باب من طريقه عن أنس بلفظ وأنا نعدما يومئذ الحمر

١٠ - **حدثنا محمد بن أبي بكر** المقتدي حدثنا يوسف أبو معشر البراء قال سمعت سعيد بن عبيد الله قال **حدثني بكر بن عبد الله** أن أنس بن مالك حدثهم أن الحمر حرمت والحمر يومئذ البسر والتمر

مطابقه للترجمة ظاهرة والمقدمي بفتح الدال المشددة مر عن قريب ويوسف هو ابن يزيد وكنيته أبو معشر وهو مشهور بكنيته أكثر من اسمه ويقال له أيضا القطان وكان مشهورا أيضا بالبراء بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وبالمد وكان يبرى السهام وهو بصرى وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الطب سياى أن شاء الله تعالى وسعيد ابن عبيد الله بن جبير بالجيم والباء الموحدة ابن حبة بالحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وماله أيضا في البخارى الا هذا الحديث وآخر تقدم في الجزية وبكر بن عبد الله المزني البصرى وهو من أفراد قوله حرمت على صيغة المجهول من التحريم قوله «والحمر» الواو فيه للحال وفي التوضيح هذا الحديث أيضا حجة على المراقين أنما الحمر من الضب وحده لأن الصحابة القدوة في علم اللسان ولا يجوز عليهم أن يفهموا أن الحمر إنما هي من الضب خاصة قلت قد تكرر هذا الكلام في هذه الأبواب بلائدة والذي قاله نقص في حقهم لنسبته إياهم إلى عدم المعرفة بفنون الكلام وهم القدوة في فنون الكلام وإنما قالوا الغير المتخذ من الضب خمر التشبيه بالمتخذ منه في مخالطة العقل وقد حققنا هذا الموضع فيما مضى عن قريب

باب الحمر من العسل وهو البتع

الكلام فيه مثل الكلام في باب الحمر من الضب في الوجوه التي ذكرناها قوله وهو البتع بكسر الباء الموحدة وسكون التاء المثناة من فوق وباءين المهملة قال القزاز وهو يتخذ من عسل النحل صلب يكره شربه لدخوله في جملة

ما بکرمه من الاشربة لفعله وصلاته وفي كتاب الواعی صلاته كصلابة الحر وقال ابو حنيفة البتبع خرم يمانية وأهل اليمن يفتحون ناه وقال ابن عيريز سمعت ابا موسى يخطب على منبر البصرة الا ان خمر اهل المدينة البسر والتمر وخمر أهل فارس الغنم وخمر أهل اليمن البتبع وخمر الحبش السكر كونه هو الارز •

❦ وقال معن سالت مالك بن أنس عن الفقاع فقال إذا لم يسكر فلا بأس وقال ابن الدزوري سالت عنه فقالوا لا يسكر لا بأس •

من بفتح اليم وسكون العين المهمة وبالنون ابن عيسى القزاز بالقاف وتشديد الزاي الاولى قال ابن سعد مات بالمدينة في شوال سنة ثمان وتسعين ومائة وقال صاحب التلويح هذا التعليق اخذه البخاري عن معن ماذا كره فيما قاله بعض العلماء قلت كيف يتصور اخذ البخاري عن معن وهو ولد في شوال سنة اربع وتسعين ومائة وكان عمره يوم مات معن اربع سنين وكأنه غره ما حكاه ابن الصلاح في تعاليق البخاري عن شيوخته طلقا لافي خصوص هذا الاثر واراد ببعض العلماء ابن الصلاح وابعد صاحب التوضيح حيث قال اخذ البخاري هذا التعليق عن معن ماذا كره وهو قد صاحب التلويح وزاد في البعد مسافة قوله عن الفقاع بضم الفاء وتشديد القاف وبالعين المهمة قال الكرمانى المشروب المشهور قلت الفقاع لا يشرب بل يحص من كوزه وقال بعضهم الفقاع معروف قد يصنع من العسل واكثر ما يصنع من الزبيب قلت لم يقل احد ان الفقاع يصنع من العسل بل اهل الشام يصنعونه من الدبس وفي عامة البلاد ما يصنع الا من الزبيب المدقوق وحكم شربه ما قاله مالك ان لم يسكر لا بأس به والفقاع لا يسكر نعم اذا بات في انائه الذي يصنعونه فيه ليلة في الصيف اوليتين في الشتاء يشتد جدا ومع هذا لا يسكر وقد سئل بعض مشايخنا ما قول السادة العلماء في فقاع يتخذ من زبيب بحيث انه اذا قام سداد كوزه لا يبقى فيه شيء من شدته يخرج وينثر فقال لا بأس به واما اذا صار بحال بحيث انه يسكر من شدته فيحرم حينئذ قليلا كان او كثيرا قوله وقال ابن الدراوردي هو عبد العزيز بن محمد وهذا من رواية معن بن عيسى عنه ايضا والظاهر ان ابن الدراوردي سأل عن فقهاء أهل المدينة في زمانه وهو قد شارك ما لكافي لقاء اكثر مشايخه المدنيين •

۱۱ - ❦ حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتبع فقال كل شراب أسكر فهو حرام •

مطابقته للترجمة ظاهرة وقد مضى في كتاب الطهارة في باب لا يجوز الوضوء بالبيد فانه أخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة عن النبي ﷺ قال كل شراب أسكر فهو حرام ولم يعرف اسم السائل صريحا قيل يحتمل ان يكون السائل ابا موسى الاشعري لان النبي ﷺ بعثه الى اليمن فسأله عليه السلام عن اشربة تصنع بها فقال ما هي قال البتبع والمزرف فقال كل مسكر حرام •

۱۲ - ❦ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة رضي الله عنها قالت سئل رسول الله ﷺ عن البتبع وهو نبيذ العسل وكان أهل اليمن يشربونه فقال رسول الله ﷺ كل شراب أسكر فهو حرام • وعن الزهري قال حدثني أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال لا تنتبذوا في الدباء ولا في المزفت • وكان أبو هريرة يلحق معهما الحنتم والنقيير •

مطابقته لترجمة ظاهرة و ابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن ابي حمزة الحمصي يروى عن محمد بن مسلم الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف والحديث مضى في الطهارة مختصرا في باب لا يجوز الوضوء بالنيذ وقد ذكرناه عن قريب قوله « كل شراب اسكر » من جوامع الكلم لانه سئل عن اليمع واجاب عن جنس المشروب المسكر قوله « وعن الزهري » هو من رواية شعيب ايضا عن الزهري وهو موصول بالاسناد المذكور قوله « في الدباء » بضم الدال وتشديد الباء الموحدة وبالمد وهو القرع قوله « والمزفت » بضم الميم وفتح الزاي وتشديد الفاء المفتوحة وهو الاناء المزفت بالمزفت وهو شيء كالقير قوله وكان ابو هريرة القائل بهذا هو الزهري وقع ذلك عند شعيب عنه مر سلا واخرجه مسلم والنسائي من طريق ابن عيينة عن الزهري عن ابي عيينة عن ابي سلمة عن ابي هريرة بلفظ لا تنبذوا في الدباء ولا في المزفت ثم يقول ابو هريرة « واجتنبوا الخناتم » ورفعه من طريق سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة وزاد فيه والدباء قوله يلحق بضم الباء من اللاحق قوله معهما اي مع الدباء والمزفت قوله الختم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق وهي الجرة الخضراء والتقير بفتح النون وكسر القاف وهو الخشب المنقور وخصت هذه الظروف بالنهي لانهما ظروف منبهة فاذا اتبذ صاحبها كان على خطر منها لان الشراب فيها قد يصير مسكرا وهو لا يشعر بها *

باب ما جاء في أن الخمر ما خمر العقل من الشراب

اي هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في ان الخمر هو ما خمر العقل من شرب الشراب *

١٣ - **حدثنا أحمد بن أبي رجاء** حدثنا يحيى عن أبي حيان التميمي عن الشعبي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال خطب عمر على منبر رسول الله ﷺ فقال إنه قد نزل تحريم الخمر وهي من خمسة أشياء العنب والتمر والحينة والشعير والعسل والخمر ما خمر العقل وثلاث وددت أن رسول الله ﷺ لم يفارقنا حتى يعهد إلينا عهداً الجدة والكلالة وأبواب من أبواب الربا قال قلت يا أبا عمر وقشي : يصنع بالسند من الرز قال ذاك لم يكن على عهد النبي ﷺ أو قال على عهد عمر * وقال حجاج بن محمد عن أبي حيان مكان العنب الزبيب *

مطابقته لترجمة في قوله والخمر ما خمر العقل واحمد بن ابي رجاء بالجيم اسمه عبد الله بن ايوب ابو الوليد الحنفي الهروي ومحيي هو ابن سعيد القطان وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وبالنون واسمه يحيى بن سعيد التميمي والشعبي عامر بن شراحيل والحديث قد مضى في تفسير سورة المائدة فانه اخرج هناك الى قوله والخمر ما خمر العقل واخرجه ايضا في الاعتصام واخرجه بقية الجماعة غير ابن ماجه ومضى الكلام فيه قوله قد نزل تحريم الخمر اراد به عمر رضي الله تعالى عنه نزول الآية المذكورة في اول كتاب الاشربة وهي آية المائدة (يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر) الآية وقال بعضهم اراد عمر رضي الله تعالى عنه التنبيه على ان المراد بالخمر في هذه الآية ليس خاصا بالمتخذ من العنب بل يتناول المتخذ من غيرها قلت نعم يتناول غير المتخذ من العنب من حيث التشبيه لامن حيث الحقيقة قوله وهي من خمسة اشياء جملة حالية لا تقتضي الحصر ولا يبنى اطلاق الحرمة على نيذ الذرة والارز وغيرها وقال الخطابي انما عد عمر رضي الله تعالى عنه هذه الانواع الخمسة لاشتهار اسمائها في زمانه ولم يكن يوجد بالمدينة الوجود العام فان الخنطة كانت عزيزة والعسل مثلها واعرز فمد عمر رضي الله تعالى عنه ما عرف منها وجمال ما في معناه مما يتخذ من الارز وغيره خمر بمنابها ان كان مما يخمر العقل ويسكر كاسكارها قوله « والخمر ما خمر العقل » اي غطاءه وخالطه ولم يتركه على حاله وهو من مجاز التشبيه وقال الكرماني فيه دليل على احداث الاسم بالقياس واخذه من طريق الاشتقاق قلت هذا

الباب فيه خلاف وقيل هذا تعريف بحسب اللفظ لا بحسب العرف فانه بحسبه ما يخامر العقل من عصير العنب خاصة قلت
 لان لم ان هذا التعريف بحسب اللفظ بل هو تعريف بحسب العرف وهذا القائل عكس الامر فيه لان الاصل في خمر العنب
 رطابة المني اللغوي وفي العرف لا يستعمل في غيره الا بطريق المجاز قوله وثلاث قال بعضهم هي صفة موصوف اي امور
 او احكام قلت الموجه ان يقال اي ثلاث قضايا او ثلاث مسائل قوله «وددت» اي تمنيت وانما غنى ذلك لانه ابعد من
 محذور الاجتهاد فيه وهو الخطأ فيه على تقدير وقوعه ولو كان ماجورا عليه فانه يفوته بذلك الاجر الثاني والعمل بالنص
 اصابة محضة قوله لم يفارقنا حتى يبعد الياء هذا اي حتى يبين لنا وفي رواية مسلم عهدا انتهى اليه قوله «الجد» اي الاول
 من الثلاث الجد اي مسألة الجد في أنه يحب الاخ او يحب به او يقاسمه وفي قدر ما يرثه لان الصحابة اختلفوا فيه
 اختلافا كثيرا فروى عن عبيدة انه قال حفظت عن عمر رضي الله تعالى عنه في الجد سبعين قضية كلها يخالف بعضها بعضها
 وعن عمر انه جمع الصحابة ليجمعوا في الجد على قول فسقطت حجة من السقف فتفرقوا فقال عمر رضي الله تعالى عنه اي
 الله الا ان يختلفوا في الجد وقال على رضي الله تعالى عنه من اراد ان يفتح جرائم جهنم فليقض في الجد يريد اصولها والجرائم
 جمع جرائم وهي الاصل وقال ابو بكر وابن الزبير وابن عباس وطائفة وابو موسى رضي الله تعالى عنهم هو يحب الاخوة
 وبه قال ابو حنيفة وقال زيد هو كاحد الاخوة ما لم تنقصه المقاسمة فاذا انقصته اعطى الثالث وقسموا للاخوة
 ما بقى وبه قال مالك وابو يوسف والشافعي وروى عن علي رضي الله تعالى عنه هو اخ معهم ما لم تنقصه المقاسمة
 من الثلث قوله «والكلالة» اي والثاني من الثلاث مسألة الكلالة بفتح الكاف وتخفيف اللام وهو من لا ولده ولا
 والد قاله ابو بكر وعمر وعلي وزيد وابن مسعود والمديون والبصريون والكوفيون وروى عن ابن عباس هو من لا ولده
 وان كان له والد وقال شيخنا امين الدين في شرحه للسراجية الكلالة تطلق على ثلاثة على من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى
 من ليس بولد ولا والد من المخلفين وعلى القرابة من جهة الولد والوالد قال وهو في الاصل مصدر بمعنى الكلالة
 وهو ذهاب القوة من الاعياء فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد لانها بالاضافة الى قرابتهما ضعيفة واذا
 جعل صفة للموروث او الوارث فبمعنى ذي كلالة كما يقال فلان من قرابتي اي من ذى قرابتي قوله وابواب من ابواب
 الربا الثالث من الثلاث وابواب الربا كثيرة غير محصورة حتى قال بعضهم لاربا لا في النسبة وقول عمر رضي الله عنه وابواب
 يدل على أنه كان عنده نص في بعض ابوابه دون بعض ولهذا غنى معرفة البعض قوله يا با عمر واصله يا با عمر وحذفت الالف
 للتخفيف وهو كنية الشعبي والقائل بهذا ابو حيان التميمي قوله وشي مبتدأ تخصص بالصفة وهو قوله يصنع وخبره محذوف
 تقديره وشي يصنع بالسند من الارز ما حكمه والسند بكسر السين المهملة وسكون النون وبالبدال المهملة وهي بلاد
 بالقرب من الهند قوله «من الرز» ويروى من الارز قال الجوهري الارز حب وفيه ست لغات ارز وارز تتبع
 الضمة الضمة وارز وارز مثل رسل ورسل ورز ورز وهي لعبد القيس قلت وفيه لغة سابعة ارز بفتح الهمزة مع
 تخفيف الزاي كمضد قوله «ذاك» اي الذي يصنع من الرز لم يكن موجودا في المدينة او معروف على زمن النبي ﷺ
 قوله «او قال» شك من الراوى قوله «وقال حجاج عن حماد» اي حجاج بن منهل وهو شيخ البخاري عن حماد
 ابن سلمة عن ابي حيان المذكور في الحديث مكان العنب الزبيب يعني روى هذا الحديث عن ابي حيان بهذا السند
 والمتن فذكر الزبيب عوض العنب وقد ذكر البخاري هذا عن حجاج مذكرا واصله على بن عبد العزيز في مسنده عن
 حجاج بن منهل كذلك

١٤ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ

عُمَرَ عَنْ عُمَرَ قَالَ اخْتَلَرْتُ نُصْنَعُ مِنْ خَمْسَةٍ مِنَ الزَّيْبِ وَالنَّمْرِ وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْعَدَلِ

هذا طريق آخر اخرجه عن حفص بن عمر بن الحارث ابو عمر الحوضي النعمري الازدى عن شعبة بن الحجاج عن

عبد الله بن ابي السرف ضد الحضر واسمه سعيد محمد الحمداني الكوفي يروي عن طاهر الشعبي عن عبد الله بن عمر عن ابيه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما ومرار الكلام في باب الخمر من الغيب في حديث عمر مثل هذا لكن هناك الغيب احد الخمسة وهنا الزيب وقد قلنا غير مرة ان التنصيص على عدد معين لا ينافي ما عداه وان اطلاق الخمر على غير ماء الغيب المشتد ليس بطريق الحقيقة وانما هو من باب التشبيه وقال بعضهم وقال صاحب الهداية من الحنفية الخمر عندنا ما اعتصر من ماء الغيب اذا اشتد وهو معروف عند اهل اللغة واهل العلم قال وقيل هو اسم لكل مسكر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل مسكر خمر وقوله الخمر من هاتين الشجرتين ولانه من مخامرة العقل وذلك موجود في كل مسكر ولنا اطباق اهل اللغة على تخصيص الخمر بالغيب ولهذا اشتهر استعمالها فيه ولان تحريم الخمر قطعي وتحريم ما عدا المتخذ من الغيب ظني قال واذا سمي الخمر خرا لتخمره لا لخامره العقل قال ولا ينافي ذلك كون الاسم خاصا به كما في النجم فانه مشتق من الظهور ثم هو خاص بالثريا انتهى ثم قال هذا القائل والجواب عن الحجة الاولى واطال الكلام به كما نذكره وزد عليه ثم قال وعن الثانية وعن الثالثة كذلك نذكرها ونزد عليه قلت اما ولا فذكر صاحب الهداية عشرة اوجه في ثبوت ما ادعاء من اطلاق اسم الخمر على عصير الغيب اذا غلا واشتد هو المعروف عند اهل اللغة واهل العلم وبين وجه كل وجه من العشرة وهذا القائل المعترض اعترض على ثلاثة اوجه منها وسكت عن الباقي لعدم الادراك الكامل والفهم الناقص بيان الوجه الاول من ذلك هو قوله والجواب عن الحجة الاولى ثبوت النقل عن بعض اهل اللغة بان غير المتخذ من الغيب يسمى خمر او قال الخطابي زعم قوم ان العرب لا تعرف الخمر الا من الغيب فيقال لهم ان الصحابة الذين سموا غير المتخذ من الغيب خمر او عرب فصحاء فلم يكن هذا الاسم صحيحا لاطلاقه انتهى قلت سبحان الله كيف يكون هذا الكلام جوابا عن الحجة الاولى وبيان بطلانه من وجوه الاول قوله ثبوت النقل عن بعض اهل اللغة الى آخره دعوى مجردة فمن هو ذلك البعض من اهل اللغة بل المنقول من اهل اللغة ان الخمر من الغيب والمتخذ من غيره لا يسمى خمر الا مجازا وقد نفي ابو الاسود الدؤلي الذي هو من اعيان اهل اللغة اسم الخمر عن الطلاء بقوله *

دع الخمر يشربها الفواة فانتى * رايت أخواها مغبيا لمكانها

وجعل الطلاء اخا للخمر واخواله غير الطلاء كل ما خمر من الاشربة وهو الثلث ويقال المنصف وكل ذلك بالطبخ من اي عصير كان الثاني استدلال بقول الخطابي وهو ليس من اهل اللغة وانما هو ناقل والثالث هو ان قوله ان الصحابة الذين سمو الى آخره لا ينكره أحد ولا ينكر أحد أيضا كونهم فصحاء وأعيان اهل اللغة ولكن ما طاعة واعلى المصير من غير الغيب خمر بطريق الوضع اللغوي بل بطريق التسمية والتسمية غير الوضع بلا خلاف ووجه تسميتهم من باب التشبيه والمجاز ومن جهة ما قال في الجواب عن الحجة الاولى وقال اهل المدينة وسائر الحجاز بين واهل الحديث كلهم كل مسكر خمر فنقول نحن لا تنازع في هذا لان معناه كل شراب اسكر فحكمه حكم الخمر في الحرمة وبقيصة الاحكام فلا يبدل هذا على اطلاق الخمر على المتخذ من غير الغيب خمر على الحقيقة بل بطريق التشبيه والتشبيه لا عموم له وقال ايضا ومن الحجة لهم ان القرآن لما نزل بتحريم الخمر فهم الصحابة وهم اهل اللسان ان كل شيء يسمى خمر اذا دخل في النهي فارقوا المتخذ من التمر والربط ولم يخصوا ذلك بالمتخذ من الغيب انتهى قلنا انما اراقوا المتخذ من التمر والربط لانه كان مسكرا حينئذ فاطلقوا عليه الخمر من جهة اسكاره والدليل على انه كان مسكرا حين بلغهم الخبر بتحريم الخمر ما رواه ابو عاصم بلفظ حين مالت رؤوسهم فدخل داخل فقال ان الخمر حرمت قال فما خرج منا خارج ولا دخل داخل حتى كسرنا الفلال واهرقنا الشراب الحديث فلو كان غير مسكرا لما فعلوا ذلك وروى الطحاوي من حديث انس قال كان ابو عبيدة بن الجراح ربهيل بن بيضاء وابي بن كعب عند ابي طاحنة وانا اسقيهم من شراب حتى كاد ياخذ فيهم الحديث وفي آخره وانهما البسر والتمر وانهما خمرنا يومئذ ورواه احمد ايضا وفيه ايضا حتى كاد الشراب ان ياخذ فيهم وفي رواية للطحاوي حتى اسرعت فيهم فهذا ينادى باعلى صوته ان مشروبهم يومئذ كان مسكرا ولما بلغهم الخبر بتحريم

الخمر ابطوا الشراب وارقوا ما بقى منه وبيان الوجه الثانى من ذلك هو قوله وعن الثانية بفتح الجواب عن الحجبة الثانية ما تقدم من ان اختلاف المشتركين فى الحكم فى اللفظ لا يلزم منه افتراقهما فى التسمية كالزنا مثلا فانه يصدق على من وطئ اجنبية وعلى من وطئ امرأة جاره والثانى اغلظ من الاول وعلى من وطئ محرما له وهو واغلظ واسم الزنا مع ذلك شامل للثلاثة قلنا سبحانه الله ما بعد هذا الجواب بشئ ونحن قائلون به وذلك ان الاشتراك فى الحكم فى اللفظ لا يلزم افتراقهما فى التسمية عند وجود السكر فى العصير المتخذ من غير العنب فن قال ان العصير المتخذ من غير العنب قبل السكر مشترك مع عصير العنب المشتد فى الحكم وكيف يكون ذلك والعصير المتخذ من غير العنب قبل السكر لا يسمى حراما فضلا عن ان يسمى خمرا بخلاف العصير من العنب المشتد فانه حرام اسكرا ولم يسكرا فانى يشتركان فى الحكم والزنا حرام فى كل حالة مطلقة من غير تفصيل وبيان الوجه الثالث من ذلك هو قوله وعن الثالثة اى الجواب عن الحجبة الثالثة ثبوت النقل عن اعلم الناس بالسان العرب بما نفاه هو كيف وهو يستجيز ان يقول لا الخمر العقل مع قول عمر رضى الله تعالى عنه بمحض الصحابة الخمر ما خمر العقل وكان مستنده ما ادعاه من اتفاق اهل اللغة فيجعل قول عمر على المجاز اه قلنا قول صاحب الهداية فانما يسمى خمر الخمر لا الخمر ته العقل غير معارض لكلام عمر رضى الله تعالى عنه فان مراده من حيث الاشتقاق لان الخمر ثلاثى فكيف يشتق من الخمر الذى هو مزيد الثلاثى وانكاره من هذه الجهة على انه قال بعد ذلك على ان ما ذكرتم لا ينافى كون اسم الخمر خاصا فى النبی من ماء العنب اذا سكر فان النجم مشتق من الظهور وهو اسم خاص للنجم المعروف وهو الثريا وليس هو باسم لكل ما ظهر وهذا كثير النظائر نحو القارورة فانها مشتقة من القرار وليست اسمها لكل ما يقرر فيه شئ ولم ارا احدا من شراح الهداية حرر هذا الموضع كما ينبغي وقد بسطنا الكلام فيه بما فيه الكفاية والله الحمد وملخص الكلام بما فيه الرد على كل من رد على اصحابنا فيما قالوه من اطلاق الخمر حقيقة على النبی من ماء العنب المشتد وعلى غيره مجازا وتشبيههم ابو عمرو والقرطبي والخطابي والبيهقي وغيرهم بما رواه الطحاوى عن ابن عباس باسناد صحيح قال حرمت الخمر بصيها والمسكر من كل شراب وروى ايضا من حديث ابن شهاب عن ابن ابي ليلى عن عيسى ان ابا بهمة الى انس رضى الله تعالى عنه في حاجة فابصر عنده طلاء شديدا والطلاء مما يسكر كثير فلم يكن عند انس ذلك خمر او ان كثيره يسكر فثبت بذلك ان الخمر لم يكن عند انس من كل شراب يسكر ولكنها من خاص من الاشربة وهذا يدل على ان انسا كان يشرب الطلاء ومع هذا قال الراعى ذهب اكثر الشافعية الى ان الخمر حقيقة فيها يتخذ من العنب مجازا فى غيره وقال بعضهم وخالفه ابن الرفعة فنقل عن المزني وابن ابي هريرة واكثر اصحاب ان الجميع يسمى خمر حقيقة قلت هذا القائل لم يدرك الفرق بين الراعى وابن الرفعة والله سبحانه وتعالى اعلم •

﴿باب ما جاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه﴾

اى هذا باب في بيان ما جاء في حق من برى الخمر حلالا قوله ويسميه اى يسمى الخمر اى وفي بيان من يسمى الخمر بغير اسمه وانما ذكر ضمير الخمر بالتذكير مع ان الخمر مؤنث سماعى باعتبار الشراب قال الكرماني ويروى يسميها بغير اسمها بفتح بتأنيث الضمير على الاصل •

وقال هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثنا عطية بن قيس الكلبي حدثنا عبد الرحمن بن غنم الأشعري قال حدثني ابو عامر او ابو مالك الأشعري والله ما كذبني سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليكونن من امتي اقوام يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف ولينزلن اقوام الى جنب علم يرؤح عليهم يسارحة لهم يا تيهم يعني الفقير لحاجة فيقولون ارجع إلينا فندأ فيبييتهم الله ويضم العام ويمسح آخرين فردة وخنزير الى يوم القيامة •

مطابقة الجزء الاول لترجمة ظاهرة وليس فيه ما يطابق الجزء الثاني قيل اشار بقوله وبسميه بغير اسمه الى حديث روى في ذلك ولكنه لم يخرج له لكونه على غير شرطه وهو ما رواه ابو داود من طريق مالك بن ابى مريم عن ابى مالك الاشعري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشرب بن ناس الخمر يسمونها بغير اسمها وصححه ابن حبان وروى ابن ابى شيبة من حديث ابى مالك الاشعري انه سمع رسول الله ﷺ يقول يشرب ناس من امتي الخمر يسمونها بغير اسمها وصححه ابن حبان وروى ابن ابى شيبة من حديث ابى مالك الاشعري انه سمع رسول الله ﷺ يقول يشرب ناس من امتي الخمر يسمونها بغير اسمها يضرب على رؤسهم بالمعازف والقينات يخسف الله بهم الارض ويجعل منهم القردة والخنازير قوله وقال هشام بن عمار بن نصير بن ميسرة ابو الوليد السلي الدمشقي وهو احد مشايخ البخاري وروى عنه في فضل ابى بكر رضي الله تعالى عنه وفي البيوع اسند عنه في هذين الموضعين وفي ثلاث مواضع يقول قال هشام بن عمار في الاشربة هذا وفي المغازي ان الناس كانوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية تفرقوا في ظلال شجر وفي قوله ﷺ لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل في هذه المواضع الثلاثة لا يقول حدثنا ولا اخبرنا والظاهر انه اخذ هذا الحديث عن هشام هذا اذ اكره والحديث صحيح وان كانت صورته صورة التعليق وقد تقرر عند الحفاظ ان الذي ياتي به البخاري من التاليف كل ما بصيغة الجزم يكون صحيحا الى من عاقله عنه ولو لم يكن من شيوخه فان قلت قال ابن حزم هذا الحديث منقطع فيما بين البخاري وصدقة بن خالد والمنقطع لا تقوم به حجة قلت وهم ابن حزم في هذا قال البخاري انما قال قال هشام بن عمار حدثنا صدقة ولم يقل قال صدقة بن خالد قال صاحب التوضيح وليته اعلمه بصدقة فان يحكي قال فيه ليس بشي مرواه ابن الجنيدي عنه وروى المروزي عن احمد ليس بمستقيم ولم ير صدقة قلت هذا تمن غير مرجو فيه المراد فان عبد الله بن احمد بن حنبل قال عن ابيه فقيه ثقة ليس به باس اثبت من الوليد بن مسلم صالح الحديث وقال دحيم والمجلى ومحمد بن سعد وابوزرعة وابو حاتم ثقة وروى عن يحيى ايضا وذهل صاحب التوضيح وظن انه المنقول عن احمد ويحيى فيه وليس كذلك وانما قال ذلك في صدقة ابن عبد السمين وهو اقدم من صدقة بن خالد وقد شاركه في كونه دمشقيا وفي رواية عن بعض شيوخه كزيد بن واقد وهو صدقة بن خالد القرشي الاموي ابو العباس الدمشقي مولى ام البنين اخت معاوية بن ابى سفيان قاله البخاري وابو حاتم وقيل مولى ام البنين اخت عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه قاله هشام بن عمار الراوي عنه وليس له في البخاري الا هذا الحديث وآخر تقدم في مناقب ابى بكر وصدقة هذا يروى عن عبد الرحمن بن يزيد من الزيادة ابن جابر الازدي مرفي الصوم وهو يروى عن عطية بن قيس الكلبي الشامي التميمي يروى عن عبد الرحمن بن غنم بفتح الغين المعجمة وسكون النون ابن كريب بن هاني مختلف في صحبه وقال ابن سعد كان ابوهم ممن قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في محبة ابى موسى الاشعري وذكر ابن يونس ان عبد الرحمن كان مع ابيه حين وفد وقال ابو زرعة الدمشقي وغيره من حفاظ الشام انه ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولم يلقه وقال ابو عمر عبد الرحمن بن غنم الاشعري جعلي كان مسلما على عهد رسول الله ﷺ ولم يره ولم يقد عليه ولازم معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه منذ بعث رسول الله ﷺ الى اليمن الى ان مات في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وسمع من عمر بن الخطاب وكان افقه اهل الشام وهو الذي فقه عامة التابعين بالشام ومات بالشام سنة ثمان وسبعين قوله قال حدثني ابو عامر او ابو مالك الاشعري هكذا رواه اكثر الحفاظ عن هشام بن عمار بالشك وكذا وقع عند الاسماعيلي من رواية بشر بن بكر لكن وقع في رواية ابى داود من رواية بشر بن بكر حدثني ابو مالك بغير شك والراجح انه عن ابى مالك الاشعري وهو محابي مشهور قيل اسمه كعب وقيل عمرو وقيل عبادة وقيل عبيد في الشاميين واما ابو عامر الاشعري فقال المزي اختلاف في اسمه فقيل عبد الله بن هاني وقيل عبد الله بن وهب وقيل عبيد بن وهب سكن الشام واپس بهم ابى موسى الاشعري ذاك قتل ايام حنين في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واسمه عبيد بن حضار وهذا ياتي الى زمن عبد الملك بن مروان فان قلت قال المذهب هذا حديث ضيف لان البخاري لم يسنده من اجل شك الحديث في صاحب فقال ابو عامر او ابو مالك قلت

هذا ليس بعينه اذ التردد في الصحابي لا يضر اذ كلهم عدول قوله والله ما كذبني هذا تأكيد ومبالغة في صدق الصحابي لان عدالة الصحابة مملومة وقال بعضهم هذا يؤيد رواية الجماعة انه عن واحد لا عن اثنين قبل هذا كلام ساقط لانه من قال ان هذا الحديث من اثنين حتى يؤيد بهذا اللفظ انه من واحد قلت لا بل هو كلام موجه لان ابن حبان روى عن الحسين بن عبد الله عن هشام بهذا السند الى عبد الرحمن بن غنم انه سمع ابا طمر و ابا مالك الاشعريين يقولان فذكر الحديث كذا قال والمحمول رواية الجماعة بالشك قوله من امي قال ابن التين قوله من امي يحتمل ان يريد من لسمي بهم ويستحل ما لا يحل فهو كافر ان اظهر ذلك ومنافق ان اسره او يكون مرتكب المحارم لها وانا واستخفافاه ويقارب الكفر والذي يوضح في النظر ان هذا لا يكون الا بمن يعتقد الكفر وينقسم بالاسلام لان الله عز وجل لا يخسف من تعود عليه رحمة في الماد وقيل كونهم من الامة يعمدهم ان يستحلوها بغير تأويل ولا تحريف فان ذلك مجاهرة بالخروج عن الامة اذ تحريم الحرام معلوم ضرورة قوله يستحلون الحرام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء اي الفرج واصله الحرج فخذت احدي الحائنين منه كذا ضبطه ابن ناصر وكذا هو في معظم الروايات من صحيح البخاري وقال ابن التين هو بالمعجمتين يعني الخز وقال ابن العربي هو تصحيف وانما رويناه بالمهملتين وهو الفرج والمضى يستحلون الزنا وقال ابو الفتح القشيري ان في كتاب ابى داود والبيهقي ما يقتضي انه الخز بالزاي والحاء المعجمة وقال ابن بطلان وهو الفرج وليس كما اوله من محفه فقال الخز من اجل مقارنته الحرير فاستعمل التصحيف بالمقارنة وحكي عياض فيه تشديد الراء وقال ابن قرقول مخفف الراء فرج المرأة وهو الا صوب وقيل اصله بالتاء بعد الراء مخفف وقال الداودي احسب ان قوله من الخز ليس بمحمول لان كثيرا من الصحابة ابسوه وقال المنذري اوردا بوداود هذا الخبر في باب ما جاء في الخز كذا الرواية فدل انه عنده كذلك وكذا وقع في البخاري وهي ثياب معروفة لبسها غير واحد من الصحابة والتابعين فيكون النهي عنه لاجل التشبه قلت الصواب ما قاله ابن بطلان وقد جاء في حديث يرويه ابو ثعلبة عن النبي ﷺ يستحل الخز والحرير يراد به استحلال الحرام من الفرج قوله والحرير قال ابن بطلان واستحلوا الحرام الحرير اي يستحلون النهي عنه والنهي عنه في كتاب الله تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن امره) قوله والمازف الملاحى جمع ممزفة يقال هي آلات الملاحى ونقل القرطبي عن الجوهري ان الممازف القيان والذي ذكره في الصحاح انها آلات الله ووقيل اصوات الملاحى وفي حواشي الديماطى الممازف الدفوف وغيرها مما يضرب به ويطلق على القناء عزف وعلى كل امب عزف ووقع في رواية مالك بن ابي مريم تغدو عليهم القيان وتروح عليهم الممازف قوله علم بفتحين الجبل والجمع اعلام وقيل العلم رأس الجبل قوله يروح عليهم فاعل يروح محذوف اي يروح عليهم الراعى بقريئة السارحة لان السارحة هي الغنم اتى تسرح لابدلسا من الراعى ويروى تروح عليهم سارحة بدون حرف الباء فعلى هذا سارحة مرفوع بانه فاعل يروح اي تروح سارحة كائنة لهم المعنى ان الماشية التي تسرح بالعداء الى رعيها وتروح اي ترجع بالعشى الى ما لقيها قوله ياتيهم فاعله الفقير ولهذا قال يعنى الفقير وفي رواية ياتيهم فقط فاعله محذوف وهو الفقير يدل عليه قوله الحاجة وقال الكرمانى وفي بعض المخرجات ياتيهم رجل الحاجة تصرح باللفظ رجل وفي رواية الاسماعيلى فيأتيهم طالب حاجة قوله فييتهم الله اي يهلكهم بالليل واليات هجوم العدو ليلا قوله ويضع العلم اي يضع الجبل بان يدكد كعليهم ويوقعه على رؤسهم ويروى ويضع العلم عليهم بزيادة لفظ عليهم قوله ويمسخ آخرين اي يمسخ جماعة آخرين ممن لم يهلكهم اليات وقال ابن العربي يحتمل الحقيقة كما وقع في الامم الماضية ويحتمل ان يكون كناية عن تبدل اخلاقهم وقال ابن بطلان المسخ في حكم الجواز في هذه الامة ان لم يات خبر يهلكهم برفع جوازه وقد وردت احاديث بينة لاسانيدانه يكون في هذه الامة خسف ومسح وقد جاء في الحديث ان القرآن يرفع من الصدور وان الخشوع والامانة ينزطان منهم ولا مسخ اكثر من هذا وقد يكون الحديث على ظاهره فيمسح الله من اراد تعجيل عقوبته كما اهلك قوما بالحسف وقد رأينا ذلك عيانا فكذلك المسح يكون وزعم

الخطابي ان الخسف والمسح يكونان في هذه الامة كسائر الامم خلافا لمن زعم ان ذلك لا يكون وانما مسخها بقلوبها وفي كتاب سعيد بن منصور حدثنا ابو داود وسليمان بن سالم البصري حدثنا حسان بن سنان عن رجل عن ابي هريرة يرفعه بجمع قوم من امتي آخر الزمان قردة وخنزير قالوا يا رسول الله ويشهدون انك رسول الله وان لا اله الا الله قال نعم ويصلون ويصومون ويحجون قالوا فما بهم يا رسول الله قال اتخذوا الممازف والقينات والدفوف ويشربون هذه الاشربة فباتوا على لهوهم وشراهم فاصبحوا قردة وخنزير ولما رواه الترمذي قال هذا الحديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفي النوادر للترمذي حدثنا عمرو بن ابي عمر حدثنا هشام بن خالد الدمشقي عن اسماعيل بن عياش عن ابيه عن ابن سابط عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تكون في امتي فزعة فيصير الناس الى علمائهم فاذا هم قردة وخنزير •

﴿ باب الانتباز في الاوعية والتور ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الانتباز اي اتخاذ للنبيذ في الاوعية وهو جمع وطاء قوله والتور من عطف الخاص على العام وهو بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الواو وبالراء وهو ظرف من صفر وقيل هو قدح كبير كالقدر وقيل مثل الاجانة وقيل هو مثل الطشت وقيل هو من الحجر ويقال لا يقال له تور الا اذا كان صغيرا وقال ابن المنذر وكان هذا التور الذي ينبيذ فيه لرسول الله ﷺ من حجارة •

١٥ - ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم قال سمعت سهلا يقول اتى ابو اسيد الساعدي فدها رسول الله ﷺ في عرسه فكانت امرأته خادمة لهم وهي العروس قال اتدرون ما صنعت رسول الله ﷺ انقمت له تمرات من الليل في تور ﴾

مطابقته للترجمة في آخر الحديث و ابو حازم بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار وسهل هو ابن سعيد بن مالك الانصاري المدني كان اسمه حزنا فسماه النبي ﷺ سهلا وكان آخر من مات بالمدينة من الصحابة سنة احدى وتسعين وقيل ثمان وثمانين و ابو اسيد بضم الهمزة وفتح السين مصغر اسد اسمه مالك بن ربيعة الساعدي والحديث مضي في كتاب النكاح في باب قيام المرأة على الرجال في العرس قوله « خادمتهم » والخادم يطلق على الذكرو الانثى قوله قال اندرون القائل هو سهل قوله انقمت له اي للنبي ﷺ وقال المهلب النقيع حلال ما لم يشتد فاذا اشتد وغلا حرم وشرط الحنفية ان يقذف بالزبد قلت بشرط القذف بالزبد الا ابو حنيفة في عصير العنب وعند صاحبيه لا بشرط القذف فبمجرد الغليان والاشتداد يحرم قوله من الليل قال المهلب ينقع من الليل ويشرب يوما آخر وينقع بالنها ويشررب من ليله •

﴿ باب ترخيص النبي ﷺ في الاوعية والظروف بعد النهي ﴾

اي هذا باب في بيان ترخيص النبي ﷺ في الانتباز في الاوعية والظروف جمع ظرف وفي المغرب الظرف الوطء فعل قوله لافرق بين الوعاء والظرف ووجه العطف على هذا باعتبار اختلاف اللفظين ويقال الظرف هو الزق فان صح هذا فالعطف من باب عطف الخاص على العام •

١٦ - ﴿ حدثنا يوسف بن موسى حدثنا محمد بن عبد الله ابو احمد الزبيري حدثنا سفيان عن منصور عن سالم عن جابر رضي الله عنه قال نهي رسول الله ﷺ عن الظروف فقالت الانصار انه لا بد لنا منها قال فلا اذا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من آخر الحديث ويوسف بن موسى بن راشد القطان الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة اثنين وخمسين ومائتين والزبيري نسبة الى زبير احد اجداده وسفيان هو الثوري ومنصور هو ابن المنذر وسالم هو

ابن ابى الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهمة والحديث أخرجه ابو داود في الاثرية ايضا عن مسدد عن يحيى به واخرجه الترمذى فيه عن محمود بن غيلان وكذلك النسائى قوله عن الظروف أى عن الانتباز في الظروف قوله انه اى الشأن لا بد لنامتها اى من الظروف وفي رواية الترمذى فشكت اليه الانصار فقالوا ليس لنا وطء قوله قال اى النبى ﷺ قوله فلا اذن جواب وجزاء اى اذا كان لا بد لكم منها فلانها عنها وحاصله ان النبى كان على تقدير عدم الاحتياج اليها فلما ظهرت الضرورة اليها قررهم على استعمالها ايها اونسخ ذلك بوحى نزل اليه فى الحال او كان الحكم فى تلك المسألة مفوضا الى رايه ﷺ وقال ابن بطال النبى عن الاوعية انما كان قطعاً للذريعة فلما قالوا لا بد لنا قال انتبذوا فيها وكذلك كل نهى كان لمضى النظر الى غيره كنهيه عن الجلوس فى الطرقات فلما ذكروا انهم لا يجدون بدا من ذلك قال اذا ايتم فاعطوا الطريق حقه وقال ابو حنيفة واصحابه الانتباز فى جميع الاوعية كلها مباح واحديث النبى عن الانتباز منسوخة بحديث جابر هذا الا ترى انه عليه الصلاة والسلام اطلق لهم جميع الاوعية والظروف حين قال له الانصار لا بد لنا منها فقال فلا اذا ولم يستثن منها شيئا *

﴿وقال لى خليفة حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سفیان عن منصور عن سالم بن أبى الجعد عن جابر بهذا﴾
خليفة هو ابن خياط احمه شايع البخارى رواه عنه هذا كره عن يحيى بن سعيد الفطان عن سفیان بن عيينة عن منصور ابن المعتمر عن سالم بن ابى الجعد واسمه رافع الاشجى الكوفى قوله بهذا اى بالحديث المذكور وروى عن سالم بن ابى الجعد عن جابر بهذا واقادهذا ان سالما الذى ذكر مجردا فى الحديث السابق هو ابن ابى الجعد وان سفیان هناك الثورى وهما ابن عيينة *

١٧ - ﴿حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفیان بهذا وقال فيه لما نهى النبى ﷺ عن الاوعية﴾
هذا وقع فى بعض النسخ فى آخر الباب وروى حدثني عبد الله بن محمد هو الجعفى البخارى المعروف بالسندى بروى عن سفیان بن عيينة بهذا اى بالحديث المذكور قوله وقال اى قال سفیان فى روايته قوله وقال لما نهى النبى ﷺ عن الاوعية اراد بهذا ان قول جابر رضى الله عنه فى الحديث الذى ذكر من رواية يوسف بن موسى عن محمد بن عبد الله عنه فى الحديث الذى ذكر عن سفیان عن منصور عن سالم عن جابر قال نهى رسول الله ﷺ عن الظروف وقع فى رواية عبد الله بن محمد عن سفیان عن منصور عن سالم عن جابر قال لما نهى رسول الله ﷺ عن الاوعية قال قالت الانصار انه لا بد لنا قال فلا اذا وهذه رواية ابى داود فى سننه اخرجه عن مسدد عن يحيى عن سفیان الى آخره مثل ما ذكرنا *

١٨ - ﴿حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفیان عن سليمان بن أبى مسلم الاحول عن مجاهد عن أبى عياض عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال لما نهى النبى ﷺ عن الاسقية قيل لنبى ﷺ لئیس کل الناس یجد سقاء فرخص لهم فی الجر غیر المرفق﴾

مطابقه للترجمة فى قوله فرخص لهم وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفیان هو ابن عيينة وابو عياض بكسر العين المهمة وتخفيف الاء آخر الحروف وبعد الالف ضاد معجمة واختلف فى اسمه فقال النسائى فى الكنى ابو عياض عمرو بن الاسود العبسى وقيل قيس بن ثعلبة وقال ابن المدينى ان لم يكن اسم ابى عياض قيس بن ثعلبة فلا ادري وقال الكرماني اسمه عمرو ويقال عمير بن الاسود العبسى بالنون بين المهمتين الزاهد وروى احمد فى الزهد ان عمرا تلى على ابى عياض وذكره ابو موسى فى ذيل الصحابة وعزاه لابن ابى عاصم وانه ادرك النبى ﷺ ولكن لم يثبت له صحبة وقال الذهبى فى تجريد الصحابة عمرو بن الاسود العبسى ادرك الجاهلية وروى عن عمرو سكن داريا ويقال له عمير وقد مر دهر طويلا ثم قال عمرو بن الاسود ذكره بعضهم فى الصحابة ولمه الذى قبله وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وقال

ابن عبد البر اجمعوا على أنه كان من العلماء الثقات وقيل إذا ثبت هذا فالراجح ان الذي روى عنه مجاهد عمرو بن الاسود وانه شامي واما قيس بن ثعلبة فهو ابو عياض آخر وهو كوفي ذكره ابن حبان في ثقات التابعين وقال انه يروي عن عمرو بن مسمود وغيرهم روى عنه اهل الكوفة وعبد الله بن عمرو بن العاص مكذاه في جميع نسخ البخاري ووقع في بعض نسخ مسلم عبد الله بن عمر بضم العين وهو تصحيف نبه عليه ابو علي الحلياني في الحديث اخرجه مسلم في الاشربة ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن ابي عمر واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن جعفر وغيره واخرجه النسائي فيه وفي الوليمة عن ابراهيم بن سعيد مختصرا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارخص في الجر غير المزفت قوله «عن الاسقية» قال الكرمانى السياق يقتضى ان يقال الا عن الاسقية بزيادة الا على سبيل الاستثناء اى نهى عن الانتباذ الا عن الانتباذ في الاسقية وقال يحتمل ان يكون معناه لمساى رسول الله ﷺ في مسألة الانبذة عن الجرار بسبب الاسقية وعن جهتها كقوله لا يرمون عن اكل وعن شرب اى يسمنون بسبب الاكل والشرب ويتباهون في السمن به وقال الزمخشري في مثله في قوله تعالى (فازلهما الشيطان عنها) اى بسببها وقال الحميدى ولعله نقص منه عند الرواية وكان اصله نهى عن التبيذ الا في الاسقية وكذا في رواية عبد الله بن محمد عن الاوعية وقال عياض ذكر الاسقية وهم من الراوى وانما هو عن الاوعية لانه ﷺ لم ينفه قط عن الاسقية وانما نهى عن الظروف قلت الاسقية جمع سقاء وهو ظرف الماء من الجلد وقال ابن السكيت السقاء يكون للبن والماء والوطب للبن خاصة والنحو للسمن والقربة للماء قلت لا وهم هنا لان سفيان كان يرى استواء اللفظين اعى الاوعية والاسقية فحدث باحدهما مرة وبالاخرى مرة الا ترى ان البخاري لم يعد هذا واما خصوصا على قول من يرى جواز القياس في اللفظ لا اعتراض أصلا ههنا فافهم قوله «فيل للنبي ﷺ» قيل القائل بذلك اعرابى قوله «فرخص» وفي رواية «فارخص» وهي لغة يقال رخص وأرخص وفي رواية ابن ابي شيبة «وأذن لهم في شئ منه» قوله «في الجر» بفتح الجيم وتشديد الراء وهو جمع جرة وهي الاناء المعمول من الفخار وانما قال غير المزفت لان المزفت أسرع في الشدة والتخمير والمزفت المطلى بالمزفت *

١٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سَفْيَانَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ الدُّبَاءِ وَالْمَزْفَتِ ﴾
وجه ذكر هذا في هذا الباب لمطابقة لقوله في الحديث السابق في الجر غير المزفت وصرح هنا بالنهي عن المزفت اخرجه عن مسدد عن يحيى القطان عن سفيان يحتمل ان يكون سفيان هذا هو الثوري ويحتمل ان يكون ابن عيينة لان يحيى القطان روى عن السفيانيين كليهما وكل منهما روى عن سليمان الاعمش والاعمش روى عن ابراهيم بن يزيد بن شريك التميمي عن الحارث بن سويد التميمي ايضا عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه في الحديث اخرجه مسلم ايضا في الاشربة عن سعيد بن عمرو وغيره واخرجه النسائي فيه عن محمد بن بشار عن يحيى القطان به وفي تفسير الدباء قدم غير مرة *

﴿ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا ﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير بن عبد الحميد عن سليمان الاعمش بهذا اى بالحديث المذكور وبالسناد المذكور الى علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه واخرجه الاسماعيلي عن عمران بن موسى عن عثمان الى آخره نحوه *

٢٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قُلْتُ لِلْأَسْوَدِ هَلْ سَأَلْتَ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّا يُكْرَهُ أَنْ يُنْتَبَذَ فِيهِ فَقَالَ نَعَمْ قُلْتُ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّا نَهَى النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

وسلم أن ينتبذ فيه قالت نهانا في ذلك أهل البيت أن نتبذ في الدُّبَّاء والمزق قلت أما ذكرت
الجر والختم قال إنما أحدثك ناسمت أحدث ما لم أسمع ﴿

وجه ذكر هذا أيضا في هذا الباب مثل الذي ذكرناه في الحديث السابق أخرجه عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير
ابن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن إبراهيم النخعي عن خالد الأسود بن يزيد النخعي ﴿ والحديث أخرجه مسلم في
الاشربة أيضا عن زهير بن حرب واسحق بن إبراهيم وأخرجه النسائي فيه وفي الوليمة عن محمود بن غيلان قوله ﴿ ما
يكره ﴾ أصله عن ما فاد غمت الميم في الميم بعد ما قلبت النون ميمًا وفي رواية الأسماعيلي مانه يبعذف عن قوله ﴿ أن ينتبذ
فيه ﴾ على صيغة المجهول في الموضعين قوله ﴿ أهل البيت ﴾ منصوب على الاختصاص ويجوز أن يكون نصبًا على البدل من
الضمير المنصوب في نهانا قوله ﴿ قلت أما ذكرت ﴾ القائل إبراهيم يخاطب الأسود بذلك قوله ﴿ والختم ﴾ بفتح الخاء
المهمل وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق وهي جرار خضر مدهونة كانت تحمل الخمر فيها إلى المدينة ثم اتسع
فيها فقبل للخمر فكل حتم واحدتها حتمة وانما نهى النبي ﷺ عن الانتباز فيها لأنها تسرع الشدة فيها لأجل دهنها
وقيل لأنها كانت تعمل من طين يعجن بالدم فنهى عنها ليمتنع من عملها قال ابن الأثير والاول اوجه قوله أحدث ما لم أسمع
أصله أحدث بهمزة الاستفهام الانكار وفي رواية الكشميني ﴿ أما أحدث ﴾ بالافراد وفي رواية الاكثرين أفنحدث
بنون الجمع وفي رواية الأسماعيلي أفأحدثك ما لم أسمع ﴿

٢١ - ﴿ حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الشيباني قال سمعتُ عبد الله بن
أبي أوفى رضي الله عنهما قال نهى النبي ﷺ عن الجر الأخضر قلت أنشرب في الأبيض قال لا ﴾
وجه ذكر هذا أيضا هنا مثل ما ذكرنا في الحديث السابق أخرجه عن موسى بن إسماعيل عن عبد الواحد بن زياد
البصري عن سليمان بن أبي سليمان فيروز الشيباني بفتح الشين المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة
وبالتون عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله تعالى عنهما واسم أبي أوفى علقمة له ولا يبه صحة والحديث أخرجه النسائي
في الاشربة عن محمود بن غيلان وغيره قوله عن الجر الأخضر أي عن نبذ الجر الأخضر قوله قلت أنشرب القائل
عبد الله بن أبي أوفى قوله قال لا يعني أن حكمه حكم الأخضر وفي رواية النسائي قلت والأبيض قال لا أدري وفي رواية
نهي عن نبذ الجر الأخضر والأبيض وقال الكرمانى مفهوم الأخضر يقتضى مخالفة حكم الأبيض له واجاب بان شرط اعتبار
المفهوم ان لا يكون الكلام خارجا عن جرح الغالب وكانت ملائمتهم الانتباز في الجرار الأخضر فذكر الأخضر لبيان الواقع لا للاحتراز
وقال الخطابي لم يعلق الحكم في ذلك بخضرة الجر وبياضه وانما يعلق بالاسكار وذلك ان الجرار او عية منتنة قد يتغير فيها
الشراب ولا يشعر به فهو اعن الانتباز فيها وامروا ان ينتبذوا في الاسقية لزفتها فاذا تغير الشراب فيها لم حالها فيجتنب عنه
واما ذكر الخضرة فمن اجل ان الجرار التي كلوا ينتبذون فيها كانت خضرا والأبيض بمنابته فيه والآية لا تحرم شيئا
ولا تحلله وقال ابن عبد البر هذا عندى كلام خرج على جواب سؤال كانه قيل الجر الأخضر فقال لا تنتبذوا فيه فسمعه
الراوي فقال نهى عن الجر الأخضر واخرج الشافعي رحمه الله عن سفيان عن ابى اسحاق عن ابن ابى اوفى نهى رسول
الله ﷺ عن نبذ الجر الأخضر والأبيض والاحمر قلت حاصل الكلام ان النهى يتعلق بالاسكار لا بالخضرة ولا بغيرها
وقد اخرج ابن ابى شيبة عن ابن ابى اوفى انه كان يشرب نبذ الجر الأخضر واخرج أيضا بسند صحيح عن ابن مسعود انه كان
ينتبذ له في الجر الأخضر ﴿

﴿ باب نقيع التمر ما لم يسكر ﴾

أي هذا باب في بيان حكم شرب نقيع التمر ما لم يسكر فبقوله ما لم يسكر لانه مباح واذا أسكر يكون حراما

٢٢ - ﴿ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا ياقوب بن عبد الرحمن القاري عن أبي حازم قال سمعتُ

سَهْلَ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ أَبَا سَيْدٍ السَّاعِدِيَّ دَعَا النَّبِيَّ ﷺ لِعُرْسِهِ فَكَانَتْ امْرَأَتُهُ خَادِمَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَفِي الْعُرُسِ فَقَالَتْ مَا تَذَرُونَ مَا أَتَقَمْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْقَعْتُ لَهُ تَمَرَاتٍ مِنَ اللَّيْلِ فِي تَوْرِ ﴿١﴾
مطابقته لترجمة ظاهرة والقارى بالقاف والراء والياء المشددة نسبة الى القارة قبيلة وابوحازم بالحاء المهملة وبالزاي سلمة بن دينار وابو اسيد بضم الحمزة وفتح السين المهملة الساعدي واسمه مالك بن ربيعة والحديث قد تقدم عن قريب في باب الانتباه في الاوعية ومضى الكلام فيه ﴿٢﴾

﴿ بَابُ الْبَاقِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الباق بالباء الموحدة وفتح الذال المعجمة ونقل عن القابسي انه حدث به بكسر الذال وسئل عن فتحها فقال ما وقفنا عليه وقال ابن التين هو اسم فارسي عربته العرب وقال الجواليقي باذه اي باذق وهو الحمر المطبوع وقال الداودي هو يشبه الفقاع الا انه ربما يشتد وقال ابن قرقول الباق المطبوع من عصير العنب اذا اسكر او اذا طبخ بعد ان اشتد وقال ابن سيده انه من اسماء الحمر ويقال الباق المثلث وهو الذي بالطبخ ذهب ثلثاه وقال القزاز هو ضرب من الاشربة ويقال هو الطلاء المطبوع من عصير العنب كان اول من صنعه وسماه بنوامية لينقلوه عن اسم الحمر وكان مسكرا واسم لا ينتقل عن معناه الموجود فيه وقالت الحنفية المصير المسمى بالطلاء اذا طبخ فذهب اقل من ثلثيه يحرم شربه وقبل الطلاء هو الذي ذهب ثلثه فان ذهب نصفه فهو المصف وان طبخ ادنى طبخه فهو الباق والكل حرام اذا غلا واشتد وقذف بالزبد وكذا يحرم نقيع الرطب وهو المسمى بالسكر اذا غلا واشتد وقذف بالزبد وكذا انقيع الزبيب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد ولكن حرمة هذه الاشياء دون حرمة الحمر حتى لا يكفر مستعملها ولا يجب الحد بشربها ما لم يسكر ونجاستها خفيفة وفي رواية غليظة ويجوز بيعها عند ابي حنيفة ويضمن قيمتها بالانلاف وقال لا يحرم بيعها ولا يضمنها بالانلاف ﴿٣﴾

﴿ وَمَنْ نَهَى عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ مِنَ الْأَشْرِبَةِ ﴾

اي وفي بيان من نهى عن كل مسكر من الاشربة بانواعها لقوله ﷺ كل مسكر حرام ويدخل فيه سائر ما يتخذ من الحبوب ومن النبات كالحنشيش وجوز الطيب ولبن الخشخاش اذا اسكر ﴿٤﴾

﴿ وَرَأَى عُمَرُ وَأَبُو عُبَيْدَةَ وَمُعَاذُ شُرْبِ الطَّلَاءِ عَلَى الثَّلْثِ ﴾

اي راي عمر بن الخطاب وابو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل رضي الله عنهم جواز شرب الطلاء اذا طبخ فصار على الثلث ونقص منه الثلثان اما اثر عمر رضي الله عنه فاخرجه مالك في الموطأ من طريق محمود بن لبيد الانصاري ان عمر بن الخطاب حين قدم الشام شكى اليه اهل الشام وباء الارض وثقلوا قالوا لا يصلحنا الا هذا الشراب فقال اشربوا العسل قالوا لا يصلحنا فقال رجل من اهل الارض هل لك ان نجعل لك من هذا الشراب شيئا لا يسكر فقال نعم فطبخوه حتى ذهب منه الثلثان وبقي الثلث واتوا به عمر فادخل فيه اصبعه ثم رفع يده فنبعها بتمطط فقال هذا الطلاء مثل طلاء الابل فامرهم عمر ان يشربوه وقال عمر رضي الله عنه لا احل لهم شيئا حرم عليهم واما اثر ابي عبيدة ومعاذ فاخرجه ابو مسلم الكجى وسعيد بن منصور وابن ابى شيبة من طريق قتادة عن السان ابا عبيدة ومعاذ بن جبل وابطلحة كانوا يشربون من الطلاء ما طبخ على الثلث وذهب ثلثاه ﴿٥﴾

﴿ وَشَرِبَ الْبَرَاءُ وَأَبُو جُحَيْفَةَ عَلَى النِّصْفِ ﴾

اي شرب البراء بن طاز وابو جحيفة وهب بن عبد الله على النصف اي اذا طبخ نصار على النصف واثر البراء اخرجه ابن ابى شيبة من رواية عدي بن ثابت عنه انه كان يشرب الطلاء على النصف واثر ابي جحيفة اخرجه ابن ابى شيبة ايضا من طريق حصين بن عبد الرحمن قال رايت ابا جحيفة قد كرمته ﴿٦﴾

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اشْرَبِ الْعَصِيرَ مَا دَامَ طَرِيًّا ﴾

هذا وصلة النسائي من طريق ابى ثابت التلمبي قال كنت عند ابن عباس فجاءه رجل يسأله عن عصير فقال

اشربه ما كان طريا قال اني طبخت شرابا وفي نفسي منه شيء قال اکت شاربه قبل ان تطبخه قال لا قال فان النار لا تحل شيئا قد حرم *

﴿ وقال عمر وجدْتُ من غُبَيْدِ اللَّهِ رِيحَ شَرَابٍ وَأَنَا سَائِلٌ عَنْهُ فَإِنْ كَانَ يُسْكِرُ جَلَدَتْهُ ﴾

اي قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه الى آخره وعبيد الله بالتصغير هو ابن عمر رضي الله تعالى عنه ووصله مالك عن الزهري عن السائب بن زيد انه اخبره ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج عليهم فقال اني وجدت من فلان ربيع شراب فزعم انه شرب الطلاء واني سائل عما يشرب فان كان يسكر جلدته فجلده عمر الحد تاما وسنده صحيح وفيه حذف تقديره فسال عنه فوجده يسكر فجلده واخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن الزهري سمع السائب بن يزيد يقول قام عمر رضي الله تعالى عنه على المنبر فقال ذكر لي ان عبيد الله بن عمر واصحابه شربوا شرابا وانا سائل عنه فان كان يسكر جلدته قال ابن عيينة فاخبرني معمر عن الزهري عن السائب قال رأيت عمر يجلد هم واختاف في جواز الحد بمجرد وجدان الريح والاصح لا واختلف في السكران فقل من اختلط كلامه المنظوم وانكشف ستره المكتوم وقيل من لا يعرف السماء من الارض ولا الطول من العرض *

٢٣ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الْجَوَيْرِيَّةِ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ

عَنِ الْبَازِقِ فَقَالَ سَبَقَ مُحَمَّدٌ ﷺ الْبَازِقَ فَمَا أَسْكِرَ فَهُوَ حَرَامٌ قَالَ الشَّرَابُ الْحَلَالُ الطَّيِّبُ قَالَ لَيْسَ بَعْدَ الْحَلَالِ الطَّيِّبِ إِلَّا الْحَرَامُ الْخَبِيثُ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وسفيان هو النوري وابو الجويرية بالجيم مصغر واسمه حطان بكسر الحاء المهملة وتشديد الطاء وبالنون ابن خفاف بضم الحاء المجمة وتخفيف الفاء الاولى الجرمي بفتح الجيم والراء قوله سبق محمد صلى الله عليه وسلم اي سبق حكمه بتحريمه حيث قال كل ما اسكره وحرام وقال ابن بطال اي سبق محمد ﷺ بالتحريم للخمر قبل تسميتهم لها بالبازق وهو من شراب العسل وليس تسميتهم لها بغير اسمها بانفع اذا اسكرت ورأى ابن عباس ان سائله اراد استعمال الشراب المحرم بهذا الاسم فنهى بقوله فما اسكره وحرام وأما معنى ليس بعد الحلال الطيب الا الحرام الخبيث فهو ان الشبهات تقع في حيز الحرام وهي الخبائث وقيل قوله الشراب الطيب الى آخره هكذا وقع في جميع النسخ المشهورة بين الناس ولم يمين القائل هل هو قول ابن عباس او قول غيره من بعده والظاهر انه من قول ابن عباس وبذلك جزم القاضي اسماعيل في احكامه في رواية عبد الرزاق *

٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُحِبُّ الْحُلُوهَ وَالْعَسَلَ ﴾

مطابقه للترجمة من حيث ان الذي يحل من المطبوخ هو ما كان في معنى الحلوة والذي يجوز شربه من عصير العنب بغير طبخ فهو ما كان في معنى العسل والحديث قد تقدم في الاطعمة في باب الحلوة والعسل *

﴿ بَابُ مَنْ رَأَى أَنْ لَا يَخْلُطَ الْبُسْرَ وَالتَّمْرَ إِذَا كَانَ مُسْكِرًا وَأَنْ لَا يَجْعَلَ إِدَامِينَ فِي إِدَامٍ ﴾

اي هذا باب في بيان من رأى ان لا يخلط البسر والتمر اذا كانا مسكرا فقل ابن بطال قوله اذا كان مسكرا خطأ لان النهي عن الخليطين عام وان لم يسكر كثيرا لسرعة سريان الاسكار اليهما من حيث لا يشعر صاحبه وليس النهي عن الخليطين لانهما يسكران حالا بل لانهما يسكران ما لا فائدهما اذا كانا مسكرين في الحال لا خلاف في النهي عنهما وقال الكرماني ليس خطا بل فائده انه اطلاق مجازا مشهورا وقيل لا يلزم البخاري ذلك اما لانه يرى جواز الخليطين قبل

الاسكارو اما لانه ترجم على ما يطابق الحديث الاول في الباب وهو حديث انس لانه لا شك ان الذي كان يسقيه حينئذ لا يقوم مسكرا ولهذا دخل عندهم في عموم تحريم التمر وقد قال انس وانا لنعدها يومئذ الخمر دل على انه مسكر قلت ومن يرى جواز الخليطين قبل الاسكار ابو حنيفة وابو يوسف رضى الله تعالى عنهما قالا وكل ما طبخ على الانفراد حل كذلك اذا طبخ مع غيره. وروى مثل ذلك عن ابن عمر والنخعي قوله «وان لا يجعل ادامين في ادام» اي ومن رأى ان لا يجعل ادامين في ادام نحو ان يخلط التمر والزبيب فيصير ان كادام واحد لورود الحديث الصحيح بالنهي عن الخليطين رواه ابو سعيد وفي حديث ابى قتادة نهى ان يجمع بين التمر والزبيب وفي حديث جابر بين الزبيب والتمر والبسر والرطب والعله فيه اما توقع الاسكار بالاختلاط واما تحقق الاسكار بالكثير واما الاسراف والشره والتعليل بالاسراف مين في حديث النهي عن القران في التمر هذا والتمر تان نوع واحد فكيف بالتعدد *

٢٥ - **حدثنا مسلم** حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس رضى الله عنه قال انى لأسقى ابا طلحة و ابا دجانة وسهيل بن البيضاء خليط بسر وتمر إذ حرمت الخمر فقد قتها وانا ساقهم وأصفرهم وانا نعدها يومئذ الخمر وقال عمرو بن الحارث حدثنا قتادة سمع أنسا *

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله خليط بسر وتمر وذلك لانها كانا خليطين وقت شرب هؤلاء المذكورين في الحديث فلما بلغهم تحريم الخمر قذفوه وتركوه فصاروا ممن رأى ان لا يخلط البسر والتمر ومسلم هو ابن ابراهيم الازدى وهشام هو الدستوائى والحديث عن انس قد تقدم في اوائل الكتاب في باب نزل تحريم التمر وهي من البسر والتمر بوجوه مختلفة في المتن والاسناد وهناك قال انس اسقى ابا عبيدة وابى بن كعب وهذا ذكر ابادجانة وسهيل ولا يضر ذلك على ما لا يخفى و ابو دجانة سماك بن خرش قوله وقال عمرو بن الحارث الى آخره تعليق اراد به بيان سماع قتادة لانه في الرواية المتقدمة بالغة ووصله ابو نعيم عن محمد بن عبد الله بن سعد حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابو الطاهر حدثنا ابن وهب اخبرنا عمرو فذكره

٢٦ - **حدثنا أبو عاصم** عن ابن جريج اخبرني عطاء انه سمع جابرا رضى الله عنه يقول نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الزبيب والتمر والبسر والرطب *

مطابقه للترجمة ظاهرة و ابو عاصم التيل الضحاك بن مخلد البصرى يروى عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج عن عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله الانصارى والحديث اخرجه مسلم ايضا في الاشربة عن محمد بن حاتم وغيره واخرجه النسائي فيه وفي الوليمة عن يعقوب بن ابراهيم قوله عن الزبيب الى آخره ليس فيه بيان الخلط صريحا وقد بينه مسلم بلفظ «لا تجمعوا بين الرطب والبسر وبين الزبيب والتمر» وحكمة النهي خوف اسراع الشدة اليه مع الخلط وقال الداودى لان احدهما لا يصير نبذا حلوا حتى يشتد الآخر فيسرع الى الشدة فيصير خمرًا وهم لا يظنون واختلف هل ترك ذلك واجب او مستحب فقال محمد يعاقب عليه وقال القاضى عبد الوهاب اساء في تخطيطه فان لم تحدث الشدة المطربة جاز شره وعن بعض العلماء انه كره ان يخلط للعريض شرابا من شراب ورد وغيره وانكر ذلك غيره وسئل الشافعى عن رجل شرب خليطين مسكرا فقال هذا بمنزلة رجل اكل لحم خنزير ميت فهو حرام من جهتين الخنزير حرام والميتة حرام والسكر حرام قلت في هذا الباب اقوال (احدها) انه يحرم وروى ذلك عن ابي موسى الانصارى و انس وجابر وابى سعيد رضى الله تعالى عنهم ومن التابعين عطاء وطاوس وبه قال مالك والشافعى واحمد واسحق وابو ثور (والثاني) يحرم خليط كل نوعين مما ينتبذ في الانتباز وبعد الانتباز لا يخص شيء من شيء وهو قول بعض المالكية (والثالث) ان النهي محمول على التزبه وانه ليس بحرام مالم يصير مسكرا وقال شيخنا زين الدين حكاة النووى عن مذهبنا وانه قول جمهور العلماء (والرابع) روى عن الليث انه قال لا بأس ان يخلط نبيذ الزبيب ونبيذ التمر ثم يشربان جميعا وانما

جاء النهی عن ان ینبذ اجمیعا لان احدهما یبذل صاحبه (والخامس) انه لا کراهة فی شیء من ذلك ولا باس به وهو قول ابی حنیفة فی رواية عن ابی یوسف قال النووی انکر علیہ الجمهور وقالوا هذه منابذة لصاحب الشرع فقد ثبتت الاحادیث الصحيحة الصریحة فی النهی عنه فان لم یکن حراما کان مکروها قلت هذه جراءة شنیعة علی امام اجل من ذلك وابو حنیفة لم یکن قال ذلك برأیه وانما مستنده فی ذلك احادیث منها ما رواه ابو داود عن عبد الله الحر بنی عن مسعر عن موسى بن عبد الله عن امرأة من بنی اسد عن عائشة رضی الله تعالی عنها ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم کان ینبذله زبيب فبات فیہ عمر او عمر فیلقی فیہ زبيب وروی ايضا عن زیاد الحسانی حدثنا ابو بحر حدثنا عتاب بن عبد العزيز حدثنی صفیة بنت عطیة قالت دخلت مع نسوة من عبد القیس علی عائشة رضی الله عنها فسالنا عن التمر والزبيب فقالت كنت آخذ قبضة من تمر وقبضة من زبيب فالقیه فی الاناء فامر سه ثم اسقیه النبي ﷺ وروی محمد بن الحسن فی کتاب الآثار اخبرنا ابو حنیفة عن ابی اسحق وسليمان الشيباني عن ابن زياد انه افطر عند عبد الله بن عمر رضی الله تعالی عنهما فسقاء شرابا فکانه اخذ منه فلما اصبح غدا الیه فقال له ما هذا قال اب ما کدت اهتدی الی منزلی فقال ابن عمر ما زدناک علی عجوة وزبيب فان قلت قال ابن حزم فی الحديث الاول لابی داود امرأة لم تسم وفي الثاني ابو بحر لا یدری من هو عن عتاب وهو مجهول عن صفیة ولا یدری من هو قلت هذه ثلاثة احادیث بشد بعضها بعضا علی ان ابن عدی قال ابو بحر مشهور معروف وله احادیث غرائب عن شعبة وغيره من البصريين وهو ممن یکتب حدیثه وفي کتاب الساجی قال یحیی بن سعید هو صدوق صاحب حدیث وهو عبد الرحمن بن عثمان بن امية بن عبد الرحمن بن ابی بكرة البکراوی وذكره ابن شاهين وابن حبان فی کتاب الثقات وقال البخاری لم یستغن لی طرحه وقال ابو عمر واحمد بن صالح المجلی هو ثقة بصری وفي کتاب الصریقین ذکره ابن حبان فی کتاب الثقات وخرج حدیثه فی صحیحه كذلك الحال کم وعتاب بن عبد العزيز روى عنه یزید بن هارون واحمد بن سعید الدارمی وآخرون وذكره ابن حبان فی الثقات *

۲۷ - **حدثنا مسلم** حدثنا هشام أخبرنا یحیی بن ابی کثیر عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابيه قال قال نعی النبي ﷺ **ان یجمع بین التمر والزهر والزبيب ولینبذ کل واحد منهما علی حدة** *

مطابقة الجزء الثاني للترجمة ظاهرة والحديث يدل علی منع الجمع بین الادامین اشار الیه فی الترجمة بقوله وان لا یجعل ادا مین فی ادم ومسلم هو ابن ابراهیم وهشام هو الدستوائي وابو قتادة اسمه الحارث بن ربیع الانصاری والحديث اخرجه مسلم فی الاثرية ايضا عن یحیی بن ابوبوع عن آخرین واخرجه ابو داود فیہ عن موسى بن اسماعیل واخرجه النسائی فی الائمة عن یحیی بن درست واخرجه ابن ماجه فی الاثرية عن هشام بن عمار قوله **والزهر** بفتح الزای وسكون الهاء وهو الملون من البسرة قوله **ولینبذ علی صیفة المجهول** وفي رواية مسلم لا تنبذوا الزهر والرطب جیعا ولا تنبذوا الزبيب والتمر جیعا وانتبذوا کل واحد منهما علی حدته قوله منهما انما ینی الضمیر ولم یقل منها باعتبار ان الجمع بین الاثنين لایین الثلاثة او الاربعة ای من کل اثنين منها فیکون الجمع بین اکثر بطریق الاولی قوله علی حدة بكسر الحاء المهملة وتخفيف الدال ای علی انفرادہ وقال بعضهم بعدها هاء تانیث قلت لیس كذلك بل هذه التاء عوض عن الواو التي فی اوله لان اصله وحذفها حذفت الواو عوضت عنها التاء کافی عدة اصلها وحذفها حذفت الواو تبعاً لفعله عوضت عنها التاء وفي رواية الکشمیة فی حدته بالهاء بعد التاء وفيه کراهة الجمع بین الادامین ولكن کراهة تنزیه لا تحريم واختلف فی وجه النهی فقيل لضیق المیش وقيل للسرف وقال الملب ولا یصح عن سیدنا رسول الله ﷺ النهی عن خلط الادم وانما روى فک عن عمر رضی الله تعالی عنه من اجل السرف لانه کان یمكن ان یاتدم باحدہما ویرفع الآخر الی مرة اخرى *

﴿ باب شرب اللبن ﴾

اي هذا باب في بيان شرب اللبن وضع هذه الترجمة للرد على قول من قال ان الكثير من شرب اللبن يسكر وهذا ليس بمعنى .
قال الملب شرب اللبن حلال بكتاب الله تعالى وليس قول من قال ان الكثير منه يسكر بشي . وقال ابن بطال انما كان السكر منه
لصناعة ندخله •

﴿ وقول الله تعالى من بين فرث ودم لبنًا خالصًا سائغًا للشاربين ﴾

وقول الله بالجمر عطفًا على قوله شرب اللبن ووقع في معظم النسخ يخرج من بين فرث ودم هذا المقدار وزاد في رواية
ابي ذر لبنًا خالصًا وفي رواية غيره وقع تمام الآية وقوله يخرج ليس في القرآن والذي في القرآن نسقيكم مما في بطونه
من بين فرث ودم ولفظ يخرج في آية اخرى من السورة يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه والظاهر ان زيادة لفظ
يخرج هنا ليست من البخاري بل هي ممن دونه وبدون لفظ يخرج جرى الاسماعيلى وابن بطال وغيرها وهذه الآية
صريحة في احلال شرب اللبن الانعام بجميع انواعها لوقوع الامتنان به والفرث ما يجتمع في الكرش وقال القزاز هو ما
التى من الكرش يقال فرث الشيء اذا اخرجته من وعائه وبعد خروجه يقال له السرجين وزبل واخرج عن ابن عباس
ان الهابة اذا اكات العلف واستقل في كرشها فكان اسفله فرثا واوسطه لبنا واعلاه دما والكبد مصطلة عليه فتقسم
الدم وتجريه في العروق وتجري اللبن في الضرع ويبقى الفرث في الكرش وحده قوله خالصا اي من حمرة الدم وقذارة
الفرث قوله سائغا اي لذيذا هنيئا لا ينقص به شارب *

٢٨ - ﴿ حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن

ابي هريرة رضى الله عنه : قال اتي رسول الله ﷺ ليلة اُمرى به بقدح لبن وقدح خمر ﴾

مطابقته لترجمة من حيث ان النبي ﷺ لما اتى ليلة الاسراء بلبن وخمر اختار اللبن وهو من اعظم نعم الله على عبده
فان قلت ما الحكمة في انه ﷺ خير ليلئذ بين اللبن والخمر مع ان اللبن حلال والخمر حرام قلت لان الحرمان من
الجنة وخمر الجنة ليست بحرام وقيل لان الخمر حينئذ لم تكن حرامت وعبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزي وقد تكرر
ذكره وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الابل والزهري هو محمد بن مسلم والحديث قد مضى
في تفسير سورة سبحان الذي اسرى بعبد الله قوله ليلة قال الكرمانى بالتبوين وعدمه وقال بعضهم تخكى فيه
تبوين ليلة والذي اعرفه في الرواية الاضافة قلت اذا جاز الوجهان فاسناد هذا القائل معرفته الى الاضافة تعمق
في الفاخرة الباردة *

٢٩ - ﴿ حدثنا الحميد بن سميع سفیان أخبرنا سالم أبو النضر أنه سمع عميرًا مولى أم الفضل
يحدث عن أم الفضل قالت شك الناس في صيام رسول الله ﷺ يوم عرفة فأرسلت إليه بإناء
فيه لبن فشرب فكان سفیان ربما قال شك الناس في صيام رسول الله ﷺ يوم عرفة فأرسلت
إليه أم الفضل فإذا وقف عليه قال هو عن أم الفضل ﴾

مطابقت لترجمة في قوله فيه لبن فعرب والحميد بن عبد الله بن الزبير نسبة الى احدا جداده حميد وقد تكرر ذكره وسفیان
هو ابن عينة وابو النضر بفتح النون وسكون الصاد المعجمة وعمير مصغر حمروه ولى أم الفضل زوجة العباس بن عبد
المطلب وقدم الحديث في الحج والصوم قوله فاذا وقف عليه بضم الواو وكسر القاف المشددة وبالفاء معناه ان
سفیان ربما كان ارسل الحديث فلم يقل في الاسناد عن أم الفضل فاذا سئل عنه هل هو موصول او مرسل قال هو عن أم

الفضل وهو في قوة هو موصول ووقع في رواية أبي ذر فاذا اوقف بضم الهمزة وسكون الواو وكسر القاف من الابقاف والاول يجوز ان يكون من التوقيف ويجوز ان يكون من الوقف •

٣٠ - **حدثنا قتيبة** حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح وأبي صفيان عن جابر بن عبد الله قال جاء أبو حميد بقدر من لبن من النقيع فقال له رسول الله ﷺ ألا خمرته ولو أن تعرض عليه عوداً •

مطابقته لترجمة في قوله بقدر من لبن وجرير هو ابن عبد الحميد والاعمش هو سليمان وابو صالح ذكوان وابو صفيان طلحة بن نافع القرشي والحديث أخرجه مسلم في الاثرية ايضا عن أبي شبة عن جرير وابو حميد مضافا حديث عبد الرحمن وقيل المنذر بن سعد الساعدي قوله من النقيع بفتح النون وكسر القاف وبالعين المهملة وهو موضع بوادي العقيق وهو الذي سماه رسول الله ﷺ لرعي الغنم وقيل انه غير الحمي وقد تقدم في الجمعة نقيع الخصومات وهو يدل على التعدد وكان واديا يجتمع فيه الماء والماء النافع هو المجتمع وقيل كانت تعمل فيه الآنية وقال ابن التين رواه ابو الحسن يعني القاسي بالباء الموحدة وكذا نقله عياض عن أبي بجر صفيان بن العاص وهو تصحيف فان النقيع مقبرة المدينة وقال القرطبي الاكثر على النون وهو من ناحية العقيق على عشرين فرسخا من المدينة قوله الابفتح الهمزة وتعدد اللام بمعنى ملاقوه خمرته بالخاء المعجمة وتشديد الميم أي هلا غطيته ومنه خمار المرأة لانه يسترها قوله ولو ان تعرض بضم الراء قاله الاصمعي وعليه الجمهور واجاز ابو عبيد كسر الراء وهو مأخوذ من العرض أي تجمل العود عليه بالمرض والمعنى ان لم تنقطه فلا اقل من عود تعرض به عليه أي تمدد عرضا لا طولا ومن فوائده صيافته من الشيطان فانه لا يكشف الفطاء ومن الوباء الذي ينزل من السماء في ليلة من السنة ومن النجاسة والمقدورات ومن الهامة والحشرات ونحوها •

٣١ - **حدثنا عمر بن حفص** حدثنا أبي حدثنا الأعمش قال سمعت أبا صالح يذكر أراه عن جابر رضي الله عنه قال جاء أبو حميد رجلاً من الأنصار من النقيع بانه من لبن إلى النبي ﷺ فقال النبي ﷺ ألا خمرته ولو أن تعرض عليه عوداً • **حدثني أبو صفيان عن جابر عن النبي ﷺ بهذا** •

هذا طريق آخر في الحديث السابق أخرجه عن عمر بن حفص عن أبيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن أبي صالح ذكوان قوله اراه أي اظنه قوله وحدثني كلام الاعمش أي حدثني ابو صفيان طلحة بن نافع عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأخرجه الاسماعيلي عن حفص بن غياث عن الاعمش عن أبي صفيان عن جابر وعن أبي صالح عن أبي هريرة والمحفوظ عن جابر •

٣٢ - **حدثني محمود** أخبرنا النضر أخبرنا شعبة عن أبي إسحاق قال سمعت البراء رضي الله عنه قال قدّم النبي صلى الله عليه وسلم من مكة وأبو بكر معه قال أبو بكر مررتنا براع وقد عطش رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر رضي الله عنه فحلبت كئبة من لبن في قدر فشرب حتى رقيت وأنا ناسرة بن جشم على فرس فدعا عليه فطلب إليه سرة أن لا يدعو عليه وأن يرجع ففعل النبي صلى الله عليه وسلم •

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله خلبت كسبة من لبن في قدح فشرب ومحمود هو ابن غيلان والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة هو ابن شميل وابو اسحق هو عمرو السيمي والبراء هو ابن عازب ومضى الحديث في باب حجرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه الى المدينة فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن ابي اسحق الى آخره وممر الكلام فيه قوله وابو بكر معه الواو فيه للحال وكذلك الواو في قوله وقد عطش قوله خلبت اسند هذا الخلب الى نفسه مجاز او تقدم هناك فامرت الراعي خلب قوله كسبة بضم الكاف وسكون التاء المثلثة وفتح الباء الموحدة قال ابن فارس هي القطعة من اللبن او التمر وقال الخليل كل قليل جمته فهو كسبة وقال ابو زيد هي من اللبن ملء القدح وقيل قدر حلبة تامة قوله «حتى رضيت» اي حتى علمت انه شرب حاجته وكفايته فان قيل كيف شرب هذا اللبن من مال الغير (اجيب) باجوبة (منها) ان صاحبه كان حرييا لا امان له او كان صديق رسول الله ﷺ او صديق ابي بكر رضي الله تعالى عنه يحب شربه او كان في عرفهم التسامح بمثله او كان صاحب الغنم اجاز للراعي مثل ذلك او كانا مضطرين قوله سراقه بضم السين المهملة وتخفيف الراء وبالاقاف ابن مالك بن جشم بضم الجيم وسكون العين المهملة وضم السين المعجمة الكنانى بالنونين المدججى اسم آخره وحسن اسلامه قوله «فداعليه» اي فاراد ان يدعو عليه فقال له سراقه لا تدع على وانا ارجع فترك النبي ﷺ الدعاء عليه وقدم في المناقب مطولا *

٣٣ ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نِعَمَ الصَّدَقَةُ اللَّفْعَةُ الصَّفِيُّ مِثْنَةٌ وَالشَّاةُ الصَّفِيُّ مِثْنَةٌ تَغْدُو بِأَنَاءٍ وَتَرُوحُ بِآخَرٍ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث على ما لا يخفى وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب هو ابن ابي حمزة الحمصي وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان وعبد الرحمن هو ابن هرمرز الاعرج والحديث قدم في العارية في باب فضل المنعة فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن ابي الزناد وعن الاعرج عن ابي هريرة ومضى الكلام فيه قوله اللفعة بكسر اللام ويجوز فتحها وسكون القاف وبالحاء المهملة قال الكرمانى هي الحلوب من الناقة وقال بعضهم هي التي قرب عدها بالولادة قلت الاول اولى واظهر قوله الصفي بفتح الصاد المهملة وكسر الفاء وتشديد الياء اصله صفي بياين على وزن فاعيل بمعنى مفعول ومعناه المختارة وقيل غزيرة اللبن وفاعيل اذا كان بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث قوله «منعة» بكسر الميم وهي العطية نصب على التمييز نحو نعم الزاد زاد ابيك زادا وهي ناقة تقطعها غيرك ليحتلبها ثم يرد لها عليك قوله «تغدو» من الغدو وهو اول النهار وتروح من الرواح وهو آخر النهار وهذه كناية عن كثرة الابن *

٣٤ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضْمَضَ : وَقَالَ إِنَّ لَهُ دَسْمًا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب هل يعضض من اللبن ومضى الكلام فيه هناك *

﴿ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ كُطَيْبٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ . قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُفِيتَ إِلَى السَّدْرَةِ فَإِذَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ فَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ وَأَمَّا الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ فَأُتِيَتْ بِثَلَاثَةِ أَقْدَاحٍ قَدَحٌ فِيهِ لَبَنٌ وَقَدَحٌ فِيهِ عَسَلٌ

وَقَدْحٌ فِيهِ خَمْرٌ فَأَخَذَتْ الَّذِي فِيهِ الْقَبْنُ فَشَرِبَتْ فَقِيلَ لِي أَصَبْتَ الْفِطْرَةَ أَنْتَ وَأَمْنُكَ ۝

ابراهيم بن طهمان بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء المروى ابو سعيد سكن نيسابور ثم سكن مكة مات سنة ستين ومائة وتلقبه رواء الاسماعيلي فقال اخبرنا ابو حاتم مكي بن عبدان وابو مهران موسى العباس قالوا اخبرنا احمد بن يوسف السلي اخبرنا محمد بن عقيل اخبرنا حفص بن عبد الله انبانا ابن طهمان به ورواه ابو نعيم ايضا حدثنا ابو بكر الآجري اخبرنا عبد الله بن عباس الطيالسي اخبرنا محمد بن عقيل اخبرنا حفص بن عبد الله بن طهمان قوله رفعت في رواية الأكثرين بضم الراء وكسر الفاء وفتح العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق على صيغة المجهول قوله الى بتشديد الباء قوله السدرة مرفوع بقوله رفعت وفي رواية المتملى دفعت بالدال موضع الراء على صيغة المجهول للمتكلم وقوله الى حرف جر والسدرة مجرور به وهى سدرة المنتهى سميت بها لان علم الملائكة ينتهى اليها قوله فاذا كلمة مفاجأة قوله النيل هو نهر مصر وقال الكرمانى والفرات نهر بغداد قلت ليس كذلك بل الفرات نهر الكوفة قاله الجوهري واصله من اطراف ارمينية ياتى ويمر بارض ملطية على مسيرة ميلين منها ثم على سميحاط وقلعة الروم واليرة وجسر منبج وبالس وقلعة حصير والرقبة والرحبة وقر قيسينا وطانة والحديثة وهيت والانبار ثم يمر بالطوف ثم بالحلة ثم بالكوفة وينتهى الى البطائح ويصب في البحر العرقي واما نهر بغداد فهو دجلة يخرج من اصل جبل بقرب آمد ثم يمتد الى مياقارقين ثم الى حصن كيفا ثم الى جزيرة ابن عمر ثم الى الموصل وينصب فيه الزابان ومنها يعظم الى بغداد ثم الى واسط ثم الى البصرة ثم ينصب في بحر فارس قوله فنهران في الجنة قيل هما السلسيل والكوثروهما النهران الباطنان وقال ابن بطال في حديث انس اذا بدلت الارض ظهرا ان شاء الله تعالى قوله فانيبت على صيغة المجهول قوله بثلاثة اقداح وقدم عن قريب انه قد حان فلاتا في بينهما لان مفهوم العدد لا اعتبار له مع احتمال ان القدحين كانا قبل رفعه الى سدرة المنتهى والثلاثة بعده قوله قدح فيه لبن يجوز في قدح الرفع والجرا اما الرفع فملى انه خبر مبتدأ محذوف تقديره احدها قدح فيه لبن واما الجرا فملى انه بيان لقوله بثلاثة اقداح هو وما عطف عليه من قدحين وكذلك الكلام في قدح فيه عسل وقدح فيه خمر قوله اصبت الفطرة اى علامة الاسلام والاستقامة قوله انت تا كيد للضمير الذى في اصبت قوله وامنك اى ولتصب امنك واعرابه كاعراب قوله تعالى «اسكن انت وزوجك الجنة» تقديره وليسكن زوجك ۝

قال هشام وسعيد وهمام عن قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة عن النبي ﷺ في الأنهار نَحْوُهُ وَلَمْ يَذْكُرُوا ثَلَاثَةَ أَقْدَاحٍ ۝

اى قال هشام الدستوائي وسعيد بن ابى عمرو وهمام بتشديد الميم ابن يحيى بنى كلهم روى الحديث المذكور عن قتادة عن انس بن مالك وزادوا في الاسناد مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو عمر مالك بن صعصعة الانصارى المازنى من بنى مازن بن النجار روى عنه انس بن مالك حديث الاسراء وتعلق هشام وسعيد وهمام قد وصله البخارى في كتاب بدء الخلق في باب ذكر الملائكة مطولا اخرجه عن هذبة بن خالد عن همام عن قتادة وعن خليفة عن يزيد ابن زريع عن سعيد وهشام كلاهما عن قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة عن النبي ﷺ قوله في الأنهار نَحْوُهُ اراد انهم توافقوا في المتن على ذكر الأنهار نحو المذكور في الحديث السابق قوله ولم يذكروا الاقداح اى لم يذكروا هؤلاء ثلاثة الاقداح في روايتهم وفي رواية الكشميني ولم يذكروا ثلاثة اقداح بافراد لم يذكروا فظاهر هذا انه لم يقع ذكر الاقداح اصلا في رواية هؤلاء الثلاثة فان قلت قد ذكرت ثلاثة اقداح في رواية همام ثم انبت باناء من خمر وانا من لبن وانا من عسل قلت يحتمل ان يكون المراد بالنقذ كلفظ الاقداح بخصوصها ويحتمل ان تكون رواية الكشميني هي الصحيحة اعنى لم يذكروا بالافراد يكون قاعلم يذكروا هشام الدستوائي فانه تقدم في بدء الخلق من طريق يزيد بن زريع عن سعيد

وهنام جميعا عن قتادة بطوله وليس فيه ذكر الآية اصلا ﴿ باب استعذاب الماء ﴾

اي هذا باب في بيان استعذاب الماء اي في طلب الماء العذب اي الحلو

٣٥ - ﴿ حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك بن اسحاق بن عبد الله انه سمع انس بن مالك يقول كان ابو طلحة اكثر انصاري بالمدينة مالا من تملح وكان احب ماله اليه يترحاه وكانت مستقبل المسجدين وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب : قال انس فلما نزلت لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما يحبون قام ابو طلحة فقال يا رسول الله ان الله يقول لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما يحبون وان احب مالي الي يترحاه وانها صدقة لله ارجو برها وذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث اراك الله فقال رسول الله ﷺ بئذ ذلك مال رايح او رايح شك عند الله وقد سمعت ما قلت واني اري ان تجعلها في الاقر بين فقال ابو طلحة افعل يا رسول الله فقسمها ابو طلحة في اقاربه وفي بني عمه وقال اسماعيل ويحيى بن يحيى رايح ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب وذلك لانه ﷺ كان يستعذب ماء هاوذكر الواقدي من حديث سلمى امرأة ابي رافع كان ابو ايوب رضى الله تعالى عنه حين نزل عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستعذب له الماء من بئر مالك بن النضر والدانس ثم كان انس وهندو حارثة ابناه اسماء يعمدون الماء الى بيوت نسائه من بيوت السقيا وكان رباح الاسود عنده يستقي له من بئر عروس مرة ومن بيوت سقيامة وقال ابن بطال استعذاب الماء لا ينافي الزهد ولا يدخل في الترفه المذموم بخلاف تطيب الماء بالمسك ونحوه فقد كرهه مالك لما فيه من السرف واما شرب الماء الحلو وطلب فباح قدفعه الصالحون وليس في شرب الماء المالح فضيلة والحديث مضى في الزكاة في باب الزكاة على الاقارب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره ومضى الكلام فيه ايضا في الوصايا عن عبد الله بن يوسف في الوكالة عن يحيى بن يحيى وفي التفسير عن اسماعيل وفي تفسير بئر حاه وجوه تقدمت في الزكاة وهو اسم بستان قوله بئذ بفتح الموحدة وبالحاء المعجمة كلمة فقال عند المدح والرضا بالشيء وتكرر للمبالغة فان وصلت خفت ونوت ورجعنا شددت قوله رايح او رايح شك عند الله بن مسleme فيه فالاول بالياء الموحدة من الريح والثاني بالياء آخر الحروف من الروح قوله وقال اسماعيل هو ابن ابي اويس ابن اخت مالك بن انس ويحيى بن يحيى بن بكير ابو زكريا التميمي الحنظلي قوله رايح يعني بالياء من الروح ﴿ باب شرب اللبن بالماء ﴾

اي هذا باب في بيان شرب اللبن بمزج الماء وقيد بالشرب احتراز عن الخلط عند البيع فانه غش ووقع في رواية الكشميني باب شوب اللبن بالماء بالواو بدل الراء والشوب الخلط قيل مقصود البخاري ان ذلك لا يدخل في النهي عن الخليطين وانما كانوا يمزجون اللبن بالماء عند الشرب لان اللبن عند الحلب يكون حارا وتلك البلاد في الغالب حارة فكانوا يكسرون حر اللبن بالماء البارد

٣٦ - ﴿ حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني انس بن مالك رضى الله عنه انه رأى رسول الله ﷺ شرب لبنا واتي داره فحلبت شاة فشب رسول الله ﷺ من البئر فتناول القدح فشرب ومن يساره ابو بكر وعن يمينه اعرابي فاعطى الأعرابي فضله ثم قال الا يمين فلا يمين ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان اقرب عبد الله بن عثمان المروزي وقد نكره ذكره وعبد الله هو ابن المبارك الروزي ويونس هو ابن يزيد الابلي والزهرى هو محمد بن مسلم والحديث مضى في كتاب الهبة ولكن من رواية ابى طوالة عن انس قوله وانى داره اى دار انس والوافى للحال قوله فثبت اى خلطت لاجل رسول الله ﷺ ما من البشر وهو من الشوب بلفظ المتكلم ووقع في رواية الاصيل شيب بكسر الشين وسكون الياء وفتح الباء على صيغة المجهول قوله وعن يساره ابوبكر وفي رواية ابى طوالة عن يونس التى تقدمت في الهبة وعمر رضى الله تعالى عنه تجاهه قوله فاعطى الاعرابى فضله اى فضل اللبن الذى فضل منه في الاناء بمد شربه قبل الاعرابى هو خالد بن الوليد ولم يصح لانه لا يقال مثل خالد اعرابى قوله الايمن تقديره يقدم الايمن او الايمن مقدم لفضل الايمن على الايسر *

۳۷ - **حدثنا عبد الله بن محمد** حدثنا أبو عامر حدثنا فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الأنصار ومعه صاحب له فقال له النبي ﷺ إن كان عندك ماء بات هذه الليلة في شنة وإلا كرعنا قال والرجل يحول الماء في حائطه قال فقال الرجل يا رسول الله هيندي ماء بائث فانطلق إلى العريش قال فانطلق بهما فسكب في قدح ثم حلب عليه من داجن له قال فشرب رسول الله ﷺ ثم شرب الرجل الذي جاء معه *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد الجعفي المعروف بالسندی وابو عامر عبد الملك بن عمرو المقدى بفتحتين والحديث اخرجه ابوداود في الاثرية عن ابى عامر ايضا وعن يحيى بن صالح واخرجه ابن ماجه فيه عن احمد بن منصور الزيادى قوله «على رجل من الانصار» قيل انه ابو الهيثم بن التيهان الانصارى قوله ومعه اى ومع النبي ﷺ صاحب له وهو ابوبكر رضى الله تعالى عنه قوله في شنة بفتح الشين المعجمة وتشديد النون وهى القرية الحلقة وقال الداودى هى التى زال شعرها من البلاء بكسر الباء قلت من كثرة الاستعمال قوله «والا كرعنا» فيه حذف تقديره ان كان عندك انا فاسبقنا والا كرعنا من الكرع وهو تناول الماء بالقم من غير انا ولا كف وقال ابن النين حكي عبد الملك انه الشرب باليدى معا قال واهل اللغة على خلافه وكرع بفتح الراء وقال الجوهرى بالكسر ايضا كرع كرا والني عن الشرب بالكرع لئلا يذهب نفسه بكرهته في كثرة الجرعات قوله والرجل يحول الماء في حائطه ايضا اى ينقل الماء من مكان الى مكان آخر من البستان ليعم اشجاره بالسقى قوله الى العريش اراد به ما يستظل به وقيل هو خيمة من خشب وثمام بضم التاء الثلاثة مخففا وهونيات ضعيف له خوص وقد يجعل من الجريد كالقبة او من العيدان ويظلال عليها وليس منافيا لاهد قوله فسكب في قدح في رواية احمد فسكب ماء في قدح قوله من داجن بكسر الجيم وهو الشاة التى تالف البيوت قوله ثم شرب الرجل في رواية احمد شرب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسقى صاحبه وفيه انه لا بأس بطلب الماء البارد في سموم الحر وفيه قصد الرجل الفاضل بنفسه حيث يعرف مواضعه عند اخوانه وقد روى ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيامة ان يقال له الم اصح جسمك وارويك من الماء البارد وفيه جواز خلط اللبن بالماء عند الشرب ولا يجوز عند البيع وفيه ان من قدم اليه طعام لا يلزمه ان يسأل من اين صار اليه الا اذا علم ان اكثر ماله حرام فانه لا يأكله فضلا عن ان يساله *

باب شراب الحلواء والمسل

اى هذا باب في بيان شراب الحلواء وهو بالمد عند المستعمل وعند غيره بالقصر وقيل هما لغتان وقال الكرمانى القصر اظهر لانه لا يشرب غالبا وقال ابن النين عن الداودى هو النقيع الحلو وعليه يدل تبويب البخارى بشراب الحلواء وقال الخطابى الحلواء ما يقدم من المسل ونحوه ويقال العرب لا تعرف هذه الحلواء المعقودة التى هي الآن معقودة فتعين ان

المقصود ما يمكن شربه وهو الماء المنبوذ فيه النمر ونحوه وكذلك العسل فان قلت قوله الحلواء يشمل العسل وغيره من كل حلوفافائدة ذكر العسل بالخصوصية قلت هذا من قبيل التخصيص بعد التعميم كافي قوله تعالى (فيهما فاكهة ونخل ورمان) ويحتمل ان يكون ذكره للتنبيه على جواز شرب العسل اذ قد يتخيل ان شربه من السرف *

﴿وقال الزهري لا يحمل شرب بول الناس لشدة تنزله لانه رجس قال الله تعالى احل لكم الطيبات﴾

قيل ترجم البخاري على شيء ثم اعقبه بضده قلت اراد هذا القائل ان البخاري قال باب شراب الحلواء والعسل ثم قال عن الزهري لا يحمل شرب بول الناس الى آخره وبينهما تضاد اقول مقصود البخاري من ايراد قول الزهري هو قوله قال الله تعالى (احل لكم الطيبات) والحلواء والعسل وكل شيء يطلق عليه انه حلوم من الطيبات وهذا في مرض التحليل للترجمة غاية ما في الباب انه ذكر اولاً عن الزهري مسألة شرب البول تنبيهاً على انه ليس من الطيبات وتعليق الزهري هذا اخرج عبد الرزاق عن معمر عنه قوله لشدة اي لضرورة وهذا خلاف ما عليه الجمهور وتعليقه بقوله لانه رجس اي لان البول نجس غير ظاهر لان الميتة والدم ولحم الخنزير رجس ايضا مع انه يجوز تناولها عند الضرورة وقالت الشافعية يجوز التداوي بالبول ونحوه من النجاسات خلا الحمر والمسكرات وقال مالك لا يشربها لانه لا يزيد الا عطشا وجوعا واجاز ابو حنيفة ان يشرب منها مقدار ما يمسك به ريقه *

﴿وقال ابن مسعود في السكر ان الله لم يجعل شفاهكم فيما حرم عليكم﴾

الذي قيل في ايراد الزهري قيل هنا ايضا الجواب من جهة الزهري فدمر واما الجواب عن ايراده اثر ابن مسعود هنا فهو انه اشار بذكر هذا الى قوله تعالى (فيه شفاه للناس) اعدل على ضده ان الله لم يجعل الشفاء فيما حرمه واما تعيين السكر هنا من دون سائر المحرمات من هذا الجنس فهو ان ابن مسعود سئل عن ذلك على التعيين فاذك قال ان الله لم يجعل شفاهكم فيما حرم عليكم ووضح ذلك على بن حرب الطائي عن سفيان بن عيينة عن منصور عن ابي واثل قال اشكى رجل من اهلنا قال له خيم بن العدا داه بطنه يقال له الصفر ففت له السكر فارسل الى ابن مسعود يساله فذكره واخرجه ابن ابي شيبة عن جرير عن منصور وسنده صحيح على شرط الشيخين فهذا وجه تعيين السكر في هذا الاثر والسكر بفتح السين الحرف فيما نقله ابن التين عن بعضهم وقيل هو نبيذ النمر اذا اشتد وقيل المراد من السكر المسكر وقال صاحب الهداية ونقيع التمر وهو السكر ونقيع الزبيب اذا اشتد وغلاعه هذين القسمين من انواع الاشربة المحرمة الاربعة وعد قبلهما اثنين آخرين وهما الحمر والطلاء وفي المحيط والمتخذ من التمر ثلاثة السكر والفضيخ والبيذ وقال ابو الحسن ان كان البخاري اراد سكر الاشربة فيمكن ان يكون سقط من الكلام شيء وهو ذكر السؤال عن ذلك وان كان اراد السكر بفتح السين وسكون الكاف فهو الذي يسد به النهر فيكون السؤال من ابن مسعود عن السكر عند التداوي بشيء من المحرمات فقال ان الله لم يجعل شفاهكم فيما حرم عليكم *

٣٨ - ﴿حدثنا علي بن عبد الله حدثنا أبو أسامة قال أخبرني هشام عن أبيه عن عائشة

رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعجبه الحلواء والعسل﴾

هذا بطابق الترجمة من غير تصف وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وابو اسامة هو حماد بن اسامة يروي عن هشام بن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة والحديث قد مر في كتاب الاطعمة في باب الحلواء والعسل ومر الكلام فيه هناك *

﴿باب الشرب قائماً﴾

اي هذا باب في بيان حكم الشرب حال كونه قائماً وقال ابن بطال اشار بهذه الترجمة الى ان الاحاديث الواردة في كراهة الشرب قائماً لم تصح عنده وقال بعضهم ليس بجيد بل اذا تعارضت عنده الاحاديث لا يتعرض الى الحكم

قلت كلام ابن بطال في واد وكلام هذا القائل في واد آخر وليس بجيد نسبة كلامه الى عدم الجودة وانما عادته في الغالب انه يبهم الحكم في الترجمة ولا يصرح بالجواز ولا بالعدم على عادته في ذلك اعتمادا على ما يفهم من الحكم في احاديث الباب •

۳۹ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا **مسعر** عن **عبد الملك بن ميسرة** عن **النزال** . قال **أني** **علي** رضي الله عنه **على باب الرحبة** فشرب قائما فقال **إن ناسا بكروا أحدهم أن يشرب وهو قائم وإني رأيت النبي ﷺ فعل كما رأيتموني فعلت** •

هذا الحديث يطابق الترجمة في الشرب قائما ويوضح الحكم بأنه جائز أخرجه عن أبي نعيم الفضل بن دكين عن مسمر بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة وبالراء ابن كدام الكوفي عن عبد الملك بن ميسرة ضد اليمنة الزرادبالي والراء والبال المهملة عن النزال بفتح النون وتشديد الراء ابن صبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وبالراء وهو لا. الثلاثة كما هم هلاليون كوفيون وأبو نعيم أيضا كوفي وعلى أيضا تزل الكوفة ومات بها والنزال تقدمت له رواية عن ابن مسعود في فضائل القرآن وليس له في البخاري سوى هذين الحديثين والحديث أخرجه أبو داود أيضا في الاثرية عن مسدد عن يحيى وأخرجه الترمذي في الشمائل عن أبي كريب وأخرجه النسائي في الطهارة عن عمرو بن يزيد الجرمي قوله على باب الرحبة أراد به رحبة مسجد الكوفة وفي رواية شعبة انه صلى الظهر ثم قعد في حوائج الناس في رحبة الكوفة والرحبة بفتححات المكان الواسع والرحب بسكون الحاء أيضا المكان المتسع قوله «ان يشرب» أي بان يشرب وان مصدرية تقديره يكره الشرب وهو قائم أي في حالة القيام قوله فعل أي شرب قائما قوله كما رأيتموني أي كرويتكم أي فعلت أي شربت واعلم ان لفظ فعل عام الافعال يستعمل في معنى كل فعل ولهذا عينه اهل الصرف في الاوزان واعلم انه قد وردت احاديث بجواز الشرب قائما ووردت احاديث بمنع (فمن احاديث الجواز) حديث على وحديث ابن عباس رواهما البخاري هنا وحديث ابن عمر رواه الترمذي من حديث نافع عنه وقال كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام ثم قال هذا حديث حسن صحيح وأخرجه ابن ماجه وابن حبان وحديث سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه رواه الترمذي في الشمائل عنه ان النبي ﷺ كان يشرب قائما واسناده حسن وحديث عائشة أخرجه النسائي من حديث مسروق عنها قالت رأيت النبي ﷺ يشرب قائما وقاعد الحديث وحديث انس رواه احمد في مسنده ان النبي ﷺ دخل وقربة معلقة فشرب من قم القربة وهو قائم الحديث وحديث الحسين بن علي رويناه عن شيخنا زين الدين رحمه الله رواه في الجزء العاشر من فوائد أبي بكر الشافعي من رواية زياد ابن المنذر عن بشير بن غالب عن حسين بن علي رضي الله تعالى عنها قال رأيت رسول الله ﷺ يشرب قائما وحديث خباب بن الارت رويناه عن شيخنا وهو يرويه عن مجاهد من حديث الطبراني عنه قال بعثنا رسول الله ﷺ في سرية قاصبنا العطش وليس معنا ماء ففتنوا فاذن رجلها مثل السقاء فشربنا من لبنها فهذا من فعل الصحابة في زمنه فيكون في حكم المرفوع وحديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه رويناه عن شيخنا وهو يروي من حديث سعيد بن جبير في المعجم الصغير للطبراني انه قال حدثني أبو هريرة انه رأى النبي ﷺ يشرب من زمزم قائما وحديث ام سليم رويناه عن شيخنا وهو يروي من حديث انس عن امه في مسنده احمد قالت دخل رسول الله ﷺ وفي البيت قربة معلقة فشرب منها قائما وحديث كبشة أخرجه الترمذي وابن ماجه عنها قالت دخل على رسول الله ﷺ فشرب من قربة معلقة قائما وحديث كلثم رواه ابو موسى الدين في كتاب معرفة الصحابة قالت دخل على رسول الله ﷺ فشرب من قربة معلقة وهو قائم وحديث عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه عبد الرزاق عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رأيت رسول الله ﷺ شرب قائما وقاعد وحديث عبد الله بن السائب بن خباب عن ابيه عن جده قال

رأيت رسول الله ﷺ قام الى غحارة فيها ماء فشرب قائما رواه ابو محمد بن ابي حاتم الرازي بسند صحيح ومن احاديث المنع ما رواه الاثرم عن معمر عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعا لويلع الذي يشرب وهو قائم لاستقاء وروى مسلم في صحيحه من حديث ابي هريرة يقول قال رسول الله ﷺ لا يشرب من احدكم قائما فمن نسي فليستق. وروى من حديث انس ان النبي ﷺ زجر عن الشرب قائما وروى ايضا من حديث ابي سعيد الخدري ان النبي ﷺ زجر عن الشرب قائما وروى الترمذي من حديث الجارود بن العلي ان النبي ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الشرب قائما وقال هذا حديث حسن غريب واستدل اهل الظاهر بهذه الاحاديث على تحريم الشرب قائما ثم كيفية الجمع بينهما على اقوال (احدها) ان النهي محمول على التنزيه لا على التحريم وهو الذي صار اليه الاثمة الجاهلون بين الحديث والفقهاء كالحطابي وابي محمد البغوي وابي عبد الله المازري والقاضي عياض وابي العباس القرطبي وابي زكريا النووي رحمهم الله تعالى الثاني ان المراد بالقائم هنا الماشي لان الماشي يسمى قائما قال الله عز وجل الامامدت عليه قائما اي مواظبا بالمشي اليه والعرب تقول قم في حاجتنا اي امش فيها قاله ابن النين (الثالث) انه محمول على ان ياتي الرجل امحاه بشربا فيبدأ قبل امحاه فيشرب قائما ذكره ابو الوليد الباجي والمازري (الرابع) تضعيف احاديث النهي عن الشرب قائما قاله جماعة من المالكية منهم ابو عمر بن عبد البر وفيه نظر (الخامس) ان احاديث النهي منسوخة قاله ابو حفص بن شاهين وابن حبان في صحيحه (السادس) ما قاله ابن حزم ان احاديث النهي ناسخة لاحاديث الشرب قائما وقال النووي في شرح مسلم الصواب ان النهي محمول على كراهة التنزيه واما شره ﷺ قائما فبيان للجواز فلا اشكال ولا تمارض قال وهذا الذي ذكرناه يتمين المعبر اليه قال وامامنا زعم نسخا او غيره فقد غلط غلطا فاحشا وكيف يصار الى النسخ مع امكان الجمع لو ثبت التاريخ واني له بذلك والله اعلم قلت جزم النووي هنا بالكرهية وخالف ذلك في الروضة تبعا للرافعي فقال ان الشرب قائما ليس بمكروه *

٤٠ - **حدثنا آدم** حدثنا **شعبة** حدثنا **عبد الملك بن ميسرة** سمعت **النزال بن سبرة** يحدث عن **علي رضي الله عنه** انه **صلى الظهر** ثم **قعد** في **حوائج الناس** في **رحبة السكوفة** حتى **حضرت صلاة العصر** ثم **اتي بماء فشرب** و**غسل وجهه** و**يديه** و**ذكر رأسه** و**رجليه** ثم **قام فشرب فضله** وهو **قائم** ثم **قال** ان **ناسا يكرهون الشرب قائما** و**ان النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل ما صنعت** هذا طريق آخر في حديث علي رضي الله تعالى عنه اخرجه عن آدم بن ابي اياس الى آخره قوله في حوائج الناس الحوائج جمع حاجة على غير القياس وذكر الاصمعي انه مولد والجمع حاجات وحاج وقال ابن ولاد الحو جاء الحاجة وجمعها حواجي بتشديد الياء ويجوز التخفيف قال فلعل حوائج مقلوبة من حواجي مثل سوايع من سواعي وقال الهروي قبل الاصل حائجة فيصح الجمع على حوائج قوله ثم اتى بماء وفي رواية همرو بن مرزوق عن شعبة عند الاسماعيلي فدعا بوضوءه وللترمذي من طريق الاعمش عن عبد الملك بن ميسرة ثم اتى على بكوز من ماء ومثله في رواية بهز بن اسد عند النسائي وكذا لابي داود الطيالسي في مسنده عن شعبة قوله وذكر رأسه اي وذكر آدم رأسه ورجليه وكان آدم توقف في سياقه فعبّر بقوله وذكر رأسه ورجليه وفي رواية بهز فاخذ منه كفا فمسح وجهه وذراعيه ورأسه ورجليه وعند الطيالسي ففصل وجهه ويديه ومسح على رأسه ورجليه ووقع في رواية الاعمش ففصل يديه ومضمض واستنشق ومسح بوجهه وذراعيه ورأسه وفي رواية الاسماعيلي فمسح بوجهه ورأسه ورجليه وقد ثبت في آخر الحديث قول علي رضي الله تعالى عنه هذا وضوء من لم يحدث وقعت هذه الزيادة في رواية النسائي والاسماعيلي من طريق شعبة وقال الكرماني فان قلت لم فصل الرأس والرجلين عما تقدم ولم يذكرها على وقيرة واحدة قلت حيث لم يكن الرأس مفصولا بل ممسوحا فصله عنه وعطف الرجل عليه وان كانت مفصلة على نحو قوله تعالى (وامسحوا برؤوسكم وارجلكم) اذ كان

لابس الحنف فسمعه ايضا وقيل ذلك لان الراوى الثانى نسي ما ذكره الراوى الاول فى شان الرأس والرجلين قوله فضله
أى فضل الماء الذى توضع منه قوله قائما كذا هو فى رواية الاكثرين ووقع فى رواية الكشميهنى قياما وهذه اولى وفى
رواية الطيالسى ان يشربوا قياما قوله صنع مثل ما صنعت ويروى صنع كما صنعت أى من الشرب قائما وصرح به الاسماعيلي فى
روايته فقال شرب فضل وضوئه قائما كما شربت •

٤١ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا **سفيان** عن **عاصم** **الأحول** عن **الشعبي** عن **ابن عباس** قال
شرب النبي صلى الله عليه وسلم قائما من زمزم •

مطابقته لترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين روى عن سفيان قال الكرمانى قال الكلابةذى ابو نعيم سمع الثورى
وابن عيينة وهما سمعا طابا الاحول فهذا سفيان يحتمل ان يكون هذا وان يكون ذاك وقال بعضهم بعد نقله كلام الكرمانى
ليس الاحتمالان فيهما هنا على السواء فان ابانعيم مشهور بالرواية عن الثورى معروف بملازمته وروايته عن ابن عيينة
قليلة واذا اطلق اسم شيخه حمل على من هو أشهر بصحته وروايته أكثر انتهى قلت بعد ان ثبت رواية ابى نعيم عن ابن عيينة
الاحتمال باق ولا ترجيح لاحد الاحتمالين على الآخر بما ذكره لان ابن عيينة روى هذا الحديث بعينه عنده مسلم واحمد فى
مسنده واخرجه الترمذى حدثنا احمد بن منيع حدثنا هشيم اخبرنا عاصم الاحول ومغيرة عن الشعبي عن ابن عباس ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شرب من زمزم وهو قائم وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه النسائي ايضا وفى
لفظ سقيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من زمزم فشرّب وهو قائم

باب من شرب وهو واقف على بعيره •

اى هذا باب فى بيان حكم من شرب والحال انه واقف على بعيره وقال ابن الربيع لاحجة فى هذا على الشرب قائما لان
الراكب على البعير قاعد غير قائم واجيب بان البخارى اراد بهذا بيان حكم هذه الحالة وليس فى صدد بيان الاستدلال به على
جواز الشرب قائما وبين حكم هذه الهيئة بفعل النبي ﷺ لان الراكب يشبه القائم من حيث كونه سائرا ويغيب القاعد من
حيث كونه مستقرا على الدابة •

٤٢ - **حدثنا مالك بن إسماعيل** حدثنا **عبد العزيز بن أبي سلمة** أخبرنا **أبو النضر** عن
عمير مولى ابن عباس عن **أم الفضل بنت الحارث** أنها أرسلت إلى النبي ﷺ **بفتح**
لبن وهو واقف عشيّة عرفة فأخذ بيده فشربه • زاد مالك عن **أبي النضر** على بعيره •

مطابقته لترجمة ظاهرة ومالك بن إسماعيل ابو غسان النهدي الكوفي من كبار شيوخ البخارى وروى مسلم عن
هارون بن عبد الله عنه فى الحدود قال البخارى مات سنة تسع عشرة ومائتين وعبد العزيز بن ابى سلمة بفتحين الما جشون
واسم ابى سلمة دينار وهو جد عبد العزيز لانه ابن عبد الله بن ابى سلمة وابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة
واسمه سالم بن ابى امية مولى عمر بن عبيد الله بن معمر القرشى النيمى المدنى وعمير مصفر عمرو مولى ابن عباس رضى
الله تعالى عنهما وام الفضل بنت الحارث واسمها البابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة الاولى والثانية زوج العباس بن
عبد المطلب والحديث قدمر عن قريب فى باب شرب الابن اخرجه عن الحميدى عن سفيان عن سالم ابى النضر الى آخره
وقد ذكرنا انه اخرجه ايضا فى الحج عن القسبي وفى الصوم عن عبد الله بن يوسف وعن مسدد فان قلت ذكر
فى باب شرب الابن ان عميرا مولى ام الفضل وذكرها انه مولى ابن عباس قلت ام الفضل ام ابن عباس ولما كان
عمير مولى اللام وملازما لابن صحت النسبتان والاضافة صحيحة بادنى ملازمة ومر الكلام فيه قوله زاد
مالك عن ابى النضر اى زاد مالك بن انس فى روايته عن ابى النضر سالم لفظ على بعيره يعنى شرب وهو على بعيره

وبهذه الزيادة تتضح المطابقة بين الحديث والترجمة فاذا جاز الشرب قائما على الارض فالشرب على الدابة اخرى بالجواز لان الراكب اشبه بالحالين •

باب الايمن فالايمن في الشرب

اي هذا باب يذكر فيه يقدم الذي على يمين الشارب فارْتَفَاعُ الايمن بالفعل المقدر الذي ذكرناه ويجوز ان يكون مرفوعا على انه مبتدأ محذوف الخبر والتقدير الايمن احق لفظة اليمين على الشمال قوله فالايمن عطف عليه ويجوز فيه ما انصب ايضا اعطى الايمن فالايمن قوله في الشرب اعم من شرب الماء وغيره من المشروبات ونقل عن مالك وحده انه خصه بالماء قال ابن عبد البر لا يصح هذا عن مالك *

٤٣ - **حدثنا** اسماعيل قال **حدثني** مالك عن ابن شهاب عن أنس ابن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أتى بلبن قد شيب بماء وعن يمينه أعرابي وعن شماله أبو بكر فشرب ثم أعطى الأعرابي وقال الايمن فالايمن

مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل بن ابي اويس والحديث مر عن قريب في اول شرب اللبن بالماء قوله قد شيب على صيغة المجهول من الماضي من الشوب وهو الخلط واصل شيب شوب قلبت الواو ياء اسكونها وانكسار ما قبلها قوله وعن يمينه اعرابي الواو فيه للحال اي والحال ان الذي عن يمينه اعرابي والذي عن شماله ابو بكر رضي الله عنه فان قلت يقال عن يمينه وعن شماله وعلى شماله فالفرق بينهما قلت معنى على يمينه انه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعمل من المستعمل عليه ومعنى عن يمينه انه جلس متجاوبا عن صاحب اليمين ثم كثر استعماله في المنجاف وغيره وقال المذهب النيامن في الاكل والشرب وجميع الاشياء من السنن وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يحب النيامن استشاراه بما شرف الله عز وجل به اهل اليمين وقال القرطبي انما اعطى الاعرابي لانه كان من كبار قومه ولذلك جلس عن يمينه قلت الاظهر انه سنة اوله سبق الى اليمين فلذلك لم يقمه لاجل الصديق فانه سبقه بخلاف الصلاة لقوله ليلى منكم اولوا الاحلام والهي وان لم يكن في اليمين احد فالأكبر كما مضى في موضعه •

باب هل يستأذن الرجل من عن يمينه في الشرب ليعطى الأكبر

اي هذا باب فيه هل يستأذن الرجل اي يطلب الاذن من الذي هو جالس على يمينه وقوله من يفتح الميم موصولة وانما لم يحزم الحكم وذكره بصورة الاستفهام على سبيل الاستخبار لكونها واقعة عين فيتطرق اليها احتمال التخصيص فلا يطرده الحكم فيها لكل جليس •

٤٤ - **حدثنا** اسماعيل قال **حدثني** مالك عن أبي حازم بن دينار عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أتى بشراب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره الأشياخ فقال للغلام أتأذن لي ان أعطى هؤلاء فقال الغلام والله يا رسول الله لا أوثر بنصيب منك أحدًا قال فتنه رسول الله ﷺ في يده

مطابقته للترجمة في قوله اتأذن لي واسماعيل هو ابن ابي اويس وابو حازم بالحاء المهملة وبالزاي واسمه سلمة بن دينار وسهل ابن سعد بن مالك الساعدي الانصاري والحديث مضى في المظالم في باب اذا اذن له او احله فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه سواء ومضى ايضا في الهبة عن يحيى بن قزعة وقتيبة وقدم الكلام فيه في باب المظالم قوله غلام الاصح انه كان عبد الله بن عباس والاشياخ خالد بن الوليد وغيره قوله اتأذن لي فان قلت لم يقل في حديث الس اتأذن لي قلت اجاب النووي وغيره بان السبب فيه ان الغلام كان ابن عمه وله عليه ادلال وكان من اليسار اقارب الغلام ايضا

وطیب نفسه مع ذلك بالاستئذان لبيان الحكم وان السنة تقديم الایمن ولو كان مفضولا بالنسبة الى من على اليسار فان قلت قد يعارض حديث سهل هذا وحديث انس الذي مضى عن قريب حديث سهل بن ابی خيثمة الآتي في القسامة كبر كبر وتقدم في الطهارة حديث ابن عمر في الامر بمناولة السواك الاكبر واخص من هذا حديث ابن عباس الذي اخرجہ ابو يعلى بسند قوي قال كان رسول الله ﷺ اذا سقى قال ابدؤا بالا كبر قلت الجواب في هذا أنه محمول على الحالة التي يجلسون فيها متساويين اما بين يدي الكبير او عن يساره كلهم او خلفه او حيث لا يكون فيهم فيخص هذه الصورة من عموم تقديم الایمن او يخص من عموم هذا الأثر بالبداية بالكبير ما اذا جلس بعض عن يمين الرئيس وبعض عن يساره ففي هذه الصورة يقدم الصغير على الكبير والمفضول على الفاضل ويظهر من هذا ان الایمن ما امتاز بمجرد الجلوس في الجهة اليمنى بل احصول كونها يمين الرئيس فالفضل انما فاض عليه من الافضل قوله انا اذن لي ظاهره انه لو اذن له لاعطاه وبوخذ من ذلك جواز الايتار بمثل ذلك قيل انه مشكل على ما اشتهر من انه لا ياتر بالقرب وانما الايتار المحمود ما كان من حظوظ النفس دون الطاعات وقد اقتصر القاضي في النقل عن العلماء على كراهة الايتار بالقرب بخلاف ما يتوهمه كثير من الناس انه يحرم الايتار بالقرب قوله «قتله» بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد اللام اى وضعه وقال الخطابي وضعه بعنف واصله من الرمي على التل وهو المكان العالي المرتفع ثم استعمل في كل شيء يرمى به وفي كل لقاء

باب الكرع في الحوض

اي هذا باب في بيان الكرع بفتح الكاف وسكون الراء وهو الشرب من الحوض او من النهر بالفم وهو من كرع بكرع من باب فتح يفتح وقد جاء بالكسر في الماضي من باب علم يعلم وقال ابن سيده كرع تناول بفيه من غير اناه وقيل هو ان يدخل النهر فيشرب وقيل هو ان يصوب رأسه في الماء وان لم يشرب وفي الجامع كل خائض في الماء فهو كارع شرب اولم يشرب وفي التهذيب كرع في الاناء اذا أمال نحوه عينه فشرب منه *

٤٥ - **حدثنا يحيى بن صالح** حدثنا فليح بن سليمان عن سميد بن الحارث عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي ﷺ دخل على رجل من الأنصار ومعه صاحب له فسلم النبي ﷺ وصاحبه فرد الرجل فقال يا رسول الله بأبي أنت وأمي وهي ساعة حارة وهو يحول في حائط له يعني الماء فقال النبي ﷺ إن كان عندك ماء بات في شنة وإلا كرعنا والرجل يحول الماء في حائط فقال الرجل يا رسول الله هندی ماء بات في شنة فانطلق إلى العريش فسكب في قدح ماء ثم حلب عليه من داجن له فشرب النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم ثم أعاد فشرب الرجل الذي جاء معه

مطابقة للترجمة في قوله والا كرعنا ويحيى بن صالح الوحاظي ابو زكريا وقال ابو صالح لثامي الدمشقي ويقال الحمصي وهو من جملة الاثمة الحنفية واصحاب الامام ابی حنيفة وكان عدیل محمد بن الحسن الى مكة ومات سنة اثنتين وعشرين ومائتين والحديث مضى عن قريب في باب شرب اللبن بالماء ومضى الكلام فيه وأخرجه ابوداود في الاثرية عن عثمان ابن ابی شيبة وأخرجه ابن ماجه فيه عن أحمد بن منصور الزیادی قوله «فرد الرجل» اى السلام قوله بابی أنت وأمي «أى أنت مفدى بابی وأمي قوله «والرجل يحول الماء» انما كرره لانها حالان باعتبار فعلين مختلفين والتحويل هو النقل من قعر البئر الى ظاهره او اجراء الماء من جانب الى جانب في بستانه

باب خدمة الصغار الكبار

اي هذا باب في بيان خدمة الصغار الكبار

٤٦ - **حدثنا مسدد** حدثنا معتمر عن أبيه . قال سمعت أنس رضي الله عنه قال كنت قائما على

الْحَيَّ أَصْفِيهِمْ هُمُومَتِي وَأَنَا أَصْفَرُهُمُ الْفَضِيخَ فَقِيلَ حُرِّمَتْ الْخَمْرُ فَقَالَ كَفَيْتُهَا فَكَفَانَا قُلْتُ لَأَنْسَ
مَاشَرَابَهُمْ : قَالَ رُطَبٌ وَبُسْرٌ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَنْسٍ وَكَانَتْ خَمْرُهُمْ فَلَمْ يُسَكِّرْ أَنْسٌ وَحَدَّثَنِي
بَعْضُ أَصْحَابِي أَنَّهُ سَمِعَ أَنْسًا يَقُولُ كَانَتْ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة ومستمرة بروى عن أبيه سليمان والحديث مضى في أوائل الأثرية في باب نزل تحريم الخمر وهي
من البسر والتمر فإنه أخرجه هناك بعين هذا الاسناد وعين هذا المتن ومضى الكلام فيه مستوفى قوله عمومى بدل أو منصوب
على الاختصاص والفضيخ بالمعجمتين ﴿

اي هذا باب في بيان حكم تغطية الاناء.

٤٧ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ . قَالَ أَخْبَرَنِي
عَطَاءٌ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ جَنَحُ اللَّيْلِ
أَوْ أَمْسَيْتُمْ فَكَفُّوا صَبِيَانَكُمْ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ فَحُلُّوهُمْ
وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مُغْلَقًا وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَادْكُرُوا اسْمَ
اللَّهِ وَخَمِّرُوا آيَتَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّ تَعَرَّضُوا عَلَيْهَا شَيْئًا وَأَطْفُوا مَصَابِيحَكُمْ ﴿

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله وخمروا آيتكم لان معناه غطوا آيتكم واسحق بن منصور بن بهرام الكوسج
ابو يعقوب المروزي انتقل باخراه الى نيسابور وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء بن ابي رباح والحديث
قد مر في صفة ابليس فانه أخرجه هناك عن يحيى بن جعفر عن محمد بن عبد الله الانصاري عن ابن جريج الى آخره ومر
الكلام فيه قوله جنح الليل بكسر الجيم وضمها الظلام معناه طائفة من ظلام الليل قوله «او امسيتم» اي دخلتم
في المساء قوله «فكفوا صبيانكم» اي امنعوا من الخروج في هذا الوقت اي يخاف عليهم حينئذ لكثرة الشياطين
وايذانهم وقال ابن بطال خشى ﷺ على الصبيان عند انتشار الجن ان تلم بهم فنصر عنهم فان الشيطان قد اعطاه الله تعالى
قوة عليه واعلمنا رسول الله ﷺ ان التعرض للفتن مما لا ينبغي وان الاحتراس منها احزم على ان ذلك الاحتراس لا يرد
قدرا ولكن ليبلغ النفس عذرها واثلا يتسبب له الشيطان الى لوم نفسه في التقصير قوله خللهم بضم الخاء المهملة وقال
الكرمانى خللهم باعجام الخاء قوله وادكروا من ادكى ماى سقائه اذا شده بالوكاء وهو ما يشده رأس القرية قوله
وخمروا من التخمير وهو التغطية قوله ولو ان تعرضوا بضم الراء وكسرها اي ان لم يتيسر التغطية بكما لها فلا اقل من
وضع عود على عرض الاباء وجواب لو محذوف نحو لكان كافيا وانما امر بالتغطية لان في السنة ليلة ينزل فيها وباء
وبلاء لا يرباناء مكشوف الا تزل فيه من ذلك والاعاجم يتوقعون ذلك في كانون الاول قوله واطفئوا مصابيحكم
وهو جمع مصباح وذلك لاجل الفارة فانها تنضم على الناس بيوتهم واما القناديل المعلقة في المساجد والبيوت فان خيف
منها ايضا تطفأ والا فلا ﴿

٤٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ
أَطْفِئُوا الْمَصَابِيحَ إِذَا رَقَدْتُمْ وَغَلِّقُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا الْأَصْفِيَةَ وَخَمِّرُوا الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ وَأَحْسِبْهُ قَالَ
وَأَوْ يَعُودُ تَعَرَّضُ عَلَيْهِ ﴿

هذا طريق آخر في حديث جابر المذكور أخرجه عن موسى بن اسماعيل البصري النبوذكى عن همام بن يحيى

عن عطاء بن ابى رباح عن جابر رضى الله تعالى عنه قوله « الاسقية » جمع سقاء بكسر السين وهو ظرف الماء
قوله خروا اى غطوا من التخمير * **باب اختناث الاسقية** ﴿

اى هذا باب فى بيان حكم اختناث الاسقية الاختناث من اختشت السقاء اذا نثته الى خارج فشربت منه واصله التكسر
والانطواء ومنه سمي الرجل المنثبة بالنساء فى افعاله مخنا والاسقية جمع سقاء وهو ظرف ماء ﴿

٤٩ - **حدثنا آدم** حدثنا **ابن ابي ذئب** عن **الزهري** عن **عبيد الله بن عبد الله بن عتبة** عن
ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال **نهى رسول الله ﷺ** عن اختناث الاسقية يعنى ان تكسر
افواهها فيشرب منها ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة و **آدم** هو **ابن ابي اياس** و **ابن ابي ذئب** هو **محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث فقيه اهل**
المدينة ممن كان يامر بالمعروف واسم **ابى سعيد الخدرى** **سعد بن مالك** والحديث اخرجه **مسلم** فى الاشربة عن **عمرو الناقد**
عن **سفيان بن عيينة** الى آخره نحوه واخرجه **ابوداود** وفيه عن **مسدد** واخرجه **الترمذى** فيه عن **قتيبة** واخرجه **ابن ماجه**
من رواية **يونس** قوله « يعنى ان تكسر افواهها » المراد من كسرها ثنيها لا كسرها حقيقة ولا ابانتها والافواه جمع فم
على سبيل الرد الى الاصل لان اصل فم فوه حذف منه الهاء لاستقلالها عند الضمير لوقيل فوه فلما حذف عوضت عنها
الميم وقال الخطابي احسب ان قوله يعنى ان تكسر افواهها عن **الزهري** فيكون هذا التفسير مدرجا والدليل عليه ان
احمد رواه عن **ابى النضر** عن **ابن ابي ذئب** بحذف لفظ يعنى وقال **المهلب** معنى هذا النهى والله اعلم على وجه الادب لجواز
ان يكون فى افواهها حية او بعض الهوام لا يدريها الشارب فيدخل فى جوفه وروى **ابن ماجه** والحاكم فى مستدركه من رواية
زمنة بن صالح عن **سامة بن وهرام** قال نهى رسول الله ﷺ عن اختناث الاسقية وان رجلا بعدما نهى رسول الله قام
من الليل الى السقاء فاخنته فخرجت منه حية *

٥٠ - **حدثنا محمد بن مقاتل** اخبرنا **عبد الله** اخبرنا **يونس** عن **الزهري** قال **حدثني عبيد الله**
ابن عبد الله انه سمع **ابا سعيد الخدرى** يقول سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن اختناث
الاسقية قال **عبد الله** قال **معمر** او غيره هو الشرب من افواهها ﴿

هذا طريق آخر من حديث **ابى سعيد** اخرجه عن **محمد بن مقاتل** **الروزي** عن **عبد الله بن المبارك** **الروزي** عن **يونس**
ابن يزيد **الابلى** عن **محمد بن مسلم** **الزهري** وعن **عبيد الله بن عبد الله بن عتبة** انه سمع **ابا سعيد الخدرى** و **ناصر** **عبيد**
الله **بالسمع** عن **ابى سعيد** بخلاف الطريق الاول فانه **بالعننة** وكذلك صرح **ابو سعيد** هنا **بالسمع** من **النبي صلى الله تعالى**
عليه وسلم بخلاف الطريق الاول قوله قال **عبد الله** هو **ابن المبارك** وقال **معمر** **بن راشد** او غيره اى غير **معمر** هو الشرب
يعنى اختناث الاسقية هو الشرب من افواه الاسقية وشك **عبد الله** فى هذا التفسير هل قاله **معمر** او غيره واخرجه **مسلم**
من غير تردد **حدثني حرمة بن يحيى** اخبرنا **ابن وهب** عن **يونس** عن **ابن شهاب** عن **عبيد الله بن عبد الله بن عتبة** عن
ابى سعيد الخدرى قال نهى رسول الله ﷺ عن اختناث الاسقية ان يشرب من افواهها فان قلت قال **ابن حزم** فان
قيل انه **ﷺ** شرب من فم قربة قلنا لا حجة فى شئ منه لان احدهما من طريق **الحارث بن ابي اسامة** وقد ترك وفيه
البراء بن بزة **النس** وهو مجهول وآخر من طريق **رجل لم يسم** قلت احدا الحديثين اللذين ذكرهما **رواه احمد** فى مسنده
و **الترمذى** فى الشمائل من رواية **عبد الكريم الجزرى** عن **البراء بن بزة** **انس بن مالك** عن **انس بن مالك** ان **النبي ﷺ**
دخل وقربة معلقة فشرب من فم القربة الحديث والبراء هذا ذكره **ابن حبان** فى الثقات وباقي رواه **معجم** بهم وتابع **البراء**

عليه حميد الطويل رواء الطحاوى في كتاب شرح معاني الآثار من رواية شريك عن حميد عن انس ان النبي ﷺ شرب من قربة ماء معلقة وهو قائم والحديث الآخر الذي فيه رجل لم يسم • ﴿بابُ الشُّرْبِ مِنْ قَمِ السَّقَاءِ﴾
 اى هذا باب في بيان ما ورد من النهى عن الشرب من قم السقاء ويجوز تشديد الميم ويروى من في السقاء قيل لم يكتف
 البخارى بالترجمة التى قبلها لئلا يظن ان النهى خاص بصورة الاختتات و اشار بان النهى بعم ما يمكن اختتانه وما لا يمكن
 كالغفار متلافلت روى احاديث تدل على جواز الشرب من قم السقاء منها رواء الترمذى من حديث عبد الرحمن بن
 ابي عمرة عن جدته كبشة قالت دخل على رسول الله ﷺ فشرب من قربة معلقة وقال حديث حسن صحيح ومنها
 حديث انس بن مالك رواء الترمذى في الشائل وقد ذكرناه قبل هذا الباب ومنها حديث عبد الله بن انيس عن ابيه
 قال رايت النبي ﷺ قام الى قربة معلقة فغفها ثم شرب من فها رواء الترمذى وابوداود وقد صح عن جماعة من الصحابة
 والتابعين فعل ذلك فروى ابن ابي شيبة في المصنف عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه كان لا يرى بأسا بالشرب
 من في الاداوة وعن سعيد بن جبيرة قال رايت ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يشرب من في الاداوة وعن نافع أن ابن عمر
 كان يشرب من في السقاء وعن عباد بن منصور قال رايت سالم بن عبد الله بن عمر يشرب من في الاداوة فان فات كيف
 يجمع بين هذه الاحاديث التى تدل على الجواز وبين حديثى الباب اللذين يدلان على المنع قلت قال شيخنا رحمه الله
 لو فرق بين ما يكون لعذر كان تكون القربة معلقة ولم يجد المحتاج الى الشرب انا متيسرا ولم يتمكن من تناول بكفه
 فلا كراهة حينئذ وعلى هذا تحمل هذه الاحاديث المذكورة وبين ما يكون لعذر فيحمل عليه احاديث
 النهى قيل لم يرد حديث من الاحاديث التى تدل على الجواز الا بفعله صلى الله تعالى عليه وسلم واحاديث النهى
 كلها من قوله فى ارجح واقه اعلم •

٥١ - ﴿حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ قَالَ قَالَ لَنَا عِكْرِمَةُ أَلَا أُخْبِرُكُمْ
 بِأَشْيَاءٍ قِصَارِ حَدَّثَنَا بِهَا أَبُو هُرَيْرَةَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشُّرْبِ مِنْ قَمِ الْقِرْبَةِ
 أَوْ السَّقَاءِ وَأَنْ يَمْنَعَ جَارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشَبَهُ فِي دَارِهِ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة لانه يوضح الابهام الذى فيها وعلى بن عبد الله هو ابن المدبني وسفيان هو ابن عينة وايوب هو
 السخني وعكرمة هو مولى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والحديث اخرجه ابن ماجه في الاثرية عن بشر بن هلال
 الصواف عن عبد الوارث بن سعيد عن ايوب به قوله حدثنا فاعل حدثنا ابو هريرة والضمير في به ارجع الى قوله بأشياء
 والذى اخبر به شيان وقد قال الا اخبركم بأشياء ولعله اخبر بها ولم يذكرها بهض الرواة ويجوز ان يكون ذلك عمدا ونسيانا وقيل
 او يكون اقل الجمع عندها ثنان وبين قوله حدثنا وبين قوله الا اخبركم شيء مقرر تقديره الا اخبركم بأشياء قصار قلنا نعم
 او نحو ذلك فقال حدثنا بها قوله او السقاء شك من الراوى والفرق بين القربة والسقاء ان القربة للماء والسقاء للماء واللبن قوله
 وان يمنع اى ونهى ان يمنع الشخص جاره ان يغرز اى بان يغرز وان مصدرية اى غرز خشبة باضافة الخشب الى الضمير الذى
 يرجع الى الجار ويروى خشبة بالتسوين قوله في داره ويروى في جداره وهذا أوضح وفي التوضيح هو عندنا وعند مالك
 محمول على الاستعجاب والقديم عندنا وجوبه وبه قال ابن حبيب وغيره •

٥٢ - ﴿حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُشْرَبَ مِنْ فِي السَّقَاءِ﴾

مطابقته لترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق واسماعيل هو ابن علي وايوب هو السخني وقال النووي انفقوا
 على ان النهى هنا للتنزيه لا للتحريم قيل في دعواه الاتفاق نظر لان ابابكر الاثرم صاحب احدا طلق ان احاديث النهى

نسخة للإباحة لانهم كانوا اولا يفعلون ذلك حتى وقع دخول الحية في بطن الذي شرب من فم السقاء فنسخ الجواز ووجه الحكمة في النهي ما قاله قوم من انه لا يؤمن من دخول شيء من الهوام مع الماء في جوف السقاء فيدخل فم الشارب ولا يدري فعل هذا لولا السقاء وهو يشاهد الماء الذي يدخل فيه ثم ربطه ربطاً محكماً لما اراد ان يشرب حله فشرّب منه لا يتناوله النهي وقيل ما أخرجه الحاكم من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها بسند قوي بلفظ نهى ان يشرب من في السقاء لان ذلك ينتهه وهذا عام وقيل ان الذي يشرب الماء من فم السقاء قد يبله الماء فينصب منه أكثر من حاجته فلا يامن ان يشرق به او يتبل ثيابه وقيل ينزل بقوة فيقطع العروق الضعيفة التي بازاء القلب فربما كان سبباً للهلاك •

۵۳ - **حدثنا مسدد** حدثنا يزيد بن زريع حدثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضي

الله عنهما قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الشرب من في السقاء •

مطابقته للترجمة ظاهرة وخالد هو الحذاء والحديث أخرجه ابن ماجه في الاثرية عن بكر بن خلف عن يزيد بن زريع به •

باب النهي عن التنفس في الإناء •

اي هذا باب في بيان النهي عن التنفس في الإناء عند الشرب والتنفس اخذ النفس •

۵۴ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا شيبان عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال

رسول الله ﷺ إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء وإذا بال أحدكم فلا يتمسح ذكره

بيمينه وإذا تمسح أحدكم فلا يتمسح بيمينه •

مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو نعيم الفضل بن دكين وشيبان بن عبد الرحمن النحوي ويحيى هو ابن أبي كثير واسم أبي قتادة الحارث بن ربیع الانصاري والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب النهي عن الاستنجاء باليمين فانه أخرجه هناك عن معاذ بن فضالة عن هشام عن يحيى بن أبي كثير الى آخره ولفظه هناك وإذا أتى الحلاء فلا يمسه ذكره بيمينه ولا يتمسح بيمينه ومر الكلام فيه هناك وقال الكرماني وروى لا يتنفس ولا يتمسح بالثني والنهي وقال المهلب التنفس انما نهى عنه كانهي عن النفع في الطعام والشراب والله اعلم من اجل انه لا بد ان يقع فيه شيء من ريقه فيمافه الطاعم له ويستقدر اكله فنهى لذلك لئلا يفسد على من يريد تناوله وهذا اذا اكل او شرب مع غيره واذا كان وحده او مع من يعلم انه لا يستقدر شرباً منه فلا بأس بالتنفس في الإناء •

باب الشرب بنفسين أو ثلاثة •

اي هذا باب في بيان الشرب بنفسين او ثلاثة انفاً قيل بين الترجمتين مع حديثيهما تعارض لان الترجمة الاولى في النهي عن التنفس في الإناء وهذه في ثبوت التنفس واجيب باجوبة مختلفة واحسنها ان البخاري جعل الإناء في الترجمة الاولى طرفاً للتنفس والنهي عنه لاستقذاره وقال في هذه الترجمة الشرب بنفسين فجعل التنفس للشرب ان لا يقتصر على نفس واحد بل يفصل بين الشرب بنفسين او ثلاثة خارج الإناء فبهذا يفتى التعارض •

۵۵ - **حدثنا أبو عاصم** وأبو نعيم قالا حدثنا عزرة بن ثابت قال أخبرني عمارة بن عبد الله

قال كان أنس يتنفس في الإناء مرتين أو ثلاثاً وزعم أن النبي ﷺ كان يتنفس ثلاثاً •

مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل وأبو نعيم الفضل بن دكين وعزرة بفتح العين المهملة وسكون الزاي بعدها را ابن ثابت بالناء المثلثة في اوله الانصاري التابعي اصله من المدينة نزل البصرة وقد سمع من جده لأمه عبد الله بن يزيد الخطمي وعبد الله بن أبي اوفى وغيرهما وعمامة بضم التاء المثلثة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن أنس رضي الله تعالى عنه يروي عن جده والحديث أخرجه مسلم في الاثرية عن أبي بكر وقتيبة وأخرجه الترمذي فيه عن بندار وأخرجه

النسائي في الوليمة عن ابراهيم بن مسعود وغيره واخرجه ابن ماجه في الاثرية عن ابى بكر بن ابى شيبة قوله او ثلاثا يحتمل ان يكون او للتويع اى ثلاث مرات ويحتمل ان يكون للشك وقد اخرج اسحاق بن راهويه الحديث عن عبد الرحمن بن مهدي عن عزرة بلفظ كان يتنفس ثلاثا ولم يقل او وروى الترمذي قال حدثنا ابو كريب حدثنا وكيع عن يزيد بن سنان الجزري عن ابن عطاء بن ابي رباح عن ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لا تشربوا واحدا كشر البعير ولكن اشربوا متى وثلاث وسموا اذا اتم شربتم واحمدوا اذا اتم رفعتم وقال هذا حديث غريب وقال بعضهم سنده ضعيف فان كان محفوظا فهو يقوى ما تقدم من التويع قلت قال شيخنا حسن الترمذي حديث ابن عباس وفيه من لم يسم وهو ابن عطاء بن ابي رباح وكان له ولدان روى كل واحد منهما عنه وهما خلاد ويعقوب ويعقوب روى له النسائي باسمه وضعفه احمد وابن معين وابو زرعة والنسائي وذكره ابن حبان في الثقات واما خلاد فليس له رواية في الكتب السقة قال البخاري فيه منكر الحديث وقال الترمذي ويزيد بن سنان هو ابو فروة الرهاوي وقال شيخنا ضعه احمد وابن معين وابن المديني وتركه النسائي وقال البخاري مقارب الحديث وانما قال الترمذي ويزيد بن سنان هو ابو فروة الرهاوي لان لهم يزيد بن سنان المقرئ البصري ثقة روى عنه النسائي متأخر الطبقة عن هذا قوله وزعم اى قال ان النبي ﷺ كان يتنفس ثلاثا اى ثلاث مرات واخرج الترمذي ايضا عن ابن عباس ان النبي ﷺ كان اذا شرب تنفس مرتين ثم قال وهذا حديث حسن غريب فان قلت ما التوفيق بينهما قلت هذا ليس بنص على المرتين بل هو من باب الاكتفاء والاصل ان المستحب الشرب في ثلاثة انفاس وفي حديث ابن عباس المذكور عن قريب وهو قوله اشربوا متى وثلاث وفيه الاقتصار على الشرب مرتين اذا حصل الاكتفاء بذلك ولكن ينبغي ان يزيد ثالثة وان اكتفى بمرتين واختلفوا هل يجوز الشرب بنفس واحد وروى عن ابن المسيب وعطاء بن ابي رباح انهما اجازاه بنفس واحد وروى عن ابن عباس وطاوس وعكرمة كراهة الشرب بنفس واحد وقال ابن عباس هو شرب الشيطان وقال الاثرم هذه الاحاديث في ظاهرها مختلفة والوجه فيها عندنا انه يجوز الشرب بنفس وبأثنين وبثلاثة وبأكثر منها لان اختلاف الرواية في ذلك يدل على التسهيل فيه وان اختار الثلاث فحسن

باب الشرب في آنية الذهب

اي هذا باب في بيان حكم الشرب في آنية الذهب ولم يصرح بالحكم اكتفاء بما في الحديث من صريح النهي عن ذلك

٥٦ - **حدثنا حفص بن عمر** حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن ابي ليلى قال كان حذيفة بالمداين فاستسقى فانه دهقان بقدر فضة فرماه به فقال ائني لم ارمه الا ائني نهيتك فلم ينته وان النبي ﷺ نهانا عن الخمر والديباج والشرب في آنية الذهب والفضة وقال هُنْ لَمْ فِي الدُّنْيَا وَهِيَ لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ

مطابقة للترجمة في قوله والشرب في آنية الذهب والحكم بفتحين هو ابن عتبة مصفر عتبة الدار وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن وحذيفة بن اليمان واسم اليمان حنبل بن جابر واليمان لقب وهو من كبار الصحابة رضى الله تعالى عنهم والحديث مضى في كتاب الاطعمة في باب الاكل في اناه مفضض فانه اخرج هناك عن ابى نعيم عن سيف بن ابى سليمان عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى وانظر التفاوت بينهما في المتن والاسناد قوله بالمداين وهي مدينة عظيمة على دجلة بينها وبين بغداد سبعة فراسخ وكانت مسكن ملوك الفرس وبها ابوان كسرى المشهور وكان فتحها على يد سعد بن ابى وقاص في خلافة عمر رضى الله عنه سنة عشر وقبل ذلك وكان حذيفة طالما عليها في خلافة عمر ثم عثمان الى ان مات بعد قتل عثمان سنة ست وثلاثين في اول خلافة على رضى الله تعالى عنه قوله فاستسقى اى طلب الماء للشرب قوله دهقان بكسر الدال المهملة وضما بعدها ما كنة ثم قاف وبعد الالف نون وهو زعيم القوم وكبير القرية بالفارسية منصرفا وغير منصرف وفي

رواية الترمذي فأناء انسان وقد مر في كتاب الاطعمة فسقاء مجوسي وفي رواية احمد عن وكيع عن شعبة استسقى حذيفة من دهقان او عالج قوله بقدر فضة بالاضافة مثل خاتم فضة وفي رواية ابي داود عن حفص شيخ البخاري فيه باناء من فضة وفي رواية مسلم من طريق عبد الله بن عكيم كنا عند حذيفة فجاءه دهقان بشراب في اناء من فضة ويأتي في اللباس عن سليمان بن حرب عن شعبة بلفظ بئاء في اناء قوله فرماه به اي رمى الدهقان بالقدرح ويوضحه رواية وكيع فحذفه به قوله اني لم ارمه اي القدرح وفي رواية الاسماعيلي لم اكسره وهذا اعتذار من حذيفة لانه تقدم الى دهقان مرة او مرتين ويقول لم افعل به هذا وهو معنى قوله الا اني نهيت اي الدهقان فلم ينته ويوضح هذا رواية يزيد لولا اني تقدمت اليه مرة او مرتين ورواية عبد الله بن عكيم اني امرته ان لا يستقي فيه ثم قال ان النبي ﷺ نهانا الى آخره قوله والدياج هو الثياب المتخذة من الابرسم وهو فارسي معرب قوله من كذا هو في الموضعين وفي رواية ابي داود هو وقع في رواية مسلم هو اي جميع ما ذكر قوله لهم اي للكفار والسياق يدل عليه وقال الاسماعيلي ليس المراد بقوله هن لهم في الدنيا اباحة استعمالهم اياه وانما المعنى بقوله لهم اي هم يستعملونه مخالفه لآي المسلمين وكذا قوله ولكم في الآخرة اي تستعملونه مكافاة لكم على تركه في الدنيا ويمنعه اولئك جزاء لهم على معصيتهم باستعماله قلت الظاهر ان الذي يستعمله في الدنيا لا يتعاطاه في الآخرة كما في شرب الخمر والكلام فيه مثل الكلام في الخمر على الوجه الذي فيها

﴿ باب آنية الفضة ﴾

اي هذا باب في بيان حكم استعمال آنية الفضة وانما افرده هذه الترجمة مع انهاد اخلة في الترجمة السابقة لان في حديث الترجمة الاولى بين حرمة الذهب والفضة بلفظ الاخبار بالفعل الماضي من النهي وهنا بين بلفظ لا تشربوا وبينهما فرق لا يخفى *

٥٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ خَرَجْنَا مَعَ حَذِيفَةَ وَذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ لَا تَشْرَبُوا فِي آنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَالذَّبَّاجَ فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابن ابي عدي هو محمد واسم ابي عدي ابراهيم البصري وابن عون عبد الله بن عون وابن ابي ليلى عبد الرحمن قوله « خرجنا مع حذيفة ذكر النبي ﷺ » وكذا ذكره مختصر او فيه حذف كثير بينه الاسماعيلي فقال خرجنا مع حذيفة الى بعض السواد فاستسقى فأناء دهقان باناء من فضة فرمى به في وجهه قال فقلنا اسكتوا فاننا سألناه لم يحدثنا قال فسكتنا فلما كان بعد ذلك قال اندرون لم يمت بهذا في وجهه قلنا لا قال ذلك اني كنت نهيتك قال فذكر النبي ﷺ انه قال لا تشربوا في آنية الذهب والفضة الحديث واصله في صحيح مسلم الا انه ذكر بعضه مقطعا •

٥٨ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ : قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِّيقِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ الَّذِي يَشْرَبُ فِي إِنَاءِ الْفِضَّةِ إِنَّمَا يَجْرُجُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله في اناء الفضة واسماعيل هو ابن ابي اويس وزيد بن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه هو تابعي ثقة وقدمت روايته عن ابيه في اسلام عمر رضي الله تعالى عنه وليس له في البخاري سوى هذين الحديثين وهذا الاسناد كله مدنيون وعبد الله بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق هو ابن اخت ام سلمة التي روى عنها هذا الحديث وامه قريية بنت ابي امية بن المغيرة المخزومية وهو ثقة ماله في البخاري غير هذا الحديث وام سلمة ام المؤمنين اسمها هند بنت ابي امية والحديث اخرجه مسلم في الاطعمة عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن آخرين واخرجه النسائي في الويلة عن علي بن حجر به وعن غيره واخرجه ابن ماجه في الاثرية عن محمد بن ربيع به قوله يجر جر بضم الباء وفتح الجيم وسكون الراء

وكسر

وكسر الجيم الثانية من الجر جرة وهو صوت يردده البعير في خنجرته اذا هاج نحو صوت اللجام في فك الفرس والمعنى بصوت في بطنه نار جهنم وقال الداودي يتجرع نار جهنم وقال النووي اتفقوا على كسر الجيم الثانية من يجر جر قيل رد عليه بما حكى الموفق بن حمزة الفتح في كلامه على المذهب وجوز ابن مالك كون يجر جر على البناء للفاعل والمفعول ورد عليه بان احدا من الحفاظ قديما وحديثا لم يروا على البناء للمفعول مع ان الاصل اسناد الفعل الى الفاعل قوله نار جهنم قال الطيبي اختلفوا في نار جهنم بالنصب ام بالرفع والصحيح المشهور والنصب ورجه الزجاج والخطابي والاكثرون وبؤيده الرواية الثانية قلت اراد به ما رواه مسلم بلفظ فانما يجر جر في بطنه نار من جهنم وقال الزمخشري الاكثر النصب والشارب هو الفاعل والنار مفعوله يقال جر جر فلان الماء اذا حرقه جر عاتوا تراله صوت فالعنى كأنما يجرع نار جهنم واما الرفع فمجاز لان جهنم على الحقيقة لا تجر جر في جوفه ولكنه جعل صوت تجرع الانسان الماء في هذه الاواني المخصوصة لوقوع النهي عنها واستحقاق المقاب على استعمالها كجر حرة نار جهنم في بطنه بطريق المجاز واجاز الازهرى النصب على ان الفعل عدى اليه وابن السيد الرفع على انه خبر ان واسمها ما الموصولة قال ومن نصب جعل مازائدة كافة لان عن العمل وهو نحو (انما صنعوا كيد ساحر فقري برفع كيد ونصبه قيل ويدفعه انه لم يقع في شيء من النسخ بفصل ما من ان قلت عدم وقوعه بالفصل لا يدفع ما قاله فافهم

٥٩ - **حدثنا** مؤمن بن اسماعيل **حدثنا** أبو عروانة عن الأشعث بن سليم عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب . قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع أمرنا بعبادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس وإجابة الداعي وإفشاء السلام ونصر المظلوم وإبرار المقسم ونهانا عن خواتيم الذهب عن الشرب في الفضة أو قال آنية الفضة وعن المياثر والقسي وعن لبس الحرير والديباغ والإسبرق

مطابقه للترجمة في قوله أو آنية الفضة وأبو عروانة بفتح العين المهملة وبالنون بعد الالف اسمه الواضح الشكري والأشعث بالشين المعجمة ثم بالعين المهملة ثم بالهاء المثناة ابن سليم مصفر السلم وسويد مصفر السود ومقرن اسم فاعل من التقريين والحديث قدم مضى في اوائل الجنائز في باب الامر باتباع الجنائز فانه اخرجه هناك عن ابي الوليد عن شعبة عن الأشعث الى آخره ومضى الكلام فيه قوله وتشميت العاطس بالشين المعجمة والمهملة وهو قولك للعاطس برحمتك الله وهو سنة على الكفاية قوله وإفشاء السلام من افشى كلامه اذا دأبه ونشره بين الناس وذكر في كتاب الجنائز ورد السلام وهنا قال وأفشاء السلام لان المقصود من السلام ما يجري بين المسلمين عند الملاقاة مما يدل على الدعاء لآخيه المسلم واردة الخير له ثم لاشك ان بعض هذه الامور سنة وبعضها فريضة فالرد من الواجبات والافشاء من السنن فصح الاعتباران وانما جاز ارادة الفريضة والسنة باطلاق واحد وهو لفظ امرنا باعتبار عموم المجاز عند الحنفية وجواز ارادة الحقيقة والمجاز كليهما من لفظ واحد عند الشافعية قوله وابرار المقسم بضم الميم وسكون القاف وكسر السين وهو ان يفعل ما سألته المتمس قوله وخواتيم الذهب قال الجوهرى الخاتم والخاتم بكسر التاء والخيتام والخاتام كله بمعنى الجمع والخواتيم قوله او قال آنية الفضة شك من الراوى قوله والمياثر جمع الميثرة بكسر الميم من الوثارة بالثاء بمعنى اللين وهي وطاء كانت النساء تصنعها لازواجهن على السروج واكثرها من الحرير وقيل هي من الارجوان الاحمر وقيل هي جلود السباع وقال ابو عبيدة المياثر الحر كانت من مراكب الاعاجم من ديباح او حرير وقال ابن التين وهذا ابن لان الارجوان لم يات فيه تحريم ولا في جلود السباع اذا ذكبت قوله وعن القسي بفتح القاف وتشديد السين المهملة المكسورة قال الكرمانى القسي منسوب الى بلد بالشام ثوب مصلع بالحرير قلت ليس كذلك وانما القسي ثياب من كتان مخلوط بحرير يؤتى بها من مصر نسبت الى قرية على ساحل البحر قريبا من نفيس يقال لها القسي بفتح القاف وبعض اهل الحديث يكسرها

كذا قاله ابن الاثير قلت القس وتيس والفرماء كلها كانت بلادا على ساحل البحر بالقرب من دمياط وقد خربت واندرست وقيل اصل القس القزى بالزاي منسوب الى القزو وهو ضرب من الابر يسمى قابدل من الزاي سين وقيل منسوب الى القس وهو الصقيع لياضه قوله والديباج قد مر تفسيره والاستبرق ضرب من الديباج غليظ قيل وفيه ذهب وهو فارسي معرب اصله استبره والمعروف ان الاستبرق غليظ الديباج وقال الداودي رقيقه *

﴿ بابُ الشُّربِ في الاقداح ﴾

اي هذا باب في بيان جواز الشرب في الاقداح وهو جمع قدح وقال في المغرب القدح بفتحين الذي يشرب به وقال بعضهم لعله اشار الى ان الشرب فيها وان كان من شمار الفسقة لكن ذلك بالنظر الى المشروب والى الهيئة الخاصة قلت هذا كلام غير مستقيم وكيف يقول ان الشرب فيها من شمائر الفسقة وقد وضع البخاري عقيب هذا باب الشرب من قدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذ كرفيه ان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قدح كان عند انس على ما ياتي الآن وذ كروا ايضا انه كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قدح يقال له الريان وآخر يقال له المغيث وآخر مضرب بثلاث ضبات من فضة وقيل من حديد وفيه حلقة يعاقب بها اصغر من المدوا كثر من نصف المدوع عن عاصم قال رأيت عند انس قدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ضبة من فضة رواه الامام احمد وفي رواية اليه في وكان قد انصدع فسلسله من فضة قال وهو قدح عريض من نضار والقدح الذي يشرب به الفسقة معلوم بين الناس انه من زجاج ومن بلور ومن فضة ونحوها وكانت أقداح النبي ﷺ كلها من جنس الخشب فان قلت روى البزار من حديث ابن عباس ان المقدس اهدى الى رءهول الله ﷺ قدح قوارير فكان يشرب منه قلت هذا حديث ضعيف ولئن سلمنا محتمة فنقول لم يكن شرب النبي ﷺ منه مثل شرب غيره من المترفين ولا شرابه مثل شرابهم *

٦٠ - ﴿ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ سَالِمِ أَبِي النَّضْرِ عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أُمِّ الْفَضْلِ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ أَنَّهُمْ شَكُّوا فِي صَوْمِ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ عَرَفَةَ فَبُعِثَ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ مِنْ لَبَنٍ فَشَرِبَهُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فشربه وهو بفتح العين ابن عباس بفتح العين المهملة وتشديد الباء البصري وعبد الرحمن هو ابن مهدي وسفيان هو الثوري والحديث مضعف عن قريب في باب من شرب وهو واقف على بعيره *

﴿ بابُ الشُّربِ من قدحِ النبي ﷺ وآ نيته ﴾

اي هذا باب في بيان شرب جماعة من قدح النبي ﷺ وآ نيته اي والشرب من آ نية النبي ﷺ وهو من عطف العام على الخاص لان الآنية اعم من ان تكون قدحا او قصعة او مغطيا او طشتا او نحو ذلك وقيل اراد البخاري بهذه الترجمة دفع توهم من يقع في خياله ان الشرب في قدح النبي ﷺ بعد وفاته تصرف في ملك الغير بغير اذن فبين ان السلف كانوا يفعلون ذلك لان النبي ﷺ لا يورث وما تركه فهو صدقة ولا يقال ان الاغنياء كانوا يفعلون ذلك والصدقة لا تحل للفقير لان الجواب ان المتنع على الاغنياء من الصدقة هو المفروض منها وهذا ليس من الصدقة المفروضة قلت الاحسن ان يقال انما كانوا يشربون من قدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل التبرك به اما في حياته فلا نزاع فيه واما بعد موته فكذلك للتبرك به ولا يقال ان من كان عنده شيء من ذلك انه استولى عليه بغير وجه شرعي الا ترى انه كان عند انس قدح وعند سهل قدح وعند عبد الله بن سلام آخر وكانت جيبته عند اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما ولا يقال انهم حازوا هذه الاشياء بغير وجه شرعي *

﴿ وَقَالَ أَبُو بُرْدَةَ : قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَلَا أُسْقِيكَ فِي قَدَحِ شَرِبَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهِ ﴾

ابو بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء هو ابن ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه واسمه طمر وعبد الله بن سلام بتخفيف اللام محابي مشهور وهذا طريق من حديث سيأتي موصولا في كتاب الاعتصام قوله لا يفتح الهمزة وتخفيف اللام للمرض والحل وهذا يدل على ان هذا القدح كان للنبي ﷺ لان الترجمة تدل عليه ثم حازه عبد الله بن سلام بوجه شرعي ولا يظن فيه انه استولى عليه بغير طريق شرعي

٦١ - **حدثنا سعيد بن أبي مرزيم** حدثنا **أبو خسان** : قال **حدثني أبو حازم** عن **سهل بن سعد** رضي الله عنه : قال **ذكر للنبي ﷺ امرأة من العرب** فامر **أبا أسيد الساعدي** أن يرسل اليها فامرسل اليها فقديمت فنزلت في **أجم** بنى **ساعدة** فخرج النبي ﷺ حتى جاءها فدخل عليها فاذا امرأة منكسة رأسها فلما كلمها النبي ﷺ قالت **أعروذ بالله منك** فقال **قد أعذتك مني** فقالوا لها **أتدريين من هذا قالت لا** قالوا **هذا رسول الله ﷺ** جاء ليخطبك قالت كنت أنا أشقى من ذلك فأقبل النبي ﷺ يومئذ حتى جلس في سقيفة بني ساعدة هو وأصحابه ثم قال اسقنا باسمك فخرجت لهم بهذا القدح فاسقيتهم فيه فأخرج لنا سهل ذلك القدح فشر بنائمه : قال ثم استوهبه **عمر بن عبد العزيز** بعد ذلك فوهبه له

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله فخرجت لهم بهذا القدح فاسقيتهم فيه ووجه المطابقة ان الترجمة في شربهم من قدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يكن القدح في الاصل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم توجد المطابقة ومما يدل عليه استيهاب عمر بن عبد العزيز هذا القدح من سهل لانه انما استوهبه منه لكونه في الاصل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل التبرك به وهذا شيء ظاهر لا يخفى ولم ارا احدا من الشراح ولا ممن يعنى ببيان التراجم ومطابقة الاحاديث لها ذكر شيئا هنا

بيان رجاله سعيد بن ابي مرزيم وسعيد بن محمد بن الحكم والحكم بن محمد بن ابي مرزيم واسم ابي مرزيم سالم الجعفي مولاهم المصري مات سنة اربع وعشرين ومائتين وابو خسان بفتح الخين المعجمة وتشديد السين المهملة والنون اسمه محمد بن مطرف على صيغة اسم الفاعل من التطريف وابو حازم سلمة بن دينار وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري وابو اسيد مصفر اسد مالك بن ربيعة الساعدي الانصاري والحديث أخرجه مسلم أيضا في الاشربة عن محمد بن سهل وابو بكر بن اسحق كلاهما عن ابن ابي مرزيم به قوله ذكر امرأة وهي الجونية بفتح الجيم وسكون الواو والنون قيل اسمها اميمة بضم الهمزة وقد تقدمت قصة خطبتها في اول كتاب الطلاق قوله في اجم بضم الهمزة والجيم هو بناء يشبه القصر وهو من حصون المدينة والجمع آجام مثل اطم وآطام وقال الخطابي الاجم والاطم بمعنى واغرب الداودي فقال الآجام الاشجار والحوائط وقال الكرماني الاجم جمع اجمة وهي الفيضة وقال الجوهري هو حصن بناء اهل المدينة من الحجارة وهو الصواب قوله فاذا امرأة كل اذا المفاجاة قوله منكسة قال الكرماني على صيغة اسم الفاعل من الانكاس والتنكيس قوله كنت اشقى من ذلك ليس اقل التفضيل هنا على بابه وانما مرادها اثبات الشقاء لها لما فاتها من الزوج برسول الله ﷺ قوله في سقيفة بني ساعدة وهي ساباط كانت لبني ساعدة الانصاريين وهو المكان الذي وقعت فيه البيعة لابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قوله فخرجت لهم بهذا القدح هكذا هو في رواية المستمل وفي رواية غيره فخرجت لهم هذا القدح قوله فخرج لنا سهل قائل هذا ابو حازم الراوي وصرح بذلك مسلم قوله ثم استوهبه عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه كان استيهابه لما كان هو متولى امرة المدينة وفيه ان الشرب من قدحه ﷺ وآتيته من باب التبرك بآثاره اعلى اراهم اوارى من يراهم ومن باب الامساك بفضلها كما كان ابن عمر رضي الله عنهما يصلي في المواضع

التي كان عليه السلام يعلّي فيها ويدور ناقته حيث ادارها تبركا بالافتاء آثاره وفيه النبط على صاحب
واستداهما كان عنده من ما كول ومشروب وتعظيمه بدعائه بكفيتها *

٦٢ - **حدثنا الحسن بن مذكّر قال حدثني يحيى بن حماد أخبرنا أبو عروانة عن عاصم**
الأحول قال رأيت قدح النبي صلى الله عليه وسلم فيه أنس بن مالك وكان قد انصدع فسلسله
بفضة قال وهو قدح جيد عريض من نضار قال قال أنس لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في هذا القدح أكثر من كذا وكذا * قال وقال ابن سيرين إنه كان فيه حلقة من حديد
فأراد أنس أن يجعل مكانها حلقة من ذهب أو فضة فقال له أبو طلحة لا تغيرن شيئا صنعه
رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركه *

مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو عروانة الوضاح الشكري والحديث قد مر منه قطعة في آخر كتاب الجهاد في باب ما جاء
من درع النبي عليه السلام وعصاه وسيفه وقدحه وخاتمه أخرجهما عن عبدان عن أبي حمزة عن عاصم عن ابن سيرين عن أنس
ابن مالك أن قدح النبي عليه السلام انكسر فاتخذ مكان الشعب سلسلة من فضة قال عاصم رأيت القدح وشربت منه قوله «قد
انصدع» أي انشق قوله «فسلسه بفضة» أي وصل بفضة ببعض وظاهره أن الذي وصله هو أنس ويحتمل أن يكون
النبي عليه السلام وهو ظاهر رواية أبي حمزة المذكورة الآن قوله قال وهو قدح القائل هو عاصم الأحول قوله عريض
يعني ليس بمتطاول بل طوله أقصر من عمقه قوله من نضار بضم النون وتخفيف الضاد المعجمة وبالراء وقال أبو حنيفة بضم
النون وكسرهما وهو أجود الخشب لآنية ويعمل منه مارق من الإقداح وأنسم وما غلظ وقال ابن الأعرابي النضار
النبع وقال أيضا هو شجر الأثل والنضار الخالص من كل شيء وقال ابن سيده من التبر والخشب وقال ابن فارس النضار
أثل يكون بالغور وقيل أنه من الأثل الطويل المستقيم الفصون وقال القزاز العرب تقول قدح نضار مضاف إلى هذا
الخشب وأنما سمي الأثل نضار لأنه ينبت في الجبل وذكر شمران النضار هذه الإقداح الحمراء الجبشانية قوله قال قال
أنس أي قال عاصم الأحول قال أنس بن مالك لقد سقيت رسول الله عليه السلام وروى مسلم من حديث ثابت عن أنس قال
لقد سقيت رسول الله عليه السلام بقدحى هذا الشراب كله العسل والبيذ والماء واللبن قوله قال وقال ابن سيرين أي قال عاصم
وقال محمد بن سيرين موصول بالسناد المتقدم قوله أو فضة شك من الراوى قوله قال أبو طلحة هو زيد بن سهل الأنصاري
زوج أم سليم والدة أنس قوله لا تغيرن كذا بنون التأكيد في رواية الأكثرين وفي رواية الكشميين لا تغيرن بدون نون التأكيد
وكلام أبي طلحة هذا أن كان سمعه ابن سيرين من أنس والافيهكون أرسله عن أبي طلحة لأنه لم يلقه وفي الحديث جواز اتخاذ
ضبة الفضة وكذلك السلسلة والحلقة ولكن فيه اختلاف فقال الخطابي منه مطلقا جماعة من الصحابة والتابعين وهو قول
مالك والليث وعن مالك يجوز من الفضة إذا كان يسيرا وكرهه الشافعي وقال أبو حنيفة وأصحابه فلا بأس إذا اتقى وقت
الشرب موضع الفضة وبه قال أحمد وإسحاق وأبو ثور وتحرم ضبة الذهب مطلقا منهم من سوى بين ضبتى الفضة والذهب
فإن قلت روى الدارقطني والحاكم والبيهقي من طريق زكرياء بن إبراهيم بن عبد الله بن مطيع عن أبيه عن ابن عمر أن رسول
الله عليه السلام قال من شرب في إناء من ذهب أو فضة أو في إناء فيه شيء من ذلك فأثمأ يجزى في بطنه نار جهنم قلت قال أبو
الحسن بن القطان زكرياء وأبو لهيع لا يعرف لهما حال وقيل الحديث معلول بإبراهيم فإنه مجهول وكذا ولده وروى
الطبراني في الأوسط من حديث أم عطية أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن لبس الذهب وتفضيض الإقداح
ثم رخص في تفضيض الإقداح وهو حجة على الشافعي * **باب شرب البركة والماء المبارك** *
أي هذا باب في بيان شرب البركة وأراد بالبركة الماء وأطلق عليه هذا الاسم لأن العرب تسمى الشيء المبارك فيه بركة

ولاشك ان الما مبارك فيه فلذلك قال جابر في حديث الباب فعلت انه بركة ومنه قول ايوب عليه السلام لا غنى لي عن بركتك فسمى الذهب بركة وذلك فيمارواه ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينا ايوب يفتسل عريانا خر عليه جراد من ذهب فجعل ايوب يحثي في ثوبه فتداه ربه عز وجل يا ايوب الم اكن اغنيك عما ترى قال بلى يا رب ولكن لا غنى لي عن بركتك *

٦٣ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** حدثنا جابر عن الأعمش قال **حدثني سالم بن أبي الجعد** عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما هذا الحديث قال قد رأيتني مع النبي ﷺ وقد حضرت العصر وليس معنما غير فضلة فجعل في إني فأتى النبي صلى الله عليه وسلم به فأدخل يده فيه وفرج أصابعه ثم قال حي على أهل الوضوء البركة من الله فلقد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه فتروضا الناس وشربوا فجعلت لا آلو ما جعلت في بطني منه فعلمت أنه بركة قلت لجابر كم كنتم يومئذ قال ألفا وأربعمائة *

مطابقته للترجمة في قوله فعلت انه بركة ويمكن ان يجعل قوله البركة من الله مطابقا للجزء الثاني للترجمة وهو قوله والماء المبارك وجابر هو ابن عبد الحميد والأعمش هو سليمان والحديث قد مر في علامة النبوة من رواية حصين عن سالم بن أبي الجعد عن جابر قوله هذا الحديث اشار به الى الذي بعده قوله قد رايتني اي قد رايت نفسي وهذا بعد من باب التجريد قوله «وقد حضرت العصر» اي صلاة العصر وكان ذلك في الحديثية قوله «غير فضلة» الفضلة ما فضل من الشيء قوله فأتى على صيغة المجهول قوله حي على أهل الوضوء هكذا في رواية الأكثرين وفي رواية النسفي حي على الوضوء باسقاط لفظ أهل وهذه اصوب ووجه الاول ان حي معناه امر عوا أهل الوضوء منصوب على النداء وحذف منه حرف النداء وقال بعضهم كانه قال حي على الوضوء المبارك يا أهل الوضوء قلت ليس كذلك بل تقديره حي على بتشديد الياء يعني امر عوا الى يا أهل الوضوء وهو بفتح الواو اسم لما يتوضا به قوله يتفجر من التفجر وهو التفتح بالسعة والكثرة قوله من بين أصابعه يحتمل ان يكون الانفجار من نفس الاصابع ينبع منها وان يخرج من بين الاصابع لا من نفسها وعلى كل تقدير فالكل معجزة عظيمة لرسول الله ﷺ والاول اقوى لانه من اللحم قوله لا آلو اي لا اقصر في الاستكثار من شربه ولا اترفيما اقدرا ان اجعل في بطني من ذلك الماء وفيه من الفقهاء الاسراف في الطعام والشراب مكروه الا الاشياء التي ارى الله فيها بركة غير معودة وانه لا بأس بالاستكثار منها وليس في ذلك سرف ولا استكثار ولا كراهية قوله قلت لجابر القائل هو سالم بن أبي الجعد قوله الفا واربعمائة بالنصب على انه خبر كان والتقدير كنا الفا واربعمائة وعند الأكثرين الف واربعمائة بالرفع تقديره نحن يومئذ الف واربعمائة فيكون ارتقاؤه على انه خبر مبتدأ محذوف وقدم الكلام على الاختلاف على جابر في عددهم يوم الحديثية *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ كِتَابُ الْمَرَضِ ﴾

اي هذا كتاب في بيان احوال المرضى وهو جمع مريض والمرض خروج الجسم عن المجرى الطبيعي ويعبر عنه بانه حالة او ملكة تصدر بها الافعال عن الموضوع لها غير سليمة وقدم ابن بطال عليه كتاب الايمان والندور وذكره بعد كتاب الادب *

﴿ بَابُ مَا جَاءَ فِي كَفَّارَةِ الْمَرَضِ ﴾

اي هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في كفارة المرض والكفارة صيغة المباعدة من الكفر وهو التغطية قيل المرض ليس له كفارة بل هو كفارة للغير واجيب بان الاضافة بيانية نحو شجر الاراك اي كفارة هي مرض او الاضافة بمعنى في فكان

المرض ظرف للكفارة او هو من باب اضافة الصفة الى الموصوف ثم اعلم بانه قد جرت العادة بين المؤلفين على انهم اذا ذكروا لفظ الكتاب في اى شئ كان يذكرون عقبيه لفظ الباب بابا بعد باب الى ان تنتهى الاشارة بالابواب الى الانواع التى تتضمن الكتاب والباب بمعنى النوع ياتى وهكذا وقعت هذه الترجمة عقيب الترجمة بكتاب المرضى عند الاكثرين وخالفهم النسفي فلم يفرّد كتاب المرضى من كتاب الطب بل صدر بكتاب الطب ثم ذكر التسمية ثم قال ما جاء الى آخره ولهذا وقع فى بعض النسخ هنا موضع كتاب المرضى كتاب الطب *

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾

وقول الله بالجرح عطف على قوله ما جاء لانه مجرور محلا بالاضافة قال الكرمانى وجه مناسبة الآية بالكتاب هو ان الآية اعم من يوم القيامة فيتناول الجزاء فى الدنيا بان يكون مرضه عقوبة لتلك العصية فيغفر له بسبب ذلك المرض وقيل الحاصل ان المرض كما جاز ان يكون مكفرا للخطايا كذلك يكون جزاء له او قال ابن بطال ذهب اكثر اهل التأويل الى ان معنى الآية ان المسلم يجازى على خطاياه فى الدنيا بالمصائب التى تقع له فيها فتكون كفارة لها وقال الليث عن علي رضى الله تعالى عنه قال لما نزل قوله تعالى (من يعمل سوءا يجز به) خرج علينا رسول الله ﷺ فقال لقد انزلت على آية هي خير لامى من الدنيا وما فيها ثم قرأها ثم قال ان المبدأ اذا اذنب ذنبا فتصيبه شدة او بلاء فى الدنيا فان الله تعالى اكرم من ان يعذبه ثانيا *

١ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُصِيبَةٍ تُصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ حَتَّى الشُّوْكَ كَتَرُ يُشَاكُهَا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان الترجمة فيما جاء فى كفارة المرض وحديث عائشة مما جاء فى ذلك والحديث اخرجه مسلم من طريق مالك بن انس ويونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ان رسول الله ﷺ قال ما من مصيبة يصاب بها المسلم الا كفر بها عنه حتى الشوكة يشاكها واخرج الترمذى من حديث الاسود عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ لا يصيب المؤمن شوكة فافوقها الا رفعه الله بهادرجة وخط عنه بها خطيئة قوله ما من مصيبة اصل المصيبة الرمية بالسهم ثم استعملت فى كل نازلة وقال الراغب اصاب يستعمل فى الخير والشر قال الله عز وجل (ان تصبك حسنة نسؤم وان تصبك مصيبة الاية قال وقيل الاصابة فى الخير ما خوذ من الصوب وهو المطر الذى ينزل بقدر الحاجة من غير ضرر وفي الشر ما خوذ من اصابة السهم وقال الكرمانى المصيبة فى اللغة ما ينزل بالانسان مطلقا وفي المرف ما ينزل به من مكروه خاصة وهو المراد هنا قوله حتى الشوكة يشاكها قال الطبي الشوكة مبتدأ ويشاكها خبره ورواية الجرح ظاهرة والضمير فى يشاكها مفعوله الثانى والمفعول الاول مضمرا اى يشاك المسلم تلك الشوكة قيل ويجوز ان نصب بتقدير عامل اى حتى وجد الشوكة يشاكها قوله يشاكها بالضم قال الكسائى شكت الرجل الشوكة اى ادخلت فى جسده شوكة وشيك هو ما لم يسم فاعله يشاك شوكا وقال الاصمعى شاكنى الشوكة اذا دخلت فى جسدى ويقال اشكت فلانا اى اذيقته بالشوكة وقال الكرمانى هو متعمد الى مفعول واحد فهاذا الضمير قلت هو من باب وصل الفعل اى يشاك بها تحذف الجار واصل الفعل وقال ابن التين حقيقة قوله يشاكها اى يدخلها غيره قالت يردده مارواه مسلم من رواية هشام بن عروة لا يصيب المؤمن شوكة باضافة الفعل اليها وهو الحقيقة ولكن لا يمنع ارادة المعنى الاعم وهو ان تدخل هي بغير فعل احدا وتدخل بفعل احدا فان قلت على هذا يلزم الجمع بين الحقيقة والحجاز فقلت هذا لا يمنع عند من يجوز الجمع بين ارادة الحقيقة والحجاز واما عند من يمنع ذلك فيكون من باب عموم المجازة

٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَلْحَلَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي صَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

قال ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها ﴿١﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد المعروف بالمسندى وعبد الملك بن عمرو وهو أبو عامر المقدسي مشهور بكنيته أكثر من اسمه وزهير مصفر الزهر هو ابن محمد أبو المنذر التميمي وتكلموا في حفظه لكن قال البخاري في التاريخ الصغير ماروي عنه أهل الشام فإنه من أكبر ما روى عنه أهل البصرة فإنه صحيح وقال في رجال الصحيحين زهير بن محمد التميمي القنبري الحراساني المروزي روى عنه أبو عامر المقدسي عند البخاري في غير موضع وقيل ليس له في البخاري إلا هذا الحديث وحديث آخر في الاستئذان ومحمد بن عمرو بن حلحلة بفتح الحاء بن المهملتين وسكون اللام الأولى وعطاء بن يسار ضد اليمين وأبو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك والحديث أخرجه مسلم في الأدب عن أبي بكر وأبي كريب وأخرجه الترمذي في الجنازة عن سفيان بن وكيع قوله من نصب أي من تعب وزنه ومعناه قوله ولا وصب وهو المرض وزنه ومعناه قوله ولا هم وهو المكروه يلحق الإنسان بحسب ما يقصده والحزن ما يلحقه بسبب حصول مكروه في الماضي وهما من أمراض الباطن والأذى ما يلحقه من تعدى الغير عليه والغم بالغين المعجمة ما يضيق على القلب وقيل في هذه الأشياء الثلاثة وهي الهم والغم والحزن أن الهم ينشأ عن الفكر فيما يتوقع حصوله مما يأتى به والغم كرب يحدث للقلب بسبب ما حصل والحزن يحدث لفقد ما يشق على المرء فقده وقيل الغم والحزن بمعنى واحد وقال أنكر ما نى الغم يشمل جميع المكروهات لأنه ما يسبب ما يعرض للبدن أو للنفس والأول ما بحيث يخرج عن المجرى الطبيعي أو لا والثاني إما أن يلاحظ فيه الغير أو لا ثم ذلك إما أن يظهر فيه الانقباض والاعتنام أو لا ثم ذلك بالنظر إلى الماضي أو لا *

٣ - ﴿٢﴾ حدثنا يحيى عن سفيان عن سعد بن عبد الله بن كعب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المؤمن كالحامة من الزرع تفيثها الريح مرة وتعدلها مرة ومثل المنافق كالأرز لا تزال حتى يكون أنجمانها مرة واحدة ﴿٣﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله مثل المؤمن كالحامة من الزرع لأن المراد من تشبيه المؤمن بالحامة في كونه تارة يصع وتارة يضمف كالحامة تحمر ثم تصفر فلا تبقى على حالة واحدة ويحيى هو بن سعيد القطان وسفيان هو الثوري وسعد هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه وعبد الله بن كعب يروى عن أبيه كعب بن مالك أبو عبد الرحمن الأنصاري وهو أحد الثلاثة الذين تبى عليهم والحديث أخرجه مسلم في التوبة عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره وأخرجه النسائي في الطب عن محمد بن بشر بن قوله كالحامة بالخاء المعجمة وتخفيف الميم هي الفضة الرطبة من النبات أول ما ينبت وفي المحكم هي أول ما ينبت على ساق واحد وقيل هي الطاقة النضة منه وقيل هي الشجرة النضة الرطبة وقال القزاز وروى الحافة بالغاء وهي الطاقة وقال الخليل الحامة الزرع أول ما ينبت على ساق واحد والالف فيها منقابة عن واو ووقع في مسند أحمد في حديث جابر مثل المؤمن مثل السنبلة تستقيم مرة وتخر مرة وله في حديث أبي بن كعب مثل المؤمن مثل الحامة تحمر مرة وتصفر أخرى قوله تفيثها الريح أي تميلها وعن أبي عبد الملك أي ترقدتها ومادته فاه وياه وهزمة وأصله من فاه إذا رجع وأفاه غيره إذا رجعه وقال ابن قرقول وفي رواية أبي ذر تفيثها بفتح التاء والفاء قوله وتعديلها أخرى بفتح التاء وكسر الدال أي ترفعها ويروى بضم أوله وفتح ثانيه والتشديد وفي رواية مسلم تفيثها الريح تصرعها مرة وتعديلها أخرى ومثل المنافق كالأرز وفي حديث أبي هريرة المذكور بعده ومثل الفاجر وفي رواية مسلم ومثل الكافر قوله كالأرز بفتح الهمزة وسكون الراء وبالأزاي قال ابن قرقول كذا الرواية وقال أبو عبيدة إنما هو الأرز على وزن فاعلة ومعناها الثابتة في الأرض وإنكر هذا أبو عبيد بن الرواة اتفقوا على عدم المد وانما اختلفوا في سكون الراء وتحريكه والاكث

على السكون وقال ابو حنيفة راؤه ساكنة وليس هو من نبات ارض العرب ولا السباخ بل بطول طول ولا شديدا ويغلف قلت
شاهدته في بلاد الروم في اراضي بين جبال طرسوس والارندة وتكيدته اما طوله فان شجرة منه قلمها هبوب الرياح الشديدة
من جبل ووصل طرفه الى جبل آخر وبينهما وادعظيم فصار كالجسر من جبل الى جبل واما غلظه فان عشرين نفسا واكثر
مسك بعضهم باياديهم ولم يقدرُوا على ان يحضنوها قبل ولا يحمل شيئا وانما يستخرج من اغصانه الزيت وقال قوم
الارزة على وزن فملة محرّكة العين اى الرأ قالوا هو ضرب من الشجر يقال له الارزن له صلابة وقالوا الارز معروف
واحدته ارزة وهو الذى يقال له الصنوبر وانما الصنوبر ثم الارز وقال الخطابي الارزة مفتوحة الراء الصنوبر وقال ابن
فارس هي شجرة بالمراق تسمى الصنوبر قوله انجمافها اى انقلاعها قاله ابن سيده وقال الداودى يريد كسرها من
وسطها ومادته جيم وعين مهملة وفاء يقال جمفته فانجمف مثل قلمته فانقلم وقال المهبلى معنى هذا الحديث ان المؤمن من
حيث جاءه امر الله انطاع له ولان له ورضى به وان جاءه مكروه رجا فيه الخير واذا سكن البلاء اعتدل قائما بالشكر لربه
على البلاء بخلاف الكافر فان الله عز وجل لا يتفقده باختبار بل يعافيه في دنياه ويسر عليه اموره ليعسر عليه في معاده
حتى اذا اراد الله اهلاكه نصمه فصم الارزة الصماء ليكون موته اشد عذابا عليه والماء

وقال زكرياء حديثي سمعت حدثنا ابن كعب عن ابيه كعب عن النبي ﷺ

زكرياء هو ابن ابي زائدة وسعد هو ابن ابراهيم المذكور وابن كعب هو عبد الله بن كعب بن مالك وهذا التعليق وصله مسلم
من طريق عبيد الله بن نعيم ومحمد بن بشر كلاهما عنه واشار البخاري بهذا التعليق الى شيئين احدهما ان فيه اسم ابن كعب مبهم
والآخر تصريحه بالحديث عن سعد *

٤ - حديثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثني محمد بن فليح قال حدثني ابي عن هلال بن علي
من بني عامر بن لؤي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كمثل الخمامة من الزرع من حيث ائتتها الريح كفاؤها فاذا
اعتدلت تكفأ بالبلاء والفاجر كالأرزق صماء معتدلة حتى يقصمها الله اذا شاء

مطابقته للترجمة مثل ما ذكرناه في الحديث السابق وابراهيم بن المنذر بن عبد الله ابو اسحق الحزامي المدني ومحمد بن
فليح مضر الفلج بافاء واللام والحاء المهملة يروى عن ابيه فليح بن سليمان وهلال بن علي من بني عامر بن لؤي بضم اللام
وفتح الواو والهمزة على القولين فيه وتشديد الياء وليس هلال هذا من انفسهم وانما هو من مواليهم واسم جده اسامة وقد
ينسب الى جده ويقال له ايضا هلال بن ابي ميمونة وهلال بن ابي هلال تابعي صغير مدني موثق وفي الرواة هلال بن ابي
هلال الفهري تابعي مدني ايضا يروى عن ابن عمر روى عنه اسامة بن زيد الليثي وحده ووم من خلط فيهما وفيهم
ايضا هلال بن ابي هلال مذحجي تابعي ايضا يروى عن ابي هريرة وهلال بن ابي هلال ابو ظلال بصري تابعي ايضا
ياتي ذكره قريبا في باب من ذهب بصره وهلال بن ابي هلال شيخ يروى عن انس رضى الله تعالى عنه وعطاء بن يسار بفتح
الياء آخر الحروف وبالسین المهملة المخففة وبالراء والحديث من افراد قوله كفاتها بفتح الكاف والفاء والهمزة
اى امالتها ونقل ابن التين ان منهم من رواه بغير همزة كانه سهلها قوله فاذا اعتدلت تكفأ بالبلاء قال عياض وصوابه
فاذا انقلبت ثم يكون قوله تكفأ رجوعا الى وصف المسلم وقال الكرمانى البلاء انما يستعمل فيما يتعلق بالمؤمن
فالمناصب ان يقال بالريح واجاب بان الريح ايضا بلاء بالنسبة الى الخمامة او اراد بالبلاء ما يضر بالخمامة او لما شبه المؤمن
بالخمامة اثبت للمشبه به ما هو من خواص المشبه قوله صماء اى الصلبة المكتنزة الشديدة ليست بجوفاء ولا خوارة
ضعيفة قوله حتى يقصمها الله من القصم بالقاف والصاد المهملة وهو الكسر عن ابانة بخلاف القصم بالفاء

حدثنا

٥ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** أخبرنا مالك عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صمصة أنه قال سمعت سعيد بن يسار أبا الحباب يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ من يرد الله به خيراً يصيب منه *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله يصيب منه وأبو الحباب بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة الأولى والحديث أخرجه النسائي في الطب عن سعيد بن نصر وغيره قوله يصيب منه بضم الياء وكسر الصاد والضمير الذي فيه يرجع إلى الله عز وجل وفي منه يرجع إلى من كذا هو في رواية الأكثرين معناه يتلقاه بالمصائب قاله يحيى السنة وقال المطهرى يوصله الله إلى مصيبة ليظهره من الذنوب وقال ابن الجوزي أكثر المحدثين يرويه بكسر الصاد وسمعت ابن الحباب يفتح الصاد وهو أحسن واليق وقال الطبري الفتح أحسن للادب كافي قوله تعالى (واذا مرضت فهو يشفين) وقال الزمخشري أي نيل منه بالمصائب فعلى الفتح يكون يصيب على صيغة المجهول مفعول مالم بسم فاعله *

باب شدة المرض *

أي هذا باب في بيان ما في شدة المرض من الفضل *

٦ - **حدثنا قبيصة** حدثنا سفيان عن الأعمش * **حدثني** بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا شعبه عن الأعمش عن أبي وائل عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت أحداً أشد عليه الوجع من رسول الله ﷺ *

مطابقته للترجمة ظاهرة وأخرج هذا الحديث من طريقين أحدهما عن قبيصة بن عقبة عن سفيان الثوري عن سليمان الأعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة عن مسروق بن الأجدع عن عائشة والآخر عن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد بن أبي محمد السخيتاني المروزي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن شعبه بن الحجاج عن سليمان الأعمش إلى آخره والحديث أخرجه مسلم في الأدب عن عثمان بن أبي شيبة وغيره وأخرجه النسائي في الطب وفي الوفاة عن إبراهيم بن محمد التيمي وأخرجه ابن ماجه في الجنائز عن محمد بن عبد الله بن نمير به قوله الوجع أي المرض والعرب تسمى كل وجع مرضاً وقد خص الله تعالى أنبياءه بشدة الأوجاع والأوصاب لما خصهم به من قوة اليقين وشدة الصبر والاحتساب يكمل لهم الثواب ويعم لهم الخير *

٧ - **حدثنا محمد بن يوسف** حدثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبد الله رضي الله عنه قال أنيت النبي ﷺ في مرضه وهو يوعك وعكاً شديداً وقلت إنك لتوعلك وعكاً شديداً قلت إن ذاك بأنك أجريين . قال أجل ما من مسلم يصيبه أذى إلا حات الله عنه خطاياه كما تحات ورق الشجر *

مطابقته للترجمة في قوله وهو يوعك وعكاً شديداً لأن الوعل الذي هو الحمى مرض شديد ومحمد بن يوسف هو الفرياسي وسفيان هو الثوري والأعمش هو سليمان وإبراهيم التيمي هو إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي تيم الرباب الكوفي والحارث ابن سويد بضم السين المهملة مصغر السود الكوفي وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والمحدث أخرجه مسام في الأدب عن عثمان بن أبي شيبة وغيره وأخرجه النسائي في الطب عن أبي كريب وغيره قوله وهو يوعك وعكاً شديداً بفتح العين يقال وعك الرجل يوعك فهو موعوك والوعك يسكون العين وفتحها الحمى وقيل المها وتعها وقال صاحب المطالع الوعل وعك

قيل هو ارعاد الحمى وتحريكها و قال الاصمعي الوعك شدة الحر فكانه اراد حر الحمى وشدها وفى المحكم الوعك الالم
يجده الانسان من شدة التعب قولمان ذلك لفظ ذلك اشارة الى تضاعف الحمى قولما جل اى نعم قوله حات الله بفتح الحاء
المهمله وبعد الالف تاء متناه مشددة وهو من باب المفاعلة واصلا حات فادغمت التاء فى التاء اى نثر الله عنه خطاياہ يقال
نحات الشيء اى تناثر قوله كاتحات اى كاي سقط ورق الدجر وقال ابن الاثير حاتت عنه ذنوبه اى تساقطت وقال الكرماني
فان قلت هذا يدل على ما صدقه بوله اجل اذ ذلك يدل على ان فى المرض زيادة الحسنات وهذا يدل على انه يحط الخطيئات
قلت اجل تصديق لذلك الخبر فصدقه اولاً ثم اسدأف الكلام وزاد عليه شيئاً آخر وهو حط السيئات فكانه قال نعم يزيد
الدرجات ويحط الخطيئات ايضا واختلف العلماء فيه فقال اكثرهم فيه رفع الدرجة وحط الخطيئة وقال بعضهم انه يكفر
الخطيئة فقط •

﴿باب أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأول فالأول﴾

اى هذا باب فى بيان ما جاء من قوله ﷺ اشد الناس بلاء الانبياء ولفظ الحديث مارواه الترمذى حدثنا قتيبة حدثنا
شريك عن عاصم بن مصعب بن سعد عن ابيه قال قلت يا رسول الله اى الناس اشد بلاء قال الانبياء ثم الامثل فالمثل
الحديث واخرجه ابن ماجه ايضا وابن بطال ذكر الترجمة بلفظ الحديث وهو اولى قوله ثم الاول فالاول هكذا وقع فى رواية
النسقى وفى رواية الاكثر بن ثم الامثل فالمثل مثل ما فى الحديث والمستملى جميعهما فى روايته ويمكن ان قوله ثم الاول
فالاول اشارة الى ما اخرج به النسائى والحاكم وصححه من حديث فاطمة بنت النيمان اخت حذيفة قالت اتيت النبي ﷺ فى
نساء نعوذه فاذا سقاء يقطر عليه من شدة الحمى فقال ان من اشد الناس بلاء الانبياء ثم الذين يلونهم وانما قال اولاً ثم الامثل بلفظ ثم
وقال ثانياً فالامثل بالفاء للاعلام بالمد والتراخي فى المرتبة بين الانبياء وغيرهم وعدم ذلك بين غير الانبياء اذ لا شك ان البعدين
النبي والولى اكثر من البعدين ولى وولى اذ مراتب الاولياء بعضها قريبة من البعض ولفظ الاول تفسير للامثل اذ معنى
الاول المقدم فى الفضل ولذا لم يعطف عليه ثم والامثل الافضل •

٨ - ﴿حدثنا عبدان عن أبي حمزة عن الأعشى عن إبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد
عن عبد الله قال دخلت على رسول الله ﷺ وهو يؤعك فقلت يا رسول الله إلك نوعك وعكاشد بئدا
قال أجل إني أوعك كما يؤعك رجلان منكم قلت ذلك أن لك أجرين : قال أجل ذلك كذلك
ما من مسلم يصيبه أذى شوكة فما فوقها إلا كفر الله بها سيئاته كما تحط الشجرة ورقها﴾
مطابقته للترجمة من جهة قياس الانبياء على نبينا ﷺ والحاق الاولياء بهم لقربهم منهم وان كانت درجاتهم منحة
عنهم والسرفيه ان البلاء فى مقابلة النعمة فن كانت نعمة الله عليه اكثر كان بلاؤه اشد ومن ثمة ضوعف حد الحر على
العبد قاله الكرماني وهذا الحديث مضى قبل هذا الباب غير انه من طريق آخر وبينها بعض زيادة ونقصان اخرجه
عن عبدان وهو لقب عبد الله بن عثمان عن ابي حمزة بالحاء المهمله وبالأى محمد بن ميمون السكرى عن سليمان الاعمش عن
ابراهيم التيمى عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه ومعناه قدم هناك قوله « اذى » التكرير للتقليل لا للجنس
ليصح ترتيب ما فوقها وما دونها فى العظم والحفارة عليه بالفاء وهو يحتمل وجهين فوقها فى العظم ودونها فى الحفارة
وعكس ذلك قوله « شوكة » بالرفع بدل من اذى او بيان قوله « سيئاته » جمع مضاف فيفيد العموم فيلزم منه
تكفير جميع الذنوب صغيرة وكبيرة نرجو ذلك منك يا اكرم الاكرمين ويا ارحم الراحمين قوله كما تحط بفتح التاء وضم
الحاء وتشديد الطاء المهمله اى تلقيه منتثرا وحاصل المعنى ان المرض اذا اشتد ضاعف الاجرم زاد عليه بعد ذلك
ان المضاعفة تنتهى الى ان تحط السيئات كلها وقد روى احمد وابن ابي شيبة من حديث ابي هريرة بلفظ لا يزال البلاء بالمؤمن
حتى يلقي الله وليس عليه خطيئة •

﴿باب وجوب عيادة المريض﴾

اي هذا باب في بيان وجوب عيادة المريض يقال عدت المريض اعوده عيادة اذا زرته وسألت عن حاله واصل عيادة عوادة قلبت الواو ياء لكسر ما قبلها واصل المود الرجوع يقال عاد الى فلان يعود عودا وعودة اذا رجع وهذا يتعدى بنفسه وبحرف الجر بالي وعلى وفي وباللام واطلاق الوجوب على عيادة المريض لظاهر الحديث فيعمل ان يكون من فروض الكفاية ويحتمل ان يكون ندبا ويتأ كدفي حق بعض الناس وقال الداودي هو فرض يحمله بعض الناس عن بعض *

٩ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَنصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَطْعِمُوا الْجَائِعَ وَعُدُّوا الْمَرِيضَ وَفُكُوا الْعَانِي** ﴿

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله وعودوا المريض وابو عوانة الوضاح ومنصور بن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة وابو موسى عبد الله بن قيس والحديث قدم في اول كتاب الاطعمة وفي النكاح ايضا قوله وفكوا العاني اي الاسير وفكه تخليصه بالفداء واستدل بعموم قوله وعودوا المريض على مشروعية العيادة في كل مرض واستثنى بعضهم الارمد ويرد عليه بما رواه ابو داود من حديث زيد بن الارقم قال طادني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وجه كان بعيني فان قلت روى البيهقي والطبراني مرفوعا ثلاثة ليس لهم عيادة العين والدمل والضرس قلت صحح البيهقي انه موقوف على يحيى بن ابي كثير ويستدل بعموم الحديث ايضا على عدم التقييد بزمان يمضي من ابتداء مرضه وهو قول الجمهور وجزم الفزالي في الاحياء بانه لا يعاد الا بعد ثلاث واسند الى حديث اخرجه ابن ماجه عن انس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعود مريضا الا بعد ثلاث قلت هذا ضعيف جدا انه فرد به مسلمة بن علي وهو متروك وقد سئل عنه ابو حاتم فقال هو حديث باطل فان قلت لحديث انس هذا شاهد من حديث ابي هريرة رواه الطبراني في الاوسط قلت فيه راو متروك ايضا ويستدل باطلاق الحديث ايضا على ان العيادة لا تقيد بوقت دون وقت لكن جرت العادة بها في طرفي النهار وترجم البخاري في الادب المفرد العيادة في الليل *

١٠ - **حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ سُوَيْدٍ بْنِ مِقْرَنٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ نَهَانَا عَنْ خَاتِمِ الذَّهَبِ وَالْبُسِّ الْحَرِيرِ وَالذِّيَابِجِ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَعَنِ الْقَسِيِّ وَالْمِثْرَةِ وَأَمَرَنَا أَنْ نَقْبَعَ الْجَنَائِزَ وَنَعُودَ الْمَرِيضَ وَنُقَشِيَ السَّلَامَ** ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة والحديث قدم في قريب في كتاب الاشربة في باب آنية الفضة ومرايا في الجنايز في باب الامر باتباع الجنايز واقتصر هنا في النهي على خمسة وفي الامر على ثلاثة ولم يذكر ابرار المقسم واجابة الدعوة ونصر المظلوم وتشميت العاطس *

﴿ بَابُ عِيَادَةِ الْمُتَشَى عَلَيْهِ ﴾

اي هذا باب في بيان عيادة المتش على من اغشى بضم الهمزة من الاغماء وهو الغشى وهو تعطل جل القوى المحركة والحساسة كضمف القلب واجتماع الروح كله اليه واستفراغه ومخلله وقيل فائدة هذه الترجمة ان لا يعتد ان عيادة المتش عليه ساقطة الفائدة لكونه لا يعلم بعائده *

١١ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ مَرِضْتُ مَرَضًا فَأَتَانِي النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُنِي وَأَبُو بَكْرٍ وَهُمَا مَاشِيَانِ فَوَجَدَانِي أَغْشِيَ عَلَى فَنَوَضَانِي النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ صَبَّ وَضُوءَهُ عَلَيَّ فَأَنْقَتُ فَإِذَا النَّبِيُّ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ**

كَيْفَ أَصْنَعُ فِي مَالِي كَيْفَ أَقْضِي فِي مَالِي فَلَمْ يُجِبْنِي بِشَيْءٍ حَتَّى نَزَلَتْ آيَةُ الْمِيرَاثِ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة في قوله فوجداني اغنى على وعبد الله بن محمد المعروف بالمسندى وسفيان بن عيينة وابن المنكر هو محمد بن المنكر بن عبد الله المدني والحديث قد مر في كتاب الطهارة فانه اخرج هناك في باب صب النبي ﷺ وضوءه على المني عليه عن ابي الوليد عن شعبة عن محمد بن المنكر قوله نزلت آية الميراث وهناك حتى نزلت آية الفرائض ومر الحديث ايضا في تفسير سورة النساء وهي قوله تعالى (يوصيكم الله في اولادكم) الآية

﴿بَابُ فَضْلِ مَنْ يُصْرَعُ مِنَ الرِّيحِ﴾

اي هذا باب في بيان فضل من يصرع من الريح كذا من تعيلية اي فضل من يحصل له صرع بسبب الريح اي الريح التي تحبس في منافذ الدماغ وتمنع الاعضاء الرئيسية عن انفعالها منعا غير تام او بخاري يرتفع اليه من بعض الاعضاء والريح هو ما يكون منشأ للصرع وسببه شدة تعرض في بطون الدماغ وفي مجاري الاعصاب المحركة وسبب الزبد غلظ الرطوبة والريح وقد يكون الصرع من الجن ولا يقع الا من النفوس الحبيثة منهم وقال الشيخ ابو العباس صرع الجن للانسان قد يكون عن شهوة وهوى وعشق كما يتفق للانسان مع الانسان وقد يتناكح الانسان والجن ويولد بينهما ولد وقد يكون عن بغض ومجازاة مثل ان يؤذيهم بعض الناس او يبول على بعضهم او يصب ماء حارا ويقتل بعضهم وان كان الانسان لا يعرف ذلك وانكر طائفة من المعتزلة كالجائي وابي بكر الرازي ومحمد بن زكرياء الطيب وآخرون دخول الجن في بدن المصروع واحالوا وجود روحه في جسد مع اقرارهم بوجود الجن وهذا خطأ وذكر ابو الحسن الاشعري في مقالات اهل السنة والجماعة انهم يقولون ان الجن يدخل في بدن المصروع كما قال الله عز وجل (الذين ياكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) وقال عبد الله بن احمد بن حنبل قلت لابي ان قوما يقولون ان الجن لا تدخل في بدن الانسان فقال يا بني يكذبون هوذا يتكلم على لسانه وفي حديث ام ابان الذي رواه ابو داود وغيره قول رسول الله ﷺ اخرج عدو الله وكذا في حديث اسامة بن زيد اخرج يا عدو الله فان رسول الله ﷺ وقال القاضي عبد الجبار اجسامهم كالهواء فلا يمنع دخولهم في ابدان الانسان كما يدخل الريح والنفس المتردد والله اعلم

١٢ - ﴿حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِرَّانَ أَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِيَّاحٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَلَا أُرِيكَ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قُلْتُ بَلَى قَالَ هَذِهِ الْمَرْأَةُ السَّوْدَاءُ أَنْتَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ إِنِّي أَصْرَعُ وَإِنِّي أَنْكَشْتُ فَادَعُ اللَّهَ لِي قَالَ إِنْ شِئْتَ صَبَرْتُ وَأَكِ الْجَنَّةُ وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيكَ فَقَالَتْ أَصْبِرُ فَقَالَتْ إِنِّي أَنْكَشْتُ فَادَعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَنْكَشَ فَدَعَا لَهَا ﴿

مطابقه للترجمة في قوله اني اصرع وقال صاحب التلويح هذا الحديث ليس فيه ذكر الريح الذي ترجم له قلت الترجمة معقودة في فضل من يصرع فالحديث يدل عليه وقوله من الريح بيان سبب الصرع كما قلنا ولا يلزم ان يكون له شيء ويحيى هو ابن سعيد القطان وعمران هو ابن مسلم بصرى تابعي صغير وكنيت ابو بكر فلذلك قال عن عمران ابي بكر وهو معروف بالقصير والحديث اخرجه مسلم في الادب عن القواريري واخرجه النسائي في الطب عن يعقوب بن ابراهيم قوله الابتنح الهمة وتخفيف اللام للعرض قوله هذه المرأة السوداء روى ابو موسى في الذيل من رواية عطاء الخراساني عن عطاء بن ابي رباح في هذا الحديث فاراني حبشية صفراء عظيمة فقال هذه سيرة الاسدية وسيرة بضم السين وفتح الميم المهملتين وسكون الياء اخر الحروف وبالراء ويقال شقيرة بضم الشين المعجمة وفتح القاف قال الذهبي في باب الشين المعجمة شقيرة الاسدية مولانا هم حبشية قيل هي سيرة التي كانت تصرع وفي رواية المستفري سكيره بالكاف قوله اني اصرع على صيغة المجهول قوله انكشفت بالناه المتناه من فوق وتشديد الشين المعجمة من التكشف

من باب التفل ويروي انكشف بالنون من الانكشاف من باب الانفعال ارادت انها تخشى ان تظهر عورتها وهي لا تشعر قوله ان شئت صبرت الى الخ خيرا رسول الله ﷺ بين ان تصبر على هذه الهيئة ولها الجنة وبين ان بدعوا الله تعالى فيعافيا فاختارت الصبر ثم قالت اخشى من كشف العورة فدعاها رسول الله ﷺ فانقطع عنها التكشف قوله فادع الله ان لا انكشف بالناء المثناة من فوق ويروي فادع الله ان لا انكشف بالنون وبزيادة كلمة وفيه فضيلة ما يترتب على الصبر على الصرع وان اختيار البلاء والصبر عليه يورث الجنة وان الاخذ بالشدة افضل من الاخذ بالرخسة لمن علم من نفسه انه يطبق التماسى على الشدة ولا يصف عن التزامها *

١٣ - **حدثنا محمد بن أحمد بن محمد بن جريح** أخبرني عطاة أنه رأى أم زفر تلك امرأة طويلة سوداء على ستر الكعبة *

الذى يفهم من هذه الرواية التي رواها البخاري عن محمد بن سلام عن محمد بن فتح الميم وسكون الحاء المعجمة ابن يزيد عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح عن عطاة بن ابي رباح ان ام زفر هي المرأة السوداء المذكورة وبهذا قال الكرماني ام زفر بضم الزاي وفتح الفاء وبالراء كنية تلك المرأة المصرية ولكن الذي يفهم من كلام الذهبي في تجريد الصحابة ان ام زفر غير السوداء المذكورة لانه ذكر كل واحدة منهما في باب وكذلك يفهم من كلام ابن الاثير ان ام زفر غيرها حيث قال ام زفر ماشطة خديجة كانت عجوزا سوداء ينشأها ﷺ في زمان خديجة رضى الله تعالى عنها وذكر الذهبي ان ام زفر ثنتان حيث قال في باب الكنى ام زفر كان بها جنون ذكرت في حديث مرسل وقال ايضا ام زفر ماشطة خديجة فيما قيل فلم على الاولى علامة البخاري ولم يعلم على الثانية وعن هذا قال صاحب التلويح ذكرت في الصحايات ام زفر ثنتان ثم طول الكلام من غير تحرير وقول الذهبي ذكرت في حديث مرسل هو ما ذكره ابو عمر في الاستيعاب فقال ام زفر التي كان بها مس من الجن ذكر حجاج وغيره عن ابن جريح عن الحسن بن مسلم انه اخبره انه سمع طاوسا يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتى بالمجانين فيضرب صدر احد ثم يبرأ فأتى بمجنونة يقال لها ام زفر فضرب صدرها فلم تبرأ ولم يخرج شيطانها فقال رسول الله ﷺ هو ما في الدنيا ولها في الآخرة خير قوله تلك امرأة هكذا رواية الكشميني وفي رواية غيره تلك المرأة فولد على ستر الكعبة بكسر السين المهملة اى جالسة على ستر الكعبة او معتمدة عليه وعلى يتعاق بقوله رأى وقال ابو عمر قال ابن جريح راخبرني عطاة انه رأى ام زفر تلك المرأة سوداء طويلة على سلم الكعبة وروي البزار من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انها قالت انى اخاف الحبيث ان يجردنى فدعا لها فكانت اذا خشيت ان ياتيها تانى اسنار الكعبة فتعاق بها *

اي هذا باب في بيان فضل من ذهب بصره قيل سقطت هذه الترجمة وحديثها من رواية النسفي وقد جاء بلفظ الترجمة حديث اخرجه البزار عن زيد بن ارقم بلفظ ما ابتلى عبد بعد ذهاب دينه باشد من ذهاب بصره ومن ابتلى ببصره فصبر حتى يلقى الله اتى الله تعالى ولا حساب عليه *

١٤ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** حدثنا الليث قال **حدثني ابن الهادي عن عمرو مولى المطلب عن أنس بن مالك** رضى الله عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول **لن الله تعالى قال إذا ابتليت عبدي بحبيبتيه فصبر حوضته منهما الجنة يريد عينيه** *

مطابقه للترجمة ظاهرة وابن الهادي وزيد بن عبد الله بن اسامة الليثي عن عمرو وفتح العين ابن ابي عمرو ومبصرة مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب عن انس رضى الله تعالى عنه والحديث بهذا الاسناد من افراده قوله بحبيبتيه قد فسرهما في آخر الحديث بقوله يريد عينيه وحبيبتيه بمعنى محبوبتيه لانهما احب اعضاء الانسان اليه ولا يخفى ذلك على احد قوله

فصبر ويروى ثم صبر وزاد الترمذى في روايته واحتسب ومعناه صبر مستحضر اما وعد الله به الصابر من الثواب لان يصبر مجردا عن ذلك لان الامال بالنيات هذا الذى ذكره والظاهر ان المراد بصبره ان لا يشتكى ولا يفتلق ولا يظهر عدم الرضا به قوله يريد عينيه من كلام انس اى يريد النبي ﷺ بقوله حيث به عينيه •

﴿ تَابِعَهُ أَشْعَثُ بْنُ جَابِرٍ وَأَبُو ظَلَّالٍ عَنْ أَنَسٍ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اى تابع عمرا في روايته عن انس اشعث بن جابر وهو اشعث بن عبد الله بن جابر نسب الى جده وهو ابو عبد الله البصرى الاعمى الحداني بضم الحاء المهملة وتشديد الدال المهملة وبالنون نسبة الى حدان بطن من الازد ولهذا يقال له الازدى ايضا واختلف فيه فقال الدارقطني بصبره ووثقه النسائي وليس له في البخارى الا هذا الموضع تعليقا ومتابعة اخرجه احمد بافظ قد روى عن من اذ هبت كرىمته ثم صبر واحتسب كان نوابه الجنة قوله وابو ظلال اى وقابله ايضا ابو ظلال بكسر الظاء الهمزة وتخفيف اللام واسمه هلال بن هلال وهو ايضا اعمى وهو ضعيف عند الجميع الا ان البخارى قال وهو مقارب الحديث وايس له في صحيحه غير هذه المتابعة اخرجه الترمذى عن عبد الله بن معاوية الجمحي حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا ابو ظلال عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (ان الله يقول اذا اخذت كرىمى عبدى في الدنيا لم يكن له جزاء عندى الا الجنة) • ﴿ بَابُ عِيَادَةِ النِّسَاءِ لِلرِّجَالِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم عيادة النساء للرجال ولو كانوا اجانب بشرطه المعتبر •

﴿ وَعَادَتُ أُمَّ الدَّرْدَاءِ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْمَسْجِدِ مِنَ الْأَنْصَارِ ﴾

ام الدرداء هذه زوجة ابي الدرداء عويمر والمسجد مسجد المدينة فان قلت ابو الدرداء له زوجتان كل منهما تسمى ام الدرداء احدهما ام الدرداء الكبرى اسمها خيرة بنت ابي حدراسمها عبد الله الاسلمى كانت صعاوية من فضلاء النساء وعقلائهن ماتت بالشام في خلافة عثمان قبل ابي الدرداء بستين والآخرى ام الدرداء الصغرى اسمها هجيمة بنت حبي الوصائية وقال ابو عمر لا علم لها خبر ايدل على صحبة او رؤية ومن خبرها ان مماوية خطبها بعد ابي الدرداء فابت ان تزوجه فابتها التي طادت رجلا من اهل المسجد من الانصار قلت قال الكرمانى الظاهر ان المرادة ههنا الكبرى وقيل ليس كذلك بل هى الصغرى لان الاثر المذكور اخرجه البخارى في الادب المفرد من طريق الحارث بن عبيد وهو شامى تابعى صغير لم يلحق ام الدرداء الكبرى فانها ماتت قبل موت ابي الدرداء في خلافة عثمان كما قلنا قال رأيت ام الدرداء على راحلة اعدا ليس لها غشاء تمود رجلا من الانصار في المسجد والصغرى طاشت الى او اخر خلافة عبد الملك بن مروان وماتت في سنة احدى وثمانين بعد الكبرى بنحو خمسين سنة فان قلت قد جمل ابن منده وابونعيم وابو مسهر خيرة وهجيمة واحدة قلت قالوا هذا وهم والصحيح انهما ثنتان كاذكرناولى فيه تأمل لا يخفى •

١٥ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ وَجَّكَ أَبُو بَكْرٍ وَبِلَالٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِمَا قُلْتُ يَا أَبَتِ كَيْفَ تَجِدُكَ وَيَا بِلَالُ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَتْ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا أَخَذَتْهُ الْحُمَّى يَقُولُ ﴿ كُلُّ أَمْرٍ إِذَا مَضَى فِي أَهْلِهِ وَالْمَوْتُ أَذَى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ وَكَانَ بِلَالٌ إِذَا أَقْلَمَتْ عَنْهُ يَقُولُ ﴾

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أَبِيتَنِّي لَيْلَةً
بِرَادٍ وَحَوْلَى إِذْ خَرْتُ وَجَلِيلُ
وَهَلْ أَرِدَنِّي يَوْمَ مَيَاةٍ مِجَنَّةٍ
وَهَلْ يَبْدُونَنِي شَامَةً وَطَفِيلُ

قَالَتْ عَائِشَةُ فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ حَبِّبْ إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَحُبِّنَا مَكَّةَ
أَوْ أَشَدَّ اللَّهُمَّ وَصَحِّحْهَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مُدَّهَا وَصَاعِهَا وَانْقُلْ حُمَاهَا فَاجْعَلْهَا بِالْجَحْفَةِ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فدخلت عليهما الان دخول عائشة على ابي بكر وبلال كان لعيادتهما وهما متوعكان
والحديث قد مر في باب مقدم النبي ﷺ المدينة فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره وهنا عن
قتيبة بن سعيد عن مالك ومرا الكلام فيه مبسوطا تركنا اكثره هنا خوفا من التكرار قوله كيف تجددك بالناء المشاة
من فوق اى كيف تجد نفسك قوله ادنى اى اقرب والشراك بكسر الشين المعجمة احدسيور النعل اى تكون على
وجهه قوله بواد بالتكثير اى وادى مكة والاذخر والجليل نباتان ومحنة بفتح الميم والحيم وتشديد النون اسم موضع
على اميال من مكة وكان - وقافي الجاهلية قوله يبدون بالنون الخفيفة اى هل يظهر وشامة وطفيل جيلان بمكة والجحفة
بضم الحيم وسكون الحاء المهمل وبالفاء موضع بين مكة والمدينة وهى ميقات اهل الشام وكان اسمها مبيعة بفتح الميم
وسكون الهاء وفتح الباء آخر الحروف والعين المهمل فاجحف السيل باهلها فسميت جحفة وجوز طائفة نقل الحى مع
انها عرض والمعنى الصحيح ان نعدم من المدينة وتظهر في الجحفة وكان اهلها يروى تشديد الايذاء والمداوة للمؤمنين فلذلك
دعا عليهم واراد الخير لاهل الاسلام ﴿

﴿ بَابُ عِيَادَةِ الصَّبِيَّانِ ﴾

اى هذا باب في بيان عيادة الصبيان وعبادة مصدر مضاف الى مفعوله وطوى فيه ذكر الفاعل والتقدير
باب عيادة الرجال الصبيان *

١٦ - ﴿ حَدَّثَنَا حَبَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : قَالَ أَخْبَرَنِي عَاصِمٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَثْمَانَ عَنْ
أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ ابْنَةَ النَّبِيِّ ﷺ أُرْسِلَتْ إِلَيْهِ وَهُوَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَسَمِعْتُ
وَأَبَى بَنُ كَعْبٍ بِمَحْسَبٍ أَنَّ ابْنَتِي قَدْ حَضِرَتْ فَأَشْهَدْنَا فَاَرْسَلَ لِبَيْتِهَا السَّلَامَ وَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي مَا أَخَذَ
وَمَا أُعْطِيَ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ مُسَمًّى فَلَنَحْتَحْسِبَ وَلَنَتَصَبَّرَ فَأَرْسَلَتْ تُقْسِمُ عَلَيْهِ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ وَقُمْنَا
فَرَفَعَ الصَّبِيَّ فِي حَجَرٍ النَّبِيُّ ﷺ وَنَفْسُهُ تَقَعُّمُ فَقَاضَتْ عَيْنَا النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لَهُ سَمِعْتُ مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ هَذِهِ رَحْمَةٌ وَضَعَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِهِ وَلَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ إِلَّا الرَّحْمَاءُ ﴿

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ جاء الى ابنته فاخذ ابنتها فوضعه في حجره وهذا عيادة بلا شك وعاصم هو ابن
سليمان وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدى بفتح النون ومضى الحديث في الجنائز في باب قول النبي ﷺ يعذب
الميت بيكاه اهله عليه فانه أخرجه هناك عن عبدان ومحمد كلاهما عن عبد الله عن عاصم عن ابي عثمان قال حدثني اسامة
ابن زيد الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله ان ابنة للنبي ﷺ وفي رواية الكشميين ان بنتا للنبي ﷺ
قال صاحب التلويح وبلته اى ارسلت اليه تدعوه ﷺ هي زينب وابنتها اسمها على كذا بخط شيخنا ابي محمد
الدمياطي وقال ابن بطال ان هذا الحديث لم يضبطه الراوى فرة قال قالت ابنتي قد احتضرت ومرة قال فرفع الصبي ونفسه
تقعقع فاخبر مرة عن صبي ومرة عن صبية قوله وهو مع النبي ﷺ اى والحال ان اسامة مع النبي ﷺ وسعد اى
ابن عبادة وابى بن كعب قوله نحسب اى يظن الراوى ان ابا كان معه ولا يجوز ان يكون ابي معه في ذلك الوقت ويدل على ذلك
ما يبعث في كتاب النذور حيث قال ومع رسول الله ﷺ اسامة وسعد وابى على الشك قوله قد حضرت على صبية باه
المجهول ويروى احتضرت اى حضرها الموت قوله فاشهدنا اى احضرنا قولنا وكل شىء مسمى ويروى مسمى الى اجل
قوله فلنحتسب اى لنطلب الاجر من عند الله ولتجمل الولد في حساب الله تعالى راضية بفضائه قوله في حجر النبي ﷺ بفتح

الحاء وكسرهما قوله ونفسا يسكون الفاء قوله تنقمع اى تضطرب ويسمع لها صوت قوله فقال - مدهما هذا انما قال ذلك لانه استغرب ذلك منه لانه يخالف ما عهد منه من مقاومة الصبية بالصبر قوله هذه رحمة ويروى هذه الرحمة اى اثر رحمة جعلها الله في قلوب الرحماء وليس من باب الجزع وقلة الصبر وقد صح ان قلة مائة رحمة انزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهائم والحوام فيها نعام طوفون وبها يتراحون وبها يعطف الوحش على ولده وآخر تسما وتسمين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة اخرجه مسلم وروى البخارى نحوه •

باب عيادة الأعراب

اي هذا باب في بيان عيادة الاعراب بفتح الهمزة وهم ساكنو البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها الاحاجية والعرب اسم لهذا الجبل من الناس ولا واحدا له من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدن والنسبة اليها اعرابي وعربي •

١٧ - **حدثنا معلى بن أسد** حدثنا عبد العزيز بن مختار حدثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ دخل على أعرابي يعودُهُ . قال وكان النبي ﷺ إذا دخل على مريض يعودُهُ قال له لا بأسَ ظهورك إن شاء الله : قال قلتَ ظهورك كَلَّا بل هي حُمى تفور أو تنور على شيخٍ كبيرٍ تُزيرُهُ القبورَ فقال النبي ﷺ فَنَمَّ إذا •

• مطابقته للترجمة ظاهرة وخالدهو الحذاء والحديث قدمضى بعين هذا الاسناد والتن في علامات النبوة ومضى الكلام فيه هناك قوله يعود في موضع الحال في الموضعين قوله ظهورك خبر مبتدأ محذوف اى هو ظهورك من ذنوبك اى مظهر قوله ان شاء الله دماء لا خبر قوله قال قلت بفتح التاء اى قال الاعرابي يخاطب النبي ﷺ بقوله قلت وفيه الاستفهام مقدر اى ايات ظهورك كَلَّا اى ليس بظهورك بل هي حُمى وفي رواية الكشميني بل هو اى الرض قوله «تفور» او تنور شك من الراوى هل قالها بالفاء او بالتاء المثلثة وهما بمعنى واحد اى تغلى ويظهر حرها ورعجها قوله تزير القبور بضم التاء المثناة من فوق اى تزير الشيخ القبور وهو من الازارة والضمير المنصوب في تزيره مفعول اول والقبور بالنصب مفعول ثان وياتى مفعولان من غير افعال القلوب اذا كان احد المفعولين غير صريح قوله فنعم اذا الفاء فيه مرتبة على محذوف واذا جواب وجزاء اى اذا ابنت كان كما زعمت او اذا كان ظنك كذا فسيكون كذلك وروى الطبراني من حديث شريحيل والد عبد الرحمن ان الاعرابي المذكور اصبح ميتا وقال المهلب فائدة هذا الحديث انه لانه من على الامام في عيادة مريض من رعيته ولو كان اعرابيا حافيا ولا على العالم في عيادة الجاهل ليعلمه ويذكره بما ينفعه ويامر به بالصبر ائسلا يتسخط فيسخط الله عليه وفيه ايضا جبر خاطره وخاطرا له •

باب عيادة المشرك

اي هذا باب في بيان عيادة المشرك قال ابن بطال انما يبادى المشرك ليدعى الى الاسلام اذ ارجى اجابته والافلا قلت الظاهر ان هذا يختلف باختلاف المقاصد فقد تنقم لبيادته مصلحة اخرى ولا يخفى ذلك •

١٨ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه أن غلاماً يهودى كان يخدمُ النبي ﷺ فمرضَ فأتاهُ النبي ﷺ فقال أسلمَ فأسلمَ •

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مر في الجنائز باتم منه في باب اذا اسلم الصبي فات •

وقال سعيد بن المسيَّب عن أبيه لما حضر أبو طالب جاءه النبي ﷺ •

هذا التطبيق تدمر موصولا في تفسير سورة القصص وفي الجنائز ايضا وابو سعيد هو المسبب بن حزن محابي ممن بايع تحت الشجرة وابو طالب عم النبي ﷺ اسما عبد مناف •

﴿ باب إذا عاد مريضاً فعضرت الصلاة فصلى بهم جماعة ﴾

ای هذا باب فيه اذا عاد ناس مريضاً قوله فعضرت الصلاة فصلى ای المريض بهم ای بمن طأده من الناس

١٩ - ﴿ حدثنا محمد بن المنثري حدثنا يحيى حدثنا هشام قال أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ دخل عليه ناس يودونه في مرضه فصلى بهم جالسا فجعلوا يصلون قياما فأشار إليهم أن اجلسوا فلما فرغ : قال إن الامام ليؤتم به فإذا ركع فاركعوا وإذا ركع فاركعوا وإن صلى جالسا فصلوا جلوسا ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة ويحي هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة والحديث مر في كتاب الصلاة في باب انما جعل الامام ليؤتم به ومضى الكلام فيه هناك قوله « قياما » القيام جمع قائم او هو مصدر بمعنى قائمين قوله ليؤتم به على صيغة بناء المجول وهو بكسر اللام ای لان يؤتم به وقال الكرمانى وبفتحها ايضا قلت ان صحت الرواية بذلك فتكون اللام للتأكيد ويؤتم يكون مرفوعا قوله واذا ركع اي رأسه فاركعوا اي رؤسكم وان صلى جالسا اي وان صلى الامام حال كونه جالسا لم يركعوا جلوسا اي جالسين

﴿ قال أبو عبد الله قال الحميدى هذا الحديث منسوخ لأن النبي صلى الله عليه وسلم آخر ما صلى قاعدا والناس خلفه قيام ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه والحميدى قدمر غير مرة وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبد الله بن الزبير بن عبد الله بن حميد والحميدى نسبة الى بطن من قريش يقال له حميد بن زهير ووجه النسخ وباقي المسألة من الخلاف قد ذكرناه في باب انما جعل الامام ليؤتم به وبالذى قاله الحميدى قال ابو حنيفة والشافعى والنسوخ منه قد قدمناه فقط واخذوا احدوا مع حق بظاهرة وان الامام اذا صلى جالسا تابعوه فيه وحمل ابن القاسم حديث الباب على انه كان نافلة وهو غلط *

﴿ باب وضع اليد على المريض ﴾

ای هذا باب في بيان وضع يده على المريض يده على اللسان ليس له ولمعرفة مرضه ويدعوله على حسب ما يبدو منه وربما يرفقه بيده ويمسح على المة فينتفع به اللبل خصوصاً اذا كان العائد صالحا تبرك بيده ودطائه كما كان ﷺ يفعله وذلك من حسن الادب والالتفات باللبل وقد يكون واضم يده عارفاً بالملاج فيصف له بما يناسبه *

٢٠ - ﴿ حدثنا المكى بن ابراهيم أخبرنا الجعيد عن عائشة بنت سعد أن أباهما قال تشكيت بمكة شكوى شديدة فجاءني النبي ﷺ يقولونى فقلت يا نبي الله انى اترك مالا وانى لم اترك إلا ابنة واحدة فأوصى بثلثى مالى وأترك الثلث فقال لا فقلت فأوصى بالنصف وأترك النصف : قال لا فقلت فأوصى بالثلث وأترك لها الثلثين : قال الثلث والثلث كثير ثم وضع يده على جبهته ثم مسح يده على وجهى وبطنى ثم قال اللهم اشف سعدا وأنعم له هجرته فما زلت أجد برده على كبدى فيما يخال لى حتى الساعة ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة في قوله ثم وضع يده على جبهته ثم مسح يده على وجهى وبطنى والمكى بن ابراهيم بن بشير بن فرقد البرجمى التميمى الحنفى البلخى مات سنة خمس عشرة ومائتين والجميد بضم الجيم وفتح العين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وبالذال المهملة ابن عبد الرحمن الكندى ويقال الجمدمكبر او عائشة بنت سعد بن ابي وقاص رضي الله

نماى عنه والحديث قد مضى في كتاب الوصايا في باب ان تترك ورثتك اغنياء من رواية طاهر بن سعد عن ابيه - مدواخرجه بقية الجماعة من هذا الوجه واما من رواية عائشة بنت سعد فاخرجه ابو داود في الجنائز عن هرون بن عبد الله عن يحيى بن ابراهيم به مختصرا واخرجه النسائي في الفرائض عن يعقوب بن ابراهيم وغيره قوله تشكيت من باب التفضل الذي يدل على المبالغة قوله شكوى بالتثوين وبغيره الشكوى والشكو والشكاة والشكاية المرض قوله شديدة في رواية المستمل شديدا بالذكير على ارادة المرض قوله كثير بالناء المثلثة وبالباء الموحدة قوله ثم وضع يده على جبهته من باب التجريد وفي رواية الكشميهنى على جبهتى على الاسل قوله واتمم له هجرته انما دأله بانعام الهجرة لانه كان مريضا وخاف ان يموت في موضع هاجر منه فاستجاب الله عز وجل دعاءه وسوله وشفاه ومات بعد ذلك بالمدينة قوله برده الضمير حائد الى المسح او الى اليد باعتبار العضوقوله فيها يخال اى فيها يتخيل ويتصور وقال ابن التين صوابه فيما يتخيل الى بالتشديد لانه من التخيل قال الله تعالى يخيل اليه من - محرم انها تسمى قلت جاء يخال ويتخيل بمعنى واحد وفي المحكم خال الشيء يخاله يظنه وتخيله ظنه قوله حتى الساعة حتى هنا بمعنى الى فلذلك جرت الساعة *

٢١ - **حدثنا قتيبة** حدثنا جرير عن الأعمش عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد : قال قال عبد الله بن مسعود دخلت على رسول الله ﷺ وهو يوعك وعكاً شديداً فمسسته بيدي فقلت يا رسول الله انك توعك وعكاً شديداً فقال رسول الله ﷺ اجل انى اوعك كما يوعك رجلان منكم فقلت ذلك انك اجرين فقال رسول الله ﷺ اجل ثم قال رسول الله ﷺ ما من مسلم يصيبه اذى مرض فما سواه الا حط الله له سيئاته كما تحط الشجرة ورقها *

مطابقته للترجمة في قوله فمسسته بيدي والحديث قد مر عن قريب في باب اشد الناس بلاء الانبياء فانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش الى آخره وهنا اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن جرير بن عبد الحميد عن سليمان الاعمش الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله اذى بالذال المعجمة قوله مرض بيان له وقال الكرمانى يروى اذى مرض فما سواه اى اقل مرض فافوقه ثم قال وروى اذى باعجام الذال *

اي هذا باب في بيان ما يقال للمريض عند الميادة وفي بيان ما يجيبه المريض *

٢٢ - **حدثنا قتيبة** حدثنا صفيان عن الأعمش عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبد الله بن مسعود قال اتيت النبي ﷺ في مرضه فمسسته وهو يوعك وعكاً شديداً فقلت انك لتوعك وعكاً شديداً وذلك انك اجرين قال اجل وما من مسلم يصيبه اذى الا حات عنه خطاياه كما تحات ورق الشجر *

مطابقته للترجمة في قول ابن مسعود للنبي ﷺ وجواب النبي ﷺ له وقتيبة بن عتبة وسفيان هو الزورى والحديث قد مر الآن في الباب الذى قبله *

٢٣ - **حدثنا اسحاق** حدثنا خالد بن عبد الله عن خالد عن حكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على رجل يقرء فقال لا بأس ظهرك ان شاء الله فقال كلا بل حمى تفور على شيخ كبير كيمائر يرة القبور قال النبي ﷺ فنعم اذا *

مطابقته للترجمة في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا بأس طهور وجواب المريض له كلا الى آخره

واسحق هو ابن شاهين الواسطي وخالد الاول هو ابن عبادة الطحان والثاني خالد الحذاء والحديث قد مر عن قريب في باب عيادة الاعراب ومر الكلام فيه ﴿باب عيادة المريض راكبا وما شيا ورد قاعلى الحمار﴾
 اى هذا باب في بيان عيادة المريض حال كونه راكبا وحال كونه ماشيا وحال كونه ردقاي مرة قدفا بغيره على حماره
 ٢٢ - **حدثني يحيى بن بكير** حدثنا **الاثير** عن **عقيل** عن **ابن شهاب** عن **عروة** أن **اسامة** ابن **زيد** أخبره أن **النبي** صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على كاف على قطيفة قد كبة وأردف أسامة وراه يعود سعد بن عباد قبل وقته بذر فسار حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي ابن سلول وذلك قبل أن يسلم عبد الله وفي المجلس أخطأ من المسلمين والمشركون عبدة الاوثان واليهود وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة ختر عبد الله بن أبي أنفه يريد أن لا تغبروا علينا فسلم النبي ﷺ ووقف ونزل فدعاهم إلى الله فقرأ عليهم القرآن فقال له عبد الله بن أبي يا أيها المرء إنه لا أحسن مما تقول إن كان حقا فلا تؤذنا به في مجلسنا وارجع إلى رحلك فمن جاءك منا فأنصص عليه قال ابن رواحة بلى يا رسول الله فاعشنا به في مجلسنا فانا نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتناورون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم حتى سكتوا فركب النبي ﷺ دابته حتى دخل على سعد بن عباد فقال له أى سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب يريد عبد الله بن أبي قال سعد يا رسول الله اعف عنه واصفح فلقد أعطاك الله ما أعطاك وأقد اجتمع أهل هذه البصرة أن يتوجوه فيمصوبوه فلما رد ذلك بالحق الذي أعطاك فترك بذلك فذلك الذي فعل به ما رأيت ﴿

مطابقته للترجمة في قوله فركب على حمار وقوله وأردف أسامة وراه يعود سعد بن عباد ورجاله قد ذكرنا وغير مرة والحديث قد مر في آخر تفسير سورة آل عمران فانه أخرجه هناك عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عروة ان اسامة بن زيد أخبره الخ ومر الكلام فيه هناك قوله على كاف بدل من قوله على حمار وقوله على قطيفة بدل من قوله على كاف وكلا البديلين في حكم الطرح والقطيفة الدثار المذهب قوله فدية نسبة الى فدى بفتح الفاء والدال المهملة وهي قرية بخير كان القطيفة صنعت فيها قوله سعد بن عباد بضم العين المهملة وتخفيف الباء الواحدة سيد الخزرج قوله عبد الله بن أبي بضم الهمزة وتخفيف الباء الواحدة وتشديد الياء آخر الحروف وسلول بفتح السين المهملة وضم الام اسم عبد الله فلا بد ان يقرأ ابن سلول بالرفع لانه صفة لعبد الله لصفة لابي قوله واليهود عطف على المشركون ويجوز ان يكون عطفا على عبدة الاوثان لانهم ايضا مشركون حيث قالوا عزير ابن الله تعالى ونعظم عن ذلك قوله عجاجة الدابة بفتح العين المهملة وتخفيف الجيم الاولى وهي القبار قوله خرب الخاء المعجمة وتشديد الميم اى عطى قوله لا احسن مما تقول لفظ احسن افضل التفضيل ومن في محازاة قال التيمي اى ليس احسن مما تقول اى انما تقول حسن جدا قال ذلك استهزاء ويروى لا احسن بلفظ فعل المنكس من المضارع ومات قول مفعوله قوله ان كان حقا يصح تعلقه بما قبله وبما بعده قوله الى رحلك بفتح الراء وسكون الحاء المهملة اى الى منزلك ويقال الرحل مسكن الرجل وما يستصحبه من الاثاث قوله «يتناورون» اى يتناوبون ويتهايجون غضبا قوله حتى سكنوا بالنون من السكون ويروى سكتوا بالناء المثناة من فوق من السكوت قوله ابو حباب بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء الواحدة الاولى كنية عبد الله بن ابي

قوله البحرة بفتح الباء الواحدة وسكون الحاء المهملة للبلدة يقال هذه بحرتنا أى بلدتنا قوله ان يتوجوه أى يجعلوا
التاج على رأسه وهو كناية عن الملك أى يجعلونه ملكا ويشدون عصابة السيادة على رأسه وهذا يحتمل ان يكون على سبيل
الحقيقة وعلى المجاز قوله فلما رد بضم الراء وتشديد الدال قوله «شرق بفتح الشين الممجمة وكسر الراء» أى غص «
والشرق الشجى والفصة

٢٥ - **حدثنا** عمرو بن عباس **حدثنا** عبد الرحمن **حدثنا** سفیان عن محمد بن هُو ابن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال جاءني النبي ﷺ يقولني ليس براكب بغل ولا برذون

﴿ بَابُ قَوْلِ الْمَرِيضِ إِنِّي وَجِعٌ أَوْ وَارَأَمَةٌ أَوْ اشْتَدَّ بِي الْوَجَعُ ﴾

ای ہذا باب فی بیان قول المریض انی وجم وفي بعض النسخ باب ما رخص المریض ان يقول انی وجم بفتح
الواو وكسر الجیم قال الجوهری يقال وجم فلان یو جم ویجمع ویاجع فهو وجم وقوم رجمون ورجمی ووجمات
وقال الوجد المرض والجمع اوجاع ووجاع قوله او وارأساء أى او قول المریض وارأساء وهو تفجع على الرأس من
شدة صداعه وهو مذکور صریحا فی حدیث الباب قوله او اشتد بی الوجد ای او قول المریض اشتد بی الوجد
بفتح الجیم وفي بعض النسخ هذا غیر مذکور *

﴿ وَقَوْلِ أَيُّوبَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَبِّ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾

وقول مجرور عطفًا على قول المريض المجرور بالإضافة قال صاحب التوضيح قول أيوب عليه الصلاة والسلام إنني
مسنى الضر ليس مما يشا كل نبويه لأن أيوب عليه الصلاة والسلام إنما قال ذلك داعيًا ولم يذكره للمخلوقين وقد ذكر
أنه كان إذا سقطت دودة من بعض جراحه ردها مكانها قلت هذا نقله ابن النين فإنه هو الذي ذكر هذا ولكن اجيب
عن هذا بأن مطلق الشكوى لا يمنع ولعله أشار بهذا إلى الرد على من زعم من الصوفية أن الدعاء لكشف البلاء يقدم في
الرضى والتسليم قلت المذموم هو الشكوى إلى الخلق أما إلى الخالق فلا ولقد شكى الألم والوجع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وأصحابه وجماعة ممن يقتدى بهم روى أن الحسن البصري دخل عليه أصحابه وهو يكوثره فقال رب
مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين ولا أحد من بني آدم إلا وهو يألم من الوجع ويشتكى من المرض إلا أن المذموم من ذلك
ذكره للناس تضرعًا وتسخطًا وأما من أخبر به أخوانه ليدعوا له بالشفاء والعافية وإن أتتبه وتأوه استراحة فليس
ذلك بشكوى وجزم أبو الطيب وابن الصباغ وجماعة من الشافعية أن ابن المريض وتأوه مكروه وقال النووي هذا
ضعيف أو باطل فإن المكروه ما ثبت فيه نهي مقصود وهذا لم يثبت فيه ذلك واحتج بحديث عائشة المذكور في الباب

٢٦ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ وَأَبُو بَرٍّ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَتَّابِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَرَّ بِي النَّبِيُّ ﷺ وَأَنَا أُوقِدُ تَحْتَ الْقِدْرِ فَقَالَ
أَبُو ذِيكَ هَوَامُ رَأْسِكَ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَا الْخَلَاقَ فَحَلَقَهُ ثُمَّ أَمَرَنِي بِالْفِدَاءِ .

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ابو ذبيك هو ام رأسك قلت نعم فان كعبا اخبر ان عوام رأسه تؤذيه وهذا ليس بشكوى منه بل انما اخبر به لبيان الواقع وسفيان هو ابن عينة وابن ابي نجيح هو عبدالله وابو نجيح اسمه يسار وابوب هو السخنياني والحديث قدم في الحج في باب قول الله عز وجل (فمن كان منكم مريضا او به أذى من رأسه) و مر الكلام فيه هناك *

٢٧ - **حدثنا يحيى بن يحيى** أبو زر كرية أخبرنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد قال سمعت القاسم بن محمد قال قالت عائشة رضي الله عنها واراها فقال رسول الله ﷺ ذلك أو كان وأنا حي فاستغفر لك وأدعوك فقالت عائشة واثكلياته والله اني لاظنك تحب موتي وأو كان ذلك لظلمت آخر يومك مرسا ببعض أزواجك فقال النبي ﷺ بل أنا واراها لقد همت أو أردت أن أرسل إلى أبي بكر وابنه وأهمل أن يقول القائلون أو يتمني المتمنون ثم قلت يا أي الله ويدفع المؤمنين أو يدفع الله ويا أي المؤمنين •

مطابقته للترجمة في قوله واراها ويحيى بن يحيى بن بكر بن عبد الرحمن أبو زكريا التميمي الحنظلي النيسابوري وهو شيخ مسلم أيضا وليس له في البخاري إلا ما وضع يسيرة في الزكاة والوكالة والتفسير والاحكام وأكثر عنه مسلم ويقال انه تفرد بهذا الاسناد وقال الدماطي وكان من العباد الزهاد الفضلاء وقال البخاري مات يوم الاربعاء سابع صفر سنة ست وعشرين ومائتين ويحيى بن سعيد هو الانصاري والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه والحديث أخرجه البخاري أيضا في الاحكام قوله ذلك بكسر الكاف إشارة إلى ما يستلزم المرض من الموت أي لومت وأنا حي وأنا استغفر لك وفي رواية عبدالله بن عتبة لومت قبل فكفتك ثم صليت عليك ودفنتك قوله واثكلياته مندوب وقال بعضهم واثكلياته بضم التاء المثناة وسكون الكاف وفتح اللام وبالياء الخفيفة وبعد الالف هاء نداء قلت ليس كذلك لان ثكلياته لا يخلوا اما ان يكون مصدرا أو صفة للمرأة التي فقدت ولدها فان كان مصدرا فالثناء مضمومة واللام مكسورة وان كان اسما فالثناء مفتوحة واللام كذلك يقال ثكلته امه ثكلا بالضم والشكل فقدان المرأة ولدها وكذلك الشكل بفتحين وامرأة ثاكل وثكلتي واثكلته امه وهذا لا يراد به حقيقة بل هو كلام كان يجري على لسانهم عند اصابة مصيبة أو خوف مكروه ونحو ذلك قوله اني لاظنك تحب موتي كلها اخذت ذلك من قوله لها لومت قبل قوله ولو كان ذلك هكذا رواية الكشميين بغير اللام وفي رواية غيره ذلك باللام وهو إشارة إلى موتها قوله لظلمت بكسر اللام قوله مرسا بضم الميم وسكون العين وكسر الراء من اعرس باهله اذا بنى بها وكذلك اذا غشها و يروي بتشديد الراء من التعريس يقال اعرس وعرس بمعنى واحد قوله بل أنا واراها اني بكلمة اضرب لان معناه دعى ذكر ما تجدينه من وجع رأسك واشتغلي بي اذ لا بأس بك وانت تعيشين بعدى عرف صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك بالوحى قوله او اردت شك من الراوى قوله الى ابي بكر وابنه كذا في رواية الاكثرين بمعطف لفظ الابن عليه ووقع في رواية مسلم وابنه بكلمة او التي هي للعك أول للتخيير ويروى الى ابي بكر أو آتية من الانيان بمعنى المجيء ونقل عياض عن بعض المحدثين تصويبها وخطاه وقال ويوضح الصواب قولها في الحديث الآخر عند مسلم ادعى لي اباك واخاك وايضا فان محييه الى ابي بكر كان متعسرا لانه عجز عن حضور الصلاة مع قرب مكانها من بيته قوله واعهداى اوصى بالخلافة له يقال عهدت اليه اى اوصته قيل ما فائدة ذكر الابن اذ لم يكن له دخل في الخلافة واجيب بان المقام مقام استئالة قلبه عائشة يعنى ان الامر مفوض الى والدك كذلك الابتهاج في ذلك بحضور اخيك واقاربك ثم اهل امرى واهل مشورتى او لما اراد تفويض الامر اليه بحضورها اراد احضار بعض محارمه حتى لو احتاج الى رسالة الى احد او قضاء حاجة لتصدى لذلك والله اعلم قوله ان يقول القائلون اى كراهة اى يقول القائلون الخلافة لفلان او

فلان او واحد منهم يقول الخلافة لي وكذا ان مصدرية ويقول القائلون محذوف قوله او يمتنى المتمنون اي الخلافة عينه قطما
للتزاع وقال صاحب التوضيح نافلا عن ابن التين ضبط في غير كتاب بفتح النون يعني النون التي في المتمنون وانما هو بضمها
لان اصله المتمنون على زنة المتطهرون فاستقلت الضمة على الياء لحذفت فاجتمع ما كانا الياء والواو لحذفت الياء
كذلك وضمت النون لاجل الواو اذا لا يصح واوقبلها كسرة وتبع هذا الكلام بعضهم في شرحه قلت ضبط النون بالفتح
هو الصواب وهو الاصل كما في قولك المسمون اذا يقال فيه بضم الميم وتشبيهه القائل المذكور المتمنون بقوله المتطهرون غير
مستقيم لان هذا صحيح وذاك معتل اللام وكل هذا عجز وقصور عن قواعد علم الصرف قوله يا ايها خير ابي بكر ويدفع
المؤمنون غيره قوله او يدفع الى آخره شك من الراوي في التقديم والتاخير •

٢٨ - **حدثنا موسى** حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا سليمان بن ابراهيم التيمي عن
الحارث بن سويد عن ابن مسعود رضي الله عنه قال دخلت على النبي ﷺ وهو يوعك فمسسته
فقلت انك لتوعك وعكاً شديداً قال اجل كما يوعك رجلان منكم قال لك اجران قال نعم ما من
مسلم يصيبه اذى مرض فما سواه الا حط الله سياته كما تحط الشجرة ورقها •

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وموسى هو ابن اسماعيل النخعي وسليمان هو الاعمش وقد مر
الحديث عن قريب في باب شدة المرض وفي باب اشد الناس بلاء وفي باب وضع اليد على المريض وفي باب ما يقال للمريض •
٢٩ - **حدثنا موسى** بن اسماعيل حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة اخبرنا الزهري
عن هارم بن سنان عن ابيه قال جاء نارسول الله ﷺ يعمودني من وجع اشتد بي زمن حجة الوداع
فقلت بلغ بي من الوجع ما نرى وأنا ذو مال ولا يرثني الا ابنة لي افا تصدق بثلثي مالي قال
لا قلت بالشرط قال لا قلت الثلث قال الثلث كثير ان تدع ورثتك اغنياء خير من ان تذرهم حالة
ينكفون للناس ولن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الا اجرت عليها حتى ما تجعل في امرائك •
مطابقته للترجمة في قوله يعمودني من وجع اشتد بي وطاهر بن سعد يروي عن ابيه سعد بن ابي وقاص احد المشركين المبعرة
بالجنة والحديث قد مضى عن قريب في باب وضع اليد على المريض ومضى ايضا في كتاب الوصايا في باب ان ترك ورثتك
اغنياء وفي باب الوصية بالثلث ومضى الكلام فيه مكررا قوله زمن حجة الوداع وقد تقدم عن ابن عيينة زمن الفتح والاول
اصح قوله ان تدع اي لان تدع قوله حتى ما تجعل كلمة ما موصولة بمعنى الذي •

باب قول المريض قوموا عني •

اي هذا باب في بيان قول المريض لعماده قوموا عني اذا وقع منهم ما يستدعي ذلك •

٣٠ - **حدثنا ابراهيم بن موسى** حدثنا هشام بن معمر عن محمد بن عبد الله بن محمد
حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال النبي
ﷺ هلم اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده فقال عمر ان النبي ﷺ قد غلب عليه الوجع
وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف اهل البيت فاختصموا فبينهم من يقول قروا بكتب
لكم النبي ﷺ كتابا لا تضلوا بعده ومنهم من يقول ما قال عمر قلوا لا تضلوا ولا تضلوا

عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُومُوا. قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّ الرِّزِيَّةَ كُلَّ الرِّزِيَّةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ ذَلِكَ الْكِتَابَ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ •
مطابقة للترجمة في قوله قوموا ولم يقل في هذه الرواية عنى ووقع في رواية كتاب العلم قوموا عنى وهو المطابق للترجمة وهشام هو ابن يوسف الصنعاني ومعه هو ابن راشد وعبد الله بن محمد هو المسندي وعبيد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسمود والحديث قد مضى في كتاب العام في باب كتابة العلم وفي الغازي قوله حدثنا ابراهيم ويروى حدثني ابراهيم قوله حدثنا هشام ويروى اخبرنا هشام قوله لما حضر على صينة المجهول قوله هام قيل كان المناسب ان يقول هلموا واجيب بان عند الحجازيين يستوى في هلم الواحد والجمع قوله اكتب لكم بالجزم والرفع قوله لن تضلوا ويروى لا تضلوا بالتثنية حذف منه النون لانه جواب ثان للامر او بدل عن الجواب الاول قوله ان الرزية مدغما وغير مدغم المصيبة قوله وانقطعهم لانقطع بفتح اللام وفتح الفين المعجمة الصوت المختلط •

﴿ بَابُ مَنْ ذَهَبَ بِالصَّبِيِّ الْمَرِيضِ لِيُدْهِيَ لَهُ ﴾

اي هذا باب في بيان من ذهب بالصبي المريض الى الصالحين واهل الفضل ليدعى له لينفع ببركة الدعاء وفي رواية الكشميهني ليدعوه له اي ليدعوه من اتى به اليه •

٣١ - ﴿ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ تَمْرَةَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ هُوَ ابْنُ اِسْمَاعِيلَ عَنِ الْجَعْفَرِ قَالَ سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ ذَهَبْتُ بِى خَالَتِى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَ أُخْتِى وَجِعٌ فَتَسَحَّ رَأْسِى وَدَعَا لِي بِالْبَرَكَاتِ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ وَقُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ فَنَظَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النَّبُوَّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ زُرِّ الْحَجَلَةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة و ابراهيم بن حمزة بالحاء المهملة والزاى ابواسحاق الزبيرى الاسدى المدينى مات سنة ثلاثين ومائتين وحاتم بن اسماعيل الكوفي سكن المدينة والجمع بضم الجيم وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف ابن عبد الرحمن الكندى التميمى ويقال له جمدا يضا والسائب بن يزيد من الزيادة له ولايه صحبة والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس في موضعين عند ذكر خاتم النبوة قوله وجع بكسر الجيم وفي رواية كتاب الطهارة وقع والزرب كسر الزاى وتشديد الراء مفردا زرار القميص والحجلة بفتح الحاء المهملة والجيم بيت كالحبة يزين للعروض وقد مرت الباحث فيه في كتاب الطهارة •

﴿ بَابُ تَمَنَّى الْمَرِيضِ الْمَوْتَ ﴾

اي هذا باب في بيان منع تمنى المريض الموت لشدة به

٣٢ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضَرِّ أَصَابِهِ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فاعِلًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَخِينِى مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان الضر الذى يصيب اعم من ان يكون من المرض وغيره والحديث اخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن احمد بن ابي خلف قوله لا يتمنين بالنون الخفيفة قوله احكم الخطاب للصحابة والمرادهم ومن جدم من المسلمين قوله من ضر اي لاجل ضر اصابه وهو يشمل المرض وغيره من انواع الضرر قوله فاعلا اي متمنيا وفي رواية الدعوات فان كان لا بد متمنيا للموت قوله ما كانت الحياة اي مدة كون الحياة خيرا الى وفيه النهى عن تمنى الموت

عند نزول البلاء قيل انه منسوخ بقول يوسف عليه السلام (توفني مسلما) وبقول سليمان عليه السلام (وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين) وحديث الباب والحق بالرفيق الاعلى وما عمر بن الخطاب وعمر بن عبدالعزيز بالموت ورد بان هؤلاء انما سالوا ما فارن الموت فالمراد بذلك الحقنا بدرجاتهم وحديث عمر رضي الله تعالى عنه رواه معمر بن علي بن زيد وهو ضعيف •

۳۳- **حدثني** آدمُ حدثنا شُعْبَةُ عَنْ اسْمَعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى خَبَّابٍ لَمُودُهُ وَقَدْ اكْتَوَى سَبْعَ كِبَيَاتٍ فَقَالَ إِنَّ أَصْحَابَنَا الَّذِينَ سَلَفُوا مَضَوْا وَلَمْ تَنْقُصْهُمْ الدُّنْيَا وَإِنَّا أَصْبْنَا مَا لَا نَجِدُ لَهُ مَوْضِعًا إِلَّا التُّرَابَ وَلَوْلَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا أَنْ نَدْعُو بِالْمَوْتِ لَدَعَوْتُ بِهِ ثُمَّ أَتَيْنَاهُ مَرَّةً أُخْرَى وَهُوَ يَبْنِي حَائِطًا لَهُ فَقَالَ إِنَّ الْمُسْلِمَ يَوْجُرُ فِي كُلِّ شَيْءٍ يُنْفِقُهُ إِلَّا فِي شَيْءٍ يَجْعَلُهُ فِي هَذَا التُّرَابِ ﴿

مطابقه للترجمة في قوله ولولا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به وآدم هو ابن ابي اياس واسماعيل بن ابي خالد البجلي واسم ابي خالد سمعد وقيل هر مزوقيل كثير وقيس بن ابي حازم بالحاء المهملة والزاي وخباب بفتح الحاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى ابن الارت بفتح الهجمة والراء وتشديد التاء المثناة من فوق والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدعوات وفي الرقاق واخرجه مسلم في الدعوات عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه النسائي في الجنائز عن محمد بن بشار قوله لموده جملة حالية وكذا قوله وقد اكتوى اي في بطنه والنبي الذي جاء عن الكي هو من يعتقد ان الشفاء من الكي امامن اعتقد ان الله عز وجل هو الشافي فلا بأس به او ذلك للقادر على مداواة اخرى وقد استعمل ولم يجعله آخر الدواء قوله ان اصحابنا الذين سلفوا كانه عن هؤلاء الذين ماتوا في حياة النبي ﷺ قوله مضوا ولم تنقصهم الدنيا لانهم كانوا في قلة وضيق عيش واما الذين من بعدهم فقد اتسعت لهم الدنيا بسبب الفوحات وما زاد من الدنيا فقد نقص من الآخرة قوله وانا صبنا قول خباب يعني انا صبنا من الدنيا ما لا نجد له موقعا يعني مصرفا تصرفه فيه الا التراب يعني البنيان فلمن هذا ان صرف المال في البنيان مذموم لكن المذمة في من ينفق ما يفضل عنه ولا يضطر اليه فذلك انتهى لا يؤجر فيه لانه من التكاثر المنهي عنه لا من بني ما يكتنه ولا غنى به عنه قوله «لدعوت به» أي بالموت وذلك لشدة ما به من ألم المرض قوله ثم اتيناه مرة اخرى هو كلام قيس بن ابي حازم أي ثم اتيناه خبابا مرة ثانية والحال انه يبني حائطه له قوله فقال ان المسلم يؤجر الى آخره موقوف على خباب وقد اخرجه الطبراني مرفوعا من طريق عمر بن اسماعيل بن مجاهد حسد ثنا ابي عن بيان بن بشار واسماعيل بن ابي خالد جميعا عن قيس بن ابي حازم قال دخلت على خباب لموده فذكر الحديث وفيه وهو يبالغ حائطه فقال ان رسول الله ﷺ قال المسلم يؤجر في نفقته كلها الا ما يجعله في التراب وعمر المذكور كذبه يحيى بن معين •

۳۴- **حدثنا** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لن يدخل أحدكم الجنة قالوا ولأنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة فسدّدوا وقاربوا ولا يسمي أحدكم الموت إماما محسنا فقلّمه أن يزاد أخيرا وإماما مسينا فقلّمه أن يستعقب ﴿

مطابقه للترجمة في قوله ولا يسمي ولا يسمي وابو اليمان بفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة والزهري محمد بن مسلم وابو عبيد مضر البغدادي هو مولى ابن ابراهيم واسمه سعد بن عبيد وابن ابراهيم هو الذي ينسب اليه عبد الرحمن

ابن ازهر بن عوف وهو ابن اخي عبد الرحمن بن عوف الزهري والحديث اخرجه مسلم الى قوله فسددوا بطرق مختلفة منها عن بشر بن سعيد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله ﷺ انه قال لن ينجي احدا منكم عمله قال رجل ولا اياك يا رسول الله قال ولا اياي الا ان يتقدمني الله رحمة ولكن سدودا * ومنها عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة أن النبي ﷺ قال ما من احد يدخله عمله الجنة فقل ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتقدمني ربي برحمة * ومنها عن سهل عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ليس احد ينجيه عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتداركني الله منه برحمة ومنها عن ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة الى آخره نحو رواية البخاري * ومنها عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ قاربوا وسددوا واعلموا انه لن ينجوا احد منكم بعمله الحديث قوله لن يدخل بضم الياء مضارع معلوم وفاعله قوله عمله واحدا بالنصب فمفعوله والجنة نصبت ايضا بتقدير في الجنة قوله الا ان يتقدمني الله بالغين المعجمة يقال تقدمه الله برحمته اي غمره بها وستره بها والبس برحمته واذا اشتد على شيء فغطيته فقد تقدمته اي صرت له كالغمد للسيف واما الاستثناء فهو منقطع فان قلت بها والبس برحمته واذا اشتد على شيء فغطيته فقد تقدمته اي صرت له كالغمد للسيف واما الاستثناء فهو منقطع فان قلت كل المؤمنين لا يدخلون الجنة الا ان يتقدمهم الله بفضله فواجه تخصيص الذكر برسول الله ﷺ قلت تقدم الله له بيمينه مقطوع به او اذا كان له فضل الله فافقره بالطريق الاولى ان يكون بفضله لا بعمله فان قلت قال الله تعالى (وتلك الجنة التي اورثتموها بما كنتم تعملون) قلت الباء ليست لاسببية بل للاتصاف او المصاحبة اي اورثتموها مصاحبة او ملازمة لثواب اعمالكم (ومذهب اهل السنة) انه لا يثبت بالعقل ثواب ولا عقاب بل ثبوتها بالشريعة حتى لو عذب الله تعالى جميع المؤمنين كان عدلا ولكنه اخبر بان لا يفعل بل يغفر للمؤمنين ويعذب الكافرين (والمعزلة) يشبثون بالعقل الثواب والعقاب ويجعلون الطاعة سببا للثواب موجبة له والمهنية سببا للعقاب موجبة له والحديث يرد عليهم قوله فسددوا اي اطلبوا السداد اي الصواب وهو ما بين الافراط والتفريط اي فلا تملوا ولا تقصروا واعملوا به فان عجزتم عنه فاقربوا اي اقربوا منه ويروى فقر بوا اي قربوا وغيركم اليه وقيل سدوا معناه اجعلوا اعمالكم مستقيمة وقاربوا اي اطلبوا اقربة الله عز وجل قوله ولا يمتنعون التاكيد الخفية في رواية غير الكشميهني لفظه نفي بمعنى النهي وفي روايته ولا يمتنع بحذف التحية والتون بلفظ النهي قوله اما محسننا تقديره اما ان يكون محسنا ويروى اما محسن على تقدير اما هو محسن قوله واما سببا فعلى الوجهين المذكورين قوله ان يستعجب من الاستعجاب وهو طلب زوال العتب وهو استفعال من الاعتبار الذي الهمزة فيه للسلب لا من العتب وهو من الغرائب او من المتبى وهو الرضا يقال استعجبته فاعتبني اي استقرضته فارضاني قال الله عز وجل (وان يستعجبوا فاعلمهم من المعنيين) والمقصود ان يطلب رضا الله بالتوبة ورد المظالم *

٣٥ - **حدثنا عبد الله بن أبي شيبَةَ** حدثنا **أَبُو أُسَامَةَ** عَنْ **هِشَامِ** عَنْ **عَبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ** بْنِ **الزُّبَيْرِ** قَالَ سَمِعْتُ **عَائِشَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسْتَنِدٌ إِلَى يَقُولُ **اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَالْحَقْنِي بِالرَّفِيقِ** ﴿

قيل لا يطابق الترجمة لان فيه التمني للموت اذ لا يمكن الالتحاق بالرفيق وهم اصحاب الملاي الا على الموت واجيب بانه ليس بنعم للموت غاية انه مستلزم لذلك والمنهى ما يكون هو المقصود لذاته او المنهى هو المقيد وهو ما يكون من ضرا صابه وهذا ليس منه بل الاشتقاق اليهم ويقال انه قال ذلك بعد ان علم انه ميت في يومه ذلك ورأى الملائكة المبشرين له عن ربه بالسرور الكامل ولهذا قال لفاطمة رضي الله تعالى عنها لا كرب على ابيك بعد اليوم وكانت نفسها مفرغة في الالتحاق بكرامة الله وسعادة الابد فكان ذلك خيرا له من كونه في الدنيا وبهذا امراته حيث قال فليقل اللهم توفني ما كانت الوفاة خيرا لي وعبد الله بن ابي شيبة هو ابو بكر صاحب المصنف والسند وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام هو ابن عروة وعباد بن العيين ونسديد الباء الموحدة ابن عبد الله بن الزبير بن العوام رضي الله تعالى عنهم والحديث مضى في المغازي في باب مرض النبي

ﷺ فانه اخرجہ هناك عن مولى بن اسد عن عبد العزيز بن مختار حدثنا هشام بن عروة عن عباد بن عبد الله بن الزبير الى آخره وقد مضى الكلام فيه والرفيق هم الملائكة اصحاب الملا الاعلى •

باب دعاء العائذ للمريض

ای هذا باب فی بیان كيفية دعاء العائذ للمريض عند دخوله عليه •

﴿ وَقَالَتْ عَائِشَةُ بِنْتُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهَا اللَّهُمَّ اشْفِ مَعْدًا قُلَهُ النَّبِيُّ ﷺ ﴾

سعد بن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه وهو طرف من حديثه الطويل بالوصية بالتك والقد مضى موصولا عن قريب في باب وضع اليد على المريض •

۳۶ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَتَى مَرِيضًا أَوْ أُتِيَ بِهِ قَالَ أَذْهَبَ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ اشْفِ وَأَنْتَ الشَّافِي لِشِفَاءٍ إِلَّا شِفَاؤَكَ شِفَاءٌ لَا يُفَادِرُ سَقَمًا ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وابو عوانة الواضح ومنصور بن العتمر وابراهيم هو النخعي ومسروق بن الاعدع والحديث اخرجہ البخاری ايضا عن عبد الله بن ابي شيبة وعمر بن علي فرقهما كلاهما عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم في الطب عن شيبان بن فروخ وغيره واخرجه النسائي فيه وفي اليوم والليلة عن محمد بن قدامة وغيره قوله او اتى به على صيغة المجهول شك من الراوي قوله اذهب بفتح الهمزة من الاذهاب والباس بالنصب مفعوله وهو بالياء الموحدة الشدة والعذاب والحزن قوله رب الناس أي يارب الناس وحرف النداء محذوف قوله لا شفاء الا شفاؤك حصر لتأكيد قوله انت الشافي لان خبر المبتدأ اذا كان معر فباللام افاد الحصر لان الدواء لا ينفع اذا لم يخلق الله فيه الشفاء قوله لا يفادر سقما مكمل لقوله اشف والجلتان معترضان بين الفعل والمفعول المطلق والتكثير في سقما للتقليل ومعنى لا يفادر لا يترك من المقدرة وهو الترك والسقم بفتحين وبضم السين وسكون القاف •

﴿ وَقَالَ عَمْرُو بْنُ أَبِي قَيْسٍ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَأَبِي الضُّحَى إِذَا أَتَى بِالْمَرِيضِ وَقَالَ جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الضُّحَى وَحْدَهُ وَقَالَ إِذَا أَتَى مَرِيضًا ﴾

اشار بهذا الى الاختلاف في قوله اذا اتى مريضا واتى به فقال عمرو بن ابي قيس الرازي واصله من الكوفة ولا يعرف اسم ابيه وهو صدوق ولم يخرج له البخاری الا تعليقاً وروايته اذا اتى بالمريض على صيغة المجهول وكذلك رواية ابراهيم بن طهمان كلاهما عن منصور بن العتمر عن ابراهيم النخعي وابي الضحى مسلم بن صبيح ووصل تعليق ابراهيم ابن طهمان الاسماعيلي عن القاسم قال انا محمد بن اسحاق الصنعاني حدثنا يحيى بن معلى الرازي حدثنا محمد بن سابق حدثنا ابراهيم به قوله وقال جرير اي ابن عبد الحميد عن منصور عن ابي الضحى وحده اي بدون رواية ابراهيم النخعي اذا اتى على صيغة بناء المعلوم وهذا واصله ابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن جرير اذا اتى المريض فدعاه والله اعلم •

﴿ بَابُ وَضْعِ الْعَائِدِ لِلْمَرِيضِ ﴾

ای هذا باب فی بیان وضوء العائد عند دخوله على المريض •

۳۷ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَأَنَا مَرِيضٌ فَتَوَضَّأَ فَصَبَّ عَلَىَّ أَوْ قَالَ صَبَّوْا عَلَيْهِ فَقُلْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَرْتُبِي إِلَّا كَلَالَةٌ فَكَيْفَ الْمِبْرَاثُ فَنَزَلَتْ آيَةُ الْفَرَائِضِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فتوضا وصب على وغندر لقب محمد بن جعفر والحديث قدمضى عن قريب في باب عيادة المتى عليه ومضى الكلام فيه *

﴿ باب من دعا برفع الوباء والحصى ﴾

اي هذا باب في بيان من دعا برفع الوباء بالقصر والمدوه والطاعون والمرض العام وقد وثبتت الارض فهي وبئة ووثبتت ووثبتت ايضا فهي موبوءة والحصى على وزن فعل اسم لمرض مخصوص ومنه حم الرجل *

٣٨ - ﴿ حدثنا إسماعيل حدثني مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لما قدم رسول الله ﷺ إليك أبو بكر وبلال قالت قد خلت عليهما فقلت يا أبت كيف تجدك ويا بلال كيف تجدك قالت وكان أبو بكر إذا أخذته الحمى يقول *

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شرك نعلي

وكان بلال إذا أقيع عنه برقم عفيرته فيقول *

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة يواد وحولي إذ خرو وجليل

وهل أردن يوما مياه مجنة وهل يندون لي شامة وطفيل

قال قالت عائشة فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد وصححها وبارك لنا في صاعها ومدّها وانقل حمّاها فاجعلها بالجحفة *

مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن أبي اويس والحديث قدمضى عن قريب في باب عيادة النساء للرجال ومضى الكلام فيه مستوفى وقال ابن بطال وضوء العائد للمريض اذا اتى في الخبر يترك به وصب الماء عليه مما يرجى نفعه ويحتمل ان يكون مرض جابر الحمى التي امرنا بابرادها بالماء ويكون صفة البراد هكذا يتوضا الرجل الفاضل ويصب فضل وضوئه *

﴿ كتاب الطب ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

اي هذا كتاب في بيان الطب وانواعه والطب علم يعرف به احوال بدن الانسان من جهة ما يصح ويزول عنه الصحة لتحفظ الصحة حاصله وتسترد زائله والطب على قسمين احدهما لعلم به والثاني العمل والعلم هو معرفة حقيقة الغرض المقصود وهو موضوع في الفكر الذي يكون به التدبير والعمل هو خروج ذلك الموضوع في الفكر الى المباشرة بالحس والعمل باليد والعلم ينقسم الى ثلاثة اقسام احدها العلم بالامور الطبيعية والثاني العلم بالامور التي ليست بطبيعية والثالث العلم بالامور الخارجة عن الامر الطبيعي والمرض هو خروج الجسم عن المجرى الطبيعي والداواة رده اليه وحفظ الصحة بقاءؤه عليه وذكر ابن السيد في مثله ان الطب مثل الطاء اسم الفعل واما الطب بفتح الطاء فهو الرجل العالم بالامور وكذلك الطبيب وامرأة طبة والطب بالكسر السحر والطب الداء من الاضداد والطب الشهوة هذه كلها مكسورة وفي المنتهى لابي المعالي والطب الحذق بالشئ والرفق وكل حاذق عند العرب طبيب وانما خصوا به المالح دون غيره من العلماء تخصيصا وتشريفا وجمع القلة اطبة والكثرة اطباء والطب طرائق ترى في شماع الشمس اذا طلعت واما الطب الذي كان سيدنا رسول الله ﷺ يشير اليه بنقسم الى ما عرفه من طريق الوحي والى ما عرفه من عادات العرب والى ما يراد به التبرك كالاستشفاء بالقرآن *

باب ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء

اي هذا باب في بيان ما أنزل الله داء اي ما اصاب الله احدا بداء الا قدر له دواء والمراد بانزاله ازال الملائكة الموكلين بمباشرة

مخلوقات الارض من الداء والدواء قيل اننا نجد كثيرا من المرضى يداونون ولا يبرؤون واجيب انما جاء ذلك من الجهل بحقيقة المداواة او بتشخيص الداء لافقد الدواء *

١ - **حدثنا محمد بن المثنى** حدثنا **أبو أحمد الزبيرى** حدثنا **هشرو بن سعيد بن أبى حسين** قال **حدثني** **عطاء بن أبى رباح** عن **أبى هريرة** رضى الله عنه عن **النبي ﷺ** قال **ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء** ﴿

الحديث عين الترجمة و **أبو أحمد** هو **محمد بن عبد الله الزبيرى** منسوب الى **مصر الزبير** بالزاي والباء الموحدة والراء وهو جده و **عمر بن سعيد بن أبى حسين** النوفلى القرشى المكي والحديث أخرجه **النسائى** في الطب عن **نصر بن على** و **محمد بن المثنى** وأخرجه **ابن ماجه** فيه عن **ابى بكر بن أبى شيبة** و **ابراهيم بن سعيد الجوهري** قوله **دواء** بفتح الدال والمد والدواء ففتح داله أفصح من كسرها فله القرطبي والشفاء ممدوع والحديث ليس على عمومته واستثنى منه الهرم والموت وفيه اباحة التداوى وجواز الطب وهو رد على الصوفية ان الولاية لا تتم الا اذا رضى بجميع ما نزل به من البلاء ولا يجوز له مداواته وهو خلاف ما اباحه الشارع *

﴿ باب هل يداوى الرجل المرأة والمرأة الرجل ﴾

اى هذا باب فيه يقال هل يداوى الرجل المرأة استقيم على سبيل الاستخبار ولم يجزم بالحكم كتنافه بما فى حديث الباب على عادته فى غالب التراجم قوله « والمرأة الرجل » اى وهل تداوى المرأة الرجل فالرجل فى الاول مرفوع والمرأة منصوبة وفى الثانى بالعكس *

٢ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** حدثنا **بشر بن المفضل** عن **خالد بن ذكوان** عن **ربيع بنت معوذ بن عفراء** قالت **كنت كذا** تفزو مع **رسول الله صلى الله عليه وسلم** نسقى القوم ونخدمهم ونرُد القنلى والجرحى الى المدينة ﴿

مطابقة الجزء الثانى للترجمة ظاهرة والجزء الاول يعلم بالقياس وبشرب كسر الباء وسكون الشين المعجمة ابن المفضل على صيغة اسم المفعول من التفضيل بالضاد المعجمة و **خالد بن ذكوان** بفتح الذال المعجمة المدنى و **ربيع** بضم الراء وفتح الباء الموحدة وكسر الباء آخر الحروف المشددة والعين المهملة بنت معوذ على صيغة اسم الفاعل من النوىذ بالعين المهملة والذال المعجمة ابن عفراء بالمدتانيث الاعرب بالعين المهملة والفاء والراء وهى من الصحابيات الميامات تحت الشجرة وابوها معوذ بن الحارث بن رفاعه و **عفراء** امه وهو الذى قتل **ابا جهل** يوم بدر ثم قاتل حتى قتل يومئذ **بدر شهيدا** قتله ابو مسافع والحديث مضى فى الجهاد فى باب مداواة النساء الجرحى فى الفزو *

﴿ باب الشفاء فى ثلاث ﴾

اى هذا باب يذكر فيه الشفاء فى ثلاث قوله الشفاء مبتدا وفى ثلاث خبره اى الشفاء كائن فى ثلاثة اشياء ولم تقع الترجمة فى رواية النسبى وكذا لم يقع لفظ باب للسرخسى *

٣ - **حدثني الحسين** حدثنا **أحمد بن منيع** حدثنا **مروان بن شجاع** حدثنا **سالم الأفلس** عن **سعيد بن جبيرة** عن **ابن عباس** رضى الله عنهما قال **الشفاء فى ثلاثة شربة عسل وشربة معجون وكية نار** وأنهى **أمتى** عن **الكى** رفع الحديث ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة والحسين كذا وقع غير منسوب فى رواية الكل وجزم جماعة انه الحسين بن محمد بن زياد النيسابورى المعروف بالقباني وقال **الكلاباذى** كان يلزم البخارى لما كان بنيسابور وطاش بعد البخارى ثلاثا وثلاثين سنة وكان من اقران مسلم ورواية البخارى عنه من رواية الاكابر عن الاصاغر وقال **الحاكم** هو **ابن يحيى بن جعفر**

البيكندي واحمد بن منيع يفتح الميم وكسر اللون و سكون الياء آخر الحروف وبمين مهملة البقوى وهو من شيوخ البخاري وكانت وفاته في سنة اربع واربعين ومائتين وله اربع وثمانون سنة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ومروان ابن شعاع الجزري وسالم هو ابن عجلان الاقطس الجزري والحديث اخرجه ابن ماجه عن احمد بن منيع به وهذا الحديث اوله موقوف لكن آخره يشعر بانه مرفوع اشار اليه بقوله رفع الحديث اي رفع ابن عباس هذا الحديث قوله الشفاء في ثلاث لم يرد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحصر في الثلاثة فان الشفاء قد يكون في غيرها وانما به بهذه الثلاثة على اصول العلاج لان المرض اما دموى او صفراوى او سوداوى او بلفمى فالدموى باخراج الدم وذلك بالحجامة وانما خصت بالذكر لكثرة استعمال العرب والفهم لها بخلاف الفصد فانه وان كان في معنى الحجم لكنه لم يكن معه وداعلى ان قوله وشرطه محجم يتناول الفصد ووضع الملق ايضا وغيرهما في معانها والحجم في البلاد الحارة انجح من الفصد والفصد في البلاد التي ليست بحارة انجح من الحجم وبقية الامراض بالدواء المسهل اللاتق بكل خلط منها ونبه عليه بذكر العسل واما التي فانه يقع آخر الاخراج ما يتعسر اخراجه من الفضلات فان قلت كيف نهى عنه مع اثباته الشفاء فيه قلت هذا الكونهم كانوا يرون انه يحسم الداء بطبعه فكم له لذلك واما اثبات الشفاء فيه عند تعيينه بالطريق الموصلى اليه فمع الاعتقاد بان الله تعالى هو الشافي ويؤخذ من هذين الوجهين انه لا يترك مطلقا ولا يستعمل مطلقا بل يستعمل بالوجه الذي ذكرنا وكيف وقد كوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن معاذ وغيره واكتوى غير واحد من الصحابة قوله « محجم » بكسر الميم الالة التي يجتمع فيها دم الحجامة عند المص ويراد به هنا الحديد التي بشرط بهاموضع الحجامة يقال شرط الحاجم اذا ضرب على موضع الحجامة لاجراج الدم *

﴿ وَرَوَاهُ الْقُمِّيُّ عَنْ لَيْثٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْعَسَلِ وَالْحَجْمِ ﴾

اي روى الحديث المذكور القمي بضم القاف وتشديد الميم قال الجياني هو يعقوب بن عبد الله بن سعد ذكره البخاري ههنا استشهدا داود في التلويح ووقع في بعض النسخ الشمبي والصواب الاول قلت سعد بن مالك بن هاني بن عامر بن ابي عامر الاشمرى فليجده ابي عامر صعبة وكنية يعقوب ابو الحسن وهو من اهل قم وهي مدينة عظيمة حصينة وعليها سور واهلها شعبة وهي من بلاد الجبل وهي عراق المعجم ومن الرى الى قم احد وعشرون فرسخا والقمي هذا نزل الرى وقال الدارقطني ليس بالقوى وقواء الدثاني وماله في البخاري سوى هذا الموضع وليث شيخه هو ابن ابي سليم الكوفي سىء الحفظ وهذا التعليق رواه البزار من رواية عبد العزيز بن الخطاب عنه وقال صاحب التلويح وبقه صاحب التوضيح وقال ابو نعيم الحافظ في كتاب الطب حدثنا عمر بن احمد بن الحسن انا محمد بن عثمان بن ابي شيبة حدثنا احمد بن عبد الله بن يوسف وجبارة ابن المنفلت قال حدثنا يعقوب بن عبد الله القمي عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس قال رسول الله ﷺ احتجموا لا يتبين بكم الدم فيقتلكم وقال بعضهم وقصر بعض الشراح فنسبه الى تخريج ابي نعيم في الطب والذي في الطب عند ابي نعيم حديث آخر في الحجامة فذكره قلت رمى بهذا التفسير صاحب التلويح والتوضيح مع ان صاحب التوضيح احدهما شيخه على زعمه وليس الذي ذكره بموجه لانها لم يبق ولا ان هذا التعليق ذكره ابو نعيم ثم ذكر الحديث وانما صاحب التلويح ذكره من غير تعرض الى ذكر شيء وانما ذكره لزيادة فائدة نعم شيخه قال واسنده ابو نعيم ثم ذكر الحديث ولكن قال بلفظ احتجموا ولم يقم منه التفسير الا في قوله واسنده اي الحديث المذكور وهذا الحديث غير مذكور والله اعلم قوله في العسل والحجم ويروى والحجامة وفي رواية الكشميهني ولم يقع ذكر السكى في هذه الرواية فلذلك ذكره بقوله ورواه القمي اشارة اليه *

٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ أَخْبَرَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ أَبُو الْحَرِثِ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ شُعَاعٍ عَنْ سَالِمِ الْأَقْطَسِ عَنْ صَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ

الشفاء في ثلاثة في شرطة محجم أو شرطة غسل أو كبة بنار وأنهى أمسي عن الكي

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الرحيم أبو يحيى يقال له صاعقة وسريع بضم السين المهملة وفتح الراء وبالجميم مصنف
سرج ابن يونس أبو الحارث البغدادي مات سنة خمس وثلاثين ومائتين والحديث قد مر الآن *

باب الدواء بالغسل

أي هذا باب في بيان الدواء بالغسل وهو يذكرو ويؤثك واسماؤه تزيد على المائة وله منافع كثيرة يجلي الاوساخ التي في
العروق والامعاء ويدفع الفضلات ويفصل خل المعدة ويسخنها تسخيناً معتدلاً ويفتح أفواه العروق ويشد المعدة
والكبد والكلى والمثانة وفيه تحليل للطوبىات كالا وطلاء وتغذية وفيه حفظ للمعجونات وازهاب لكيفية الادوية
المستكرهة وتنقية للكبد والصدر وادرار البول والطمث ونفع للسعال الكائن من البلغم ونفع لاصحاب البلاغم والامزجة
الباردة واذا اضيف اليه الحل نفع لاصحاب الصفراء ثم هو غذاء من الاغذية ودواء من الادوية وشراب من الاشربة
وحلوى من الحلوات وطلاء من الاطلية ومفرح من المفرحات ومن منافعها أنه اذا شرب حار ابدن من الورد ونفع من خش
الحيوان واذا شرب بماء نفع من عضة الكلب الكلب واذا جمل فيه الاعم الطري حفظ طراوته ثلاثة اشهر وكذا الخبار
والقرع والبادنجان والليمون ونحو ذلك من الفواكه واذا طبخ به البدن للقل قتل القمل والصبان وطول الشعر وحمته
ونعته وانما كحل به جلاظمة البصر وان استن به فصل الاسنان وحفظ محتها وهو عجب في حفظ جنة الموتى فلا يسرع
اليها البلا وهو مع ذلك مأمون الغائلة قليل المضرة ولم يكن معمول قدماء الاطباء في الادوية المركبة الاعلى ولا ذكر للسكر
في اكثر كتبهم اصله وفي اكثر الامراض والاحوال انفع من السكر لانه ملبح ويجلو ويدرو ويحلل ويفصل وهذه الافعال
في السكر ضميعة وفي السكر ارجاء المعدة وليس ذلك في المسك وكان عليه السلام يشرب كل يوم قدح غسل بمزجاء على الريق
وهي حكمة عجيبة في حفظ الصحة ولا يعقها الا العالمون وكان بعد ذلك يتغذى بخبز الشعير مع الملح أو الخل ونحوه ويصاير
شطف العيش ولا يضره لما سبق من شره الغسل *

وقول الله تعالى فيه شفاء للناس

وقول الله بالجرح عطف على قوله الدواء بالغسل انما ذكر قوله فيه شفاء للناس لينبه به على فضيلة الغسل على سائر
ما يشرب من المشروبات وكيف وقد اخبر الله بانه شفاء وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنها اذا خرجت به قرحة أو
شيء لطخ الموضع بالغسل ويقرأ يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس وكان يقول عليكم بالشفاء بن
القرآن والغسل وقال شقيق قال رسول الله عليه السلام المبطلون شهيد ودواء المبطلون الغسل فان قلت الرجل الذي جاء الى النبي
عليه السلام فقال اخي يشكي بطنه فقال اسقه اسقاه اسقاه فلم يفده حتى اتى الثانية والثالثة فكذلك حتى قال عليه السلام صدق
الله وكذب بطن اخيك الحديث على ما ياتي في هذا الباب قلت قد اخبر النبي عليه السلام عن غيب اطلعه الله عليه واعلمه بالوحي
ان شفاؤه بالغسل فكرر عليه الامر يسقى الغسل ليظهر ما وعد به وايضا قد علم ان ذلك النوع من المرض يشفيه الغسل
وقال النووي اعترض بعض الملاحدة فقال الغسل مسهل فكيف يشفي صاحب الاسهال وهذا جهل من المعترض وهو كما
قال بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه فان الاسهال يحصل من انواع كثيرة ومنها الاسهال الحادث من الهبضة وقد اجمع الاطباء
على ان علاجه بان تترك الطبيعة وفعلها وان احتاجت الى معين على الاسهال اعينت فيحتمل ان يكون اسهاله من
الهبضة وامره بشرب الغسل معاونة الى ان فنت المادة فوقف الاسهال وقد يكون ذلك من باب التبرك ومن دوائه
وحسن اثره ولا يكون ذلك حكما عاما لسكل الناس وقد يكون ذلك خارقا للعادة من جملة المعجزات وقبل المعنى فيه
شفاء لبعض الناس واولوا الآية وحديث ابي سعيد الذي ياتي على الخصوص وقالوا الحجامة وشرب الغسل والسكى
انما هي شفاء لبعض الامراض دون بعض الا ترى قوله اولدعة بنار توافق الداء فشرط عليه السلام موافقتها للداء فدل
هذا على انها اذا لم توافق الداء فلا دواء فيها وقد جاء في القرآن ما لفظه لفظ العموم والمراد به الخصوص كقوله

تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) يريد المؤمنين وقال في بلقيس وأوتيت من كل شيء ولم تؤت ملك سليمان عليه الصلاة والسلام ومثله كثير واختلف اهل التأويل فيما عادت عليه الهاء في قوله (فيه شفاء للناس) فقال بعضهم على القرآن وهو قول مجاهد وقال آخرون على العسل روى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وهو قول الحسن وقتادة وهو اولى بدليل حديثي الباب *

٥ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا أبو أسامة قال أخبرني هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يمجبه الحلواء والعسل *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله يمجبه لان الاعجاب اعم من ان يكون على سبيل الدواء او الغذاء وعلى بن عبد الله هو ابن المدبني وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين والحديث مضمون في كتاب الاثرية في باب شرب الحلواء والعسل بين هذا الاسناد والمنه

٦ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا عبد الرحمن بن الفضيل عن عاصم بن عمر بن قتادة قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان كان في شيء من ادويتكم أو يكون في شيء من ادويتكم خير ففى شرطة يحجم أو شربة عسل أو لدعة ينار توافق الداء وما أحب أن أكتوي *

مطابقته للترجمة في قوله او شربة عسل وابو نعيم الفضل بن دكين وعبد الرحمن بن الفضيل واسم الفضيل حنظلة بن ابي طامر الاوسى الانصارى استشهد باحد وهو جنب ففسلته الملائكة فليل له الفضيل وهو فضيل بمعنى مفعول وهو جد عبد الرحمن بن عبد الله بن حنظلة وعبد الرحمن معدود في صفار التابعين لانه رأى انسا وسهل بن سعد وجل روايته عن التابعين وهو ثقة عند اكثر من واختلف فيه قول النسائي وقال ابن حبان كان يخطئ كثير او كان قد مر فجاوز المسألة فلم له تغير حفظ في الآخر وقد احتج به الشيخان وعاصم بن عمر بن قتادة بن النعمان الانصارى الاوسى يكنى ابا عمر ماله في البخارى الا هذا الحديث وآخر تقدم في باب من بنى مسجد في اوائل الصلاة وهو تابعي ثقة عندهم وقال عبد الحق في الاحكام وثقه بن معين وابو زرعة وضعفه غيرهما وروى ذلك ابو الحسن بن القطان على عبد الحق وقال لا اعرف احدا ضمه ولا ذكره في الضمفاه والحديث اخرجه مسلم ايضا في الطب عن هرون بن معروف وغيره واخرجه النسائي فيه عن وهب ابن بيان قوله او يكون في شيء كذا وقع بالشك وسيأتى بعد ابواب باللفظ الاول بغير شك وكذا مسلم وقال ابن التين الصواب او يمكن لانه معطوف على مجزوم فيكون مجزوما وكذا وقع في رواية احمد ان كان او ان يكن قيل لعل الراوى اشبع الضمة فظن السامع ان فيها واو افاثبتها وفيه تأمل قوله «اولدعة» بفتح اللام وسكون الدال المعجمة وبالعين المهملة والذغ الخفيف من حرق النار واما اللدغ بالدال المهملة وبالعين المعجمة فهو وعرض ذات السم قوله «توافق الداء» اشار به الى ان الكى انما يشرع منه ما يتعين انه يزول الداء به وانه لا ينبغي التجربة لذلك ولا استعماله الا بعد التحقق قوله «وما أحب ان اكنوى» اشار به الى انه يؤخر العلاج به حتى لا يوجد الشفاء الا فيه لمسا فيه من استعمال الام الشديد في دفع الم قد يكون اضعف من الم الكى *

٧ - **حدثنا عياش بن الوليد** حدثنا عبد الله بن علي حدثنا سعيد بن قتادة عن أبي المتوكل عن أبي سعيد أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخى يشتكى بطنه فقال اسقى عسلاً ثم أتى الثانية فقال اسقى عسلاً ثم أتاه الثالثة فقال اسقى عسلاً ثم أتاه فقال فملت فقال صدق الله

وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ اسْقِهِ عَسَلًا فَسَقَاهُ فَبَرَأَ ﴿١﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة ابن الوليد النرمى
بالتون والراء الساكنة وبالشين المهملة وعبد الأعلى بن عبد الأعلى وسعيد بن أبي عروبة وأبو النوكل هو على الباجي
بالتون والجيم والياء المشددة وأبو سعيد الخدرى سمد بن مالك والاسناد كلهم بصريون * والحديث أخرجه البخارى
ايضا عن بندار عن غندر وأخرجه مسلم في الطب عن أبي موسى وبندار به وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن على وفي
الوليمة ايضا عنه به قوله ثم أتى الثانية أى المرة الثانية أى فقال انى سقيته فلم يزد الا استطلاقا قوله ثم أتاه أى المرة الثالثة فقال
فعلت أى سقيته فلم يزد الا استطلاقا قال رسول الله ﷺ صدق الله أى في قوله يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه
فيه شفاء للناس قوله «وكذب بطن أخيك» اسناد الكذب الى البطن مجاز لان الكذب يختص بالافوال فجعل بطن أخيه
حيث لم يجمع فيه العسل كذبا لان الله تعالى قال (فيه شفاء للناس) ويقال العرب تستعمل الكذب بمعنى الخطأ والفساد فتقول
كذب سمى أى زل ولم يدرك ما سمعه فكذب بطنه حيث ما صلح للشفاء فزل عن ذلك قوله «اسقه عسلا» هذا بعد الرابعة
فسقاه فبرأ أو أوضح هكذا في رواية مسلم حيث قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان اخى استطلق بطنه
فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسقه عسلا فسقاه ثم جاء فقال انى سقيته فلم يزد الا استطلاقا فقال له
ثلاث مرات ثم جاء الرابعة فقال اسقه عسلا فقال لقد سقيته فلم يزد الا استطلاقا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فبرأ يقال ابرأ من المرض برأ بالفتح فانا باريء وابرأنى من المرض وغير اهل الحجاز
يقولون برئت بالكسر برأ بالضم وقال الجوهري يقول برئت منك ومن الديون والعيوب براءة وبرئت من المرض برأ
بالضم واهل الحجاز يقولون برأت من المرض برأ بالفتح واصبح فلان بارئاً من المرض وابرأه الله من المرض وبرا الله الخلق
برأ ايضاً يعنى بالفتح وبقية الكلام قد مررت عن قريب *

﴿ باب الدواء بالبان الابل ﴾

أى هذا باب في بيان الدواء بالبان الابل في المرض الملائم له *

٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا صِلَامُ بْنُ مَسْكِينٍ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ نَاسًا كَانَ
يَسْقُمُ سَقَمٌ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ آوِنَا وَأَطْعِمْنَا فَلَمَّا صَحُّوا قَالُوا إِنَّ الْمَدِينَةَ وَخِمَةٌ فَأَنْزَلَهُمُ الْحَرَّةَ
فِي ذَوْدِهِ نَقَالَ اشْرَبُوا مِنْ الْبَنَانِ فَاصْحُوا قَتَلُوا رَاعِيَ النَّبِيِّ ﷺ وَاسْتَأْفَوْا ذَوْدَهُ فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ
فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَّرَ أَعْيُنَهُمْ فَرَأَيْتُ الرَّجُلَ مِنْهُمْ يَكْتُمُ الْأَرْضَ بِلِسَانِهِ حَتَّى يَمُوتَ • قَالَ
سَلَامٌ فَبَلَّغَنِي أَنَّ الْحَجَّاجَ قَالَ لِأَنَسٍ حَدَّثَنِي بِأَشَدِّ عُقُوبَةٍ هَاقَبَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثَنِي
بِهَذَا فَبَاغَ الْحَسَنَ فَقَالَ وَدِدْتُ أَنَّهُ لَمْ يُحَدِّثْهُ بِهَذَا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله اشربوا من البانها وسلام بفتح السين المهملة وتشديد اللام بن مسكين الأزدي الثوري وماله في
البخارى سوى هذا الحديث وآخر سياتى في الادب قبل وقع في اللباس عن موسى بن اسماعيل حدثنا سلام عن عثمان بن
عبد الله فزعم الكلاباذى انه سلام بن مسكين وليس كذلك بل هو سلام بن ابي مطيع وثابت ضد الزائل البناني عن انس
ابن مالك رضى الله تعالى عنه ورجال هذا الاسناد كلهم بصريون وهذا حديث المرنيين وقدم الكلام فيه في كتاب
الطهارة في باب ابوال ابل والدواب قوله ان ناسا زاد بهز في روايته من اهل الحجاز قوله كان بهم سقم بفتح السين
وضمها مثل حزن وحزن بفتح السين ايضا قوله آوينا بالهمزة الممدودة وكسر الواو أى ازلنا في ماوى وهو المنزل من
آوى يؤوى وثلاثه آوى يقال آويت الى المنزل وآويت غيرى وآويته بالقصر ايضا انكره بعضهم وقال الأزهرى
هي لغة فصيحة قوله فلما صحووا فيه حذف تقديره فأوهم وأطعمهم فلما صحووا قالوا ان المدينة وخمة بفتح الواو وكسر

الحاء المعجمة أى غير موافقة لساكنها قوله فانزلهم الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهى ارض ذات حجارة سود قوله فى ذوداى بين ذود بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وبالذال المهملة وهو من الأبل ما بين ثلاثة الى عشرة وذكر ابن سعد كان عدد الذود خمس عشرة قوله من البانها وتقدم فى رواية أبى قلابة من البانها وأبوها قوله فلما صحرافيه حذف ايضا تقديره فخرجوا فاشربوا فلما صحرأ قتلوا الراعى الى آخره قوله وسمر أعينهم كذا بالراء فى رواية الا كثيرين وفى رواية الكشميهنى وسمل باللام موضع الراء ومعنى سمر كحلها بالمسامير الحماة يقال سمرت بالتشديد والتخفيف ومعنى سمل أعينهم أى فقاها بجديدة محماة او غيرها وقيل هو فقاها بالشوك وانما فعل بهم ذلك لانهم فعلوا بالراء كذا فجاءهم على صنعهم وقيل ان هذا كان قبل ان ينزل الحدود فلما نزلت نهى عن المثلة قوله «يكدم الارض» بضم الدال وكسر هاء من الكدم وهو المض بادننى الفم كالحمار وزاد بهز فى روايته مما يجد من الفم والوجع قوله «قال سلام» أى سلام بن مسكين هو موصول بالسند المذكور قوله ان الحجاج هو ابن يوسف الثقفى حاكم العراق المشهور وقوله عافيه كذا بالنذير باعتبار العقاب وفى رواية بهز عافيا على ظاهر اللفظ قوله فبلغ الحسن أى البصرى وانما قال وددت لان الحجاج كان ظالما يتمسك فى الظلم بادننى شيء وفى رواية بهز فوالله ما انتهى الحجاج حتى قام بها على المنبر فقال حدثنا انس فذكره وقال قطع النبى ﷺ الايدى والارجل وسمر الاعين فى معصية الله افلا نفعل نحو ذلك فى معصية الله وساق الامام على من وجه آخر عن ثابت حدثنى انس قال ما ندمت على شيء ما ندمت على حديث حدثت به الحجاج فذكره

﴿باب الدَّاءِ بِأَبْوَالِ الْإِبِلِ﴾

أى هذا باب فى بيان التداوى بأبوال الأبل

٩ - ﴿حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَاسًا اجْتَنَوْا فِي الْمَدِينَةِ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْحَقُوا بِرَاعِيهِ يَبْنَى الْإِبِلَ فَيَشْرَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا فَلَمَحَقُوا بِرَاعِيهِ فَشَرِبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا حَتَّى صَلَحَتْ أَبْدَانُهُمْ فَقَتَلُوا الرَّاعِيَّ وَصَاقُوا الْإِبِلَ فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ فِي طَلَبِهِمْ فَجِئَ بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَرَ أَهْنِيَهُمْ. قَالَ قَتَادَةُ فَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ الْحُدُودُ﴾

مطابقة لترجمة فى قوله وأبوها وهما هو ابن يحيى بن دينار والحديث أخرجه مسلم فى الحدود عن هبة قوله اجتنوا فى المدينة كذا هو بائيات فى وهى ظرفية أى حصل لهم الجوى بالجيم وهم فى المدينة ووقع فى رواية أبى قلابة عن انس اجتنوا المدينة بدون كلمة فى أى كرهوا الإقامة بها قال الجوهري اجتنوت البلدة اذا كرهتها والجوى المرض وداء الجوف اذا نطاول قوله براعيه بنى الأبل كذا فى الأصل وفى رواية مسلم من هذا الوجه ان يلحقوا براعى الأبل قوله حتى صلحت بفتح اللام قال الجوهري بقول صالح الشيء يصلح صلوا حكاى الفراء الضم وفى رواية الكشميهنى حتى صحت قوله قال قتادة هو موصول بالاسناد المذكور قوله ان ذلك اشارة الى قوله وسمر أعينهم ويمكر على قول قتادة عن محمد ابن سيرين رواية مسلم من طريق سليمان التيمي وانما سملهم النبى ﷺ لانهم سملوا أعين الرعاء

﴿بابُ الْحَبَةِ السَّوْدَاءِ﴾

أى هذا باب فى بيان الحبة السوداء وذكر منافعها وقد فسرها الزهرى بانها الشونيز على ما يحكى فى آخر الباب قال القرطبي الشونيز قيده بعض مشايخنا بفتح الشين المعجمة وقال ابن الاعرابى الشينيز كذا تقول العرب وقال غيره الشونيز بالضم وهى الحبة الخضراء والعرب تسمى الاخضر اسودا والاسود اخضر وقال عبد اللطيف البغدادي المعروف بالطنجن هو الكمون الاسود ويسمى السكون الهندي ومن منافعه انه يجلو ويقطع ويحلل ويشفى من الزكام

اذا قلى واشتم ويقتل الدود اذا كل على الريق واذا وضع في البطن من خارج اطوا ودهنه ينفع من داء الحية ومن الثآليل والخيلاء واذا شرب منه مثقال نفع من البهرو ضيق النفس ويحدر الطمث المحتبس والضاد به ينفع الصداع الباردة واذا نفع منه سبع حبات بالعدة في لبن امرأة ساعة وسعط به صاحب اليرقان نفع نفعا بليغا واذا طبخ بخل وخشب الصنوبر نفع من وجع الاسنان من برد مضمضة ويدير الطمث والبول واللبن واذا شرب بنطرون شفى من عسر النفس وينفع من شر الرتلاء ودخته تطرد الهوام وخاصيته تذهب الجشاء الحامض الكائن من البلغم والسوداء واذا تضمد به مع الخل نفع البثور والجرب المتفرح وحال الاورام البلغمية المزمنة والاورام الصلبة واذا خلط ببول عتيق ووضع على الثآليل المسارية قلمها واذا ضمدت به السن اخرج الدود الطواف واذا نفع بخل واستعط به نفع من الاوجاع المزمنة في الراس ومن اللقوة وينفع من البهق والبرص طلاء بالخل ويسقى بالماء الحار والصل للحصاة في المثانة والكلى وان عجن بماء الشيع اخرج الحيات من البطن واذا حرق وخلط بشمع مذاب ودهن سوسن وطلى على الرأس نفع من تنثر الشعر واذا سحق مع دم الافاعي اودم الحطاطيف وطلى به الرضخ جيره واذا استعط بدهنه نفع من الفالج والكزراز وقطع البلة والبرد الذي يجتمع فيصير منه الفالج واذا سحق ونخل واستف منه كل يوم درهمين نفع من عضة الكلب الكلب واذا سحق وشرب بمكنجيين نفع من حيات الربيع المتقدمة واذا عجن بسمن وعسل نفع من اوجاع النفساء عند امتسك دم النفاس وينفع ايضا لوجع الارحام واذا نثر على مقدم الرأس سخنه ونفع من نوال النزلات واذا خلط في الاكحال جفف الماء النازل في العين واذا عجن بخل ودهن ورد نفع من انواع الجرب واذا ضمد به اوجاع المفاصل نفها ويخرج الاجنة احياء وموتى والمنسية •

١٠ - **حديثنا** عبد الله بن ابي شيبة **حدثنا** عبيد الله **حدثنا** اسرائيل عن منصور عن خالد بن سفيان قال خرجنا ومنا غلب بن ابيجر فمرض في الطريق فقدمنا المدينة وهو مريض فعاده ابن ابي عتيق فقال لنا عليكم بهذه الحبيبة السويداء فخذوا منها خمسا او سبعا فاستحقوها ثم اقطروها في انفيه بقطرات زيت في هذا الجانب وفي هذا الجانب فان عائشة رضى الله عنها حدثتني انها سمعت النبي ﷺ يقول ان هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء الا من السام قلت وما السام قال الموت •

مطابقته للترجمة في قوله ان في هذه الحبة السوداء وعبد الله بن ابي شيبة كذا اسماء ونسبه لجدته وهو عبد الله بن محمد ابن ابي شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان البسي الكوفي وكنته ابو بكر وشهرته بكنته اكثر من اسمه مات في المحرم سنة خمس وثلاثين ومائتين وهو شيخ مسلم ايضا وعبيد الله هو ابن موسى الكوفي وهو من كبار مشايخ البخاري وروى عنه هنا بالواسطة واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحاق السبيعي ومنصور هو ابن المعتمر وخالد بن سعد مولى ابي مسعود البدرى الانصارى وماله في البخاري سوى هذا الحديث وغالب بن ابيجر بفتح الهمزة وسكون الباء الموحدة وفتح الجيم وبالراء هو الصحابي الذي سأل النبي ﷺ عن الحمر الالهية وحديثه عند ابي داود وابن ابي عتيق هو عبد الله ابن محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه ابن ماجه ايضا عن عبد الله بن ابي شيبة شيخ البخاري وهذا حديث عزيز قوله بهذه الحبيبة السويداء كذا وقع بالتصغير فيها وفي رواية الكشميني السوداء قوله فان عائشة حدثتني ان في هذه الحبة السوداء شفاء كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني ان في هذه الحبة شفاء وفي رواية هذه الحبة السوداء التي تكون في الملح يريد به الكمون وكانت عادتهم جرت ان يخلط بالملح قوله من كل داء بعمومه يتناول الانتفاع بالحبة السوداء في كل داء غير الموت واوله الموفق البغدادى با كبر الادواء وعدد جملة من منافعها وكذا قال

الخطابي هو من السموم الذي اريد به الخصوص وليس مجتمع في شيء من النبات جميع القوى التي تقابل الطبائع كلها في معالجة الادوية وانما اراد شفاء كل داء يحدث من الرطوبة والبلملغ لانه حار يابس وقال الكرماني يحتمل ارادة العموم منه بان يكون شفاء لكل لكن بشرط تركيبه مع الغير ولا محذور فيه بل تجب ارادة العموم لان جواز الاستثناء معيار وقوع العموم فهو امر ممكن وقد اخبر الصادق عنه والافطاطم بدليل الاستثناء اذ يجب القول به وقال ابو بكر بن العربي العسل عند الاطباء اقرب الى ان يكون دواء لكل داء من الحبة السوداء ومع ذلك فان من الامراض ما لو شرب صاحب العسل لتأذى به واذا كان المراد بقوله في العسل فيه شفاء للناس الاكثر الاغلب فحمل الحبة السوداء على ذلك اولى وقال غيره كان صلى الله عليه وسلم يصنف الدواء بحسب ما يشاهده من حال المريض فلعل قوله في الحبة السوداء وافق مرض من مزاجه بارد فيكون معنى قوله شفاء من كل داء اي من هذا الجنس الذي وقع فيه القول والتخصيص بالحبيثة كثير شائع وقال ابن ابي حمزة رحمه الله تكلم ناس في هذا الحديث وخصوا مومه وردوه الى قول اهل الطب والتجربة ولا خفاء بغلط قائل ذلك وذلك لانا اذا صدقنا اهل الطب ومدار علمهم غالبا انما هو على التجربة التي بناؤها على ظن غالب فتصديق من لا ينطق عن الهوى اولى بالقبول من كلامهم قوله «الامن السام» بتخفيف الميم قوله قلت وما السام قال الموت لم بدر السائل ولا المجيب وقيل بالظن ان السائل خالد بن سعد والمجيب ابن ابي عتيق *

١١ - **قوله** بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة اخبرهما انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الحبة السوداء شفاء من كل داء الا السام قال ابن شهاب والسام الموت والحبة السوداء الشونيز *

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين بن خالد وابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث اخرجه مسلم في الطب ايضا عن محمد بن ربيع واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن ربيع وعمر بن الحارث قوله قال ابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري الراوي السام الموت وانه فسر السام بالموت والحبة السوداء بالشونيز وقد مر الكلام فيه في اول الباب وقد قال ابراهيم الحربي في غريب الحديث عن الحسن البصري ان الحبة السوداء الخردل وحكي ابو عبيد المروزي في القريين انها ثمرة البطم بضم الباء الموحدة وسكون الطاء المهملة واسم شجرها الضرو بكسر الصاد المعجمة وسكون الراء قلت البطم كثيرا ما يثبت في البلاد الشمالية وهو حب اخضر يقارب الحمص يا كاه اهل البلاد كثيرا ويجعلونه في الاقراص ويستخرجون منه الدهن ويأكلونه وقال الفرطبي تفسير الحبة السوداء بالشونيز اولى من وجهين أحدهما أنه قول الأكثر والثاني كون منافمها أكثر بخلاف الخردل والبطم *

باب التليينة للمريض *

أي هذا باب في ذكر التليينة وصنعها للمريض وقدم في كتاب الاطعمة باب التليينة وزاد هنا لفظ المريض وهي بفتح التاء المثناة من فوق وسكون اللام وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفتح النون وبالهاء وقد يقال بلاهاه وقد مر تفسيرها هناك *

١٢ - **قوله** حبان بن موسى اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها انها كانت تأمر بالتليين للمريض وللمحزون على الهالك وكانت تقول اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان التليينة نجيم فواد المريض وتذهب ببعض الحزن *

مطابقته للترجمة ظاهرة وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالنون المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي والحديث مر في كتاب الاطعمة ومر الكلام فيه قوله وللمحزون على الهالك أي المصاب أي اهل الميت

قوله نجم بفتح التاء المثناة من فوق وضم الجيم وروى بضم اوله وكسر ثانيه وهما بمعنى اى تريح والجمام الراحة ومادته جيم وميم وقيل معناه تجمع وتكمل صلاحه ونشاطه وقال ابن بطال وروى تخم بالحاء المعجمة اى تنقى والخمعة المسكنة قوله وتذهب من الاذهاب وفيه ان الجوع يزيد الحزن وان التلبينة تذهب الجوع وقال الداودى يؤخذ المجين غير خبير فيخرج ماؤه ويجعل حسوا وهو كثير النفع على قلته لانه باب لا يخالطه شئ.

١٣ - **حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ أَبِي الْمَرْءِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسِيرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَأْمُرُ بِالتَّلْبِينَةِ وَتَقُولُ هُوَ الْبَفِيزُ النَّافِعُ**

مطابقته للترجمة ظاهرة وفروة بفتح الفاء وسكون الراء وبالواو وابن ابى المرء بفتح الميم وسكون الفين المعجمة وبالراء والمد الكندى بالنون والبدال المهملة وعلى بن مسهر على صيغة اسم الفاعل من الاسهار بالسين المهملة قاضى الموصل وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها قوله هو البفيز بالباء الموحدة وبالمعجمتين على وزن عظيم من البفض يعنى يفضضه المريض مع كونه ينفعه كسائر الادوية وحكى عياض انه وقع فى رواية ابى زيد المروزى بالنون بدل الموحدة قال ولا معنى له هنا وفى التوضيح وفى رواية الشيخ ابى الحسن النفيض بالنون ولا اعلم له وجه قلت اذا كان بالنون والفين المعجمة والصاد المهملة له وجه يكون من تنفص العيش وهو تكدسه *

باب السعوط

اى هذا باب فى بيان حكم السعوط وهو بفتح السين الدواى يصب فى الانف وفى تهذيب الازهرى السعوط والنشوق والنوع فى الانف وخصيته وخصوته والخصية اذا سعطته ويقال اسعطته وكذلك وجعته واوجرته لغتان واما النشوق فيقال انفعته انشاقا وهو طيب السعوط والسماط والاسماط وفى المحكم سعطه الدواء يسعطه ويسعطه والضم اعلى والصاد فى كل ذلك لغة عن اللحيانى واسطه ادخله فى انفه والسعوط اسم الدواء والسعيط المسعط والسعيط دهن الخردل والسعيط دهن البان وفى الصحاح اسعطته واستعط هو بنفسه وفى الجامع السعوط والمسعط والسعيط الرجل الذى يفعل به ذلك والسعط المرة الواحدة من الفعل والاسعاطة مثاها وقال ابو الفرج الاسماط هو تحصيل الدهن او غيره فى اقصى الانف سواء كان يجذب النفس او بالنفريغ فيه *

١٤ - **حَدَّثَنِي مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَمَ وَأَعْطَى الْحَجَّامَ أَجْرَهُ وَاسْتَعَطَّ**

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله واستعط وهيب هو ابن خالد وابن طاوس هو عبد الله بن طاوس والحديث قد مضى فى كتاب الاجارة فى باب خراج الحجام عن موسى بن اسماعيل ومضى الكلام فيه قوله واستعط اى استعمل السعوط وهو ان يستاقى على ظهره ويجعل بين كنفه ما يرفعهما لينحدر رأسه ويقطر فى انفه ماء او دهن فيه دواء مفرد او مركب لينمكن بذلك من الوصول الى دماغه لاستخراج ما فيه من الداء بالمطاس *

باب السعوط بالقسط الهندي والبحري وهو الكست مثل الكافور والقافور مثل

كشيط وقشيط نزعته. وقرأ عبد الله قشيط

اى هذا باب فى بيان السعوط بالقسط بضم القاف قال الجوهري عقاير البحر وقال ابن السكيت القاف بدل من الكاف وفى المنتهى لابي المعالى الكست والكسط والقسط ثلاث لغات وهو جزر البحر وفى الجامع لابن البيطار اجوده ما كان من بلاد المغرب وكان ابيض خفيفا وهو البحرى وبمده الذى من بلاد الهند وهو غليظ اسود خفيف مثل الفشاء وبمده الذى من بلاد سوريا وهو ثقيل ولونه لون البقس ورائحته ساطعة واجوده ما كان حديثا ابيض ممتلئا غير متا كل ولازم بلدغ

اللسان وقوته مسخنة مدرة للبول والطامث وينفع من اوجاع الارحام اذا استعمل وذكر له منافع كثيرة قوله الهندى والبحرى قال ابو بكر بن العربى القسط نواعان هندی وهو اسود وبحرى وهو ابيض والهندي اشد حارارة قوله وهو الكست اي القسط بالقاف هو الكست بالكاف اراد انه يقال بالقاف وبالكاف لقرب مخرج القاف من مخرج الكاف قوله «مثل الكافور والقافور» كما يقال الكافور بالكاف ويقال بالقاف وقدر هذا في باب القسط للعادة قوله مثل كشطت وكشطت بمعنى كما يقال ايضا فيهما بالسكاف والقاف كما ذكرنا قوله زعت زاده النسفي في روايته واراد به ان معنى كشطت زعت يقال كشطت البير كشطت زعت جلده ولا يقال سلخت وقال الجوهري كشطت الجمل عن ظهر الفرس او افطاه عن الشيء اذا كشفته عنه والقسط افة فيه وفي قراءة عبد الله واذا السماء قشطت وهو معنى قوله قرأ عبد الله قشطت اي عبد الله بن مسعود ولم تشتهر هذه القراءة *

١٥ - **حدثنا صدقة بن الفضل** أخبرنا ابن عيينة قال سمعت الزهري عن عبيد الله عن أم قيس بنت محصن قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عليكم بهذا العود الهندي فإن فيه سبعة أشفية يستطو به من العذرة ويلد به من ذات الجنب ودخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بائنا لم يأكل الطعام فبال عليه فدعا بماء فرش عليه *

مطابقته لدرجة ظاهرة وابن عيينة هو سفيان وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وام قيس بنت محصن الاسدية اسد خزيمية كانت من المهاجرات الاول اللاتي باعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي اخت عكاشة • والحديث اخرجه البخاري ايضا عن ابي البان عن شعيب وعن محمد بن عتاب واخرجه مسلم في الطب ايضا عن يحيى بن يحيى وآخرين واخرجه ابو داود وفيه عن مسدد وغيره واخرجه النسائي فيه عن قتيبة بن سعيد وغيره قوله «عليكم» اي افعلوه وهو اسم للفعل بمعنى خذوا ويستعمل بالباء وبغيرها يقال عليك يزيد وعليك زيدا قوله العود الهندى خشب يؤتى به من بلاد الهند طيب الرائحة قابض فيه مرارة يسيرة وقشره كانه جلده موثق ويصاح اذا مضغ او يعض مض بطبيعته لطيب النكهة واذا شرب منه قدر متقال نفع من لزوجة المعدة وضعفها وسكن لحيها واذا شرب بالماء نفع من وجع الكبد ووجع الجنب وقرحة الامعاء والمنص واجود العود المندلى ثم الهندى قال الشافعي الهندى بفضل على المندلى بانه لا يولد القمل والود على انواع الهندى افضل من الكل فلذلك خصه النبي ﷺ بالذكر قوله سبعة اشفية بفتح الهمزة وسكون السين المجهدة وكسر الفاء وفتح الباء آخر الحروف جمع شفاء كادوية جمع دواء وقال ابن العربي ذكر صلى الله تعالى عليه وسلم سبعة اشفية في القسط فسمى منها اثنين ووكل باقيها الى طلبة المعرفة أو الشهرة فيها وقد عدا الاطباء فيها عدة منافع فان قلت اذا كان فيه كثرة المنافع فواجبه تخصيصها بسبع قلت تعيين السبعة لما صلى الله تعالى عليه وسلم علمها بالوحى وتحققها واما غيرهما من المنافع فقد علمت بالتجربة فذكر ما علمه بالوحى دون غيره اونة ولا انما فصل منها ما دعت الحاجة اليه وسكت عن غيره كأنه لم يبحث لبيان تفاصيل الطب ولا يعلم صنعته وقد ذكر الاطباء من منافع القسط انه يدر الطامث والبول ويقتل ديدان الامعاء ويدفع السم وحى الربع والورد ويسخن المعدة ويحرك شهوة الجماع ويذهب الكلف طلاء قوله «من العذرة» بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة وهو وجع في الحلق يهيج من الدم وقيل هي قرحة تخرج بين الانف والحلق تعرض للصبيان عند طلوع العذرة وهي خمس كواكب تحت الشعرى العبور ويطلع وسط الحر وفي المحكم العذرة نجم اذا طام اشتد الحر والعذرة والمذور داء في الحلق ورجل معذور اصابه ذلك وقال ابن التين هو وجع في الحلق من الدم وذلك الموضع يسمى عذرة وهو قريب من الالهة والالهة هي اللحمة الحمراء التي في آخر الفم وأول الحلق وعادة النساء في علاجها أن تأخذ المرأة خرقة فتفتلها فتسلا شديدا وتدخلها في انف الصبي وتطمئن ذلك الموضع

فينفجر منه دم اسود وربما اقرحت وذلك الطعن يسمى دغرا ومعنى قوله في الحديث تدغرن اولادكن انها تنمزحلق الصبي باصبعها فترفع ذلك الموضع وتكبسه قوله ويلدبه على صيغة المجهول اي بالقسط يقال للرجل فهو لهود والادود بفتح اللام ما يصب في احد جانبي الفم قوله من ذات الجنب هو ورم في الفشاء المستبطن للاضلاع وقال الترمذي ذات الجنب بالضم قوله السل في البارح هو الذي يطول مرضه وعن النضر هو الدبيلة وهي قرحة تنقب البطن وقيل هي الشوصة وفي المنتهى الجنب بالضم داء في الجنب قوله ودخلت على النبي ﷺ الى آخره قدم في كتاب الطهارة في باب بول الصبيان حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ام قيس بنت محسن انها انت باين لها صغير لم يأكل الطعام الى رسول الله ﷺ فاجلسه رسول الله ﷺ في حجره فبال على ثوبه فدما بماء فنضجه ولم يفسله وقدم الكلام في هناك *

باب أي ساعة يحتجم *

اي هذا باب في بيان أي ساعة يحتجم فيها والمراد بالساعة مطلق الزمان لا الساعة المتعارفة قوله «اي» بدون الناء رواية الكشميني وفي رواية غيره اية ساعة يحتجم وقد جاء في القرآن (يا اي ارض تموت) ولم يقل يا ارض و قال الزعزعي شبه سيويه تأنيث اي بتأنيث كل في قولهم كلتنه وقال الكرمانى غرض البخارى بنى من هذه الترجمة انه لا كراهة في بعض الايام او الساعات قلت وقت الحجامة في ايام الشهر لم يصح فيه شئ عنده فلذلك لم يذكر حديثا واحدا من الاحاديث التي فيها تميع الوقت منها ما رواه ابو داود من حديث سعيد بن عبد الرحمن الجمحي عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من احتجم لسبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين كان شفا من كل داء وروى الترمذي من حديث انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ كان يحتجم في الاخدعين والكاهل وكان يحتجم لسبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين وقال حديث حسن وروى ايضا من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال رسول الله ﷺ نعم العبد الحجامة يذهب بالدم ويخف الصلب ويجلو عن البصر وان خير ما تحتجمون فيه يوم سبعة عشرة ويوم تسعة عشر ويوم احدى وعشرين وروى ابو نعيم الحافظ من حديث ابن عباس مرفوعا الحجامة في الرأس شفاء من سبع الجنون والجدام والبرص والنماس ووجع الاضراس والصداع والظلمة يجدها في عينه ومن حديث ابن عمر بسند لا بأس به يرفعه الحجامة تزيد في الحفظ وفي العقل وتزيد الحافظ حفظا فعلى اسم الله يوم الخميس ويوم الجمعة ويوم السبت ويوم الاحد ويوم الاثنين ويوم الثلاثاء ولا تحتجموا يوم الاربعاء فما ينزل من جنون ولا جدام ولا برص الا ليلة الاربعاء وروى ابو داود من حديث سلمى خادم رسول الله ﷺ ما كان احديشكي الى رسول الله ﷺ وجما في رأسه الا قال احتجم ولا وجما في رجله الا قال اخضبهما *

واحتجم أبو موسى ليلا *

ابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري وهذا التعليق رواه ابن ابي شيبة عن هشيم عن اسماعيل بن سالم عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه وذكره البخارى ليدل على ان الحجامة لا تعين بوقت من النهار او الليل بل يجوز في أي ساعة شاء من الليل او النهار *

١٦ - حدثنا أبو مقمر حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال

احتجم النبي ﷺ وهو صائم *

لما ذكر احتجام ابي موسى ليلا ذكر ايضا احتجام النبي ﷺ نهارا لانه قال احتجم النبي ﷺ وهو صائم يدل على انه كان نهارا ولم يعين النهار صريحا فدل هذا والذي قبله ان الحجامة لا تعين بوقت معين وابو معمر بفتح الميم عبد الله بن عمرو المقعد البصري وعبد الوارث بن سعيد وايوب السخيتاني والحديث قد تقدم في الصيام في باب الحجامة والقي للصائم بعين هذا الاسناد وعين المتن المذكور *

باب الحجم في السفر والا حرام *

اي هذا باب في بيان الحجامة في السفر وحالة الاحرام للحج

﴿ قَالَ ابْنُ بُحَيْنَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اي قال بالحج في السفر والاحرام عبد الله بن بحينة بضم الباء الموحدة وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالنون وبحنية اسم امه وهو عبد الله بن مالك بن القصب الازدي من ازد شنوءة مات في عمل مروان الآخر على المدينة ايام معاوية وبحينة بنت الحارث بن المطلب بن عبد مناف وسبجى حديثه موصولاً عن قريب *

١٧ - ﴿ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ طَاوُسٍ وَعَطَاءُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ احْتَجَمَ

النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ مُحْرِمٌ ﴾

مطابقة الجزء الثاني للترجمة ظاهرة وسفيان حوا ابن عينة وعمر هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث قد تقدم في الحج في باب الحجامة المحرم ومضى الكلام فيه هناك *

﴿ بَابُ الْحِجَامَةِ مِنَ الدَّاءِ ﴾

اي هذا باب في بيان الحجامة من اجل الداء وكلمة من تعليمية وذ كره ابن بطال من الدواء *

١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ عَنْ أَسْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ أَجْرِ الْحِجَامِ فَقَالَ احْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَمَهُ أَبُو طَيْبَةَ وَأَعْطَاهُ صَاعَيْنِ مِنْ طَعَامٍ وَكَلَّمَ مَرَأِيَهُ فَخَفَّفُوا عَنْهُ وَقَالَ إِنَّ أَمْلًا مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ وَالْقُسْطُ الْبَحْرِيُّ وَقَالَ لَا تَعْدُوا صَبِيَانَكُمْ بِالْقَمَزِ مِنَ الْعُدْرَةِ وَعَائِيَكُمْ بِالْقُسْطِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبد الله هو ابن المبارك والحديث من افراد قوله «عن اجر الحجامة» اي عن اجرته قوله ابو طيبة بفتح الطاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة واسمه نافع على الاكثر كان مولى لبني ياضة قوله «من طعام» اي من قح قوله خففوا عنه اي خففوا ضريبته بمنى خراجة الذي عينوه عليه قوله وقال ان امثل موصول بالاسناد المذكور ومضى ان امثل اي ار افضل قوله القسط بضم القاف وقد مر تفسيره عن قريب قوله «بالقمز» اي بالعصر بالاصابع كانت النساء يغمزن لحاة الصبي لاجل المذرة وقد مر تفسيرها ايضا والخطاب في لا تعذبوا الال احجاز ومن كان في مقامهم من اهل البلاد الحارة لان دماهم رقيقة وتميل الى ظاهر الابدان اجذب الحرارة الخارجة من ابدانهم الى سطح البدن ويؤخذ من هذا ايضا ان الخطاب اغير الشيوخ لفلة الحرارة في ابدانهم وقد اخرج الطبري بسند صحيح عن ابن سيرين قال اذا بلغ الرجل اربعين سنة لم يحتجم قال بعضهم وهذا محمول على من لم تنمين حاجته اليه وعلى من لم يعتد به قلت هذا ايضا يتمشى فيمن لا تنمين حاجته اليه من الشبان بمن كانوا قبل الاربعين وفيمن لا يعتد به منهم وقبل الاطباء على خلاف ما قاله ابن سيرين وقال ابن سينا في ارجوزته المطولة في الفصادة *

ومن يكن تعود الفصاده * فلا يكن يقطع تلك المادة
لكن من قد بلغ السنين * وكان ذا ضخامة مينا
فافصده في سنة مرتين * ولا تعذب به عن الفصلين
ان بلغ السبعين فافصده * ولا تزد فيه على ذي الكره
وان يزد خماس في المامين * في الباسليق افصده مرتين
وامنه بمد ذاك كل فصد * فان ذاك بالشيوخ مردى

١٩ - ﴿ حَدَّثَنَا سَمْعِيدُ بْنُ تَلَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ وَهْبٍ أَنَّ بُكَيْرًا

حَدَّثَهُ أَنَّ عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ بْنِ قَنَادَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَادَ الْمُقَنَّعَ ثُمَّ قَالَ لَا أَبْرَحُ حَتَّى تَحْتَجِمَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ فِيهِ شِفَاءً ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ان فيه شفاء على ما لا يخفى وسعيد بن تليد بفتح التاء المثناة من فوق وكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف وهو سعيد بن عيسى بن تليد نسب الى جده وهو مصري وثقه ابن يونس قال وكان فقيها ثبنا في الحديث وكان يكتب للقضاة وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمرو هو ابن الحارث المصري وغيره قيل يحتمل ان يكون عبد الله بن لهيعة المصري وبكير مصفر بكر بن عبد الله بن الاشج والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن ابن نعيم واسماعيل بن ابان وابي الوليد واخرجه مسلم في الطب ايضا عن هارون بن معروف وغيره واخرجه النسائي فيه عن وهب بن بيان قوله ماد المقنع بقاف وتون ثقيلة مفتوحة هو ابن سنان التابعي بمعنى زاره في مرضه ثم قال لا ابرح اى لا اخرج من عندك حتى تحتجم قوله ان فيه شفاء الضمير يرجع الى الحجيم الذي يدل عليه قوله حتى تحتجم *

﴿ بَابُ الْحِجَامَةِ عَلَى الرَّأْسِ ﴾

اي هذا باب في بيان الحجامة على الراس •

٢٠ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ عَنْ عُلُقَمَةَ أَنَّ سَمْعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجَ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بُحَيْنَةَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَمَ بِالْحِجْيَةِ جَمَلًا مِنْ طَرِيقِ مَكَّةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ فِي وَسْطِ رَأْسِهِ • وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ احْتَجَمَ فِي رَأْسِهِ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابى اويس وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب وعلقمة بن ابى علقمة مولى عائشة وعبد الرحمن بن هرمز الاعرج وعبد الله بن بحينة مر عن قريب والحديث مضى في الحج في باب الحجامة للمحرم قوله بالحجى جمل كذا وقع بالحجى جمل بالنتية وقد مضى في الحج بالحجى جمل بالافراد بفتح اللام وسكون الحاء المهملة والجل بفتح الجيم والميم وهو اسم موضع وقال ابن وضاح هي بقعة مرفوعة وهي عقبة الجحفة على سبعة اميال من السقيا وزعم بعضهم انها الآلة التي احتجم بها اى احتجم بمظم جمل قلت اعتمد الاول والباء فيه بمعنى في اى في لحجى جمل وعلى الثانى الباء الاستمانية قوله وهو محرم جملة طالية قوله وسط رأسه بفتح السين ويجوز تسكينها وقد تقدم الكلام فيه في كتاب الحج قوله وقال الانصارى وهو محمد بن عبد الله بن المتى بن عبد الله بن انس بن مالك وهذا التعليق وصله البيهقي من طريق ابى حاتم الرازى حدثنا الانصارى بلفظ احتجم وهو محرم من صداع كان به اوداه واحتجم في موضع يقال له لحجى جمل •

﴿ بَابُ مَنْ احْتَجَمَ مِنَ الشَّقِيقَةِ وَالصَّدَاعِ ﴾

اي هذا باب في بيان من احتجم من الشقيقة وهي وجع في احد شقي الرأس والصداع ألم في أعضاء الرأس وهو من عطف العام على الخاص وقد سقطت هذه الترجمة من رواية النسفى والحق حديثهما في الباب الذى قبله وهو الاوجه •

٢١ - ﴿ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ هِشَامٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ احْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَأْسِهِ وَهُوَ مُحْرِمٌ مِنْ وَجَعٍ كَانَ بِهِ يُعَادُ يُقَالُ لَهُ لَحْيَى جَمَلٌ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سَوَّاهُ أَخْبَرَنَا هِشَامُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ احْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ فِي رَأْسِهِ مِنْ شَقِيقَةٍ كَانَتْ بِهِ • ﴿

مطابقته للجزء الاول للترجمة ظاهرة ومحمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة وابن ابي عدي محمد واسم ابي عدي ابراهيم البصري وهشام هو ابن حسان والحديث اخرجه ابو داود في الحج عن عثمان وافظه احتجم وهو محرم في رأسه من داء كان به واخرجه النسائي في الطب عن ابي داود قوله من وجع كان به والوجع هو المفسر في الرواية الثانية وهو قوله من شقيقة كانت به قوله بقاء اي في ماء اي في منزل فيه ماء يقال له لحي جل قوله وقال محمد بن سواء بالسین المهمل والمدابن عنبر بالعين المهمل والنون والباء الموحدة السدوسي البصري وماله في البخاري سوى حديث موصول مضي في المناقب واخرى في الادب وهذا التعليق وصله الاسماعيلي قال حدثنا ابو يعلى حدثنا محمد بن عبد الله الازدي حدثنا محمد بن سواء فذكره سواء وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يحتجم في اماكن مختلفة لاختلاف اسباب الحاجة اليها وروى ان حجه في هامته كان لوجع اصابه في راسه من اكل الطعام المسموم بخير قوله من شقيقة على وزن عظيمة قد ذكرنا معناها وذكر اهل الطب انها من الامراض المزمنة وسببها انجرة مرتفعة او اخلاط حارة او باردة ترتفع الى الدماغ فان لم يجد منفذا احدث الصداع فان مال الى احد شق الراس احدث الشقيقة وان ملك قبة الرأس احدث داء البيضة وقد اخرج احمد من حديث بريدة انه عليه السلام كان ربما اخذته الشقيقة فيمكث اليوم واليومين ولا يخرج عليه السلام

٢٢ - **حدثنا اسماعيل بن ابان** حدثنا ابن النسيب قال **حدثني** عاصم بن عمر عن جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول **ان كان في شيء من اذويتكم خير فني شربة عسل او شربة من حنظل او لدعة من نار وما احب ان اكتوي** عليه السلام مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله او شربة عجم لانه يتناول الاحتجام من الشقيقة وغيرها واسماعيل بن ابان بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وبالتون الوراق الكوفي وابن النسيب هو عبد الرحمن بن سليمان الى احره والحديث قد مر عن قريب في باب الدواء بالعسل ومر الكلام فيه هناك **باب الحلق من الاذى**

اي هذا باب في بيان حلق الرأس او غيره بسبب الاذى الحاصل **٢٣ - حدثنا مسدد** حدثنا حماد عن ايوب قال سمعت مجاهد عن ابن ابي ليلى عن كعب هو ابن عجرة قال اتى على النبي صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية وانا اوقد تحت برمة والقمل يتناثر عن رأسي فقال ايؤذيك هو امك قلت نعم قال فاحلق وصم ثلاثة ايام او اطعم ستة او انسك تسكة **قال ايوب لا اذري بايتين بدأ**

مطابقته للترجمة في قوله فاحلق ووجه ايراده في باب الطب من حيث ان كل ما يثاذي به المؤمن وان ضعف اذاه يباح له ازالته وان كان محرما وفيه مني التطيب لانه ازالة الاذى الذي يشابه المرض لان كل مرض اذى ونسلط القمل على الرأس اذى وكل اذى يباح ازالته فالقمل يباح ازالته وحماده وبن زيد وايوب هو السخيتاني وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن والحديث مضي في الحج في باب النسك شاء **باب من اكتوى او كوى غيره وفضل من لم يكتو**

اي هذا باب في بيان من اكتوى لنفسه او كوى غيره وقال الكرماني الفرق بينهما ان الاول لنفسه والثاني اعم منه نحووا كتب لنفسه وكسب له ولغيره ونحوى اشتوى اذا اتخذ الشواء لنفسه وشوى له ولغيره وللترجمة ثلاثة اجزاء فاشار بالجزء من الاولين الى اباحة الكي عند الحاجة واشار بالجزء الثالث الى ان تركه افضل عند عدم الحاجة اليه *

٢٤ - **حدثنا** أبو الوليد هشام بن عبد الملك **حدثنا** عبد الرحمن بن سليمان بن الفسيل **حدثنا** عاصم بن عمر بن قنادة قال سمعت جابرًا عن النبي ﷺ قال إن كان في شيء من أدوبيكم شفاء ففي شريطة معجم أو لدغة بنار وما أحب أن أكتوي *

مطابقة الجزء الثالث للترجمة ظاهرة والحديث قد مر عن قريب في باب الدواء بالعسل لكن هنا اقتصر على شيتين وحذف الثالث وهو العسل وهناك ذكر الثلاثة ومر الكلام فيه *

٢٥ - **حدثنا** عمران بن ميسرة **حدثنا** ابن فضيل **حدثنا** حصين عن هارم عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال لا رقية إلا من عين أو حمة فذكرته لبيد بن جبير فقال **حدثنا** ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الأمم فجعل النبي والنبيان يَمُرُّونَ مَعَهُمُ الرَّهْطُ وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ حَتَّى رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ قُلْتُ مَا هَذَا أُمْنَى هَذِهِ قِيلَ هَذَا مَوْمَى وَقَوْمُهُ قِيلَ انْظُرْ إِلَى الْأَفُقِ فَإِذَا سَوَادٌ يَمْلَأُ الْأَفُقَ ثُمَّ قِيلَ لِي انْظُرْ هَهُنَا وَهَهُنَا فِي آفَاقِ السَّمَاءِ فَإِذَا سَوَادٌ قَدْ مَلَأَ الْأَفُقَ قِيلَ هَذِهِ أُمَّتُكَ وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ هُوَ لَا سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ ثُمَّ دَخَلَ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَهُمْ فَاغْضَ الْقَوْمُ وَقَالُوا نَحْنُ الَّذِينَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَاتَّبَعْنَا رَسُولَهُ فَتَنَحْنُ هُمْ أَوْ أَوْلَادُنَا الَّذِينَ وَلَدُوا فِي الْإِسْلَامِ فَإِنَّا وَلِدْنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ فَقَالَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَلَا يَكْتُمُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ فَقَالَ عَكَاشَةُ ابْنُ مَحْصَنٍ أَمِنْهُمْ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ فَقَامَ آخِرُ فَقَالَ أَمِنْهُمْ أَنَا قَالَ سَبَقَكَ بِهَا عَكَاشَةُ *

مطابقة الجزء الثالث للترجمة ظاهرة وعمران بن ميسرة ضد الميمنة وابن فضيل هو محمد بن فضيل ومصر الفضل بالضاد الممجمة الضبي وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المملتين ابن عبد الرحمن الواسطي وطاهر هو ابن شراحيل الشعبي والحديث مضى مختصر في الأحاديث الأنبياء في باب وفاة موسى عليه السلام وأخرجه أيضا في الرقاق عن أسد بن زيد وعن إسحاق عن روح وأخرجه مسلم في الإيمان عن سعيد بن منصور وغيره وأخرجه الترمذي في الزهد عن أبي حصين ولفظه لما أمرى بالنبي جمل يمر بالنبي والنبين ومعهم القوم والنبي والنبين ومعهم الرهط فذكره بطوله وأخرجه النسائي في الطب عن أبي حصين به وفي التلويح في هذا علان (الاولى) انقطاع ما بين طاهر الشعبي وعمران قال البخاري في بعض نسخ كتابه استفدنا من هذا ان حديث عمران مرسل وحديث ابن عباس مسند (الثانية) هو مع إرساله موقوف والوقف علة عند جماعة من العلماء وإن كان أبو داود لما رواه عن مسدد **حدثنا** عبد الله بن داود عن مالك بن مغول عن حصين عن الشعبي عن عمران رفعه فقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا رقية إلا من عين أو حمة فكانه غفل عن العلة فيه ونبمه فيما روى الترمذي لما رواه من طريق سفيان عن حصين ثم قال ورواه شعبة عن حصين عن الشعبي عن ريذة به مرفوعا وإمامه سلم فانه لما رواه من حديث هشيم عن حصين وقفه وعنده أيضا من حديث أنس بن مالك مرفوعا انه رخص في الرقية من العين والحمة والنملة وعند أبي داود من حديث سهل بن حنيف مرفوعا لا رقية إلا من نفس أو حمة ولدغة انتهى قوله لا رقية بضم الراء وسكون القاف وهي المودة التي يرقى بها صاحب الآفة كالحمى والصرع وغير ذلك من الآفات قوله «الامن عين» هو إصابة العائن غيره بعينه وهو ان يتعجب الشخص من الشيء حين يراه فيتضرر ذلك الشيء منه قوله «أو حمة» بضم الحاء المهملة وفتح الميم الخنفة وهو السم وقال الجوهري حمة العقرب سمها وضربها وقال ابن سيده هي البرة

التي تضرب بها العقرب والذئبور واصد حمة هو اوحى والمساء عوض عن الواو او الياء وجمعها حوت
وحات كما قالوا برة وبرون وبرات قاله كراع وقال كانوا مأخوذة من حيت النار تحمي اذا اشتدت حرارتها
وفي كتاب اليواقيت للمطرزي حمة بالتشديد وقال الجاحظ من سمي ابرة العقرب حمة فقد اخطا وانما الحمة سموم
ذوات الشعر كالذئبور وذوات الانياب والاسنان كالافاعي وسائر الحيات وكسموم ذوات الاربع من العقارب ومعنى
قول سهل بن حنيف الامن نفس هو العين يقال اصاب فلانا نفس اى عين والهملة في حديث انس قروح تخرج في
الجنب وقال ابن الاثير وقد جاء في بعض الاحاديث جواز الرقية وفي بعضها النهي والاحاديث في القسمين كثيرة ووجه
الجمع بينهما ان الرقى يكره منهما كان بغير اللسان العربي وبغير اسماء الله تعالى وصفاته وكلامه في كتبه المنزلة وان
يمتقدان الرقية نافعة لاحالة فيشكل عليها وايضا اراد بقوله ﷺ ماتوا كل من استرقى ولا يكره منهما ما كان بخلاف
ذلك كالعمود بالقرآن واسماء الله والرقى للروبة وقال ايضا معنى قوله ﷺ لارقية الامن عين اوجه لارقية
اولى وانفع وهذا كما قيل لافق الاعلى وقدام ﷺ غير واحد من الصحابة بالرقية وسمع بجماعة يرقون فلم يكره
عليهم وقال الخطابي لم يرد به حصر الرقية الجائزة فيهما وانما المراد لارقية احق واولى من رقية العين والهملة لشدة
الضرر فيها **قوله** «فذكرته لسعيد بن جبير» القائل بذلك هو حصين بن عبد الرحمن **قوله** «ومعهم الرهط» وهو من
الرجال مادون المشرة وقيل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من افظه ويجمع على ارهط وارهاط وارهط
جمع الجمع **قوله** «والنبي ليس معه احد» قيل النبي هو الخبر عن الله للخلق فان الذين اخبرهم واجيب بانهم ربما اخبروا ولم
يؤمن به احد ولا يكون معه الا المؤمن **قوله** «حتى رفع لى سواد» هذا رواية الكشميني حتى رفع بالراء والفاء وبلغظ
لى وفي رواية غيره حتى ونع في سواد بو او وقف وبلغظ في **قوله** «بغير حساب» قيل هل يدخلون وان كانوا اصحاب
مماصى ومظالم واجيب بان الذين كانوا بهذه الاوصاف الاربعة لا يكونون الا عدولا مطهرين من الذنوب او بركة هذه
الصفات بغير الله لهم وبغفوعهم **قوله** «ثم دخل» اى الحجرة ولم يبين للصحابه من السبعون **قوله** «فافاض الفوم»
ويقال افاض الفوم في الحديث اذا اندفعوا فيه وناظر واعليه **قوله** «هم الذين لا يسترقون» قال ابو الحسن القاسمي يريد
بالاسترقاء الذي كانوا يسترقون به في الجاهلية واما الاسترقاء بكتاب الله فقد فعله ﷺ وامر به وليس بمخرج
عن التوكل **قوله** «ولا يتطيرون» اى لا ينشأون بالطيور ونحوها كما كانت عاداتهم قبل الاسلام والطيرة ما يكون في الشر
والفال ما يكون في الخير وكان ﷺ يحب الفأل **قوله** «ولا يكتوون» يعنى لا يمتقدون ان الشفاء من السكى كما كان عليه
اعتقاد اهل الجاهلية **قوله** «وعلى ربهم يتوكلون» والتوكل تفويض الامر الى الله تعالى في ترتيب المسببات على الاسباب
قوله «أنهم أنا» الهمزة فيه للاستفهام على وجه الاستخبار والاستعلام **قوله** «فقام آخر» قال الخطيب هذا الرجل
سعد بن عباد وقيل ان الرجل الثانى كان منافقا فاراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السترة والايقاء عليه لعله ان
ينوب فرد رد اجابا قال الكرمانى لوصح هذا بطل قول الخطيب والله اعلم **قوله** «سبقك بها عكاشة» اى في
الفضل الى منزلة اصحاب هذه الاوصاف الاربعة وقيل يحتمل ان يكون سبقك عكاشة بوحي انه يجاب فيه
ولم يحصل ذلك للآخره

باب الايمد والكحل من الرمد

اى هذا باب في بيان الايمد بكسر الهمزة وسكون التاء المثناة وكسر الميم وبالذال المهملة وحكى ضم الهمزة وهو
حجر يكتحل به وفي المحكم هو حجر يتخذ منه الكحل وقيل هو نفس الكحل وقد عطف البخارى الكحل على الايمد
فدل على ان الكحل غير الايمد والايمد هو حجر معروف يكتحل به بعد صحنه كما ينبغي والكحل اعم من الايمد
ومن غيره فعلى هذا يكون من باب عطف العام على الخاص **قوله** «من الرمد» اى من علة الرمد وكلمة من تعليلية والرمد
بفتحين ورم حار يعرض في الطبقة المتحمة من العين وهو يياضها الظاهر وسببه انصباب احد الاخلاط او البخره

تصعد من المدة الى الدماغ فان اندفع الى الحياشيم احدث الزكام او الى العين احدث الرمد او الى اللهاة والمنخرين احدث الخنان بالخاء المعجمة والنون او الى الصدر احدث النزلة او الى القلب احدث الشوصة وان لم ينحدر وطلب نفاذا ولم يجد احدث الصداح *

﴿ فِيهِ أُمُّ عَطِيَّة ﴾

اي في هذا الباب حديث ام عطية واسمها نسيبة بنت كعب وانشأ بها هذا الى حديثها الذي اخرج في كتاب الطلاق في باب القسط للعادة اخرجه عن عبدالله بن عبد الوهاب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن حفصة عن ام عطية قالت كنا ننهي ان نحد على ميت فوق ثلاث الا على زوج اربعة اشهر وعشر اولنا نكتحل الحديث واخرج ايضا بعضه من حديثها قالت قال رسول الله ﷺ لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحدف فوق ثلاث الا على زوج ولا نكتحل الحديث فان قلت ليس في حديث ام عطية بطرقه ذكر للائمة قلت كان البخاري اعتمد على ان الائمة يدخل في غالب الاحوال لاسيما اكمال العرب واما ذكره والتنصيص عليه فكانه لم يصح على شرطه وقد ذكر ابن حبان في صحيحه من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان خير اكمالكم الائمة يجلو بالبصر وينبت الشعر وعند الترمذي محمدا كتحلوا بالائمة فانه يجلو بالبصر وينبت الشعر وكان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثة في هذه وثلاثة في هذه وفي رواية وثنتين في اليسرى وفي الملل الكبير سألت محمدا عن هذا الحديث فقال هو حديث محفوظ *

٢٦ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ زَيْنَبَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ امْرَأَةً تُوُفِيَ زَوْجُهَا فَاشْتَكَتْ عَيْنَهَا فَذَكَرُوهَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرُوهَا لَهُ الْكُحْلَ وَأَنَّهُ يُخَافُ عَلَى عَيْنِهَا فَقَالَ لَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُنْ تَمُكُّ فِي بَيْتِهَا فِي شَرِّ أَحْلَاسِهَا أَوْ فِي أَحْلَاسِهَا فِي شَرِّ بَيْتِهَا فَإِذَا مَرَّ كَلْبٌ رَمَتْ بَعْرَةً فَلَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وذكره الكحل وليس فيه ذكر للائمة كما ذكرنا الآن ويحيى هو القطان وزينب هي بنت ام سلمة وابوها ابو سلمة عبدالله بن عبد الاسد المخزومي وكان اسمها برة فسماها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زينب سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت امها ام سلمة والحديث قد مضى في الطلاق في باب الكحل للعادة فانه اخرج هناك عن آدم بن ابي اياس عن شعبة عن حميد عن نافع عن زينب ابنة ام سلمة عن امها ان امرأة الحديث قوله «فاشتكت عينها بالرفع والنصب قوله «في شر احلاسها» جمع حلس بالكسر وهو كساء لا يبر يكون تحت البردة والمراد من شر احلاسها ما يسط تحت الثياب قاله الجوهري وقال الداودي هي الثياب التي تلبس وكان في الجاهلية اعتداد المرأة هو ان تمكث في بيتها في شربها سنة فاذا مر كلب بعد ذلك رمته ببعرة اليه يعني ان مكنتها هذه السنة اهون عندها من هذه البعرة ورميها قوله «فلا» اي فلا تكتحل حتى تمضي اربعة اشهر وعشر او تكون لاهذه لنبي الجنس نحو لا غلام رجل والاستفهام الانكارى مقدر فافهم *

﴿ بَابُ الْجَذَامِ ﴾

اي هذا باب في ذكر الجذام وانه مما يفر من الذي به الجذام وهو بضم الجيم وتخفيف الذال المعجمة علة يحمر بها اللحم ثم ينقطع ويتناثر وقيل هو علة تحدث من انتشار السوداء في البدن كما بحيث يفسد مزاج الاعضاء وهياتها وقال ابن سيدة - من بذلك لتجذم الاصابم وتقطعها *

٢٧ - ﴿ وَقَالَ عَنَّا حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيَّانَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ رِيَّةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا عَذْوَى وَلَا طِيْرَةَ وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرَ وَفِرَّ مِنَ الْمَجْدُومِ كَمَا تَفِرُّ مِنَ الْأَسَدِ ﴾

ای هذا باب يذكر فيه المن شفاء للعين وكذا وقع في رواية الاكثرين باللام ووقع في رواية الاصيلي شفاء من العين ووجهه ان المضاف به محذوف تقديره المن شفاء من داء العين مثل (واسأل القرية) اي اهل القرية وايس المراد من قولهم المن المصدر الذي هو الامتنان بل المراد به هو المصل الحلو الذي ينزل من السماء على شجر فيؤخذ منه وهو الذي كان ينزل من السماء على بني اسرائيل ووجه كونه شفاء للعين انه يربى به الكحل والتوتيا ونحوهما مما يكتحل به فينتفع بذلك وليس بان يكتحل به وحده لانه يؤذى العين ويقتديها *

٢٨ - **حدثنا محمد بن المنثري** حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عبد الملك قال سمعت عمرو بن حريث قال سمعت سعيد بن زيد قال سمعت النبي ﷺ يقول الكمأة من المن وماؤها شفاء للعين *
مطابقته للترجمة من حيث ان الكمأة لما كانت من المن وان ماءها شفاء للعين كان المن ايضا شفاء للعين لانه الذي ثبت للفرع ونبوته للاصل بالطريق الاولى واما معنى كون الكمأة من المن فهو ان المن ينزل من السماء عفوا بلا علاج وكذلك الكمأة لا مؤنة فيها يذر ولا سقى ويقال المراد بالعين التي هي النظرة للشيء فيعجب منه والدليل عليه رواية من روى شفاء من العين وغندر بضم العين المجمة وسكون النون وفتح الدال وضمها هو لقب محمد بن جعفر وعبد الملك هو ابن عمير وقد صرح به احمد في روايته عن غندر وعمرو بن حريث المخزومي الصحابي وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل المدوني احد المشرة المشهود لهم بالجنة وفيه رواية الصحابي عن الصحابي وقدم الحديث في تفسير سورة البقرة ومر الكلام فيه من ان الكمأة جمع واحد هاكم على غير قياس وهو من النوادر *

قال شعبة وأخبرني الحكم بن عتيبة عن الحسن المرني عن عمرو بن حريث عن سعيد ابن زيد عن النبي ﷺ قال شعبة لما حدثني به الحكم لم أنكره من حديث عبد الملك *
قوله قال شعبة موصول بالاسناد المذكور ووقع في رواية ابي ذر وقال شعبة بواو والمطف وصورته صورة التمايق والحكم بفتحين ابن عتيبة مصغر عتبة الباب والحسن المرني بضم العين الماهلة وفتح الراء وبالنون هو ابن عبد الله البجلي الكوفي وثقه ابو زرعة والعجلي وابن سعد وقال يحيى بن معين صدوق وماله في البخاري الا هذا الموضع قوله لم أنكره من حديث عبد الملك اشار به الى ان عبد الملك لما كبر وتغير حفظه توقف شعبة في حديثه فلما اتاه به الحكم في روايته ثبت عند شعبة فلم ينكره وانتفى عنه التوقف وقال الكرمانى لم أنكره اي ما أنكرت على الحكم من جهة ما حدثني به عبد الملك وذلك لان الحكم روى معناؤه عبد الملك بلافظ سمعت اولان الحكم مدلس فلما تقوى برواية عبد الملك لم يبق محل للانكار او معناه لم يكن الحديث منكورا اي مجهولا الى من جهة اني كنت حفظه من عبد الملك فملى الاول الضمير للحكم وهو بمعنى الانكار وعلى الثاني للحديث وهو من النكرة ضد المعرفة ويحمل العكس بان يراد لم أنكر شيئا من حديث عبد الملك *

باب اللدود *

اي هذا باب في بيان اللدود بفتح اللام وبدالين مهملتين الاولى مضمومة وهو الذي يصب من احد جانبي فم المريض يقال لدت المريض لدا القيت الدواء في شق فيه وهو التحريك بالاصبع كما قال سفيان *

٢٩ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سفيان قال حدثني موسى بن أبي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس وعائشة أن أبا بكر رضي الله عنه قبل النبي صلى الله عليه وسلم وهو ميت قال وقالت عائشة لددناه في مريضه فجعل يسبر إلينا أن لا نلذوني قلنا كراهية المريض للدواء قلنا أفاق قال ألم أنهكم أن نلذوني قلنا كراهية المريض

لَهُدَوَاهُ فَقَالَ لَا يَبْقَى فِي الْبَيْتِ أَحَدٌ إِلَّا لَدَا وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَّا الْعَبَّاسَ فَإِنَّهُ لَمْ يَشْهَدْكُمْ

مطابقته لترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى ويحيى بن سعيد القطان وسفيان هو الثورى وموسى بن ابي عائشة الكوفى وعبد الله بن عبد الله بن عتبة والحديث قد مضى في باب مرض النبي ﷺ ووفاته عن علي عن يحيى ومر الكلام فيه قوله لا تادونى بضم اللام وكسرها قوله كراهية المريض بالصعب وبالرفع قوله وانا انظر جملة حاله اى لا يبقى احد في البيت الا يلد في حضورى وحال نظرى اليهم مكافاة لعمليهم او عقوبة لهم حيث خالفوا اشارته في الادب نحو ما فعلوه به قوله لم يشهدكم اى لم يحضركم حالة الامر .

٢٠ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أُمِّ قَيْسٍ قَالَتْ دَخَلْتُ بَابَنِي لِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ أُعْلِقْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْعُذْرَةِ فَقَالَ عَلِيٌّ مَا تَدْعُرْنَ أَوْلَادَكُمْ بِهَذَا الْعَلَاقِ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ يُسْقَطُ مِنَ الْعُذْرَةِ وَيُلْدُ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ فَسَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يَقُولُ بَيْنَ لَنَا اثْنَيْنِ وَلَمْ يُبَيِّنْ لَنَا خَمْسَةَ قُلْتُ لِسُفْيَانَ فَإِنْ مَعَمَّرَا يَقُولُ أُعْلِقْتُ عَلَيْهِ قَالَ لَمْ يَحْفَظْ لَنَا قَالُ أَعْلَقْتُ عَنْهُ حَفِظْتُهُ مِنْ فِي الزُّهْرِيِّ وَوَصَفَ سُفْيَانُ الْغَلَامَ يُحَنِّكُ بِالْأَصْبَعِ : وَأَدْخَلَ سُفْيَانُ فِي حَنَكِهِ لَأَمَّا يَتَنَّى رَفَعَ حَنَكِهِ بِأَصْبَعِهِ وَلَمْ يَقُلْ أُعْلِقُوا عَنْهُ تَيْنًا

مطابقته لترجمة في قوله ويلد من ذات الجنب وحديث ام قيس قد مر عن قريب في باب السعوط بالفسط الهندى ولكن هنا اثنى منه قوله «اعلقت عليه» من الاعلاق بالعين المهملة وهو معالجة عذرة الصبي ورفعها بالاصبع والعذرة بضم العين المهملة وسكون الدال المعجمة وبالراء وجع الحلق وذلك الموضع ايضا يسمى عذرة يقال اعلقت عنه امه اذا فعلت ذلك به وغمرت ذلك المكان باصبعها قوله «تدغرن» بفتح النون المعجمة من الدغر بالدال المهملة والسين المعجمة والراء هو رفع لهاء المذخور واصل الدغر الرفع قوله «العلاق» بكسر العين وفتحها ويروى بهذا الاعلاق مصدر ومعناه ازالة العلوق وهي الداهية والآفة قوله «ويسقط من العذرة» يقال سقطت واسقطته فاستقط والاسم السعوط بالفتح وهو ما يجعل من الدوا في الانف ويسقط على بناء المجهول وكذلك قوله ويلد قوله «من ذات الجنب» قد مر تفسيره قوله «فسمعت الزهري» القائل سفيان قوله «بين لنا» اى بين رسول الله ﷺ اثنين وهما اللدود والسعوط ولم يبين الخمسة الباقية من السبعة وقل التيمي قال ابن المدينى قال سفيان بين لنا الزهري اثنين قوله قلت لسفيان القائل هو علي بن المدينى قوله «معمر» بفتح الميم ابن راشد يقول اعلقت عليه قوله «قال لم يحفظ» اعلقت عليه اى قال سفيان لم يحفظ اعلقت عليه بل اعلقت عنه حفظت من في الزهري اى من فيه وقال الخطابي صوابه ما حفظه سفيان وقد يحكى على بمعنى عن قال تعالى (اذا آتاكوا على الناس) اى عنهم وقال ابن بطلال الصحيح اعلقت عنه وقال النووى اعلقت عنه وعليه لفتان قوله ووصف سفيان غرضه من هذا الكلام التنبيه على ان الاعلاق هو رفع الحنك لا تعليق شئ منه على ما هو المتبادر الى الذهن ونعم التنبيه به

باب

اى هذا باب كذا وقع باب مجردا عن الترجمة ولم يذكر ابن بطلال لفظ باب وادخل الحديث في الباب الذى قبله

٣١ - **حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ** أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَيُونُسُ قَالَ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَمَّا قُتِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاشْتَدَّ بِهِ وَجَعُهُ اسْتَأْذَنَ أَزْوَاجُهُ فِي أَنْ يُعْرَضَ فِي بَيْتِي فَأُذِنَ لَهُ

فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ تَخَطَّى رَجُلَاهُ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ عَبَّاسٍ وَآخَرَ فَأَخْبَرَتْ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ هَلْ تَذَرِي
مَنْ الرَّجُلُ الْآخَرُ الَّذِي لَمْ تُسَمِّ عَائِشَةَ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَتَدَمَا دَخَلَ بَيْتَهَا وَاشْتَدَّ بِهِ وَجَعَهُ هَرَبُوا عَلَى مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ لَمْ تُحَالِ أَوْ كَيْتَنُ لَمْ لَمْ
أَعْتَدُ إِلَى النَّاسِ قَالَتْ فَاجْلَسْنَاهُ فِي مَخْضَبٍ لِحَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ طَفِقْنَا نَصُبُ عَلَيْهِ مِنْ بَلْكَ
الْقَرَبِ حَتَّى جَعَلَ يُشِيرُ إِلَيْنَا أَنْ قَدْ فَعَلْتُنَّ قَالَتْ وَخَرَجَ إِلَى النَّاسِ فَصَلَّى لَهُمْ وَخَطَبَهُمْ ﴿

قَوْلُ لَا وَجْهَ لَذِكْرِ هَذَا الْحَدِيثِ هَذَا لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي ذِكْرِ الْأَدْوَدِ وَلَا لِلْبَابِ الْمَجْرَدِ تَرْجُمَةً حَتَّى يَطْلُبَ بَيْنَهُمَا الْمَطَابَقَةُ وَاجِبٌ بِجَوَابِ
فِيهِ تَعْلِيلٌ وَهُوَ أَنَّهُ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْحَدِيثِ السَّابِقِ نَوْعٌ تَضَادٌّ لِأَنَّهُ فِي الْأَوَّلِ فَعَلُوا مَا مَرَّ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَحَصَلَ
عَلَيْهِمُ الْإِنْكَارُ وَالْأَوَّلُ بِذَلِكَ وَفِي هَذَا فَعَلُوا مَا مَرَّ بِهِ وَهُوَ ضِدُّ ذَلِكَ فِي الْمَعْنَى وَالْأَشْيَاءُ تَبِينُ بِضِدِّهَا وَبِشَرْكِهَا
الْمَوْحِدَةِ وَسَكُونِ الْمُعْجَمَةِ ابْنِ مُحَمَّدٍ السَّخْتِيَانِي الْمَرْوَزِي وَعَبْدُ اللَّهِ هُوَ ابْنُ الْمُبَارَكِ الْمَرْوَزِي * وَالْحَدِيثُ مَضَى فِي
مَوَاضِعَ بِطَوْلِهِ أَوَّلَهَا فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ فِي بَابِ الْفَسْلِ وَالْوُضُوءِ فِي الْمَخْضَبِ فَإِنَّهُ أَخْرَجَهُ هُنَا عَنْ أَبِي الْيَمَانِ عَنْ شُعَيْبٍ عَنْ
الزُّهْرِيِّ الْحَوْضِ مَضَى الْكَلَامُ فِيهِ هُنَا قَوْلُهُ «أَنْ يَمْرُضَ» عَلَى صِيغَةِ الْمَجْهُولِ مِنَ التَّعْرِيفِ وَهُوَ الْقِيَامُ عَلَى الْمَرِيضِ وَتَعَاهُدُهُ
قَوْلُهُ «فَإِذَا» بَنُونَ الْجَمْعِ الْمَشْدُودِ قَوْلُهُ «هَرَبُوا» وَيُرْوَى «أَرَبُوا» وَ«أَرَبُوا» أَيْ صَبُّوا قَوْلُهُ «أَوْ كَيْتَنُ» جَمْعُ
الْوَكَاةِ وَهُوَ مَا يَشُدُّ بِرَأْسِ الْقَرَبَةِ وَأَمَّا اشْتَرَطَ هَذَا الْأَنْ لَا يَدَى لَمْ تَخَالَطْ وَأَوَّلُ الْمَاءِ أَطْهَرُ وَأَصْفَاءُ قَوْلُهُ «لَعَلِّي أَعْتَدُ» أَيْ
أَوْصَى قَوْلُهُ «فِي مَخْضَبٍ» بِكَسْرِ الْمِيمِ وَسَكُونِ الْمُعْجَمَةِ الْأَوَّلَى وَهِيَ الْأَجَانَةُ الَّتِي تَفْسِلُ فِيهَا الثِّيَابُ قَوْلُهُ طَفِقْنَا أَيْ شَرَعْنَا نَصَبُ
الْمَاءِ عَلَيْهِ قَوْلُهُ أَنْ قَدْ فَعَلْتُنَّ وَيُرْوَى أَنْ قَدْ فَعَلْتُمْ وَكَلَامُهُمَا صَحِيحٌ بِاعْتِبَارِ الْأَنْفُسِ وَالْأَشْخَاصِ أَوْ بِاعْتِبَارِ التَّغْلِيْبِ وَهَذَا كَثِيرٌ ﴿

﴿بَابُ الْمَذْرُوءَةِ﴾

أَيُّ هَذَا بَابٌ فِي بَيَانِ الْمَذْرُوءَةِ بِضَمِّ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسَكُونِ الذَّالِ الْمُعْجَمَةِ وَبِالْراءِ وَهُوَ وَجْعُ الْحَلْقِ وَهُوَ الَّذِي يُسَمَّى سَقُوطَ
اللِّمَامَةِ بِفَتْحِ اللَّامِ وَهِيَ اللَّحْمَةُ الَّتِي تَكُونُ فِي أَقْصَى الْحَلْقِ ﴿

٣٢ - ﴿حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَنَّ أُمَّ قَيْسٍ بِنْتَ مِحْصَنٍ الْأَسَدِيَّةَ أَسَدَ خَزِيمَةَ وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأَوَّلِ اللَّائِي بَايَعْنَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ أُخْتُ عُرْكَاشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا أَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَابِنَ لَهَا
قَدْ أَعْلَقَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْمَذْرُوءَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ هَلْ مَا تَذْفِرْنَ أَوْلَادَ كُنَّ بِهَذَا الْعِلَاقِ عَلَيْكُمْ بِهَذَا
الْعُودِ الْهِنْدِيُّ فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ * يُرِيدُ السُّكُوتَ وَهُوَ الْعُودُ الْهِنْدِيُّ : وَقَالَ
يُونُسُ وَإِسْحَاقُ بْنُ رَاشِدٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عُلِقَتْ عَلَيْهِ ﴿

مُطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجُمَةِ ظَاهِرَةٌ وَهَذَا الْحَدِيثُ قَدِمَ مِنْ قَرِيبٍ فِي بَابِ الْأَدْوَدِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَفِيَانَ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَابْنِ الْيَمَانِ
الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ وَشُعَيْبُ بْنُ حَمْزَةَ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ قَوْلُهُ وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ الزُّهْرِيِّ فَيَكُونُ
مَدْرَجًا وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ شَيْخِهِ فَيَكُونُ مَوْصُولًا قَوْلُهُ أَسَدَ خَزِيمَةَ أَيْ مَا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَتَوَقَّعُ أَنَّهُ مِنْ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْمَزِيِّ أَوْ
مِنْ أَسَدِ بْنِ رَبِيعَةَ أَوْ مِنْ أَسَدِ بْنِ سُوَيْدٍ بِضَمِّ السِّينِ قَوْلُهُ «قَدْ أَعْلَقَتْ عَلَيْهِ» أَيْ قَدْ عَلَجَتْهُ بِرَفْعِ الْحَنَكِ بِاصْبِغِهَا قَوْلُهُ «تَذْفِرْنَ»
بِالْمَهْمَلَةِ وَالْمُعْجَمَةِ وَالْراءِ خُطَابٌ لِلنَّسْوَةِ قَوْلُهُ «بِهَذَا الْعِلَاقِ» بِالْحَرَكَاتِ الثَّلَاثِ وَمِنْ قَرِيبٍ قَوْلُهُ «عَلَيْكُمْ» وَفِي
رَوَايَةِ الْكَشْمِيرِيِّ «عَلَيْكُمْ» قَوْلُهُ «وَقَالَ يُونُسُ» تَعْلِيْقٌ هُوَ ابْنُ يَزِيدَ الْأَبْلَى وَاسْحَاقُ بْنُ رَاشِدٍ الْجَزْرِيُّ بِالْجِيمِ وَالزَّيْ

والراء اراد انهما روي عن الزهري بلفظ اعلمت عليه وحديث يونس اخرج مسلم وابوداود وابن ماجه وحديث اسحق ياتي عن قريب في باب ذات الجنب *

﴿ باب دواء المبطون ﴾

اي هذا باب في بيان دواء المبطون وهو الذي يشتكى بطنه لاسهال مفرط واسباب ذلك كثيرة *

۳۳- ﴿ حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي المنوكل عن أبي سعيد قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أخي استطلق بطنه فقال اسقه عسلاً فسقاه فقال إنني سقيته فلم يزد إلا استطلاقاً فقال صدق الله وكذب بطن أخيك ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة ومحمد بن بشار هو بندار يروي عن غندر وهو محمد بن جعفر وابو المنوكل اسمه علي بن داود الناحي والحديث قد مر عن قريب في باب الدواء بالعسل ومر الكلام فيه مستقصى * ﴿ تابعه النضر عن شعبة ﴾ اي تابع محمد بن جعفر النضر بالنون والصاد المعجمة ابن شميل في روايته عن شعبة ووصل هذه المتابعة اسحق بن راهويه في مسنده عن النضر *

﴿ باب لا صفر وهو داء يأخذ البطن ﴾

اي هذا باب يذكر فيه لا صفر وفسره بقوله وهو داء يأخذ البطن وقد مر الكلام فيه عن قريب في باب الجذام والذي فسر به البخاري هو اختياره *

۳۴- ﴿ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وغيره أن أبا هريرة رضي الله عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوي ولا صفر ولا هامة فقال أمر أبي بارسول الله فما بال لم يأتك في الرمل كأنها الظباء فيأني البعير الأجرب فيدخل بينهما فيجربها فقال فمن أعدى الأول * رواه الزهري عن أبي سلمة وسنان بن أبي سنان ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وصالح هو ابن كيسان والحديث اخرج مسلم في الطب ايضا عن محمد بن حاتم وغيره قوله لا عدوي ولا صفر ولا هامة مرتفسيرها عن قريب في باب الجذام قوله فمن أعدى الأول اي البعير الذي جرب اولاً ولو كان الجرب بالعدوي بالطبع لم يجرب الأول لعدم المعدي فاذا جاز في الأول جاز في غيره لاسباب الدليل قائم على ان لا مؤثر في الوجود الا الله تعالى قوله ورواه الزهري اي روى الحديث المذكور محمد بن مسلم الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسنان بن أبي سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون الأولى في اللفظين الأولى المدنى واسم أبي سنان يزيد بن امية يعني كلاهما روي عن أبي هريرة وثاني رواية كل منهما مفصلة في باب لا عدوي *

﴿ باب ذات الجنب ﴾

اي هذا باب في بيان ذات الجنب هو ورم حار يمرض الفشاء المستبطن للاضلاع وقد يطلق على ما يمرض في نواحي الجنب من رياح غليظة تحبس بين الصفات والعضل التي في الصدر والاضلاع فتحدث وجماً والأول هو ذات الجنب الحقيقي الذي تكام عليه الاطباء والمراد بذات الجنب في حديثي الباب الثاني لان القسط وهو المود الهندي هو الذي يداوى به الريح الغليظة *

۳۵- ﴿ حدثني محمد بن عثاب بن بشير عن اسحاق عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن أم قيس بنت محسن وكانت من المهاجرات الأول اللاتي بايعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أخت عكاشة بن محسن أخبرته أنها أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم

بابن لما قد خلقت عليه من العذرة فقال اتقوا الله على ما تدغرون أولادكم بهذا الألقاب عليكم
بهذا العود الهندي فإن فيه سبعة أشقية منها ذات الجنب يريد الكسوت يعني القسط قال وفي لغة
مطابقته لترجمة في قوله منها ذات الجنب ومحمد هو ابن سلام قاله الكرمانى وقال بعضهم هو الهذلى بنى محمد
ابن يحيى الهذلى النيسابورى قلت الذى قاله الكرمانى هو المصواب لان صاحب رجال الصحيحين قال في ترجمة
عتاب بن بشير روى عنه محمد بن محمد بن مسعود قال ابو احمد الحافظ النيسابورى هو ابن سلام روى عنه البخارى في الطب
والاعتصام وعتاب بفتح العين المهملة وتشديد التاء المثناة من فوق وبعد الالف باء واحدة ابن بكير بفتح الباء الموحدة وكسر
السين المعجمة الحرائى بفتح الحاء المهملة وتشديد الدال والراء وبالنون مائة سنة تسعين ومائة واسحاق هو ابن راشد الجزرى
والحديث مضى عن قريب في باب اللدود قوله على ما تدغرون بخطاب جمع المذكور وروى علام تدغرن بخطاب جمع
المؤنث وباسقاط الالف من كلمة ما وقد ذكرنا انه من الدغر بالدال المهملة والسين المعجمة والراء وهو غمز الحاق بالاصبع وذلك ان
الصبي تاخذ العذرة وهي وجع يهيج في الحاق من الدم فتدخل المرأة اصبعها فتدفع بها ذلك الموضع وتكبه قوله بهذه الاعلاق
بفتح الهمزة جمع العلق قال الكرمانى نحو الوط وبالأوطاب وهي الدواهي والآفات وقال ابن الاثير وروى بهذه العلق
وفي اخرى بهذه العلق والمعروف الاعلاق بكسر الهمزة مصدر اعلفت والعلق بضم العين وفتح اللام جمع علق وهي
الداية واعلفت عنه ازلت عنه الملق اى ما عذبت به من دغرها قوله يريد الكسوت بضم الكاف وسكون السين المهملة
وبالتاء المثناة من فوق يعني يريد من القسط الكسوت قوله على قال وفي لغة اى قال الزهرى الكسوت لغة في القسط

٣٦ - حدثنا عارم حدثنا حماد قال قرىء على أيوب من كتب أبي قلابة منه ما حدث
به ومنه ما قرىء عليه وكان هذا في الكتاب عن أنس أن أباطلحة وأنس بن النضر كوياه
وكواه أبوطلحة بيده • وقال عباد بن منصور عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس بن مالك قال
أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل بيت من الأنصار أن يرقوا من الحمة والأذن قال أنس
كويبت من ذات الجنب ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وشهدني أبوطلحة وأنس بن النضر
وزيد بن ثابت وأبوطلحة كواني

مطابقته لترجمة في قوله من ذات الجنب وطارم بالعين المهملة والراء لقب محمد بن الفضل ابو الزمان السدوسي وحاده هو ابن
زيد وايوب هو السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف وتخفيف اللام وبالباء الموحدة عبد الله بن زيد الجرهمي قوله قرىء على
ايوب قيل كيف جاز الرواية بما قرىء في الكتاب واجيب بان الكتاب كان مسموعا لايوب ومع هذا مرتبه دون مرتبة
الرواية عن الحفظ نعم لو لم يكن مسموعا لجاز الرواية عن الكتاب الموثوق به عند المحققين ويسمى هذا بالوجادة وفي
المسألة مباحث واختلافات قوله وكان هذا في الكتاب اى في كتاب ابي قلابة ووقع في رواية الكشميني قرأ الكتاب
بدل قوله في الكتاب قيل هو تصحيف قوله «عن انس» هو ابن مالك قوله «ان اباطلحة» هو زيد بن سهل زوج والده
انس ام سليم قوله وانس بن النضر بفتح النون وسكون اللضاد المعجمة عم انس بن مالك بن النضر قوله «كوياه» اى
كويان انس بن مالك اسند الكي اليه ما اسنده الى ابي طلحة لانه باشره بيده واما اسنده الى ابي طلحة وانس بن النضر
فلرضا هابه قوله وقال عباد بن منصور الى آخره تعليق نذكره الآن وعباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة
ابن منصور الناجى بالنون وبالجمجمة وكنيته ابوسلمة وليس له في البخارى سوى هذا الموضع المطلق وهو من كبار اتباع
التابعين وفيه مقال من وجوه الاول انه روى بالقدر لكنه لم يكن داعية الثاني انه كان مدلسا الثالث انه كان قد

تفسير حفظه وقال ابن عدي هو ممن يكتب حديثه ووصل ابو يعلى هذا التعليق عن ابراهيم بن سعد الجوهري عن ربحان بن سعيد عن عباد بطوله وقائدة هذا التعليق شيان احدهما من جهة الاسناد وهو انه بين ان حماد بن زيد بين في روايته صورة اخذ ايوب هذا الحديث عن ابي قلابه وانه كان قرأه عليه من كتابه واطلق عباد بن منصور روايته بالنعنة والآخر من جهة التعزو هي الزيادة التي فيه وهي ان الكي المذكور كان بسبب ذات الجنب وان ذلك كان في حياة النبي ﷺ وان زيد بن ثابت كان فيمن حضر ذلك وفي رواية عباد بن منصور زيادة اخرى في اوله افرد بعضهم وهي حديث اذن رسول الله ﷺ لاهل بيت من الانصار ان يرقوا من الحمة والاذن وقال ابن بطال اي وجمع الاذن اي رخص في رقية الاذن اذا كان بها وجمع فان قلت قد مر ان لارقية الامن عين او حمة فكيف الجمع بينهما قلت يجوز ان يكون رخص فيه بعد ان منع منه او يكون المعنى لارقية انفع من رقية العين والحمة ولم يرد نفي الرقي عن غيرهما قال الكرمانى قال ابن بطال الادرج جمع الادراقول يعنى نحو الحمر والاحمر من الادرة وهي نفخة الخصبين وهو غريب شاذ وقال بعضهم وحكى الكرمانى عن ابن بطال ان ضبط الادرج بضم الهمزة وسكون الهملة بمد هاء وانه جمع ادرة وهي نفخة الخصبية قلت الذي قاله الكرمانى ذكرته فانظر هل قال ان الادرج جمع ادرة ولم يقل الا جمع آدرو ولهذا مثل بقوله نحو الحمر والاحمر وقوله ولم ارد ذلك في كتاب ابن بطال لا يستلزم نفي رؤية غيره ومن البعدان يرى الكرمانى هذا في موضع ثم ينسبه الى ابن بطال قوله لاهل بيت من الانصار هم آل عمرو بن حزم ووقع ذلك عند مسلم في حديث جابر رضى الله تعالى عنه قوله «ان يرقوا» اصله بان يرقوا فان مصدرية اي بالرقية واصل يرقوا يرقوا واستقلت الضمة على الواو فحذفت فصار يرقوا قوله «من الحمة» قد مر ضبطه وتفسيره عن قريب وكذلك مر الآن تفسير الاذن قوله كويت على صيغة المجهول قوله «من ذات الجنب» اي بسبب ذات الجنب وكلمة من تعليمية وقد مر تفسيره الآن وروى الحاكم على شرط مسام ذات الجنب من الشيطان وما كان الله ليلسطه على فان قلت روى عن عائشة انها قالت مات ﷺ من ذات الجنب قلت قالوا ان هذا خبر واه

﴿باب حرق الحصير ليسد به الدَّم﴾

اي هذا باب في بيان حرق الحصير ليؤخذ رماده ويسد به الدم اي يقطع به الدم النازل من الجرح وهو بالسِّن الهملة وقال بعضهم اي مجارى الدم قلت المقصود سد الدم لاسد مجاريه فربما سد مجاريه يضر لانحباس الدم المنفصل من البدن فيها فيتضرر المجروح من ذلك فن طبع الرماد انه يقطع الدم وينشف مجراه وقال بعضهم ايضا القياس احراق الحصير لانه من احرق وقال ابن النين او يقال تحريق الحصير فاقال حرقت الشيء واما احرقته وحرقت بالتشديد فلا يقال الا اذا اريد به المبالغة واطلق الحصير ليشمل انواع الحصير كلها قال اهل الطب الحصير كلها اذا احرقته تبطل زيادة الدم والرماد كله كذلك

٢٧ - ﴿حدثني سعيد بن عفير حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن القاري عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال لما كسرت على رأس رسول الله ﷺ البيضة وأذمى وجهه وكسرت ربا عينه وكان علي يمتلئ بالماء في المجن وجاءت فاطمة تغسل عن وجهه الدم فلما رأت فاطمة عليها السلام الدم يزيد على الماء كثرة عمدت إلى حصير فأحرقتهما وألصقتهما على جرح رسول الله ﷺ فرقا الدم﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وسعيد بن عفير مصغر عفر بالعين المهملة والفاء والراء وهو سعيد بن كثير بن عفير المصري وابو حازم بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار والحديث قد مضى في غزوة احد في باب ما اصاب النبي ﷺ من الجراح يوم احد ومضى للكلام فيه قوله «البيضة» ما يتخذ من الحديد كالقنسوة قوله «ربا عينه» بفتح الراء

وتخفيف الباء الموحدة والياء آخر الحروف مثل الثمانية الاضراس واولها من مقدم الهم التنايا ثم الرباعيات ثم الانياب ثم الضواحك ثم الارحاء وكلها رباع اثنان من فوق واثنان من اسفل قوله يختلف اي يحى ويذهب قوله «في الجن» بكسر الميم وهو الترس قوله فاحرقنها اي الحصير وانما ذكرها بالتأنيث باعتبار القطعة منه قوله «فرقا» مهموز اي سكن وقال الملب فيه ان قطع الدم بالرماد من المعلوم القديم المعمول به لاسيما اذا كان الحصير من ديس السعد فهي معلومة بالقبض وطيب الرائحة فالقبض يسد افواه الجرح وطيب الرائحة يذهب بزعم الدم واما غسل الدم اولا فينبغي ان يكون اذا كان الجرح غير قاتر اما اذا كان قاترا فلا يؤمن ضرر الماء اذا صب فيه قلت بعد الاحراق هل يبقى طيب الرائحة •

باب الحمى من فينج جهنم

اي هذا باب في بيان ان الحمى من فينج جهنم بفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبجاء همزة وسباني في حديث رافع آخر الباب من فوح بالواو وتقدم في صفة النار بلفظ فور بالراء بدل الحاء والسكل بمعنى واحد وقال الجوهرى الفيج والفوح لغتان يقال فاحت رائحة المسك تفيج وتفوح فيحها وفوحا وفووحا ولا يقال فاحت ريح خينة ويجوز ان يكون قوله من فينج جهنم حقيقة ويكون الالهب الحاصل في جسم المحموم قطعة من جهنم وقد رآه ظهورها باسباب تقتضيها لتعبر العباد بذلك كما ان انواع الفرخ واللذة من نعيم الجنة اظهرها الله في هذه الدار عبرة ودلالة ويجوز ان يكون من باب التشبيه على معنى ان حر الحمى شبيه بحر جهنم تنبيهها للنفوس على شدة حر النار وقال الطيبي وهو شيخ شيخى من ليست بيانية حق يكون تشبيها وهي اما ابتدائية اي الحمى نشأت وحصلت من فينج جهنم او تبعية اي بعض منها ويدل على هذا ما ورد في الصحيح اشكت النار الى ربها فقالت ربا كل بمضى بمضا فاذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف الحديث فكما ان حرارة الصيف اثر من فينجها كذلك الحمى •

۳۸- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَمَى مِنْ فَيْجِ جَهَنَّمَ فَاطْفَنُوهَا بِالْمَاءِ • قَالَ نَافِعٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ اكْشِفْ عَنَّا الرَّجْزَ •

مطابقه للترجمة ظاهرة ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وروى عن عبدالله بن وهب المصري والحديث اخرجه مسلم في الطب ايضا عن هرون بن سعيد واخرجه النسائي فيه عن الحارث بن مسكين قوله فاطفئوها بهمزة قطع من الاطفاء ولما كان الحمى من فينج جهنم وهو سطوع حرها ووجهه والنار تطفأ بالماء كذلك حرارة الحمى زال بالماء واعترض عليه بان الاطفاء والابراد تخفف الحرارة في الباطن فتزيد الحمى وربما تهلك الجواب ان اصحاب الصناعة الطبية يسمون ان الحمى الصفراوية صاحبها يبقى الماء البارد ويغسل اطرافه به قوله «قال نافع وكان عبدالله» اي ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وهذا موصول بالسند الذي قبله قوله «اكشف عنا الرجز» اي العذاب ولا شك ان الحمى نوع منه •

۳۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ نَافِطَةَ بِنْتِ الْمُثَنَّرِ أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَتْ إِذَا أُتِيَتْ بِالْمَرَأَةِ قَدَحَتْ تَدْعُو لَهَا أَخَذَتْ الْمَاءَ فَصَبَّتْهُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ جَنَبَيْهَا قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ نَائِنًا نَبْرُدَهَا بِالْمَاءِ •

مطابقه للحديث السابق في قوله فاطفئوها بالماء والمطابق للمطابق للشيء مطابق لذلك الشيء وهشام هو ابن عروة وفاطمة بنت المنذر بن الزبير وهي بنت موه وزوجته واسماء بنت ابي بكر جدتيهما لابيويهما معا والحديث اخرجه مسلم في الطب ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه الترمذي فيه عن هرون بن اسحق واخرجه النسائي فيه عن قتيبة

وغيره واخرجه ابن ماجه فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة قوله اذا اتيت على صيغة المجهول وكذلك قوله حمت وهى في موضع الحال قوله تدعوها في موضع النصب على الحال ايضا قوله «اخذت الماء» خبر كان قوله «جيبها» بفتح الجيم وسكون الباء آخر الحروف وبالباء الموحدة وهو ما يكون مفرجا من الثوب كالطوق والكم قوله «ان تبردها بالماء» بفتح النون وضم الراء المخففة وفي رواية ابى ذر ان تبردها بضم النون وفتح الباء وتشديد الراء من التبريد وقال الكرماني تبردها من التبريد والابراد يعنى امان باب التفعيل تبردها بالتشديد واما من باب الافعال تبردها بضم النون وسكون الباء وقال الجوهرى لا يقال ابردته يعنى من باب الافعال الا في لغة رديئة واللغة الفصحى هي التي ضبطناها اولا وقال الجوهرى برد الشيء بالضم وبردته انا فهو مبرود وبردته تبريدا *

٤٠ - **حدثني محمد بن المنثني** حدثنا يحيى حدثنا هشام أخبرني ابي عن عائشة عن النبي ﷺ قال الحمى من فيج جهنم فابردوها بالماء *

مطابقه للترجمة ظهيرة ويحيى هو القطان وهشام هو ابن عروة بروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين والحديث اخرجه مسلم ايضا من حديث ابن نمير عن هشام عن ابيه عن عائشة الى آخره نحوه قوله فابردوها بالماء وعن ابن الانبارى ان معنى فابردوها بالماء تصدقوا بالماء أى عن المريض يشفه الله عز وجل لما روى ان افضل الصدقة سقى الماء به

٤١ - **حدثنا مسدد** حدثنا ابو الاحوص حدثنا سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعه عن جده رافع بن خديج قال سمعت النبي ﷺ يقول الحمى من فوح جهنم فابردوها بالماء *

مطابقه للترجمة ظاهرة وابو الاحوص سلام بتشديد اللام ابن سليم العنفي الكوفي وسعيد بن مسروق ابو سفيان الثوري وعباية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة ابن رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء وخديج بفتح الحاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبالجيم * والحديث مضى في صفة النار عن عمرو بن العباس قوله «من فوح جهنم» هكذا هو رواية السرخسى وفي رواية غيره من فيج جهنم وقد ذكرنا ان الفيج والفوح والفور بمعنى واحد قوله فابردوها بالماء قال ابن بطال قد تختلف احوال المحمومين فمنهم من يصلح بصب الماء عليه وهى الحمى التي يكون اصلها من الحر فالحديث يراد به الخصوص *

باب من خرج من ارض لا تلايمه *

اى هذا باب في بيان من ارض لا تلايمه اى لا توافقه واصل لا تلايمه بالهمزة وسهلت طلبا للتخفيف وفي بعض النسخ من خرج من الارض التي لا تلايمه *

٤٢ - **حدثنا عبد الأعلى بن حماد** حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد حدثنا قتادة ان انس بن مالك حدثهم ان ناسا از رجالا من عكل وعربنة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام وقالوا يا نبي الله انا كنا اهل ضرع ولم نكن اهل ريف واستوخوا المدينة فامرهم رسول الله ﷺ بذود وبراع وامرهم ان يخرجوا فيه فيشربوا من البانها وابوا لها فانطلقوا حتى كانوا ناحية الحررة كفروا بعت اسلامهم وقتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا الدود فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب في آتارهم وامرهم فسمروا اعينهم وقطعوا ايديهم وتركوا في ناحية الحررة حتى ماتوا على حالهم *

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله واستوخوا المدينة فانهم لما استوخوا طلبوا الخروج لان المدينة لم تلائمهم فامرهم النبي

صلى الله عليه وسلم بالخروج وسعيده هو ابن ابي عروبة بفتح العين المهمة وضم الراء وفتح الباء الموحدة والحديث قد مر في المغازي عن عبد الاعلى بن حماد ايضا في باب قصة عكل وعرينة وفي الجهاد عن علي بن اسد في باب اذا حرق الشرك المسلم هل يحرق ومضى الكلام فيه مستوفى وعكل بضم العين المهمة وسكون الكاف وباللام وعرينة بضم العين المهمة وفتح الراء وبالنون قبلتان قوله اهل اهل ضرع اي اهل مواسي واهل ريف بكسر الراء اي اهل ارض فيها زرع قوله واستوخوا من قولهم بلدة وخيمة اذا لم توافق ساكنها قوله «بذود» بفتح الذال المعجمة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة قوله «وابوالها» وجه شربها اما انه كان قبل التحريم واما انه كان للمداواة قوله «الحر» بفتح الحاء المهملة وبالراء المشددة ارض ذات حجارة سود قوله فبعث الطلب بفتحين جمع طالب قوله فسمروا اعينهم اي كحلوا اعينهم بالمسامير المهمة بالنار *

باب ما يذكر في الطاعون

اي هذا باب في بيان ما يذكر في امر الطاعون وهو على وزن فاعول من الطعن وضموه على هذا الوزن ليدل على الموت العام وقال ابن الاثير الطاعون المرض العام الذي يفسد له الهواء وتفسد به الامزجة والابدان وقال الجوهري الطاعون الموت العام وقال الكرمانى الطاعون بمرمؤ لم جدا يخرج ظلما في الابطاط مع لهيب واسوداد حواليه وخفقان القلب والقيء قلت هذا من كلام النووي فنقله عنه يقال طمن الرجل فهو مطمون وطمين اذا اصابه الطاعون وقال ابن العربي الطاعون الوجع الغالب الذي يطمئن الروح كالذبحة سمي بذلك لعموم مصابه وسرعة قتله وقال الباجي وهو مرض يعم الكثير من الناس في جهة من الجهات بخلاف المعتاد من امراض الناس ويكون مرضهم واحدا بخلاف بقية الاوقات فتكون الامراض مختلفة وقال الداودي الطاعون حبة تخرج في الارفاغ وفي كل طى من الجسد والصحيح انه الوباء وقال عياض اصل الطاعون القروح الخارجة في الجسد والوباء عموم الامراض فسميت طاعونا لشبهها في اهلاك والا فكل طاعون ووباء وليس كل وباء طاعونا قال ويدل على ذلك ان وباء الشام الذي وقع في عمواس انما كان طاعونا وما ورد في الحديث ان الطاعون وخز الجن قلت طاعون عمواس كان في سنة ثمان عشرة وعمواس قرية بين الرملة وبيت المقدس وطاعون عمواس هو اول طاعون وقع في الاسلام ومات في الشام في هذا الطاعون ثلاثون الفا واما الحديث المذكور فرواه احمد في مسنده من حديث ابي موسى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فناء امي بالظمن والطاعون قالوا يا رسول الله هذا الظمن قد عرفناه فاما الطاعون قال وخز اخوانكم من الجن وفي كل شهادة ورواه ابن ابي الدنيا في كتاب الطوايعين وقال فيه وخز اعدائكم من الجن ولا تنافى بين اللفظين لان الاخوة في الدين لا تنافى العداوة لان عداوة الانس والجن بالطبع وان كانوا وثنين فالعداوة موجودة وقال ابن الاثير الخز طمن ليس بنافذ وقال بعضهم لم ار لفظ اخوانكم بعد التبع الطويل البالغ في شيء من طرق الحديث قلت هذه اللفظة ذكرها هنا ابن الاثير وذكرها ايضا ناقلان من مسند احمد قاضي القضاة بدر الدين محمد بن عبد الله ابي البقاء الشبلي الحنفى وكفى بهما الاعتماد على محتها وعدم اطلاع هذا القائل لا يدل على العدم وقال ابن عبد البر الطاعون غدة تخرج في المراق والابطاط وقد تخرج في الايدي والاصابع وحيث شاء الله تعالى وقيل الطاعون انصباب الدم الى عضو وقيل هيجان الدم وانتفاخه وقال المتولي وهو قريب من الجذام من اصابه تاكت اعضاؤه وتساقط لحمه وقال الفز الى هو انتفاخ جميع البدن من الدم مع الحمى او انصباب الدم الى بعض الاطراف فينتفخ ويحمر وقد يذهب ذلك المصنوع وقال ابن سينا الطاعون مادة سمية تحدث ورماتها لا يحدث الا في المواضع الرخوة والمفاير من البدن واغلب ما يكون تحت الابطاط او خلف الاذن او عند الارنبه قال وسببه دم ردى مماثل الى العفونة والفساد يستحيل الى جوهر سمي يفسد العضو ويغير ما يليه ويؤدى الى القلب كيفية ردية فيحدث القيء والقيان والقيء والخفقان وهو لرداءته لا يقبل من الاعضاء الا ما كان اضعف بالطبع وارادوه ما يقع في الاعضاء الرئيسة والاسود منه قل من يلم منه واسلعه الاحر ثم الاصفر فان قلت ان

الشارع اخبر بان الطاعون من وخز الجن فيبنيه وبين ما ذكر من الاقوال في تفسير الطاعون منافاة ظاهر اقلت الحق ما قاله الشارع والاطباء تكلموا في ذلك على ما اقتضته قواعدهم وطعن الجن امر لا يدرك بالعقل فلم يذكره على انه يحتمل ان تحدث هذه الاشياء فيمن يطمئن عند وخز الجن ومما يؤيد ان الطاعون من وخز الجن وقوعه غالباً في اعدل الفصول وفي اصح البلاد هواء واطيبها ماء ولو كان من فساد الهواء لمع الناس الذين يقع فيهم الطاعون ولطمئت الحيوانات ايضا

٤٣ - **حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ** قَالَ أَخْبَرَنِي حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ اِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ اُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ يَحَدِّثُ سَعْدًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمْ بِالطَّاعُونِ بَارِضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا وَإِذَا وَقَعَ بَارِضٌ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا فَقُلْتُ أَنْتَ سَمِعْتَهُ يَحَدِّثُ سَعْدًا وَلَا يُنْكِرُهُ قَالَ نَعَمْ

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه مما ذكر في الطاعون وسعد هو ابن ابي وقاص احد العشرة المبشرة بالجنة والحديث اخرجه مسلم في الطب ايضا عن وهب بن بقية قوله يحدث سعد الى والد ابراهيم المذكور ووقع في رواية الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن ابراهيم بن سعد عن اسامة بن زيد وسعد اخرجه مسلم قوله بارض اي وقع بارض قوله وانتم بها جملة حالية قوله فقلت القائل هو حبيب بن ابي ثابت يخاطب ابراهيم بن سعد بقوله انت سمعته يعني اسامة بن زيد يحدث سعد ولا ينكر ذلك قال نعم

٤٤ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ** ابْنِ زَيْدٍ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرِغَ لَقِيَهُ أُمْرَاءُ الْأَجْنَادِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ وَأَصْحَابُهُ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بَارِضِ الشَّامِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ عُمَرُ ادْعُ إِلَى الْمُهَاجِرِينَ الْأُولَئِينَ فَدَعَاهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ فَاخْتَلَفُوا فَقَالَ بَعْضُهُمْ قَدْ خَرَجْتَ لِأَمْرٍ وَلَا نَرَى أَنْ تَرْجِعَ عَنْهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَرَى أَنْ تُقَدِّمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ فَقَالَ ارْتَفِعُوا عَنِّي ثُمَّ قَالَ ادْعُ إِلَى الْأَنْصَارِ فَدَعَوْهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ فَسَلَكُوا حَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ وَاخْتَلَفُوا كَاخْتِلَافِهِمْ فَقَالَ ارْتَفِعُوا عَنِّي ثُمَّ قَالَ ادْعُ إِلَى مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنْ مَشِيخَةٍ قُرَيْشٍ مِنْ مُهَاجِرَةِ الْفَتْحِ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَخْتَلِفْ مِنْهُمْ عَلَيْهِ رَجُلَانِ قَالَا نَرَى أَنْ تَرْجِعَ بِالنَّاسِ وَلَا تُقَدِّمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ فَنَادَى عُمَرُ فِي النَّاسِ إِنِّي مُصْبِحٌ عَلَى ظَهْرٍ فَاصْبِرُوا عَلَيْهِ . قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ أَفِرَارًا مِنْ قَدَرِ اللَّهِ فَقَالَ عُمَرُ لَوْ غَيْرُكَ قَالَا يَا أَبَا عُبَيْدَةَ نَعَمْ قَدَرُ اللَّهِ إِلَى قَدَرِ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ إِبِلٌ هَبَطَتْ وَادِيَالُهُ عُدُوتَانِ أَحَدَاهُمَا خَصِيبَةٌ وَالْأُخْرَى جَذْبَةٌ أَيْسَرَانِ رَعَيْتَ الْخَصِيبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ وَإِنْ رَعَيْتَ الْجَذْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ قَالَ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَكَانَ مُتَغَيِّبًا فِي بَعْضِ حَاجَتِهِ فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي فِي هَذَا عِلْمًا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بَارِضٍ فَلَا تُقَدِّمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ

بَارِضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ قَالَ فَحَمِدَ اللَّهُ عَمْرُثُمْ أَنْصَرَفَ ﴿١﴾

مطابق للترجمة في قوله اذا سمعتم به الى آخره وعبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزيز القرشي المدوي كان واليا لمصر بن عبد العزيز رضي الله عنه على الكوفة وعبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطالب جد ابيه نوفل ابن عم النبي ﷺ محبة وكذا الولد الحارث وولد عبد الله بن الحارث في عهد النبي ﷺ فمد لذلك في الصحابة هم ثلاثة من الصحابة في نسق وكان عبد الله بن الحارث يلقب بيه بياهم بن موحدين الثانية مشددة ومعناه الممتلئ البدن من النعمة ويكنى ابا محمد مات سنة اربع وثمانين واما ولده راوى هذا الحديث فهو ممن وافق اسمه اسم ابيه وكان يكنى ابا يحيى ومات سنة تسع وتسعين وماله في البخاري سوى هذا الحديث وفي هذا السند ثلاثة من التابعين في نسق واحد وصحبايان في نسق وكلام مديون في الحديث اخرجه مسلم في الطب ايضا عن يحيى بن يحيى عن مالك وغيره واخرجه ابو داود في الجنائز عن القمبي عن مالك مختصر او اخرجه النسائي في الطب عن هرون بن عبد الله وعن الحارث بن مسكين مختصر قوله «خرج الى الشام» كان ذلك في ربيع الآخر سنة ثمان عشرة وذكر خليفة بن خياط ان خروج عمر الى الشام هذه المرة كان سنة سبع عشرة يتفق فيها احوال الرعية وامرائهم وكان قد خرج قبل ذلك سنة ست عشرة لما حاصر ابو عبيدة بيت المقدس فقال اهله يكون الصلح على يدي عمر رضي الله تعالى عنه فخرج لذلك قوله بسرغ بفتح السين المهملة وسكون الراء وبالنون المعجمة منصرفا وغير منصرف قرية في طريق الشام بمابلي الحجاز ويقال هي مدينة افتتحها ابو عبيدة هي والبرموك والجبابة متصلات بينها وبين المدينة ثلاث عشرة مرحلة وقال ابو عمر فيل انه وادي بنوك وقيل بقرب بنوك وقال الحازمي هي اول الحجاز وهي من منازل حاج الشام قوله امراء الاجناد ابو عبيدة بن الجراح واصحابه هم خالدين الوليد ويزيد بن ابي سفيان وشرحبيل بن حسنة وعمر بن العاص وكان ابو بكر رضي الله تعالى عنه قد قسم البلاد بينهم وجعل امر القتال الى خالد ثم رده عمر رضي الله تعالى عنه الى ابي عبيدة وقال الكرمانى الاجناد قيل المراد بهم امراء مدن الشام الخمس وهي فلسطين والاردن وحمص وقنسرين ودمشق قوله فاخبروه اى اخبروا وعمر رضي الله تعالى عنه ان الوباء قد وقع وفي رواية يونس ان الوجد قد وقع بارض الشام والوباء بالمد والقصر وقال الخليل هو الطاعون وقال آخرون هو المرض العام فكل طاعون وباء دون العكس وهذا الوباء المذكور هنا كان طاعونا ووطاعون عمواس قوله قال عمر ادع الى المهاجرين الاولين وهم الذين صلوا الى القبلتين وفي رواية يونس اجمع الى المهاجرين بن قوله بقية الناس اى بقية الصحابة وانما قال كذلك تمظيها لهم اى كان الناس لم يكونوا الا الصحابة قال الشاعر * هم القوم كل القوم يام خالد * قوله واصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عطف تفسيرى قوله ان تقدمهم بضم التاء من الاقدام بمعنى التقديم والمعنى لا ترى ان نجمهم قادمين عليه قوله فقال ارتفعوا عنى اى فقال عمر اخرجوا عنى وفي رواية يونس فامرهم فخرجوا عنه قوله فسلوكوا سبيل المهاجرين اى مشوا على طريقهم فيما قالوا قوله من مشيخة قريش ضبطه بعضهم بوجهين الاول بفتح الميم وسكون الشين المعجمة وفتح الياء آخر الحروف والثاني بفتح الميم وكسر الشين وسكون الياء آخر الحروف جمع شيخ قلت الذى قاله اهل اللغة هو الوجه الثانى وقال الجوهرى جمع الشيخ شيوخ واشياخ وشيخة وشيخان ومشيخة ومشايخ ومشيوخاء والمرأة شيخة قوله من مهاجرة الفتح اى الذين هاجروا الى المدينة عام الفتح او المراد مسلمة الفتح او اطلق على من تحول الى المدينة بعد فتح مكة مهاجرة بصورة وان كانت الهجرة بعد الفتح حكما قد ارتفعت راطاق ذلك عليهم احتراز اعن غيرهم من مشيخة قريش بمن اقام بمكة ولم يهاجر اصلا قوله انى مصحح بضم الميم وسكون الصاد وكسر الباء الموحدة اى مسافر فى الصباح راكبا على ظهر الراحلة راجعا الى المدينة فاصبحوا راكبين متابعين للرجوع اليها قوله عليه اى على الظهر وهو الابل الذى يحمل عليه ويركب يقال عند فلان ظهر اى ابل قوله فرار امن قدرا الله اى ائرجع فرار امن قدر الله تعالى وفي رواية هشام بن سعد قالت طائفة منهم ابو عبيدة آمن الموت ففر اعساخن نقدر قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا (فان قلت) ما الفرق بين القضاء والقدر (قلت) القضاء عبارة عن الامر الكلى الاجمالى الذى حكم الله به الازل والقدور

عبارة عن جزئيات ذلك الكلى ومنفصلات ذلك المجمل التي حكم الله بوقوعها واحدا بعد واحد في الاثرال قالوا وهو المراد بقوله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم قوله لو غيرك قالها جزاء لو محذوف اي لو قال غيرك لادته وذلك لا اعتراضه على مسألة اجتهادية وافقه عليها اكثر الناس من اهل الحل والعقد أو لم تعجب منه ولكني اتعجب منك مع علمك وفضلك كيف تقول هذا او كلمة لو هنا للتمني فلا تحتاج الى جواب والمعنى ان غيرك ممن لا فهم له اذا قال ذلك يعذر قوله «نعم نفر من قدر الله الى قدر الله» وفي رواية هشام بن سعدان تقدمنا بقدر الله وان تاحرنا بقدر الله اطلق عليه فرارا لشبهه في الصورة وان كان ليس فرارا شرعا والمراد ان هجوم المرء على ما يهلكه منهي عنه ولو فعل لكان من قدر الله وتجنبه ما يؤذيه مشروع وقد يقدر الله وقوعه فيما فرمته فلو كان فعله او تركه لكان من قدر الله وحاصل الكلام ان شيئا مالا يخرج عن القدر قوله «ارأيت» اي اخبرني قوله «اه عدوتان» بضم العين المهملة وكسر هاء يعني طرفان والمدوة هو المكان المرتفع من الوادي وهو شاطئه قوله «خصبة» بفتح الحاء المعجمة وكسر الصاد المهملة وبالباء الموحدة كذا ضبط في كتب اللغة وفي المطالع خصبة بكسر الحاء وسكون الصاد والخصب بالكسر نقيض الجذب وقال بعضهم خصيبة على وزن عظيمة وليس كذلك والخصبة بفتح الحاء وسكون الصاد واحدة الخصاب وهو النخل الكثير الحمل قوله «جدبة» بسكون الدال وكسر هاء يعني السكل بتقدير الله سواء ندخل او نرجع فرجوعنا ايضا بقدر الله تعالى فعمد رضى الله تعالى عنه استعمل الحذر واثبت القدر معاملة بالدليلين اللذين كل متمسك به من التسليم للقضاء والاختراز عن الالقاء في التهلكة قوله «فجاء عبد الرحمن بن عوف» موصول عن ابن عباس بالسند المذكور قوله «وكان متغيبا» من باب التفعّل معناه لم يكن حاضرا في المشاورة قوله «علما» وفي رواية مسلم لعلما بلام التأكيد قوله «اذا سمعتم به» اي بالطاعة قوله فلا تقدموا بفتح الدال قوله «فرارا» اي لاجل الفرار وفيه دليل على جواز الخروج لفرض آخر لا بقصد الفرار منه قوله «فحمد الله عمر رضى الله تعالى عنه» يعني على موافقة اجتهاده واجتهاد معظم اصحابه حديث رسول الله ﷺ قال ابن بطال فان قيل لا يموت احد الا امله فلا يتقدم ولا يتأخر فواجه النهي عن الدخول والخروج فلما لم ينه عن ذلك الا حذرا من ان يظن ان هلاكه كان من اجل قدمه عليه وان سلامته كانت من اجل خروجه فنهى عن الدنو كما نهى عن الدنو من المجذوم مع علمه بانه لا عدوى وقيل اذنه ﷺ للذين استوخوا المدينة بالخروج حجة لمن اجاز الفرار واجيب بانه لم يكن ذلك فرارا من الوباء اذ هم كانوا مسترخين خاصة دون سائر الناس بل الاحتياج الى الضرع ولا عتيا دهم المعاش في الصحارى وفي هذا الحديث من الفوائد خروج الامام بنفسه لمشاهدة احوال رعيته وإزالة ظلم المظلوم وكشف الكرب وتخفيف اهل الفساد واطهار شمائر الاسلام وتلقى الامراء والمشاورة معهم والاجتماع بالعلماء وتنزيل الناس منازلهم والاجتهاد في الحروب وقبول خبر الواحد وصحة القياس واجتناب اسباب الهلاك

٢٥ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر أن عمر خرج إلى الشام فلما كان يسرع بآفته أن الوباء قد وقع بالشام فأخبره عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا سمعتم به بأرض فلا تمزجوا فرارا منه

هذا طريق آخر لحديث عبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عامر بن ربيعة الأصغر ولد على عهد النبي ﷺ قيل سنة ست من الهجرة وحفظ عنه وهو صغير توفي رسول الله ﷺ وهو ابن أربع سنين ومات سنة خمس وثمانين وأبو عامر ابن ربيعة من كبار الصحابة والحديث أخرجه مسلم ايضا

۴۶ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَعِيمِ الْمُجَمَّرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ الْمَسِيحُ وَلَا الطَّاعُونَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولا الطاعون ونعيم بضم النون وفتح العين المهملة ابن عبد الله القرشي المدني مولى عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه والمجمر بضم الميم وسكون الجيم وبالألف على صيغة اسم الفاعل من الاجار من اجرت الثوب إذا بخرته بالبخور والطيب والذي يتولى ذلك مجمر ومجمر بالتشديد ايضا نعيم هذا وكان يجمر مسجد النبي ﷺ فسمى المجمر والحديث مضمي في الحج في باب لا يدخل الدجال المدينة أخرجه عن إسماعيل عن مالك عن نعيم ابن عبد الله المجمر عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال وأخرجه هنا مختصرا وذكر هناك الدجال وهما المسيح والمسيح هو الدجال وقدم الكلام فيه هناك فان قلت الطاعون شهادة وكيف منعت من المدينة وما وجه ذكر المسيح مقارنا بالطاعون قلت قد تكلموا في الجواب بكلام كثير والحاصل ان المراد بالطاعون هو وخز الجن وكفار الجن وشياطينهم ممنوعون من دخول المدينة ومن اتفق دخوله اليها لا يتمكن من طعن احد منهم فان قلت طعن الجن لا يختص بكفارهم بل قد يقع من مؤمنينهم قلت دخول كفار الاس المدينة ممنوع ولا يسكنها الا المسلمون وان كان فيهم من ليس بخالص الاسلام فيحصل الامن من وصول الجن الى طعنهم فلذلك لا يحصل فيها الطاعون أصلا وقد روى احمد من رواية ابي عيسى قال قال النبي ﷺ انا اني جبرائيل عليه السلام بالحمى والطاعون فامسكت الحمى بالمدينة وارسلت الطاعون الى الشام والحكمة في ذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل المدينة كان في قلة من اصحابه عددا ومدا وكانت المدينة وبنة ثم خير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في امرين يحصل بكل منهما الاجر الجزيل فاختر الحمى حينئذ لقلّة الموت بها غالبا بخلاف الطاعون ثم لما احتاج الى جهاد الكفار واذن له في القتال كانت قضية استمرار الحمى بالمدينة ان تضاعف اجساد الذين يحتاجون الى التقوية لاجل الجهاد فدعا بنقل الحمى من المدينة الى الجحفة فعادت المدينة أصح بلاد الله بعد ان كانت بخلاف ذلك وابو عيسى بفتح العين وكسر السين المهملتين وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة وقال ابو عمر وابو عيسى مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم له صحبة ورواية اسند عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حديثين احدهما في الحمى والطاعون قيل اسم ابي عيسى احمر *

۴۷ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ حَدَّثَنِي حَفْصَةُ بِنْتُ سِيرِينَ قَالَتْ قَالَ لِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَحْيَى بِمَامَاتٍ قُلْتُ مِنَ الطَّاعُونَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الطَّاعُونَ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الواحد هو ابن زياد وعاصم هو ابن سليمان الاحول والاسناد كله بصريون وليس لحفصة بنت سيرين عن انس في البخاري الا هذا الحديث ومضى الحديث في الجهاد عن بشر بن محمد عن عبد الله بن المبارك وأخرجه مسام ايضا في الباب قوله يحيى بمامات يحيى هو ابن سيرين اخو حفصة المذكورة سالها انس بمامات يحيى فقالت مات من الطاعون ويروى بممات بحذف الالف من بمامات يحيى من اي شيء وهو الاشهر ووقع في رواية مسلم يحيى بن ابي عمرة وهو ابن سيرين لانها كنية سيرين وكانت وفاة يحيى في حدود النسمين من الهجرة قوله «شهادة لكل مسلم» يعني اذا مات مسلمون صار كالشهيد في سبيل الله لمشاركته اياه فيما كابد من الشدة *

۴۸ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُعْبَةَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْمَبْطُونُ شَهِيدٌ وَالْمَطْمُونُ شَهِيدٌ ﴾

مطابقته لترجمة في قوله والمطعون شهيد وابو عاصم الضحاك بن مخلد الثبيل وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر بن عبد الرحمن الخزومي وابو صالح ذكوان السمان والحديث مضمي في الجهاد من رواية عبد الله ابن يوسف عن مالك مطولا بلفظ الشهداء خمسة الحديث وقدم في الكلام فيه هناك والمبطون الذي مات بمرض البطن والمطعون الذي مات بالطاعون أي له اثواب الشهادة وقال القاضي البيضاوي من مات بالطاعون او بوجع البطن ملحق بمن قتل في سبيل الله لمشاركته اياه في بعض ما يناله من الكرامة بسبب ما كبده من الشدة لافي جملة الاحكام والفضائل *

﴿ باب اجر الصابر في الطاعون ﴾

أي هذا باب في بيان اجر الصابر على الطاعون سواء وقع به او وقع في بلد هو مقيم بها او وقع في مسند احمد من حديث جابر رفعه الفار من الطاعون كالفار من الزحف والصابر فيه كالصابر في الزحف وفي رواية له ومن صبر كان له اجر شهيد ورواه ابن خزيمة باللفظين في كتاب التوكل *

٤٩ - ﴿ حدثنا اسحاق أخبرنا حبان حدثنا داود بن أبي الفرات حدثنا عبد الله بن يزيد عن يحيى بن يعمر عن عائشة زوج النبي ﷺ أنها أخبرتنا أنها سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون فأخبرها نبي الله ﷺ أنه كان عذابا يبعثه الله على من يشاء فجعله الله رحمة للمؤمنين فليس من عبد يقع الطاعون فيمكنك في بلده صابرا يعلم أنه أن يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل اجر الشهيد ﴾

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله فليس من عبد الى آخره واسحق قال بهضم ابن راهويه وقال الفسائي لعنه ابن منصور قلت اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي انتقل بآخره الى نيسابور وهو شيخ مسلم ايضا وحبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالنون ابن هلال الباهلي البصري ومن جملة من روى عنه اسحق ابن منصور وهو يدل على ان الصواب مع الفسائي ودارد بن ابي الفرات بضم الفاء وبالراء المخففة وفي آخره تاء مثناة من فوق واسم ابي فرات عمرو وهو من افراد البخاري وعبد الله بن يزيد بضم الباء الموحدة وفتح الراء مصفر البردة الاسلمي التابعي البصري القاضي عمرو ويحيى بن يعمر بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وفتح الميم وضمها المروزي قاضيا والحديث مضمي في بني اسرائيل فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل عن دواود بن ابي الفرات الى آخره ومضي ايضا في التفسير ومضي الكلام فيه في بني اسرائيل قوله على من يشاء وفي رواية الكشميهني على من شاء بلفظ الماضي يعني على من شاء من كافر او طاعن قوله «رحمة للمؤمنين» أي من هذه الامة وروى رحمة للمسلمين وهو رحمة من حيث انه يتضمن مثل اجر الشهيد وان كان هو محنة صورة قوله «فليس من عبد» أي مسلم يقع الطاعون في أي مكان هو فيه فيمكنك في بلده وفي رواية احمد في بينه قوله في بلده مما تنازع الفعلان فيه اعني قوله يقع وقوله فيمكنك قوله صابر حال مفرد اي غير منزع ولا قلق بل مسلما لامر الله راضيا بقضائه وقوله يعلم حال جملة من الفعل والفاعل قوله الا كان له مثل اجر الشهيد فان قلت مامعني المتلية هنا مع انه جاء من مات بالطاعون كان شهيدا قلت معني المتلية ان من انصف بالصفة المذكورة ووقع به الطاعون ثم لم يمت منه أنه يحصل له مثل اجر الشهيد واذا مات بالطاعون يحصل له اجر الشهيد وقوله من مات بالطاعون كان شهيدا يعني حكما لا حقيقة *

﴿ تابعه النضر عن داود ﴾

أي تابع حبان بن هلال النضر بن شميل في روايته عن داود *

﴿ باب الرقي بالقرآن والمعوذات ﴾

أي هذا باب في بيان الرقي بضم الراء وبالقاف مقصور جمع رقية بضم الراء وسكون القاف ويقال رقي بالفتح يرقى بالكسر

من باب رمی ورفیت فلانا بكسر القاف ارفیه واسترقى طلب الرقية والكل يلاهمز ومعنى الرقية التوحيد بالذال المعجمة وقال ابن الاثير الرقية والرقى والاسترقاء المودعة التي يرقى بها صاحب الافة كالحمل والصرع وغير ذلك من الآفات قوله بالقرآن اي بقراءة شيء من القرآن قوله والمعوذات من عطف الخاص على العام قال الكرمانى وكان حقه ان يقول والمعوذتين لانهما سورتان فجمع اما لارادة هاتين السورتين وما يشبههما من القرآن او باعتبار ان اقل الجمع اثنان ويقال المراد بالمعوذات سورة الفلق والناس وسورة الاخلاص لانه جاء في بعض الروايات ان النبي ﷺ كان يرقى بسورة الاخلاص والمعوذتين وهو من باب التغليب

۵۰ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفض على نفسه في المرض الذي مات فيه بالمعوذات فلما ثقل كنت أنفث عنه يميناً وأمسح بيده نفسه لبركتها فسألت الزهري كيف ينفض قال كان ينفض على يديه ثم يمسح بهما وجهه ﴿

مطابقه للترجمة في قوله بالمعوذات وإبراهيم بن موسى بن يزيد الرازي يعرف بالصغير وهشام هو ابن يوسف الصنعاني ومعمر بفتح الميمين هو ابن راشد والحديث أخرجه في الادب ايضا عن عبدالله بن محمد وأخرجه مسلم في الطب عن عبد بن حميد قوله كان ينفض بضم الفاء وكسر ها والنفض شبه النفخ وهو اقل من التفل والتفل لا بد فيه شيء من الريق قوله في المرض الذي مات فيه اشارت به عائشة رضي الله تعالى عنها الى ان ذلك وقع في آخر حياته وان ذلك لم ينسخ قوله كنت أنفث عنه وفي رواية الكشميهني عليه قوله وأمسح بيده نفسه هكذا هو في رواية الكشميهني وفي رواية غيره وأمسح بيده نفسه منصوب على المفعولية اي أمسح جسده بيده قوله لبركتها اي لانبرك بتلك الرطوبة او الهواء والنفس المباشرة لتلك الرقية والذكر وقد يكون على وجه التفاؤل زوال الألم عن المريض وانفصاله عنها كما يفصل ذلك النفث عن الرقي قوله فسألت الزهري السائل هو معمر وهو موصول بالاسناد المذكور وفيه التبرك لبارجل الصالح وسائر اعضائه خصوصاً اليد اليمنى ثم الكلام هنا على انواع (الاول) قال ابن الاثير وقد جاء في بعض الاحاديث جواز الرقي وفي بعضها النهي عنها فمن الجواز قوله ﷺ استرقوا لها فان بها النظرة اي اطلبوا لها من رقيها ومن النهي قوله لا يسترقون ولا يكتوون والاحاديث في القسمين كثيرة ووجه الجمع بينهما ان الرقي يكره منها ما كان بغير اللسان العربي وبغير اسماء الله تعالى وصفاته وكلامه في كتبه المنزلة وان يعتقد ان الرقية نافعة لا محالة فيشكل عليها وايها اراد بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما توكل من استرقى ولا يكره منها ما كان بخلاف ذلك كالتموذ بالقرآن واسماء الله تعالى والرقى المروية وفي موطا مالك رضي الله تعالى عنه ان ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه دخل على عائشة وهي تشكي وبهودية ترقىها فقال ابو بكر ارقىها بكتاب الله يعني بالتوراة والانجيل ولما ذكره ابن حبان ذكره مرفوعا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل الحديث (الثاني) هل يجوز رقية الكافر للمسلم فروى عن مالك جواز رقية اليهودي والنصراني للمسلم اذا رقى بكتاب الله وهو قول الشافعي وروى عن مالك انه قال اكره رقى اهل الكتاب ولا احبه لاننا لانعلم هل يرقون بكتاب الله او بالمكروه الذي يضاهي السحر وروى ابن وهب ان مالكا سئل عن المرأة ترقى بالحديدة والملاح عن الذي يكتب الكتاب يعلقه عليه ويعقد في الخيط الذي يربط به الكتاب سبع عقد والذى يكتب خاتم سليمان في الكتاب فكرهه كله مالك وقال لم يكن ذلك من امر الناس الثالث فيه اباحة النفث في الرقى والرد على من انكر ذلك من الاسلاميين وقد روى الثوري عن الاعمش عن ابراهيم قال اذا رقيت بامى القرآن فلا تنفث وقال الاسوداكره النفث وكان لا يرى بالنفث بأسا وكرهه ايضا عكرمة والحكم وحامد قال ابو عمر اظن حجة من كرهه ظاهراً قوله عز وجل (ومن شر النفثات في العقد) وذلك نفث سحر والسحر محرم وما جاء عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اولى وفيه الخير والبركة الرابع فيه

المسح باليد عند الرقية وفي معناه المسح باليد على ما رجى بركته وشفؤه وخيره مثل المسح على رأس اليتيم وشبهه *

﴿ باب الرُقَى بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ ﴾

اي هذا باب في بيان الرقية بقراءة فاتحة الكتاب اراد به جواز ذلك فان قلت روى شعبة عن الركين قال سمعت القاسم بن حسان يحدث عن عبد الرحمن بن حرملة عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ^{عليه السلام} كان يكره الرقى الا بالمعوذات قلت قال الطبري هذا حديث لا يجوز الاحتجاج بمثله اذ فيه من لا يعرف ثم انه لو صح لكان اما غلطاً او منسوخاً بقوله صلى الله عليه وسلم وما ادراك انها رقية *

﴿ وَيُذَكِّرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾
يذكر على صيغة المجهول وهو صيغة التريض ولا يذكر صيغة التريض الا اذا كان الحديث على غير شرطه مع انه ذكر حديث ابن عباس في الرقية بفاتحة الكتاب وهو الذي اخرج في الباب الذي ياتي عقيب هذا الباب وهو باب الشرط في الرقية اخرجه عن سيدان بن مضارب على ما ياتي عن قريب وهذا بعكز عليه وقال صاحب التلويح هذا يرد قول ابن الصلاح وغيره ان البخاري اذا علق بصيغة التريض يكون غير صحيح عنده قلت ابن الصلاح وغيره من اهل الحديث على ان الذي يورده البخاري بصيغة التريض لا يكون على شرطه وحديث ابن عباس على شرطه كما ذكرنا والاراد عليه باق غير ان احد مشايخنا ساعد البخاري وذكر انه قد يصنع ذلك اذا ذكر الخبر بالمعنى ولا شك ان الذي ذكره عن ابن عباس ليس فيه التصريح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالرقية بفاتحة الكتاب وفيه نظر لا يخفى *

٥١ - ﴿ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرِ عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَوْا عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَلَمْ يَقْرُؤْهُمْ قَبَيْنَ مَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ لُدِغَ صَبْدٌ أُولَئِكَ فَقَالُوا هَلْ مَعَكُمْ مِنْ دَوَاءٍ أَوْ رَاقٍ فَقَالُوا إِنَّكُمْ لَمْ تَقْرُؤُوا وَلَا تَفْعَلُ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعْلًا فَجَعَلُوا لَهُمْ قُطْعِيمًا مِنَ الشَّاءِ فَجَعَلَ يَقْرَأُ بِأَمٍّ لِلْقُرْآنِ وَيَجْمَعُ بُرَاقَهُ وَيَتَفَلَّ قَبْرًا فَأَتَوْا بِالشَّاءِ فَقَالُوا لَا نَأْخُذُكَ حَتَّى تَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوهُ فَضَحِكَ وَقَالَ وَمَا أَذْرَاكَ أَنَّهَا رُقِيَةٌ خَذُوهَا وَاضْرِبُوا لِي بِسْمِهِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فجعل يقرأ بام الكتاب وهي الفاتحة وغندر هو محمد بن جعفر وفي بعض النسخ صرح باسمه وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المهملة جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس البشكري البصري ويقال الواسطي وابو المتوكل على بن داود الناجي بالزون والجيم السامي بالسين المهملة من سامة بن لؤي وابو سعيد الخدري سعد بن مالك والحديث مضى في الاجارة في باب ما يسطى في الرقية بفاتحة الكتاب ومر الكلام فيه قوله فلم يقرؤهم اي فلم يضيفهم قوله فينباهم ويروى فينباهم بزيادة الميم قوله اوراق اصله راقى فاعل اعلان قاض قوله جعل لاضم الجيم ما جعل للانسان الغير المعين من الشيء على عمل يعمل والقطيع بفتح القاف الطائفة من الغنم وقيل كان ثلاثين قوله بالشاء جمع شاة قوله فجعل يقرأ اي طفق يقرأ ابو سعيد لما ثبت انه كان الراقي قوله ويتفل بالياء وضم الفاء وكسرها قوله بسهم اي نصيب *

﴿ باب الشرط في الرُقَى بِقُطْعِيمٍ مِنَ الْغَنَمِ ﴾

اي هذا باب في بيان الشرط في قراءة الرقية بقطيع بطائفة من الغنم لياتون به *

٥٢ - ﴿ حَدَّثَنِي سَيْدَانُ بْنُ مُضَارِبٍ أَبُو مُحَمَّدٍ الْبَاهِلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ الْبَصْرِيُّ هُوَ صَدُوقُ يَوْسُفَ بْنِ يَزِيدَ الْبَرَاءِ قَالَ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَخْنَسِ أَبُو مَالِكٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ

ابن عباس أن نقرأ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مرثوا بما فيه من لديغ أو سليم فترض
لهم رجل من أهل الماء فقال هل فيكم من راق إن في الماء رجلاً لديفاً أو سليماً فانطلق رجل
منهم فقرأ بفاتحة الكتاب على شاذبراً فجاء بالشاء إلى أصحابه ففكر هو ذلك وقالوا أخذت على
كتاب الله أجرأ حتى قدموا المدينة فقالوا يا رسول الله أخذ على كتاب الله أجرأ فقال رسول الله
ﷺ إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله

مطابقة للترجمة في قوله فقرأ بفاتحة الكتاب على شاء وسيدان بكسر السين المهملة وسكوز الياء آخر الحروف وبالذال
المهملة وبالتون ابن مضارب اسم فاعل من المضاربة بالضاد المعجمة والراء والباء الموحدة أبو محمد الباهلي بالباء الموحدة
وكسر الهاء نسبة إلى باهلة بنت صعب بن سعد المشيرة قبيلة مات سنة أربع وعشرين ومائتين وهو من أفراد الاسماء
غريب وأبو معشر اسمه يوسف بن يزيد البراء بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء كان يبرى السهم وكان عطاراً وأما قال
هو صدوق لكونه صدوقاً عنده فلذلك خرج له وكذلك خرج له مسلم وقال يحيى بن معين ضعيف وقال أبو حاتم يكتنب
حديثه وقال المقدمي ثقة وعبيد الله بضم العين ابن الاخنس بخاء معجمة ساكنة ونون مفتوحة وسين مهملة نخعي كوفي
يكنى أبا مالك وثقة الاثمة وقال ابن حبان يخطئ كثير أو ما لهؤلاء الثلاثة في البخاري سوى هذا الحديث ولكن لعبيد الله بن
الاهنس حديث آخر في الحج ولا بى معشر آخر في الأشربة وابن أبي مليكة عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة واسمه زهير
قاضي ابن الزبير والحديث من أفراد هذه وهذا حديث ابن سعيد المذكور في قصة واحدة وانها وقعت لهم مع الذي لدغ
قوله مروا بما أي يقوم نازلين على ماء قوله أو سليم شك من الراوى سمي اللديغ سليماً على العكس نفاؤلاً كما قيل للمهلكة
مفازة قوله ان في الماء رجلاً ويروى رجل بالرفع على لغة بنو ربيعة قوله فانطلق رجل منهم وهو أبو سعيد الخدري قوله
على شاء أي قرأ مشروطاً على شاء أو مقرراً أو مصالحاً عليه والشاء جمع شاة أصله شاة فحذفت الهاء وجمعها شياؤه وشاءه وشوى
قوله «ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله» قال صاحب التوضيح فيه حجة على أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه في منعه
اخذ الاجرة على تعليم القرآن قلت من له ذوق من معاني الاحاديث لا يتلفظ بهذا الكلام الذي ليس له معنى وليس معنى
هذا ما فهمه هو حتى يورده على الامام وانما معناه في اخذ الاجرة على الرقية بالفاتحة أو غيرها من القرآن فالامام لا يمنع
هذا وانما الذي يمنعه عن اخذ تعليم القرآن وتعليم القرآن غير الرقية به ومع هذا ابو حنيفة ما انفرد بهذا وهو مذهب عبد الله
ابن شقيق والاسود بن نميلة وابراهيم النخعي وعبد الله بن يزيد وشريح القاضي والحسن بن حي وتبين هذا الموضع
الامام من بين هؤلاء من ارجحة التمسك بالبارد واحتجوا في ذلك بما رواه ابن ابي شيبة حدثنا عفان بن مسلم حدثنا ابان بن
يزيد العطار حدثني يحيى بن ابي كثير عن زيد بن ابي سلام عن مطور الحبشي عن ابي راشد الجبراني عن عبد الرحمن بن
شبل سمعت رسول الله ﷺ يقول «تعلموا القرآن ولا تنلوا فيه ولا تجفوا عنه ولا تأكلوا به ولا تستكثروا به» قوله
«لا تنلوا» من النلو بالعين المعجمة وهو انتشددوا والمجازة عن الحد قوله «ولا تجفوا» أي تعاهدوه ولا تبعدوا عن تلاوته
وهو من الجفاء وهو البعد عن الشيء قوله «ولا تأكلوا به» أي بمقابلة القرآن اراد لا تجعلوا له عوضاً من سمعت الدنيا

باب رُقِيَةِ الْعَيْنِ

أي هذا باب في بيان رقية العين أي رقية الذي يصاب بالعين وليس المراد به الرمد بل الاضرار بالعين والاصابة بها كما
يتعجب الشخص من الشيء بما يراه بعينه فيتضرر ذلك الشيء من نظره وقال النووي انكرت طائفة العين قالوا لا أثر لها
والدليل على فساد قولهم انه امر ممكن والصادق اخبر بذلك يعني يوقوعه فلا يجوز رده وقال بعضهم العائن تنبعث من عينه
قوة سمية تتصل بالعين فيهلك كما تنبعث من الافئ والمذهب ان الله تعالى اجري العادة بخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص

لشخص آخر واما انبعاث شيء منه اليه فهو من الممكنات وقال ابن الجوزي العين نظر باستحسان وان يشوبه شيء من الحسد ويكون الناظر خبيث الطبع كذوات السموم ولو لاهذا كان كل عاشق يصيب معشوقه بالعين يقال غنت الرجل اذا اصبته بعينك فهو معين ومعيون والفاعل ماثن *

٥٣ - **حدثنا محمد بن كثير** أخبرنا **سفيان** قال **حدثني** **معبد بن خالد** قال سمعت **عبد الله** **ابن شداد** عن **عائشة** رضي الله عنها قالت **أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم** **أمر أن** **يسترقي من العين** *

مطابقه للترجمة ظاهرة ومحمد بن كثير قال الكرمانى ضد القليل وقال صاحب التوضيح شيخ البخارى محمد بن كبير بالباء الموحدة بعد الكاف قلت هذا غلط والظاهر انه من اتناسخ الجاهل وسفيان هو الثوري ومعبد بفتح اليم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة ابن خالد القاضي الكوفي التابعي وعبد الله بن شداد هو المعروف بابن الهادله رؤية وابوه صحابي * والحديث اخرجه مسلم في الطب عن ابي بكر وابى كريب واسحق بن ابراهيم وعن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن منصور واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد قوله « او امر » شك من الراوى واخرجه ابو نعيم في مستخرجيه عن شيخ البخارى فيه فقال امرني جزما وكذا اخرجه النسائي والاسماعيلي من طريق ابي نعيم عن سفيان الثوري وفي رواية لمسلم من طريق عبد الله بن نمير عن سفيان كان يامرني ان استرقى وعنده من طريق مسمر عن معبد بن خالد كان يامرها قوله « ان يسترقي » اي بطلب الرقية ممن يعرف الرقي بسبب العين وقال الخطابي الرقية التي امر بها رسول الله ﷺ هو ما يكون بقوارع القرآن وما فيه ذكر الله تعالى على ألسن الأبرار من الخلق الطاهرة النفوس وهو الطب الروحاني وعليه كان معظم الامر في الزمان المتقدم الصالح اهلها فلما عز وجود هذا الصنف من ابرار الخليفة مال الناس الى الطب الجسماني حيث لم يجدوا للطب الروحاني نجوا في الاسقام لعدم المعاني التي كان يجمعها الرقاة المقدسة من البركات وما نهى عنه هو رقية العزامين ومن يدعى تسخير الجن *

٥٤ - **حدثني محمد بن خالد** **حدثنا محمد بن وهب بن عتيبة** **الدمشقي** **حدثنا محمد بن حرب** **حدثنا محمد بن الوليد الزبيدي** **أخبرنا الزهري** عن **عروة بن الزبير** عن **زينب ابنة أبي سلمة** عن **أم سلمة** رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في يديها جارية في وجهها سفة فقال **استرقوا لها فان بها النظرة** *

مطابقه للترجمة في آخر الحديث قوله محمد بن خالد هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد الذهلي بضم الدال المعجمة وقد نسبته الى جد ابيه وكذا قل الحاكم والجوزقي والكلاباذي وابو مسعود ومن تبعهم ووقع في رواية الاصيلي هنا **حدثنا محمد بن خالد الذهلي** فانتفى الظن بهذا ان يذهب الوهم الى محمد بن خالد بن جبلة الرافعي الذي ذكره ابن عدي في شيوخ البخارى ومحمد بن وهب بن عتيبة سلمى قداركة البخارى ولا يدري لقبه وماله عنده الا هذا الحديث ومحمد بن حرب الخولاني الحمصي كان كاتباً لمحمد بن الوليد الزبيدي وهو ثقة عند الجميع وفي هذا السند نكتة غريبة جدا وهي انه اجتمع من نفس البخارى الى عروة ستة أنفس اسم كل منهم محمد فهو مسلسل بالمحمد بن الاول البخارى اسمه محمد والثاني محمد بن خالد والثالث محمد بن وهب والرابع محمد بن حرب والخامس محمد بن الوليد والسادس محمد بن مسلم وهو الزهري ومن روى البخارى من طريق الفراءى عن الحفص عن الكشميهني عن الفربري كانوا عشرة وهذا السند مما تزل فيه البخارى في حديث عروة ثلاث درجات فانه اخرجه في صحيحه **حدثنا عبيد الله بن موسى** عن **هشام بن عروة** عن ابيه وهو في المتن فكان بينه وبين

عروة رحلان وهما بين وبينه خمسة أنفس واخرجه مسلم طابا بالنسبة لرواية البخاري هذه قال حدثنا ابو الربيع حدثنا محمد بن حرب فذكره قوله سفة بفتح السين المهملة وبضمها وسكون الفاء وبعين مهملة قال الكرمانى السفة الصفرة والشحوب في لوجه وقال ابراهيم الحاربي هو سواد في الوجه وعن ابى الملا المعري هي بفتح السين اجود وقد يضم سبها من قولهم رجل اسفع اى لونه اسود واصل السفع الاخذ بالناصية قال الله تعالى (لنفسها بالناصية) وقيل كل اصفر اسفع وقال الجومرى هو سواد في خد المرأة الشاحبة قوله استرقوا لها اى اطلبوا من رقى لها قوله فان بها النظرة اى أصابها عين يقال رجل منظور اذا أصابته العين وقال ابن قرقول النظرة بفتح النون وسكون الظاء اى عين من نظر الجن وقال ابو عبيد اى ان الشيطان أصابها وقال الخطابي عيون الجن انفذ من الاسنة ولما مات سعد سمع قائل من الجن يقول نحن قتلنا سيد الخزر سعد بن عباد * ورميناهم فلم يخط فؤاده قال فتاوه بعضهم اى أصابناه بعين

﴿وقال عقيل عن الزهرى أخبرنى عروة عن النبى ﷺ﴾

هذا تعليق مرسل لم يذكر فى اسناده زينب ولا ام سلمة وعقيل بضم العين ابن خالد عن محمد بن مسلم الزهرى وروى رواية عقيل عبد الله بن وهب عن ابى لهيعة عن عقيل ولفظه ان جارية دخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو فى بيت ام سلمة فقال كان بها سفة * ﴿تابعه عبد الله بن سالم عن الزبىدى﴾

اى تابع محمد بن حرب عبد الله بن سالم ابو يوسف الحمصى فى روايته عن محمد بن الوليد الزبىدى وروى هذه المتابعة الذهلى فى الزهريات والطبرانى فى مسند الشاميين من طريق اسحق بن ابراهيم بن الملا الحمصى عن عمرو بن الحارث الحمصى عن عبد الله بن سالم به سند او متنا ﴿باب العين حق﴾

اى هذا باب يذكر فيه العين حق اى الاصابة بالعين ثابتة موجودة ولها تاثير فى النفوس وانكر طائفة من العلمايين العين وانه لا شىء الا ما تدركه الحواس الخمس وما عداها فلاحقيقة له والحديث يرد عليهم وروى مسلم من حديث ابن عباس رفعه العين حق ولو كان شىء سابق القدر سبقته العين واذا استفسلتم فاغسلوا وروى ابو داود من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يغسل منه العين وروى الترمذى من حديث طاهر بن ربيعة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا رأى اى احدكم من نفسه او ماله او اخيه شىئا يعجب فليدع بالبركة فان العين حق وروى الترمذى من حديث اسماء بنت عميس انها قالت يا رسول الله ان ولد جعفر تسرع اليهم العين او تسترقى لهم قال نعم فانه لو كان شىء سابق القدر لسبقته العين وفى كتاب ابن ابى عاصم من طريق صعدة اكثر ما يحفر لامتى من القبور العين وقال ابو عمر قوله ﷺ علام يقتل احدكم اخاه دليل على ان العين ربما قتلت وكانت سببا من اسباب النية وقوله ولو كان شىء سبق القدر لسبقته العين دليل على ان المرء لا يصيبه الا ما قدر له وان العين لا تسبق القدر ولكنهما من القدر وقوله فليدع بالبركة فيه دليل على ان العين لا تضر ولا تدمر واذا برك العائن فواجب على كل من اعجبه شىء ان يبرك فانه اذا دعا بالبركة صرف المحذور لا محالة والتبريك ان يقول تبارك الله احسن الخالقين اللهم بارك فيه ويؤمر العائن بالاعتسال ويجبر ان ابى لان الامر حقيقة لا وجوب ولا ينفى لاحد ان يمنع اخاه ما ينتفع به اخوه ولا يضره هو لا سيما اذا كان سببه وهو الجاني عليه والاعتسال هو أن يغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجليه وداخله ازاره فى قدح ثم صب عليه ويروى ويديه الى المرفقين والركبتين وقال ابو عمر واحسن شىء فى تفسير الاعتسال ما وصفه الزهرى راوى الحديث الذى عند مسلم يؤتى بقدح من ماء ثم يصب يده اليسرى على كفه اليمنى ثم بكفه اليمنى على كفه اليسرى ثم يدخل يده اليسرى فيصب بها على مرفق يده اليمنى ثم يدخل يده اليسرى ثم يغسل قدمه اليمنى ثم يدخل اليمنى فيغسل قدمه اليسرى ثم يدخل يده اليمنى فيغسل الركبتين ثم يأخذ داخله ازاره فيصب على رأسه صبة واحدة ولا يضع القدم حتى يفرغ وان يصب من خلفه صبة واحدة يجرى على جسده ولا يوضع القدح فى الارض ويغسل اطرافه

وركبتيه

وركنيه وداخلة ازاره في القدح قال النووي ولا يوضع القدح في الارض ولا يفصل ما بين المرفقين والكفين واختلفوا في داخلة ازاره فقيل هو الطرف المتدلى الذي يلي حقوه الايمن وقيل داخلة الازار هي المتزرو والمراد بداخلته ما يلي الجسد منه وقيل المراد موضعه من الجسد وقيل مذاكيره وقيل المراد وركه اذ هو مقد الازار قال عياض قال بعض العلماء ينبغي اذا عرف واحد بالاصابة بالعين ان يتجنب ويحترز منه وينبغي للامام منعه من مداخلته الناس ويلزمه بلزوم بيته وان كان فقير ازرقه ما يكفيه فضرره اكثر من آكل النوم والبعل الذي منه النبي ﷺ من دخول المسجد ثلاثا يؤذي الناس ومن ضرر المجذوم الذي منه عمر رضي الله تعالى عنه وقال القرطبي لو انتهت اصابة العين الى ان يعرف بذلك ويعلم من حاله انه كتمانكم بشيء معظماله او متعجبا منه اصيب ذلك الشيء وتكرر ذلك بحيث يصير ذلك عادة فثالثه بعينه غرمه وان قتل احدا بعينه علمد القتل قتل به كالساحر القاتل بسحره عند من لا يقتله كفر او اما عندنا فيقتل على كل حال قتل بسحره اولالانه كالزندق

٥٥ - **حدثنا اسحق بن نصر** حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العين حق ونهى عن الوشم

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحاق بن نصر هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري كان ينزل بالمدينة بباب بني سعد وعبد الرزاق بن همام وممر بفتح الميم ابن راشد وهما بتشديد الميم ابن منبه الانباري الصنعاني اخو وهب بن منبه والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن يحيى واخرجه مسلم في الطب عن محمد بن رافع واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن حنبل ولم يذكر الوشم قوله «العين حق» مر الكلام فيه عن قريب قوله «ونهى» اي رسول الله ﷺ عن الوشم بفتح الواو وسكون السين المعجمة وهو غرز بالابرة في العضو ثم التحشية بالكحل فيخضر وقال بعضهم لم تظهر المناسبة بين هاتين الجملتين فكانهما حديثان مستقلان ولهذا حذف مسلم وابو داود . الجملة الثانية من روايتهما مع انهما اخرجاه من رواية عبد الرزاق الذي اخرجه البخاري ويحتمل ان يقال المناسبة بينهما اشتراكهما في ان كلا منهما يحدث في العضو لونا غير لونه الاصل قلت في كل نظر اما قوله فكانهما حديثان مستقلان زعم بالظن والتخمين ان الظن لا يفي من الحق شيئا واستدلاله على هذا الظن بعدم اخراج مسلم وابي داود الجملة الثانية استدلال فاسد لانه يلزم منه نسبة رواية البخاري الى زيادة لم يقلها رسول الله ﷺ في هذا الحديث ونسبة مسلم وابي داود الى نقص شيء منه قاله ﷺ بل هذا حديث مستقل كرواه البخاري والاقتصار في رواية مسلم وابي داود من الرواة واما قوله ويحتمل ان يقال الى آخره احتمال بعيد لان دعواه المناسبة بين الجملتين بالاشتراك غير مطردة لان احداث العين الاون غير اللون الاصل غير مقصور على عضو بل احداثها يعم البدن كله والوجه في المناسبة بين الجملتين ان يقال الظاهر ان قوما سألوا النبي ﷺ عن العين وقوما آخر ين سألوه عن الوشم في مجلس واحد فاجاب النبي ﷺ لمن ساله عن العين بقوله العين حق ونهى عن الوشم تنبيه لمن ساله عنه بانه لا يجوز فصل الجوابان في مجلس واحد ورواه ابو هريرة بالجملتين ويحتمل ان يكون ابو هريرة سمع من النبي ﷺ انه قال العين حق وحضر في مجلس آخر سألوه عن الوشم فهي عنه ثم ان ابا هريرة رواه عند روايته بالجمع بينهما لكونه سئل هل له علم من العين والوشم فقال قال النبي ﷺ

العين حق ونهى عن الوشم • **باب رُقِيَةِ الْحَيَةِ وَالْعَقْرَبِ**

أي هذا باب في بيان مشروعية الرقية عند لدغ الحية والعقرب

٥٦ - **حدثنا موسى بن اسمعيل** حدثنا عبد الواحد حدثنا سليمان الشيباني حدثنا عبد الرحمن ابن الأسود عن أبيه قال سألت عائشة عن الرقية من الحمة فقالت رخص النبي ﷺ في الرقية من كل ذي حمة

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله الرقية من كل ذي حمة لان الحمة كل شيء يلدغ او يلسم قاله الخطابي وقيل هو شدة المقرب وقدم الكلام فيه عن قرب وهو بضم الحاء المهملة وتخفيف الميم بعدها هاء وعبد الواحد هو ابن زياد وسليمان الشيباني بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة وبالنون وكنيته ابو اسحق وعبد الرحمن بن الاسود يروي عن ابيه الاسود بن يزيد النخعي والحديث اخرجه مسلم في الطب ايضا عن ابي بكر ابن ابي شيبة واخرجه النسائي فيه عن محمد بن رافع وغيره قوله «رخص» مشعر بانه كان منبها وله نهام عنها لما عسى ان يكون فيها من الفاظ الجاهلية فلما علم انها عارية عنها اباح لهم وروى ابن وهب عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال بلغني عن رجال من اهل العلم انهم كانوا يقولون انه صلى الله عليه وسلم نهي عن الرقي حتى قدم المدينة وكان الرقي في ذلك الزمن فيها كثير من كلام الشرك فلما قدم المدينة لدغ رجل من اصحابه قالوا يا رسول الله قد كان آل حزم يرقون من الحمة فلما نهيت عن الرقي تركوها فقال صلى الله عليه وسلم ادعوا الى عمارة وكان قد شهد بدرا قال اعرض على رقيتك فعرضها عليه ولم يربها باسا واذن له فيها •

باب رقية النبي صلى الله عليه وسلم

أى هذا باب في بيان رقية النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يرقى بها •

٥٧ - **حدثنا مسدد** حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز قال دخلت أنا وثابت على أنس بن مالك فقال ثابت يا أبا حمزة اشتكيت فقال أنس ألا أرقيك برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال اللهم رب الناس اذهب الباس اشف أنت الشافي لا شافي إلا أنت شفاء لا يغادر سقما •

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الوارث هو ابن سعد وعبد العزيز هو ابن صهيب وثابت بالناء المثلثة هو ابن اسام البناني بضم الباء الموحدة وتخفيف النون الاولى والحديث اخرجه ابو داود ايضا عن مسدد في الطب واخرجه الترمذي في الجائز واخرجه النسائي في اليوم والليلة جميعا عن قتيبة قوله «يا با حمزة» اصله يا با حمزة فحذفت الالف للتخفيف و ابو حمزة كنية أنس بن مالك قوله «اشتكيت» أى مرضت قوله «ألا» بتخفيف اللام للعرض والتنبيه قوله «أرقيك» بفتح الهمزة قوله «مذهب الباس» على صورة اسم الفاعل و يروى اذهب الباس بصورة الامر من الاذهب والباس بالهمز في الاصل فحذفت الواو اخاة والباس الشدة والمذاب قوله «اشف» امر من شفى بشي قوله «أنت الشافي» قبل يؤخذ منه جواز تسمية الله تعالى بما ليس في القرآن بشرطين (احدهما) ان لا يكون في ذلك ما يوجب نقصا والاخر ان يكون له اصل في القرآن وهذا من ذلك فان في القرآن (و إذا مرضت فهو يشفين) قلت هذا الباب فيه خلاف منهم من قال اسماء الله توقيفية فلا يجوز ان يسمى بمسلم يسمع في الشرع ومنهم من قال غير توقيفية ولكن اشترطوا الشرط الاول فقط فانهم قوله «لا شافي الا انت» اشارة الى أن كل ما يقع من الدواء والتداوى ان لم يصادف تقدير الله عز وجل فلا ينجح قوله «شفاء» منصوب بقوله اشف وقال بعضهم يجوز الرفع على انه خبر مبتدأ أى هو قلت هذا تصرف غير مستقيم على ما لا يخفى قوله لا يغادر سقما هذه الجملة صفة لقوله شفاء ومعنى لا يغادر لا يترك وسقما بفتحين مفعوله ويجوز فيه ضم السين وتسكين القاف •

٥٨ - **حدثنا عمرو بن علي** حدثنا يحيى حدثنا سفيان حدثني سليمان عن مسلم عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعوذ بعض أهله بمسح بيده اليمنى ويقول اللهم رب الناس اذهب الباس اشف وأنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما • قال سفيان حدثت به منصورا فحدثني عن إبراهيم عن مسروق عن عائشة نحوه •

مطابقته للترجمة ظاهرة وعمره وفتح العين ابن علي بن بحر الصيرفي البصري وهو شيخ مسلم أيضا ويحيى هو القطان وسفيان هو الثوري وسليمان هو الاعمش ومسلم بضم الميم وسكون السين وكسر اللام قال بعضهم هو ابو الضحى مشهور بكنيته أكثر من اسمه ثم قال وجوز الكرماني أن يكون مسلم بن عمران لكونه يروي عن مسروق ويروي الاعمش عنه وهو تجوز على محض يجهل سمع المحدث على أن لم ير مسلم بن عمران البطين رواية عن مسروق قلت الذي قاله هذا القائل يجهل سمع كل واحد دعواه أنه لم ير مسلم بن عمران رواية عن مسروق باطلة لأن جامع رجال الصحيحين ذكر فيه مسلم بن أبي عمران ويقال ابن عمران ويقال ابن أبي عبد الله البطين يكنى أبا عبد الله سمع سعيد بن جبيرة عندهما يعني عند الشيخين ومسروق عند البخاري وروى عنه الاعمش عندهما وتوفي في خلافة عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه وكيف يدعى هذا المدعى بدعواه الفاسدة رداعلى من سبقه في شرح هذا الحديث مشنعا عليه بسوء أدب قل كل يعمل على شاكلته والحديث أخرجه مسلم في الطب عن شيبان بن فروخ وغيره وأخرجه النسائي فيه وفي اليوم والليلة عن محمد بن قدامة وعن آخرين قوله بموذن من الترمذي بالذال المعجمة قوله يمسح أي يمسح على موضع الوجع بيده النبي قال الطبري هو على طريق التفاؤل لزوال ذلك الوجع قوله لا شفاء بالمدمني على الفتح وخبره محذوف أي لا شفاء حاصل لنا وله إلا بشفائك قوله إلا شفاؤك بالرفع بدل من موضع لا شفاء قوله شفاء بالنصب على أنه مصدر أشفه قوله قال سفيان هو موصول بالاسناد المذكور قوله حدثت به أي بهذا الحديث منصور يعني ابن المنصور وأبراهيم هو النخعي والحاصل أن فيه طريقين طريق عن مسلم عن مسروق وطريق عن إبراهيم عنه

٥٩ - **حدثنا أحمد بن أبي رجاء حدثنا النضر عن هشام بن عروة قال أخبرني أبي عن عائشة** أن رسول الله ﷺ كان يرقى يقول امسح بالباس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له إلا أنت **﴿** مطابقته للترجمة ظاهرة وأحمد بن أبي رجاء بالجيم والمد واسمه عبد الله أبو الوليد الحنفي الهروي والنضر بفتح النون وسكون الصاد المعجمة ابن شميل وهشام يروي عن أبيه عروة بن الزبير عن أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث من أفراد قوله يقول حال من الضمير الذي في يرقى قوله رب الناس أي يارب الناس قوله لا كاشف له أي للمرض أو للمريض الذي يرقى له فقرينة الحال تدل على ذلك *

٦٠ - **حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حدثني عبد ربه بن سعيد عن حمزة عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول للمريض بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا **﴿****

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله بن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعبد ربه بإضافة عبد إلى ربه وإضافة الرب إلى الضمير هو الانصاري أخو يحيى بن سعيد وعمره هي بنت عبد الرحمن التابعة والحديث أخرجه مسلم في الطب أيضا عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره وأخرجه أبو داود وفيه عن زهير بن حرب وغيره وأخرجه النسائي فيه وفي اليوم والليلة عن أبي قدامة السرخسي وأخرجه ابن ماجه في الطب عن أبي بكر بن أبي شيبة قوله كان يقول المريض وفي رواية أبي داود كان يقول للانسان إذا اشتكى قوله تربة أرضنا مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هذه تربة أرضنا وهذا المريض قوله بريقة بضمها على التراب فملق به نبي منه ثم مسح به الموضع الليل أو الجريح فأنثا الكلام المذكور في حالة اسح ونسكلموا في هذا الموضع بكلام كثير وأحسنه ما قاله التوربشتي بأن المراد بالتربة الإشارة إلى فطرة آدم والريقة الإشارة إلى النطفة فإنه تضرع بلسان الحال أنك اخترعت الأصل الأول من التراب ثم أبدعته منه من ماء مهين

فہین عليك ان تشفى من كانت هذه نشأته وقال النووي قيل المراد بارضنا ارض المدينة خاصة لبركتها وبعضنا رسول الله ﷺ اشرف ربه فيكون ذلك مخصوصا وفيه نظر لا يخفى قوله يشفى سقيما على بناء المجهول وسقيما مرفوع به ويروي يشفى به سقيما ويروي يشفى سقيما على بناء الفاعل فلهذا مقدروا سقيما بالنصب على المفعولية *

٦١ - **حدثني صدقة بن الفضل** أخبرنا ابن عيينة عن عبد ربه بن سعيد عن عثرة عن عائشة قالت كان النبي ﷺ يقول في الرقية بسم الله ترربة أرضنا وريقة بقضينا يشفى سقيما بإذن ربنا مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر أخرجه عن صدقة عن سفيان بن عيينة إلى آخره *

باب النفث في الرقية

أي هذا باب في بيان جواز النفث بفتح النون وسكون الفاء وبالهاء المثلثة في الرقية وفيه رد على من كره النفث فيها كالأود ابن زيد التابعي وقدم الكلام فيه عن قريب *

٦٢ - **حدثنا خالد بن مخلد** حدثنا سليمان عن يحيى بن سعيد قال سمعت أبا سلمة قال سمعت أبا قتادة يقول سمعت النبي ﷺ يقول الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فإذا رأي أحدكم شيئا يكرهه فلينفث حين يستيقظ ثلاث مرات ويتعوذ من شرها فإنها لا تضره وقال أبو سلمة فإن كنت لا ترى الرؤيا أنقل على من الجبل فما هو إلا أن سمعت هذا الحديث فمأ باليها قال بهضم قوله فلينفث هو المراد من الحديث المذكور في هذه الترجمة قلت الترجمة في النفث في الرقية وفي الحديث النفث في الرؤيا فإلا مطابقة الألف مجرد ذكر النفث ولكن النفث إذا كان مشروعا في هذا الموضع يكون مشروعا في غير هذا الموضع أيضا قياسا عليه وبهذا يحصل التطابق بين الترجمة والحديث وقال الكرماني فإن قلت ما وجه تعلقه بالترجمة إذ ليس فيه ذكر الرقية قلت التعوذ هو الرقية انتهى قلت هذا أيضا مثل كلام البعض المذكور وليس فيما قاله ما يشي العليل ولا ما يروى الغليل والوجه ما ذكرناه قوله حدثنا خالد ويروي حدثني خالد بن مخلد بفتح الميم وسليمان هو ابن بلال ويحيى بن سعيد الانصاري وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وأبو قتادة الحارث بن ربيع الانصاري وقيل غير ذلك والحديث أخرجه البخاري أيضا في التعبير عن أحمد بن يونس وغيره وأخرجه مسلم في الرؤيا عن عمرو الناقد وغيره وأخرجه أبو داود وفيه عن عبد الله بن محمد النخعي وأخرجه الترمذي في الرؤيا عن قتيبة به وأخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن آخرين وأخرجه ابن ماجه في الديات عن محمد بن ربيع به قوله الرؤيا أي الصالحة من الله يعني بشارته من الله يبشر بها عبده ليحسن به ظنه ويكثر عليها شكره قوله والحلم بهضم اللام وسكونها أي الرؤيا بالمكرهه هي التي يريها الشيطان الانسان ليحزنه فيسوء ظنه بربه ويقل حظه من الشكر فلذلك أمره ان ينفث أي يبصق من جهة شماله ثلاث مرات ويتعوذ من شره كأنه يقصد به طرد الشيطان وتحقيره واستنذاره قوله ويتعوذ بالجزم قوله وقال أبو سلمة موصول بالاسناد المذكور قوله «فإن كنت» وفي رواية الكشميني ان كنت بدون الفاء قوله «انقل على من الجبل» أي لا جمل ما كان يتوقع من شره أقوله فها هو إلا ان سمعت أي ما الشأن الاسماعي وقال المازري حقيقة الرؤيا ان الله تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات فان كان ذلك الاعتقاد علامة على الخير كان خلقه بغير حضرة الشيطان وان كان على الشر فهو بحضرة فتنسب إلى الشيطان مجازا إذ لا فعل له حقيقة إذ السكل خلق الله تعالى وقيل اضيفت المحبوبة إلى الله تعالى اضافة تعريف بخلاف المكروهة وان كانا بخلق الله تعالى *

٦٣ - **حدثنا عبد العزيز بن عبد الله** الأويسى حدثنا سليمان عن يونس عن ابن شهاب

عَنْ هُرُوةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ نَفَثَ فِي كَفِّهِ بِقُلِّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَبِالْمَوْذَنْبَيْنِ جَمِيعًا ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ وَمَا بَلَفَتْ يَدَاهُ مِنْ جَسَدِهِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا اشْتَكَى كَانَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ بِهِ. قَالَ يُونُسُ كُنْتُ أَرَى ابْنَ شِهَابٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ *

وجه المطابقة بين الحديث والترجمة هو الذي ذكرناه عند الحديث السابق والاولى نسبة الى احد اجداده اويس ابن سعد وسليمان هو ابن بلال ويونس هو ابن يزيد والحديث مضمي في المغازي عن حبان عن عبد الله واخرجه مسلم في الطب عن ابي الطاهر بن السرح وغيره قوله «قل هو الله أحد» اي يقرأوها ويقرأ أمهها المعروفين بكسر الواو وينث في حالة القراءة قوله «فلما اشتكى» اي فلما مرض قوله كان اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «قال يونس» اي الراوي عن ابن شهاب *

٦١ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو هَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَهْطًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ انْطَلَقُوا فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوهَا حَتَّى نَزَلُوا بِحَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَاسْتَضَافُوهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمْ فَلَدَغَ سَيْدُ ذَلِكَ الْحَيِّ فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ قَدْ نَزَلُوا بِكُمْ لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ فَأَتَوْهُمْ فَقَالُوا يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ إِنَّ سَيْدَنَا لَدَغَ فَسَعَيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ فَقَالَ أَحَدٌ مِنْكُمْ شَيْءٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ نَعَمْ وَاللَّهِ إِنِّي لَرَأَى وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَلَمْ تُضَيِّفُونَا فَمَا أَنَا بِرَأَى لَكُمْ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُمْلًا فَصَالَحُوهُمْ عَلَى قُطِيعٍ مِنَ الْفَنَمِ فَانْطَلَقَ فَجَعَلَ يَتَفَلُّ وَيَقْرَأُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ حَتَّى لَسَكَأَ ثَمَّ انْشَطَ مِنْ هَقَالٍ فَانْطَلَقَ بِمِشْيَ مَابِهِ قَلْبَةً قَالَ فَأَوَفَوْهُمْ جُمْلَتَهُمُ الَّذِي صَالَحُوهُمْ عَلَيْهِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ اقْسِمُوا فَقَالَ الَّذِي رَفَى لَا تَفْعَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَذَكَّرَ لَهُ الَّذِي كَانَ فَتَنَظَرُوا مَا يَأْمُرُنَا فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُوا لَهُ فَقَالَ وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَةٌ أَصَبْتُمْ اقْسِمُوا وَاضْرِبُوا إِلَى مَعَكُمْ بِسْمِهِمْ *

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله فجعل يتفل على الوجه الذي ذكرناه عند اول حديث الباب وابو عوانة الواضح البشكري وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن أبي اياس البشكري البصري وابو المنوكل على بن داود الناجي بالنون والجيم والحديث قد مضى في باب الرقية بفتح الهمزة والكتاب قوله «فجعل يتفل» وقد مضى ان النفث دون التفل فاذا جاز التفل جاز النفث بالطريق الاولى قوله «نشط» قيل صوابه انشط قال الجوهري انشطته اي حلت ونشطته اي عقدته والمقال بكسر العين المهملة وبالفاف الجبل الذي يشد به قوله «بمشي» حال وكذا قوله مابيه قلبه بالفتحات ومعناه مابيه لم يقلب على الفراش لاجله وقيل اصله من القلاب بضم الفاف وهو داء ياخذ البعير فيمسك على قلبه فيموت من يومه قوله «فقال الذي رقى» هو ابو سعيد الخدري قوله «فذكروا له» اي للنبي ﷺ قوله «وما يدريك» اي اي شيء دراك انها اي ان قراءة الفاتحة رقية قوله «اقسموا» هذه القسم من باب المروآت والتبرعات والافهو ملك لراقى مختص به وانما قال ﷺ اضربوا الى معكم بسهم اي بنصيب تطيبا

لقلوبهم ومبالغة في تعريفهم انه حلال • ﴿باب مسح الراقي الوجم بيديه اليمنى﴾

ای هذا باب في بيان مسح الذي يرقى الوجم بيده •

٦٥ - ﴿حدثني عبد الله بن أبي شيبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَوِّذُ بَعْضَهُمْ بِمِيمِنِهِ أَذْهَبَ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ وَاشْفِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءُ لَا يُغَادِرُ سَقَمًا فَذَكَرْتُهُ لِمَنْصُورٍ فَحَدَّثَنِي عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِنَحْوِهِ﴾

مطابقته للترجمة في قوله يمسحه بيمينه وعبد الله بن أبي شيبه هو ابو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبه ابراهيم بن عثمان العبسي الكوفي شيخ مسلم ايضا ويحيى القطان وسفيان الثوري والاعمش سليمان ومسلم هو ابو الضحى ومسروق ابن الاجدع والحديث مر عن قريب ومرا الكلام فيه قوله «يعوذ بعضهم» وفي الرواية المتقدمة يعوذ بعض اهله قوله «يمسحه بيمينه» جملة حالية قوله «اذهب الباس» مقول قول مقدر قوله فذكرته قائله سفيان الثوري اي فذكرته الحديث لمنصور بن متمر فحدثني عن ابراهيم النخعي عن مسروق قوله «بنحوه» اي بنحو الحديث المذكور في

رواية مسلم عن مسروق • ﴿باب المرأة ترقى الرجل﴾

ای هذا باب في بيان حكم المرأة ترقى الرجل •

٦٦ - ﴿حدثني عبد الله بن مُحَمَّدٍ الْجَمْعِيُّ حَدَّثَنَا هِشَامٌ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْفِثُ عَلَى نَفْسِهِ فِي مَرَضِهِ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ بِالْمَوْذَاتِ فَلَمَّا ثَقُلَ كُنْتُ أَنَا أَنْفِثُ عَلَيْهِ مِنْ فَمِ مَسْحُ بِيَدِهِ نَفْسَهُ لِرَبِّهَا فَسَأَلَ ابْنُ شِهَابٍ كَيْفَ كَانَ يَنْفِثُ قَالَ يَنْفِثُ عَلَى يَدَيْهِ ثُمَّ يَمَسُّحُ بِهِمَا وَجْهَهُ﴾

مطابقته للترجمة في قوله كنت انا انفت عليه وهشام هو ابن يوسف والحديث قد مر عن قريب في باب النفث في الرقية قوله «بالموذات» هي سورة الاخلاص والموذتان ومضى الكلام فيه هناك • ﴿باب من لم يرق﴾

ای هذا باب في بيان من لم يرق بفتح الباء وكسر القاف وبضم الباء وفتح القاف اعني على صيغة المعلوم وصيغة المجهول •

٦٧ - ﴿حدثنا مسددٌ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ بْنُ عُثْمَرَ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ

ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج علينا النبي ﷺ يوماً فقال عُرِضَتْ عَلَى الْأُمِّ فَجَعَلَ يَمُرُّ النَّبِيُّ

وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلَانِ وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ وَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا

سَدَّ الْأَفُقَ فَرَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ أُمَّتِي فَقِيلَ هَذَا مَوْسَى وَقَوْمُهُ ثُمَّ قِيلَ لِي انْظُرْ فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا

سَدَّ الْأَفُقَ فَقِيلَ لِي انْظُرْ هَكَذَا وَهَكَذَا فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفُقَ فَقِيلَ هَؤُلَاءِ أُمَّتُكَ

وَمَعَ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ فَتَفَرَّقَ النَّاسُ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَهُمْ فَتَذَكَّرَ أَصْحَابُ

النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا أَمَا نَحْنُ قَوْلُكَ نَافِي الشِّرْكِ وَلَكِنَّا آمَنَّا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ هُمْ أَبْنَاؤُ نَافِلَتِ

النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ هُمْ الَّذِينَ لَا يَتَطَيَّرُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَكْتُمُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ فَقَامَ

عُكَّاشَةُ بْنُ مَحْصَنٍ فَقَالَ أَمِنْهُمْ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ فَقَامَ آخَرُ فَقَالَ أَمِنْهُمْ أَنَا فَقَالَ سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةُ

مطابقته للترجمة في قوله ولا يسترقون وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين وبنون ابن نمير مصغر نمر الحيوان المشهور والواسطي الضرير وماله في البخاري سوى هذا الحديث وحصين كذلك ابن عبد الرحمن الكوفي والحديث قد مر في باب من اكدوى ومضى الكلام فيه هناك قوله «ومعه الرجل» هذه الكلمة في هذه المواضع جاءت بالواو وبدونها *

﴿باب الطيرة﴾

اي هذا باب في بيان الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء آخر الحروف وقد تسكن وهو التشاؤم بالشئ وقال ابن الاثير وهو مصدر تطير يقال تطير طيرة وتخير خيرة ولم يحىء من المصادر هكذا غير هذين قلت قد ذكر هو ايضا طيرة بكسر الطاء وفتح الياء فملة من الطيب ولكن الظاهر انه اسم لامصدر كالتولة بكسر التاء المثناة وفتح الواو وجاء في الحديث التولة من الشرك وهو ما يجلب المرأة الى زوجها من السحر وغيره وجعله من الشرك لاعتقادهم ان ذلك يؤثر وبفعل خلاف ما قدره الله تعالى *

٦٨ ﴿حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عثمان بن عمر حدثنا يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر

رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ قال لا عدوى ولا طيرة والشؤم في ثلاث في المرأة والدار والدابة﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولا طيرة وعبد الله بن محمد الجعفي المسندي وعثمان بن عمر بن فارس البصري ويونس ابن يزيد وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والحديث اخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن النسي قوله «لا عدوى» اي لا تمديدة للمرض من صاحبه الى غيره وقد مر الكلام فيه عن قريب قوله ولا طيرة قد فسرناها الآن قال ابن العربي اختلفوا في تاويل قوله لا طيرة فمنهم من قال معناه الاخبار عما يعتقد الجاهلية وقيل معناه الاخبار عن حكم الله الثابت في الدار والمرأة والفرس بان الشؤم فيها عادة اجراها الله تعالى وقضاء انفعه بوجوده حيث شاء منها متى شاء والاول ساقط لان النبي ﷺ لم يبعث ليخبر عن الناس ما كانوا يعتقدونه وانما بعث ليعلم الناس ما يلزمهم ان يعملوه ويعتقدوه واصل الطيرة انهم كانوا ينفرون الأطباء والطبور فان أخذت ذات اليمين تبركوا به ومضوا في حوائجهم وان أخذت ذات الشمال رجعوا عن ذلك وتشاءوا بها فابطله الشرع واخبر بانه لا تأثير له في نفع او ضرر ويقال انهم كانوا يمتدنون في الجاهلية على الطير فاذا كان لاحد من امر فان رأى الطير طار يمنة تيمن به واستقر وان رآه طار يسرة تشاءم به ورجع وكانوا يسمونه السانع والبارح فالبائع بسين مهملة ثم نون مكسورة وبحاء مهملة وهو ما والاك ميامنة بان يمر عن يسارك الى يمينك والبارح بباء موحدة وراه مكسورة ثم حاء مهملة هو بعكس ذلك قوله «والشؤم في ثلاث» اي في ثلاثة أشياء هذا معارض في الظاهر لقوله لا طيرة ودفع الخطابي هذه المعارضة حيث قال هذا عام مخصوص اذ هو في معنى الاستثناء من الطيرة اي الطيرة منهي عنها الا ان يكون له دار يكره سكناها او امرأة يكره صحبتها او فرس كذلك فليفارقهن وقيل شؤم الدار ضيقها وسوء جوارها وشؤم المرأة سلاطتها وسوء ولادتها وشؤم الفرس ان لا يغزى عليها وقال مالك هو على ظاهره فان الدار قد يجعل الله سكناها سببا للضرر وكذلك المرأة المعينة او الفرس قد يحصل الضرر عنده بقضاء الله تعالى وقال ابن الجوزي قوله الشؤم في ثلاث ولم يقل فيه ان وفي رواية اخرى ان كان الشؤم في شيء وفي اخرى ان كان في شيء ففي كذا وكذا فكيف يجمع بين هذه وبين قوله لا طيرة الجواب ان عائشة رضي الله عنها قد غلظت على من روى هذا الحديث وقالت انما كان اهل الجاهلية يقولون الطيرة في المرأة والدار والدابة قال وهذا رد لصريح خبر رواه ثقات والصحيح ان المعنى ان خيف من شيء ان يكون سببا لما يخاف شره ويتشاهم به فهذه الاشياء لا على السبيل الذي يظنها اهل الجاهلية من الطيرة والعدوى وقال الخطابي لما كان الانسان لا يستغنى عن هذه الاشياء الدار والفرس والزوجة وكن لا يسلطن من عارض مكروه فاضيف اليها الشؤم اضافة محل وقال ابن النين الشؤم مهموز ويسمى كل محذور ومكروه شؤما ومشامة والشؤم في الجهة اليسرى *

٦٩ - **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا **شعيب** عن **الزهرى** قال أخبرني **عبيد الله بن عبد الله بن عتبة** أن **أبا هريرة** قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لا طيرة وخيرها الفأل قالوا وما الفأل قال الكلمة الصالحة يسميها أحدكم

مطابقه للترجمة ظاهرة وأبو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن أبي حمزة والحديث أخرجه مسلم في الطب أيضاً عن عبد بن حميد وغيره قوله «وخيرها» أي خير الطيرة قال الطبري وقد علم أن الطيرة كلها لا خير فيها فهو كقوله تعالى (اصحاب الجنة يؤمنون بخير مستقرا) وهو مبنى على زعمهم أو هو من باب قولهم الصيف خير من الشتاء أي الفأل في باب إبلاغ من الطيرة في بابها ومعنى الترخيص في الفأل والمنع من الطيرة هو أن الشخص لو رأى شيئاً فظنه حسناً وحرصه على طلب حاجته فليفعل ذلك وإن رأى ما يدهم مشئوماً ويمنعه من المضي إلى حاجته فلا يجوز قبوله بل يعضى لسبيله فإذا قبل وانتهى عن المضي في طلب حاجته فيه فهو الطيرة لأنها اختصت أن تستعمل في الشؤم وقال الكرماني إضافة الخير إلى الطيرة مشعرة بأن الفأل من جملة الطيرة ثم قال الإضافة مجرد التوضيح فلا يلزم أن يكون منها وإيضاً الطيرة في الأصل أعم من أن يكون في الشر لكن العرب خصته بالشر وقال ابن الأثير الطيرة بمعنى الجنس والفأل بمعنى النوع ومنه الحديث اصدق الطيرة الفأل وقال النووي الفأل يستعمل فيما يسر وفيما يسوء والفأل في السرور والطيرة لا تكون إلا في السوء وقد تستعمل مجازاً في السرور وقال الخطابي الفرق بين الفأل والطيرة أن الفأل أنما هو من طريق حسن الظن بالله والطيرة أنما هي من طريق الانكسار على ما سواه قوله «قالوا» وروى قال قوله «الكلمة الصالحة يسميها أحدكم» مثل من خرج من داره لطلب حاجة فسمع شخصاً يقول للآخر يا نجاح وقال الاسمى سألت ابن عون عن الفأل فقال هو أن يكون مريضاً فيسمع باسم وروى أبو داود من حديث بريدة أن النبي ﷺ كان لا يتطير من شيء وكان إذا بحث غلاماً سأل عن اسمها فإذا أعجب اسمها فرح به وإن كره اسمها رثى كراهة ذلك في وجهه وإذا دخل قرية سأل عن اسمها فإن أعجب فرح به ورثى بشر ذلك في وجهه وإن كره اسمها رثى كراهة ذلك في وجهه * **باب الفأل**

على التخفيف والقلب

٧٠ - **حدثنا عبد الله بن محمد** أخبرنا **هشام** أخبرنا **ناعم** عن **الزهرى** عن **عبيد الله بن عبد الله بن عتبة** أن **أبا هريرة** رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ لا طيرة وخيرها الفأل قالوا وما الفأل يا رسول الله قال الكلمة الصالحة يسميها أحدكم

مطابقه للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد المسندي وهشام الدستوائي عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة وأخرجه مسلم في الطب عن عبد بن حميد ومضى الكلام فيه الآن قوله قالوا بصيغة الجمع رواية الكشميني وفي رواية أكثرين قال بالافراد *

٧١ - **حدثنا مسلم بن إبراهيم** حدثنا **هشام** عن **قتادة** عن **أنس** رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفأل الصالح الكلمة الحسنة

مطابقه للترجمة في قوله ويعجبني الفأل وهشام هو الدستوائي كما في الحديث السابق والحديث أخرجه أبو داود عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخاري أيضاً في الطب وأخرجه الترمذي في السيرة عن محمد بن بشر قوله الكلمة الحسنة بيان لقوله الفأل الصالح وكان ﷺ يستحب الاسم الحسن والفأل الصالح وقد جعل الله في النظر حجة ذلك كما جعل فيهم الارتياح بالنظر

الانيق والماء الصافي وان لم يشربه ولم يستعمله * **باب لا هامة** *

اي هذا باب في بيان ما ورد في الحديث لا هامة وفي بعض النسخ باب لا هامة ولا صفر *

٧٢ - **حدثنا محمد بن الحكم** حدثنا **النضر** أخبرنا **إسرائيل** أخبرنا **أبو حصين** عن **أبي صالح** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه عن **النبي ﷺ** قال لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر *

مطابقه للترجمة في قوله ولا هامة ومحمد بن الحكم بالفتحين الاحول المروزي والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل بضم الشين المعجمة واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق السيعي وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الاسدي وابو صالح ذكوان ازيات السمان والحديث من افرادة وتفسير هذه الاشياء الاربعة قد مر في باب الجذام مستقصى *

باب الكهانة *

اي هذا باب في بيان امور الكهانة ووقع لابن بطال باب الكهانة والحر وقدر جرم البخاري للسحر بابا مفردا على ما ياتي ان شاء الله تعالى وهي بكسر الكاف وفتحها والفتح اشهر وهي ادعاء علم الغيب كالاخبار بما يقع في الارض مع الاستناد الى سبب ويقال هي الاخبار بما يكون في افطار الارض امامن جهة التنجيم او العرافة وهي الاستدلال على الامور باسبابها او بالزجر او محوه والكاهن يطلق على العراف والمنجم الذي يضرب بالحصى وفي المحكم الكاهن القاضي بالذنب وقال في الجامع العرب تسمى كل من آذن بشيء قبل وقوعه كاهنا وقال الخطابي الكهنة قوم لهم اذهان حادة ونفوس شديدة وطباع نارية فالفهم الشياطين لما يذنبهم من التناسب في هذه الامور وساعدتهم بكل ما اتصلت به قدرتهم اليه وكانت الكهانة في الجاهلية فاشية خصوصا في العرب لانقطاع النبوة فيهم فلما جاء الاسلام ندر ذلك جدا حتى كاد يضمحل *

٧٣ - **حدثنا سعيد بن عفير** حدثنا **القيث** قال **حدثني** **عبد الرحمن بن خالد** عن **ابن شهاب** عن **أبي سلمة** عن **أبي هريرة** أن **رسول الله صلى الله عليه وسلم** قضى في امرأتين من هذيل اقتسلتا فرمت إحداهما الأخرى بحجر فأصابت بطنها وهي حامل فنقلت ولدها الذي في بطنها فاختصموا إلى **النبي ﷺ** فقضى أن دية ما في بطنها غرة عبد أو أمة فقال ولي المرأة التي غرمت كيف أغرم يارسول الله من لا شرب ولا أكل ولا نطق ولا استهل فمئل ذلك يطل فقال **النبي ﷺ** صلى الله عليه وسلم إنما هذا من اخوان الكهان *

مطابقه للترجمة في قوله إنما هذا من اخوان الكهان وسعيد بن عفير بضم العين المهملة وفتح الحاء وسكون الياء آخر الحروف وبالراء وهو سعيد بن كثير بن عفير المصري والحديث من افرادة قوله هذيل بضم الهاء وفتح الذال المعجمة وهو ابن مدركة بن الياس بن مضر قبيلة قوله اقتسلتا اي تقاتلتا قوله وهي حامل جملة حالية قوله فاختصموا مثل قوله هذان خصمان اختصموا قوله غرة بضم الغين المعجمة وتشديد الراء وهي بياض في الوجه وعبر بالغرة عن الجسم كله اطلاقا للجزء واردة الكل ولفظ غرة بالتوين وبلفظ عبد أو أمة بدل منه ويرى بالاضافة وكلمة او هنا للتقسيم لانشك قوله فقال ولي المرأة هو حمل بفتح الحاء المهملة وتخفيف الميم ابن مالك من التابغة الهذلي الصحابي نزل البصرة وكنيته ابو فضلة قوله ولا استهل يقال استهل الصبي اذا صاح عند الولادة قوله يطل بضم الياء آخر الحروف وفتح الطاء وتشديد اللام هكذا في رواية الاكثرين ومعناه يهدر يقال طل الدم بضم الطاء وفتحها وحكى اطل وانكره الاصمعي وقال ابو زيد طل دمه فهو مطلول واطل دمه وطله اقه واطله قال ولا يقال طل دمه بالفتح وابو عبيدة و لكسائي يقولانه وفي رواية الكشميهني مطل بالياء الموحدة من البطالان

وقال عياض انه وقع هنا للجميع بالباء الموحدة قال وبالوجهين في الموطأ وقد رجع الخطابي انه من البطلان وانكره ابن بطال فقال كذا يقول اهل الحديث من طل الدم اذا هدر قيل لا وجه لانكاره بعد ثبوت الرواية ومعناه يرجع الى الرواية الاخرى قوله انما هذا من اخوان الكهان شبهه بهم اذا لاخوة تقتضى المشابهة وذلك بسبب السجع وقال الخطابي لم يرد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل السجع نفسه لكنه انما اعاب منه رد الحكم وتزيينه بالسجع على مذهب الكهان في ترويع اباطيلهم بالاسجاع التي يروجون بها الباطل ويوهمون الناس ان تحتها طائلا والسجع هو تناسب آخر الكلمة لفظا والجمع اسجاع واساجيع وقال ابن بطال فيه ذم الكهان ومن تشبه بهم في الفاظهم حيث كانوا يستعملونه في الباطل كما اراد هو بسجعه دفع ما اوجبه عليه السلام فاستحق بذلك الذم الا انه عليه السلام جبل على الصفح عن الجاهلين فان قلت قد وقع في كلامه عليه السلام الاسجاع مثل صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده وغير ذلك قلت الفرق انه طارض به حكم الشرع ورام ابطاله وايضا انه تكلف فيه بخلاف ما في كلام الرسول عليه السلام وفيه وجوب الغرة عند كافة العلماء وخالف فيه قوم فقالوا لا شيء فيه حكاة في المعونة وهو منابذة للنص فلا يلتفت اليه وفيه ان الغرة عبدا وامة وقال مالك الحمران احب الى من السودان يربد البيض فان لم يكن في البلد فالسود قاله الابهرى وقال ابو عمرو بن العلاء لا يؤخذ الا من البيض لقوله غرة والافال عبدا ووليدة وقال مالك عن ربيعة يقوم بخمسين دينارا او ستمائة درهم واختلف فيمن يرث الجنين فقال مالك هو موروث على فرائض الله وقال ايضا هو كبضعة من امه ترثه وحدها وقال ايضا هو بين ابويه الثلثان للاب وللأم الثلث وبه قال ابو حنيفة والشافعي *

٧٤ - **حدثنا قتيبة عن مالك بن ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه**
أن امرأتين رمت إحداهما الأخرى بحجر فطرحته جنيتهما فقصى فيه النبي صلى الله عليه وسلم
بغرة عبدا ووليدة *

هذا طريق آخر في حديث أبي هريرة وهو مختصر *

ومن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في الجنين
يقتل في بطن أمه بغرة عبدا ووليدة فقال الذي قضى عليه كيف أفرم مالا أكل ولا شرب
ولا نطق ولا استنهل ومن ذلك بطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما هذا من إخوان الكهان *
 هذا مرسل قوله يقتل على سيفة المجهول في محل الحال من الجنين قوله قضى عليه أي على ولي المرأة لان الغرة متى وجبت فهي على العاقلة *

٧٥ - **حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن**
ابن الحارث عن أبي مسعود قال نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن *
 مطابقه للترجمة في آخر الحديث وعبد الله بن محمد المسندي وابن عيينة سفيان وابو مسعود وهو عقبه البدرى الانصارى
 السكوني والحديث قد مر في البيع في باب ثمن الكلب فانه اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب
 عن ابي بكر بن عبد الرحمن الى آخره ومر الكلام فيه هناك فوله مهر البغي البغي قيل او فمول وهي الزانية ومهرها وما تاخذه
 على الزنا والحلوان بالضم ما يعطى على الكهانة *

٧٦ - **حدثنا علي بن عبد الله حدثنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر بن الزهري عن**
يحيى بن عروة بن الزبير عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت سألت رسول الله صلى الله

عليه وسلم ناس عن الكهان قال ليس بشيء فقالوا يا رسول الله إنهم يُحدّثونا أحيانا بشيء فيكون حقاً قال رسول الله ﷺ تلك الكلمة من الحق يخطفها من الجن فيقرأها في أذن وليه فيخيطون معها مائة كذبة قال علي قال عبد الرزاق مرسل الكلمة من الحق ثم بلغني أنه أسنده بقده ﴿

مطابقته للترجمة في قوله عن الكهان وعلى بن عبد الله بن الدين ويحيى بن عروة بن الزبير بن العوام الفرشي المدني يروي عن أبيه عروة والظاهران الزهري فانه هذا الحديث عن عروة مع كثرة روايته عن عروة فحمله عن ابنه يحيى وليس ليحيى في البخاري الا هذا الحديث ويحيى وقع عن ظهري تحت ارجل الدواب فقطعته والحديث اخرجه البخاري في التوحيد عن احمد بن صالح وفي الادب عن محمد بن سلام واخرجه مسلم في الطب عن عبد بن حميد وغيره قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ناس وفي رواية الكشيميني قال ناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعند مسلم من رواية مقل مثله قوله فقال ليس بشيء اي ليس قولهم بشيء يعتمد عليه وفي رواية مسلم ليسوا بشيء قوله يحدّثونا ويروي يحدّثونا بنونين على الاصل قوله حقا اي واقفا ثابتا وليس المراد به ضد الباطل قوله تلك الكلمة من الحق كذا بجاء مهمل وقاف ووقع في مسلم تلك الكلمة المسموعة من الجن وقال النووي كذا في نسخ بلادنا بالحليم والنوت اي الكلمة المسموعة من الجن وقال حكي عياض انه وقع في مسلم بالحاء والقاف قوله يخطفها من الجن هكذا رواية السرخسي ان الكاهن يخطفها من الجن وفي رواية الاكثرين يخطفها الجن والخطف الاخذ بالسرعة وفي رواية الكشيميني يحفظها بتقديم الفاء بعدها ظاء ممجمة من الحفظ قوله فيقرأها بفتح الياء والقاف وتشديد الراء اي يصيها تقول قررت على رأسه دلوا اذا صييته فكانه صب في اذنه ذلك الكلام وقال القرطبي ويصح ان يقال معناه الفاها في اذنه بصوت يقال قر الطائر اذا صوت وفي رواية يونس فيقرأها اي يرددها يقال قرقرت الدجاجة تفرقر فرقرة اذا رددت صوتها وقال الخطابي ويقال ايضا قررت الدجاجة تفرقرا وقريرا واذا رجعت في صوتها يقال قرقرت فرقرة وقرقرية والمعنى ان الجن اذا اتى الكلمة لوليه تسامع بها الشياطين فينقلوها كما اذا صوتت الدجاجة فسمعها الدجاج فجاءتها قوله في اذن وليه اي الكاهن انما عدل من الكاهن الى قوله وله للنعيم في الكاهن وغيره ممن يوالي الجن قوله مائة كذبة وفي رواية ابن جريج اكثر من مائة كذبة ويدل هذا على ان ذكر المائة للمبالغة لا للتعين قوله كذبة بالفتح وحكي السكر قال بعضهم وانكره بعضهم لانه بمعنى الهيثة والحالة وليس هذا موضعه قلت هذا موضعه لان كذبتهم بالسكر تدل على انواع الكذبات وهذا ابلغ من معنى الفتح على ما لا يخفى قوله قال علي هو ابن المديني قال عبد الرزاق هو مرسل الكلمة الحق اراد ان ابن المديني قال ان عبد الرزاق كان يرسل هذا القدر من الحديث ثم انه بعد ذلك وصله بذكر عائشة فيه وقد اخرجه مسلم عن عبد بن حميد من حديث عبد الرزاق

موصولا كرواية هشام بن يوسف عن معمر * ﴿باب السحر﴾

اي هذا باب في بيان السحر وان ثابت محقق ولهذا اكثر البخاري في الاستدلال عليه بالآيات الدالة عليه والحديث الصحيح واكثر الامم من العرب والروم والهند والمجم بانه ثابت وحقيقته وجودة وله تأثير ولا استحالة في العقل في ان الله تعالى يخرق العادة عند النطق بكلام ملفق او تركيب اجسام ونحوه على وجه لا يعرفه كل احد وامّا تعريف السحر فهو امر خارق للمادة صادر عن نفس شريرة لا يتعذر معارضته وانكر قوم حقيقته وضافوا ما يقع منه الى خيالات باطلة لاحقيقة لها وهو اختيار ابى جعفر الاسترأبادي من الشافعية وابى بكر الرازي من الحنفية وابن حزم الظاهري والصحيح قول كافة العلماء يذل عليه الكتاب والسنة فان قلت ما وجه ايراد باب السحر في كتاب الطب قلت لا شك ان السحر نوع من المرض وهو يمرض السحور ولهذا ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (اما والله لقد شفاني) على ما ياتي عن

قريب في باب هل يستخرج السحر والشفاء يكون لمرض موجود ثم انه جمع بين باب السحر وباب الكهانة لان مرجع كل منهما الشياطين وكانهما من واحد ولا يقال لم قدم باب الكهانة على باب السحر لانه سؤال دورى وهو غير وارد فافهم *

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَلَمَّونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلَّمُوا لَكِنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ. وَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا يَفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى وَقَوْلِهِ أَفْتَانُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ وَقَوْلِهِ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْمَى. وَقَوْلِهِ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ وَالنَّفَّاثَاتِ السُّوَاحِرُ تَسْحَرُونَ تُعْمُونَ ﴾

وقوله بالجر عطف على السحر المضاف اليه لفظ باب والتقدير باب في بيان السحر وفي بيان قول الله عز وجل وذكر هذه الآيات الكريمة للاستدلال بها على تحقق وجود السحر وإثباته وعلى بيان حرمة ما الآية الاولى وهي قوله تعالى (ولكن الشياطين كفروا) ففي رواية الاكثرين (ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) الآية فهذا المقدار هو المذكور وفي رواية كريمة ساقها الى قوله من خلق ففي هذه الآية بيان اصل السحر الذي تعمل به اليهود ثم هو مما وضعت الشياطين على سليمان بن داود عليهما السلام ومما انزل الله تعالى على هاروت وماروت بارض بابل وهذا متقدم على الاول لان قصة هاروت وماروت كانت من قبل زمن نوح عليه الصلاة والسلام وكان السحر ايضا فاشيا في زمن فرعون وملخص ما ذكر في هذه الآية الكريمة ما قاله السدي في قوله تعالى (واتبعوا ما نلتوا الشياطين على ملك سليمان) اى على عهد سليمان قال كانت الشياطين تصعد الى السماء فتقدم منها مقاعد للسمع فيسمعون من كلام الملائكة ما يكون في الارض من موت او غيث او امر فيأتون الكهنة فيخبرونهم فتحدث الكهنة الناس فيجدونه كما قالوا وادوا مع كل كلمة سبعين كلمة فاكتب الناس ذلك الحديث في الكتب وفشا في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب فبعث سليمان عليه الصلاة والسلام لجمع تلك الكتب فجعلها في صندوق ثم دفنها تحت كرسيه ولم يكن احد من الناس يستطيع ان يدنو من الكرسي الا احترق وقال لا اسمع احدا يذكر ان الشياطين يعلمون الغيب الا ضربت عنقه فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون امر سليمان جاء شيطان في صورة انسان الى نفر من بني اسرائيل فقال لهم هل ادلكم على كنز لاتأكلونه ابد اقالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي فحفروا ووجدوا تلك الكتب فلما اخبروها قال الشيطان ان سليمان انما كان يضبط الانس والجن والطير بهذا السحر ثم طار وذهب وفشا في الناس ان سليمان كان ساحرا فاخذت بنو اسرائيل تلك الكتب فلما جاء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خاصمونها فذلك قوله تعالى (ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) فقوله الناس مفعول اول والسحر مفعول ثان والجملة حال من فاعل كفروا اى كفروا معلمين وقيل هي بدل من كفروا وقوله عز وجل (وما انزل على الملكتين) كلمة ماموصولة ومحلها النصب عطف على السحر تقديره يعلمون الناس السحر والمنزل على الملكتين قوله «بابل» يتعلق بلزل اى في بابل وهي مدينة بناها نمرود بن كنعان وينسب اليها السحر والخمر وهي اليوم خراب وهي اقدم ابنية العراق وكانت مدينة الكنعانيين وغيرهم وقيل ان الضحاك اول من بنى بابل وقال مؤيد الدولة وبابل التي ابراهيم عليه السلام في النار قوله «هاروت وماروت» بدل من الملكتين او عطف بيان وفيهما اختلاف كثير والاصح انهما كانا ملكتين انزلتا من السماء الى الارض فكان من امرهما ما كان وقصتهما مشهورة قوله «وما يملكان» وقرئ يملكان من الاعلام قوله «فتنة» اى عنة وابتلاء وقال سديد عن حجاج عن ابن جريج في هذه الآية لا يجترى على السحر الا كافر وقال النووي عمل السحر حرام وهو

من الكبائر بالاجماع وقد عده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الموبقات ومنه ما يكون كفرا ومنه ما لا يكون كفرا بل معصية كبيرة فان كان فيه قول او فعل يقتضي الكفر فهو كفر والا فلا واما تعلمه وتعليمه فحرام فان كان فيه ما يقتضي الكفر كفر واستتيب منه ولا يقتل فان تاب قبلت توبته وان لم يكن فيه ما يقتضي الكفر عزر وعن مالك الساحر كافر يقتل بالسحر ولا يستتاب بل يتحتم قتله كالزنديق قال عياض وبقول مالك قال احمد وجماعة من الصحابة والتابعين وفي الفتاوى الصغرى الساحر لا يستتاب في قول ابى حنيفة ومحمد خلافا لابي يوسف والزنديق يستتاب عندهما وعن ابى حنيفة روايتان وعن ابى حنيفة اذا اثبت بزنديق استتيب فان تاب قبلت توبته وقال ابن بطال واختلاف السلف هل يسال الساحر عن حل من سحره فاجازه سعيد بن المسيب وكرهه الحسن البصري وقال لا يعلم ذلك الا ساحر ولا يجوز اتيان الساحر لاروى سفيان عن ابى اسحق عن هيرة عن ابن مسعود من مشى الى ساحر او كان فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل الله على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الطبري نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن اتيان الساحر انما هو على التصديق له فيما يقول فاما اذا اتاه لغير ذلك وهو عالم به وبخاله فليس بمنهى عنه ولا عن اتيانه وقد اجاز بعض العلماء تعلم السحر لاحد امرين اما التمييز ما فيه كفر من غيره واما لازالته عن وقع فيه قوله «ولا يفلح الساحر حيث اتى» فيه نفى الفلاح وهو الفوز عن الساحر وليس فيه ما يدل على كفره قوله «أفتاتون السحر وأنتم تبصرون» هذا خطاب لكفار قريش يستبعدون كون محمد صلى الله تعالى عليه وسلم رسولا لكونه بشرا فقال قائلهم منكر اعل من اتبعه (أفتاتون السحر) اى افندموننا حتى نصبروا كمن اتبع السحر وهو يعلم انه سحر قوله «يخيل اليه من سحرهم انها تسعى» اوله (فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى) يعنى يخيل الى موسى عليه السلام انها حبات تسمى وذلك لانهم اطعوا حبالهم بالزريق فلما حبيت الشمس اهتزت ونحركات فظن موسى ﷺ انها قصده احتج بهذا من زعم ان السحر انما هو تخيل ولا حجة لهم في هذا لان هذه وردت في قصة سحرة فرعون وكان سحرهم كذلك ولا يلزم ان جميع انواع السحر كذلك تخيل قوله «ومن شر النفاثات» قد فسر النفاثات بالسواحر وهو تفسير الحسن البصري وارىد به السواحر ينفثن في عقد الخيوط للسحر قوله «تسحرون» اشار به الى قوله تعالى (سيقولون الله قل فاني تسحرون) اى كيف تعملون عن هذا وتصدون عنه قوله «نعمون» بضم الناء المثناة من فوق وفتح العين المهملة وتشديد الميم المفتوحة وقيل بسكون العين وقال ابن عطية السحر هنا مستعار لما وقع منهم من التخليط ووضع الشيء في غير موضعه كما يقع من السحرة (فان قلت) هذا لا يقوم به الاحتجاج على ما ذكر البخارى في هذه الآيات للاحتجاج على تحريم السحر قلت السحر على انواع * منها انه بمعنى لطف ودق ومنه سحرت الصبي خدعته واستعملته فكل من استمال شيئا فقد سحره وفي هذه الآية اشارة الى هذا النوع * الثانى ما يقع بخداع او تخيلات لاحقيقة لما نعو ما يفعله السحرة من صرف الابصار عما يتعاطاه بخفة يده واليه الاشارة بقوله (يخيل اليه من سحرهم انها تسعى) * الثالث ما يحصل بمعاونة الشياطين بضرب من التقرب اليهم والى ذلك الاشارة بقوله تعالى (ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) * الرابع ما يحصل بمخاطبة الكواكب واستئزال روحانياتها * الخامس ما يوجد من الطلسمات •

٧٧ - **حدثنا ابراهيم بن موسى** أخبرنا عيسى بن يونس عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت سحر رسول الله ﷺ رجل من بني زريق يقال له لبيد بن الأعصم حتى كان رسول الله ﷺ يخيل اليه أنه كان يفعل الشيء وما فعله حتى إذا كان ذات يوم أو ذات ليلة وهو عني لسكنه دعا ودعائهم قال يا عائشة أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه أنا في رجلان فقام أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما لصاحبه ما وجع الرجل فقال

مَطْبُوبٌ قَالَ مَنْ طَبَهُ قَالَ لَيْدٌ بْنُ الْأَعْصَمِ قَالَ فِي أَيِّ شَيْءٍ قَالَ فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَجُفٍّ طَلَمَ نَخْلَةً
ذَكَرَ قَالَ وَأَيْنَ هُوَ قَالَ فِي بَيْتِ ذَرَّوَانَ فَأَتَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ
فَجَاءَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ كَأَنَّ مَاءَ هَانُقَةِ الْحِنَاءِ أَوْ كَأَنَّ رُؤُسَ نَخَامِ رُؤُسِ الشَّيَاطِينِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَفَلَا اسْتَخَرَجْتَهُ قَالَ قَدْ هَانَا نِي اللَّهُ فَكَرِهْتُ أَنْ أُتَوَّرَ عَلَى النَّاسِ فِيهِ شَرًّا فَأَمَرْتُ بِهَا فَدُفِنَتْ

مطابقته للترجمة في قوله سحر رسول الله ﷺ رجل وعيسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي وهشام هو
ابن عروة يروي عن أبيه عروة بن الزبير عن أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث مضى في صفة إبليس بعين
هذا الإسناد قوله حدثنا إبراهيم بن موسى وفي رواية أبي ذر حدثني بالافراد قوله عن أبيه وقع في رواية يحيى القطان
عن هشام حدثني أبي وسبباني في رواية ابن عينة عن ابن جريج حدثني آل عروة عن عروة وفي رواية الحميدي عن
سفيان عن ابن جريج حدثني بمض آل عروة عن عروة قوله من بني زريق بضم الزاي وفتح الراء وسكون الياء آخر
الحروف وبالغاف وهم بطن من الانصار مشهور من الخزرج وكان بين كثير من الانصار وبين كثير من اليهود قبل الاسلام
حلف وود فلما جاء الاسلام ودخل الانصار فيه تبرؤا منهم والسنة التي وقع فيها السحر سنة سبع قاله الواقدي وعن
الاسماعيلي اقام فيه اربعين ليلة وعند احمد سنة اشهر وعن السهيلي انه لبث سنة ذكره في جامع معمر عن الزهري قوله حتى
كان رسول الله ﷺ يخيل اليه على صيغة المجهول من التخيل وبعض المبتدعة انكروا هذا الحديث وزعموا انه يحط منصب
النبوة ويشكك فيها لان كل ما أدى الى ذلك فهو باطل وتجويز هذا بعدم الثقة بما شرعوه من الشرائع ورد عليهم ذلك
بقيام الدليل على صدقه فيما بلغه من الله تعالى وعلى عصمته في التبليغ واما ما يتعاقب ببعض اهور الدنيا التي لم يبعث لاجلها
فهم وفي ذلك عريضة لما يفترض البشر كالامراض وقيل لا يلزم من انه كان يظن انه فعل الشيء ولم يكن فعله ان يحزم
بفعله ذلك وقال عياض السحر تسلط على جسده وظواهر جوارحه لا على تميزه ومعتقده والدليل عليه ما روى في
مرسل سعيد بن المسيب حتى كاد ينكر بصره قوله حتى اذا كان ذات يوم لفظ ذات مقحم للتاكيد وقال الزمخشري
هو من اضافة المسمى الى اسمه وقال الكرمانى ذات يوم بالرفع ويروى بالنصب قوله او ذات ليلة شك من الراوى
وقال بعضهم الشك من البخارى لانه اخرج في صفة إبليس حتى كان ذات يوم ولم يشك قلت الشك من عيسى بن يونس
فان اسحاق بن راهويه اخرج في مسنده عنه على الشك قوله لكنه دعا ودعا قال الكرمانى لكنه للاستدراك فاستدرك
منه فاجاب بقوله اما هو عندي اى كان عندي لكن لم يشتغل بي بل بالدعاء واما كان يخيل اليه انه فعله اى كان المتخيل في الفعل
لا في القول والعلم اذ كان دعاؤه على الصحيح والقانون المستقيم ووقع في رواية ابن نمير عند مسلم فدعاهم فدعاهم وهذا هو المعهود
منه انه كان يكرر الدعاء ثلاثا قوله «اشعرت» اى اعلمت قوله «اقتانى فيما استفتيته» اى اجابني فيما دعوته وفي رواية
الحميدي «اقتانى في امر استفتيته فيه» ووقع في رواية عمرة عن طائفة «ان الله انباني بمضى» قوله «اناني رجلا» ووقع
في رواية احمد والطبراني كلاهما عن هشام «اناني ملكا» وسألهما ابن سعد في رواية منقطعة «جبرائيل وميكائيل عليهما
الصلاة والسلام» قوله «نعم احدهما عند رأسي» الظاهر ان الذي قعد عند رأسه جبريل عليه الصلاة والسلام
لخصوصيته به ﷺ قوله «فقال احدهما لصاحبه ما وجع الرجل» روى النسائي من حديث زيد بن ارقم «سحر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من اليهود فاشتكى لذلك اياما فاتاه جبريل عليه السلام فقال ان رجلا من اليهود سحرك
عقدك عقد افي بشر كذا» فدل هذا على ان المستول هو جبريل والسائل ميكائيل عليهما السلام قوله «ما وجع الرجل»
كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابن عينة «ما بال الرجل» وفي حديث ابن عباس عند البيهقي ما ترى فيه فان قلت هذا
السؤال والجواب هل لنا والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم نائم او في اليقظة قلت قيل كان ذلك في المنام اذ لوجاه اليه وهو
يقظان كانا يخاطبانه وهو يسمع واطلق في رواية عمرة عن عائشة انه كان نائما ووقع عند ابن سعد من حديث ابن عباس

بسند ضعيف جدا فلهبط عليه ملكان وهو بين النائم واليقظان وعلى كل حال رؤيا الانبياء عليهم السلام وحي قوله مطبوع
اي مسحور يقال طب الرجل بالضم اذا سحر فقال كذا عن السحر بالطب تفاؤلا كما قالوا للدينغ سليم وقال ابن الانباري
الطب من الاضداد يقال لملاج الداء طب والسحر من الداء فيقال له طب قوله في مشط ومشاطة المشط بضم الميم وسكون
الشين وبضمها وبكسر الميم واسكان الشين وانكر ابو زيد كسر الميم وابنه ابو عبيد وهو آلة المر وفة التي يسرح بها
الرأس والاحية والمشط العظيم المريض في الكتف وسلاميات القدم ونبت صغير يقال له مشط الذئب وقال القرطبي
يحمل ان يكون الذي سحر فيه النبي احد هذه الاربعة قلت المشهور هو الاول والمشاطة بضم الميم وتخفيف الشين المعجمة
ما يخرج من الشمر عند التسريع وفيه خلاف يأتي في آخر الباب قوله وجف طلع نخلة ذكر باضافة جف الى طلع واضافة طلع الى
نخلة ويروى طامة نخلة وقال الكرمانى التاء في طلعة ونخلة للفرق بين الجنس ومفرده كتمر وتمررة وقال عياض وقع للجرجاني
في البخاري وللمذري في مسلم جف بالفاء ولغيرهما بالباء الموحدة وفي رواية عيسى بن يونس هنا بالفاء وللششميني ولغيره بالباء
الموحدة وفي روايته في بدء الخلق بالفاء للجميع وفي رواية ابى اسامة للمستمل بالباء الموحدة وللششميني بالفاء وفي رواية
ابى ضمرة في الدعوات بالفاء للجميع وهو بضم الجيم وتشديد الفاء وطاع طلع النخل وهو الغشاء الذي يكون عليه وذكر
القرطبي الذي هو بالفاء طلع مثل ما ذكرنا وبالباء الموحدة داخل الطلعة اذا خرج منها الكفرى قاله شمر ويطلق
الجف على الذكر والانثى فلذلك وصفه بقوله ذكر والطلع ما يطلع من النخل وهو الكرم قبل ان ينشق ويقال ما يبدو من
الكرم طلع ايضا وهو شئ ابيض يشبه بلونه الانسان وبرائحه التي قاله في المغرب قوله ذروا ان يفتح الذال المعجمة وسكون
الراء وسكى ابن التين فتحتها وان قرأه كذلك قال ولكنه بالاسكون اشبه وقال صاحب التوضيح وفي بعض نسخه ذى اروان
بفتح الهمزة وسكون الراء وبالواو والنون وهو بالمدينة في نى زريق ووقع في كتاب الدعوات منه ذروا في نى زريق
وعند الاصل عن ابى زيد ذى او ان بو او من غير راء قال ابن قرقول هو وهم انما ذو او ان موضع آخر على ساعة من المدينة
وبه بنى مسجد الضرار وفي كتاب البكري قال القتيبي هو بشر اروان بالهمزة مكان الذال وقال الاصمعي وبعضهم يخطئ
ويقول ذروا ان قوله فاتاها اى فاني البشر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فجاء اى لما اتاها النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وشاهدها ثم رجع فجاء الى عائشة واخبرها وفي رواية وهيب فلما رجع قال يا عائشة وفي رواية ابى اسامة فذهب
النبي ﷺ الى البشر فنظر اليها ثم رجع الى عائشة قوله «نقاعة الحناء» بضم النون وتخفيف القاف اراد ان ماء هذا البشر
لونه كالون الماء الذي ينقع فيه الحناء يبنى احمر والحناء بالدمعروف وقال القرطبي كان ماء البشر تغيرا لما لداءته وطول اقامته
واما المخالطة من الاشياء التي القيت في البشر قوله وكان رؤس نخلا رؤس الشياطين وفي رواية بدء الخلق كانه رؤس
الشياطين بدون ذكر النخل شبهها برؤس الشياطين في وحشة منظرها وشماعة شكلها وهو مثل في استباح الصورة
قال الفراء فيه ثلاثة اوجه: احدها ان يشبه طلعها في قبحه برؤس الشياطين لانها موصوفة بالقبح (الثاني) ان العرب
تسمى بعض الحيات شيطانا (الثالث) نبت قبيح يسمى رؤس الشياطين قيل انه يوجد باليمن فان قلت كيف شبهه بها ونحن
لم نرها قلت على قول من قال هي نبت اوحيايات ظاهروا على القول الثالث ان المقصود ما وقع عليه التعارف من المعاني فاذا
قيل فلان شيطان فقد علم ان المعنى خبيث قبيح والعرب اذا قبحت مذكرا شبهته بالشيطان واذا قبحت مؤنثا شبهته بالقول ولم
ترها والشيطان نونه اصلية ويقال زائدة قوله قلت يا رسول الله الفالاة هي عائشة ويروى ان لا استخرجته قوله قد اعافاني الله
يحمل معنيين احدهما لما اعافاني الله من مرض السحر فلا حاجة الى استخراجه والاخر طافني الله من الاشتغال باستخراج
ذلك لان فيه تهيج الشر وما انابا فعل لذلك قوله ان اثور بفتح التاء المثناة وتشديد الواو ويروى ان اثير من الاثارة
وكلاهما بمعنى واحد قوله شر امنصوب لانه مفعول اثور وفي رواية الششميني سوه وهو تعليم المنافقين السحر من ذلك
ويؤذون المسلمين به وهذا من باب ترك مفسدة لحوف مفسدة اعظم منها ووقع في رواية ابن عيينة انه استخرجه وان

سؤال عائشة انما وقع عن النضر فاجابها بلا وفي رواية عمرة عن عائشة فنزل رجل فاستخرجه وفيه من الزيادة انه وجد في الطلعة نملا من شمع تمثال رسول الله ﷺ واذا فيه ابر مغروزة واذا وتر فيه احدى عشرة عقدة فنزل جبريل عليه السلام بالعوفين فكلما قرأ آية انحلت عقدة وكلما نزع ابرة وجد لها المساميج بدما راحة و قوله على الناس فيه تعميم ووقع في رواية ابن نمير على امتى وهو ايضا قابل للتعميم لان الامة تطلق على امة الاجابة وامة الدعوة وعلى ما هو اعم وهو رد على من زعم ان المراد بالناس هنا البيد بن الاصم لانه كان منافقا فاراد ﷺ ان لا يثير عليه شرا لانه كان يؤثر الاغضاء من يظهر الاسلام ولو صدر منه ما صدر ووقع في حديث عمرة عن عائشة فقيل يا رسول الله لو قتلته قال ما وراءه من عذاب الله اشد وفي رواية عمرة فاحذره النبي ﷺ فاعترف فمغفاه عنه وقد تقدم في كتاب الجزية قول ابن شهاب ان النبي ﷺ لم يقتله واخرج ابن سعد من مرسل عكرمة انه لم يقتله ونقل عن الواقدي ان ذلك اصح من رواية من قال انه قتله قوله فامر بها اي بالبشر فدفت •

اي تابع عيسى بن يونس هؤلاء الثلاثة في روايتهم عن هشام بن عروة • الاول • ابو اسامة حماد بن اسامة وياقن موصولا بعد بابين وهو باب السحر فانه اخرجه هناك عن عبيد بن اسماعيل عن هشام الى آخره • الثاني • ابو ضمرة بفتح الضاد المعجمة واسكان الميم وبالراء انس بن عياض اللبث المدني وسيأتي موصولا في كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى • الثالث • ابن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان مفتي بغداد •

﴿ وقال الليث وابن عيينة عن هشام في مشط ومشاقة ﴾

اي قال الليث بن سعد وسفيان بن عيينة في روايتهم عن هشام بن عروة في مشط ومشاقة بضم الميم وتخفيف الشين المعجمة وبالقاف قال الكرمانى ما ينزل من الكتان قلت المشاقة ما ينقطع من الكتان عند تخليصه وتسريحه وقيل المشاقة هي المشاطة بعينها والقاف بدل من الطاء لقرب المخرج وفيه نظر •

﴿ ويقال المشاطة ما يخرج من الشعر إذا مشط والمشاقة من مشاقة الكتان ﴾

وهي رواية ابي ذر قوله مشط على صيغة المجهول قوله والمشاقة من مشاقة الكتان والصواب المشاقة من الكتان الا اذا فتح الميم من مشاقة الكتان ويكون معنى المشاقة من مشق الكتان وهو تخليص الكتان منه •

﴿ باب الشرك والسحر من الموبقات ﴾

اي هذا باب في بيان ان الشرك بالله والسحر من الموبقات اي المهلكات وهو جمع موبقة من اوبق يقال وبقى يبق من باب ضرب بضرب وبقى يوبق من باب علم اذا هلك واوبقه غيره فهو موبق بفتح الباء والفاعل موبق بكسر ها وهذا الباب لم يذكره ابن بطال وغيره وحذف الحديث ايضا لكونه حلف في الوصايا •

٧٨ - ﴿ حدثني عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان عن ثور بن زيد عن ابي الغيث

عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال اجتنبوا الموبقات الشرك بالله والسحر ﴾

• مطابقة لترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاويسى المدني وسليمان هو ابن بلال وثور بلفظ الحيوان المشهور ابن زيد الدثلي المدني وابو الغيث بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالثاء المثناة سالم مولى عبد الله بن مطيع وهكذا اورد الحديث مختصرا وقد تقدم في كتاب الوصايا في باب قول الله تعالى (ان الذين ياكلون اموال الزمان ظلما) الآية فانه اخرجه هناك بكامله بعين هذا الاسناد عن عبد العزيز بن عبد الله عن سليمان الخ قال بعضهم النكته في اقتصاره على اثنتين من السبع هنا الرمز الى تاكيد اضرار السحر وظن بعض الناس ان هذا القدر جملة الحديث فقال ذكر الموبقات وهو صيغة جمع وفسرها باثنتين فقط وهو من قبيل قوله تعالى (فيه آيات بينات مقام ابراهيم

ومن دخله كان آمنا) فاقصر على اثنتين فقط فهذا على احدا لا قول في الآية ولكن ليس الحديث كذلك فانه في الاصل سبعة حذف منها البخاري خمسة وليس شان الآية كذلك انتهى قلت السكتة في اقتصاره على اثنتين من السبع هنا الرمز الى تأكيد امر السحر كلاما جدا لانه لو ذكر الحديث كله مع وضع الترجمة المذكورة له لما كان فيه رمز الى تأكيد امر السحر قوله وظن بعض الناس الخ اراد به الكرماني ولكن الذي ذكره تقول على الكرماني فانه لم يقل ان هذا القدر جملة الحديث بل صرح بقوله هذا الذي في الكتاب مختصر من مطول ولهذا ذكر الاثنتين فقط وقوله وليس شان الآية كذلك كلام مردود وكيف لا يكون كذلك فانه ذكر فيه اولا (فيه آيات بينات) فهذا يتناول العدد الكثير ثم ذكر منه اثنتين فقط وهما مقام ابراهيم عليه السلام وقوله (ومن دخله كان آمنا) وقد ذكر الرخشي فيه وجوها كثيرة فمن اراد الوقوف عليه فليرجع اليه قوله الشرك بالله والسحر قال ابن مالك يجوز الرفع فيه ما على تقدير منهن فالتا احسن ان يقال ان التقدير الاول الشرك بالله والثاني السحر وكذلك يقدر في البواقي هكذا فيكون وجه الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف *

﴿ باب هل يستخرج السحر ﴾

اي هذا باب في بيان هل يستخرج السحر انما ذكره بحرف الاستفهام اشارة الى الاختلاف فيه *

﴿ وقال قتادة قلت ليعيد بن المسيب رجل به طيب او يؤخذ عن امرأته أئجل عنه أو ينشر قال لا بأس به إنما يريدون به الإصلاح فأما ما ينفع فلم ينه عنه ﴾

لما ذكر الترجمة بالاستفهام اورد الذي روى عن قتادة اشارة الى ترجيح جواز استخراج السحر وعلقه عن قتادة ووصله ابو بكر الأثرم في كتاب السنن من طريق ابان المطار من قوله به طيب بكسر الطاء وتشديد الباء اي سحر قوله او يؤخذ بضم الباء آخر الحروف وفتح الهمزة على الواو وتشديد الحاء المعجمة وبالذال المعجمة اي يحبس الرجل عن مباشرة امراته ولا يصل الى جماعها وهذا هو المشهور بقدر الرجل وقال الجوهرى الاخذة بالضم الرقية كالسحر او حرزة يؤخذ بها الرجال عن النساء من التاخير قوله أئجل بهمزة الاستفهام على صيغة المجهول قوله او ينشر بضم الباء آخر الحروف وفتح النون وتشديد الشين المعجمة وبالراء على صيغة المجهول ايضا من التشير من النشرة بضم النون وسكون الشين وهي كالنعويذ والرقية يعالج به المجنون ينشر عنه تشيرا وكلمة او يحتمل ان تكون شكا وان تكون تنوعا شيها باللف والنشر بان يكون الحل في مقابلة الطب والتشير في مقابلة التاخير قوله فاما ما ينفع ويزوي ما ينفع الناس فلم ينه عنه على صيغة المجهول *

٧٩ - ﴿ حدثني عبد الله بن محمد قال سمعت ابن عيينة يقول أول من حدثنا به ابن جريج يقول حدثني آل عروة عن عروة فسألت هشاما عنه فحدثنا عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتينهن قال سفيان وهذا أشد ما يكون من السحر إذا كان كذا فقال يا عائشة أعلمت أن الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه أناني رجلا ففمدا أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال الذي عند رأسي الآخر ما بال الرجل قال مطبوب قال ومن طبة قال لبيد بن أخصم رجل من بني ذريق حليف لليهود كان منافقا قال وفيه قال في مشط ومثاق قال وأين قال في جف طلمة ذكر تحت راعوفة في بئر ذروان قالت فأتني النبي صلى الله عليه وسلم البئر حتى استخرجه فقال هذه البئر التي أربتها وكان ماء ما نقاهة الجناء

وكان نخلها رؤس الشياطين قال فاستخرج قالت فقلت أفلا أى تنشرت فقال أما والله لقد شفى الله وأكره أن أئير على أحد من الناس شراً

مطابقه للترجمة في قوله حق استخرجه وفي قوله فاستخرج وهذا الحديث قدم في باب السحر عن قريب أخرجه عن عبد الله بن محمد المعروف بالسندى عن سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج عن آل عروة إلى آخره وقد مضى الكلام فيه هناك مستوفى قوله قال سفيان هو ابن عيينة وهو موصول بالسند المذكور قوله تحت راعوفة هكذا بزيادة الف في راعوفة رواية الكشميني وفي رواية غيره تحت راعوفة وقال ابن التين راعوفة رواية الاصيل فقط وهو عكس ما قاله الا كثرون ووقع في رسل عمر بن الحكم راعوفة ووقع عند احمد راعوفة بثاء مثلثة بدل الفاء والمشهور في الروايات راعوفة وهو حجر يوضع على رأس البئر لا يستطيع قلمه يقوم عليه المستقي وقد يكون في اسفل البئر اذا حفرت وقال ابو عبيد هي صخرة تترك في اسفل البئر اذا حفر تجلس عليها الذي ينظف البئر وقبل هي حجر تاتي في بعض البئر صلبا لا يمكنهم حفره فيترك على حاله وفي التوزيع راعوفة البئر وراعوفها وراعوفتها حجر تاتي على رأسها إلى آخر ما ذكرناه اولاً وقال الزهري قال شمر عن خالد راعوفة البئر النظافة قال وهي مثل عين على قدر حجر المقرب نبط في اعلى الركبة فيجاوزونها في الحفر خمس قيم واكثر فربما وجد واما كثير اقال شمر من ذهب بالراعوفة الى النظافة فكانه اخذه من رعايف الالف وهو سيلان دمه وقطرانه ومن ذهب بالراعوفة الى الحجر الذي يتقدم على البئر فهو من رعايف الرجل او الفرس اذا تقدم وسبق وكذلك استرغف قوله فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البئر حتى استخرجه الى ان قال فاستخرج كذا وقع في رواية سفيان بن عيينة وفي رواية عيسى بن يونس قلت يا رسول الله افلا استخرجته وفي رواية وهيب فقلت يا رسول الله فاخرجه للناس وفي رواية ابن نمير افلا اخرجته قال لا وكذا في رواية ابى اسامة التي تاتي بهذا الباب وقال ابن بطال ذكر الملب ان الرواة اختلفوا على هشام في اخراج السحر المذكور فاثبت سفيان وجعل سؤال عائشة عن النشرة ونقاء عيسى بن يونس وجعل سؤالها عن الاستخراج ولم يذكر الجواب واجيب بان رواية سفيان مرجحة لتقدمه في الضبط والاتقان ولا سيما انه كرر استخراج السحر في روايته مرة في بعد من الوهم وزاد ذكر النشرة والزيادة منه مقبولة وقيل استخراج النبي غير استخراج المثبت في رواية سفيان فالمثبت هو استخراج الجنب والنفي استخراج ما حواه ووقع في رواية عمرة فاستخرج جف طلمة من تحت راعوفة فان قلت وقع في رواية ابى اسامة افلا اخرجته ووقع عند مسلم عن ابى كريب عن ابى اسامة افلا اخرجته بالحاء المهملة والقاف من الاحراق قلت قال النووي كلنا الروايتين صحيحة كلها اي كان عائشة طلبت ان يخرجهم ثم يحرقه وقيل رواية ابى كريب شاذة واغرب من هذا ان القرطبي جعل الضمير في احرقته لليد بن اعصم قوله التي اربتها على صيغة المجهول قوله فقلت افلا اي تنشرت ووقع في رواية الحميدي فقلت يا رسول الله ففلا قال سفيان يعني تنشرت قوله اي تنشرت تفسير لقوله افلا فكان سفيان عين الذي ارادت بقولها افلا فلم يستحضر اللفظ فذكره بالمعنى وقال الكرمانى قوله افلا اي تنشرت بزيادة كلمة التفسير ويروى افلا اي بنشرة بلفظ المجهول ماضى الاينان ثم قال والنشرة بضم النون وسكون الشين المعجمة وهي الرقية التي بها يحل عقد الرجل عن مباشرة الامل وهذا يدل على جواز النشرة وانها كانت مشهورة عندهم ومعناها اللغوى ظاهر فيها وهو نحر ما طوى الساحر وتفرق ما جمعه فان قلت روى عبد الرزاق عن عقيل بن معقل عن هام بن منبه قال سئل جابر بن عبد الله عن النشرة فقال من عمل الشيطان قلت ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانسكار على عائشة لما ذكرت له النشرة دليل الجواز وما روى عن جابر فحمل على نشرة بالفاظ لا يعلم معانيها وقال الشعبي لا بأس بالنشرة العربية التي لا تضر اذا وطئت وهي ان يخرج الانسان في موضع غشاء فيأخذ عن يمينه وشماله من كل ثم يذيه ويقرأ فيه ثم يغسل به وفي كتب وهب بن منبه ان يأخذ سبع وراقات من صدر اخضر فيدها بين حجرين ثم يضربها بالساء ثم يقرأ

فيه آية الكرسي وذوات قل ثم يحسونه ثلاث حسوات ويقتسل به فانه يذهب عنه كل طامة وهو جيد للزجل اذا حبس عن اهله

﴿ باب السحر ﴾

اي هذا باب في بيان السحر وهو مكرر بلا فائدة لانه ذكر فيما قبل بابين فلذلك بعض الرواة اسقطه وكذا ابن بطلال والاسماعيلي وغيرهما لم يذكره وهو الصواب *

٨٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَحَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِنَّهُ لَخَيْلُ إِلَهِهِ أَنَّهُ يُفْعَلُ الشَّيْءُ وَمَا فَعَلَهُ حَتَّى إِذَا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ عِنْدِي دَعَا اللَّهَ وَدَعَاهُ ثُمَّ قَالَ أَشْمَرْتُ يَا عَائِشَةُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي فِيمَا اسْتَفْتَيْتُهُ فِيهِ قُلْتُ وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ جَاءَنِي رَجُلَانِ فَجَلَسَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ مَا وَجَّعَ الرَّجُلُ قَالَ مَطْبُوبٌ قَالَ وَمَنْ طَبَّهُ قَالَ لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ الْيَهُودِيُّ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ قَالَ فَبَاذًا قَالَ فِي مَشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَجُفٌ طَلْعَةٍ ذَكَرَ قَالَ فَأَيْنَ هُوَ قَالَ فِي بَثْرٍ ذِي أَرْوَانٍ قَالَ فَذَهَبَ النَّبِيُّ ﷺ فِي أَنْاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ إِلَى الْبَثْرِ فَنَظَرَ إِلَيْهَا وَعَلَيْهَا نَخْلٌ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَكَانَ مَاءُهَا قُفَاعَةَ الْحِنَاءِ وَلَكَانَ نَخْلُهَا رُؤُسُ الشَّيَاطِينِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَأَخْرَجْتَهُ قَالَ لَا أَمَّا أَنَا فَقَدْ عَانَنِي اللَّهُ وَشَفَانِي وَخَشِيتُ أَنْ أُنْزَرَ عَلَى النَّاسِ مِنْهُ شَرًّا وَأَمَرَ بِهَا فَدُفِنَتْ ﴾

تكرر هذا الحديث على اختلاف رواياته والفاظه وقدمضى الكلام فيه قوله انه يفعل الشيء وما فعله وفي رواية الكشميهني هذا بكاه الى آخره وكذا المستملى كلاهما من رواية ابى اسامة حماد بن اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة ووقع في هذه الرواية ذى اروان وقدمر الكلام في بيان اختلافه *

﴿ باب من البيان سحر ﴾

اي هذا باب يذكر فيه من البيان سحر في رواية الاصيلي والكشميهني وفي رواية المستملى السحر بالالف واللام *

٨١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَدِمَ رَجُلَانِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَخَطَبَا فَعَجِبَ النَّاسُ لِبَيَانِهِمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنْ الْبَيَانِ لَسِحْرًا أَوْ إِنَّ بَعْضَ الْبَيَانِ لَسِحْرٌ ﴾

مطابقته للترجمة في لفظ البيان سحر فقط لان لفظ الحديث ان من البيان الى آخره ومضى الحديث ايضا في كتاب النكاح في باب الخطبة ان من البيان سحر ابدون لام التاكيد في خبر ان وكذا لفظ ابى داود اخرجه في كتاب الادب في باب رواية الشعر من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ولفظ الترمذي ان من البيان سحر او ان بعض البيان سحر اخرجه في ابواب البر عن قتبية عن عبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم ومضى الكلام فيه في كتاب النكاح ولذكر بعض شيوخه فقال ابن بشكو الرواه اكثر رواة الموطا مرسل ليس فيه ابن عمر وقال ابن بطلال الرجلان هما عمرو بن الاعمى والزبير بن ابي بدر وقال ابو عمرو بن الاعمى التميمي المذقري ابو ربيعي والاعمى ابو اسامة سنان بن خالد بن سمى قدم وافدا في وجوه قومه من بني تميم فاسام وذلك في سنة تسع من الهجرة وكان فيمن قدم معه الزبير بن ابي بكر بن امرئ القيس بن خثلم بن بهدلة بن عوف بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم البهذلي السعدي التميمي بكى ابا عياش فاسلم وولاه رسول الله ﷺ صدقات قومه واقراه ابو بكر وعمر رضى الله عنهما على ذلك وقال الاصمعي الزبير بن القعر والزبير بن القعر الخيم

اللحية واسمه الحصين بن بدر وانما سمي الزبرقان لحسنه شبه بالقمر وقد ذكرنا خطبة الزبرقان في كتاب النكاح وما جرى له مع عمرو بن الاثم واختلف العلماء في تاويل الحديث المذكور فقال قوم من اصحاب مالك انه خرج على الذم للبيان ولهذا مالك ادخله في باب ما يكره من الكلام وقالوا انه **سبحان الله** شبه البيان بالسحر والسحر مذموم محرم قليله وكثيره وذلك لمسا في البيان من التفيق وتصوير الباطل في صورة الحق وقد قال **سبحان الله** ابغضكم الى الثرثارون المتفيهقون ويقال الرجل يكون على الحق فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق وقال آخرون هو كلام خرج على مدح البيان واستدلوا عليه بقوله في الحديث فمعجب الناس لبيانها قالوا والاعجاب لا يكون الا بما يحسن ويطيب سماعة قالوا وشبهه بالسحر مدح لان معنى السحر الاستمالة وكل من استمالك فقد سحر ك **سبحان الله** امير الناس بفضل البلاغة لبلاغته فاعجبه ذلك القول واستحسنه فلذلك شبهه بالسحر ويقال احسن ما يقال في هذا الحديث انه ليس بذي للبيان كله ولا بمدح له كله الا ترى ان فيه كلمة من التبعض وقد شك المحدث انه قال ان من البيان او ان من بعض البيان وكيف يذم البيان كله وقد عده نعمة على عبيده فقال (خالق الانسان علمه البيان) **قوله** من المشرق اراد به التجدد لانه في شرق المدينة وهي سكنى بنى تميم من جهة المراق **قوله** سحرا اي هو شبهه بالسحر في جلب القول من حيث انه خارق للعادة .

﴿ باب الدَّوَاءِ بِالْعَجْوَةِ لِلسَّحْرِ ﴾

اي هذا باب في بيان الدواي بالعجوة لاجل السحر اي لاجل دفعه وتبطله والعجوة نوع من اجود التمر بالمدينة وقال الداودي هو من وسط التمر وقال ابن الاثير هو اكبر من التمر الصيحاتي بضرب الى السواد وهو مما غرسه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده بالمدينة .

۸۲ - **﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُدَّانٍ وَمَرْوَانُ أَخْبَرَنَا هَاشِمٌ أَخْبَرَنَا عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اصْطَبَحَ كُلَّ يَوْمٍ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ سُمٌّْ وَلَا سِحْرٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ وَقَالَ غَيْرُهُ سَبْعَ تَمَرَاتٍ ﴾**

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى هو ابن عبد الله بن المديني فيما ذكره ابو نعيم في المستخرج والمزي في الاطراف وقال الكرمانى فى بعض النسخ على بن سلمة بفتح اللام البقى بالباء الموحدة المفتوحة وبالقفاف وقال بعضهم ما عرفت سلفه فيه قلت مقصوده التشنيع على الكرمانى بغير وجه لانه ما ادعى فيه جزمانه على بن سلمة وانما نقله عن نسخة هكذا ولولم تكن النسخة معتبرة لما نقله منها مروان هو ابن معاوية الفزارى وهاشم هو ابن هاشم بن عتبة بن ابي وقاص يروى عن ابن عمر عن ابيه عامر بن سعد بن ابي وقاص احد العشرة والحديث قد مضى فى كتاب الاطعمة فى باب العجوة **قوله** من اصطبح فى رواية ابي اسامة من تصبح وكذا فى الرواية المتقدمة فى الاطعمة وكذا فى رواية مسلم من حديث ابن عمرو كلاهما بمعنى تناول صباحا واصل الصبح والاصطباح تناول الشراب صباحا ثم استعمل فى الاكل ومقابلة الصبح النبوق والاعتباق وحاصل معنى **قوله** من اصطبح اى من اكل فى الصباح كل يوم تمرات لم يضره سحر ومقالة النبوق والاعتباق ووقع فى غير هذه الرواية مقيدا بسبع تمرات على ما يحكى **قوله** تمرات منصوب بقوله اصطبح رواية على المذكور شيخ البخارى ووقع فى غير هذه الرواية مقيدا بسبع تمرات على ما يحكى **قوله** تمرات منصوب بقوله اصطبح **قوله** عجوة يجوز فيه الاضافة بان يكون تمرات مضافة الى العجوة كفى قولك ثياب خز ويجوز فيه التثنية على انه عطف بيان اوصف لتمرات وقال بعضهم يجوز النصب منونا على تقدير فعل او على التمييز قلت فيه تأمل لا يخفى **قوله** «سم» بتثنية السين فيه **قوله** «ذلك اليوم» اى فى ذلك اليوم وقوله وقال غيره اى غير على شيخ البخارى سبع تمرات بزيادة لفظة سبع . ثم الكلام فيه على انواع . (الاول) قيد بقوله اصطبح لان المراد تناوله بكرة النهار حتى اذا تمشى بتمرات لا تحصل الفائدة المذكورة هذا تقييد بالزمان وجاء فى رواية ابي ضمرة التقييد بالمكان ايضا ولفظه من تصبح

يسمى تمرات عجوة من تمر العالية والعالية القرى التي في جهة العالية من المدينة وهي جهة نجد وله شاهد عند مسلم من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة بلفظ في عجوة العالية شفاء في اول البكرة *

(النسائي) قيد التمرات بالمعجوة لان السرف فيها انها من غرس النبي ﷺ كما ذكرنا ووقع في رواية النسائي من حديث جابر رفته المعجوة من الجنة وهي شفاء من السم وقال الخطابي كون المعجوة تنفع من السم والسحر انما هو ببركة دعوة النبي ﷺ لتمر المدينة لخاصية في التمر وقال ابن التين يحتمل ان يكون نخلا خاصا من المدينة لا يعرف الآن وقيل يحتمل ان يكون ذلك لخاصية فيه وقيل يحتمل ان يكون ذلك خاصا بزمانه ﷺ وهذا يردده وصف عائشة لذلك بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المازري هذا مما لا يعقل معناه في طريفة علم الطب ولعل ذلك كان لاهل زمانه ﷺ خاصة اولا كثرهم *

(الثالث) التقييد بالمدد المذكور وقال النووي خصوص كون ذلك سبعا لا يعقل معناه كاعداد الصلوات ونصب الزكوات وقد جاء هذا المدد في مواطن كثيرة من الطب كحديث صوابا على من سبع قرب وقوله العفو الذي وجهه للحارث ابن كلدة ان يلبه بسبع تمرات وجاء تعويذه بسبع مرات وقيل وجه التخصيص فيه لجمعه بين الافراد والاشفاع لانه زاد على نصف العشرة وفيه اشفاع ثلاثة اوتار اربعة وهو من غط غسل الاناء من ولوغ الكلب سيما الرابع التقييد بقوله ذلك اليوم الى الليل مقهوما ان الفائدة المذكورة فيه ترنم اذا دخل الليل في حق من تناوله في اول النهار لان في ذلك الوقت كان تناوله على الريق وقيل بعضهم يحتمل ان يالحق بامن يتناوله اول الليل على الريق كالمصائم قلت في حديث ابن ابي مليكة شفاء في اول البكرة او تريق وهذا يدفع الاحتمال المذكور *

٨٣ - **حدثنا اسحاق بن منصور** اخبرنا **ابو اسامة** حدثنا **هاشم بن هاشم** قال سمعت **عامر بن سعد** سمعت **سعدا** رضي الله عنه يقول سمعت **رسول الله ﷺ** يقول من تصبغ بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر *

هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن اسحاق بن منصور بن بهرام المروزي عن ابي اسامة حماد بن اسامة الى آخره قوله سبع تمرات وفي رواية الكشميني بسبع تمرات زيادة الباء الموحدة *

باب لا هامة

اي هذا باب يذكر فيه لا هامة وقد مر تفسيره في باب الجذام وهو بتخفيف الهم في رواية السكافة وخالفهم ابو زيد فقال هي بالشد يد فكانه يجعله من باب هم بالامر اذا عزم عليه ومنه الحديث كان يموذ الحسن والحسين عليهما السلام فيقول اعينكما بكلمات الله التامة من كل سامة وهامة والهامة كل ذات سم تقتل والجمع الهوام فاما ما يسم ولا يقتل فهو السامة كالعقرب والزبور وقد يقع الهوام على ما يدب من الحيوان وان لم يقتل كالحشرات *

٨٤ - **حدثني عبد الله بن محمد** حدثنا **هشام بن يوسف** اخبرنا **معمر بن الزهرري** عن **ابي سلمة** عن **ابي هريرة** رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا صفر ولا هامة فقال **أعرابي** يا رسول الله فما بال الابل تنكون في الرمل كأنها الظباء فيخالطها البعير الأجرب فيجربها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن أعدى الأول *

مطابقه للترجمة في قوله ولا هامة وعبد الله بن محمد السندي وبقية الرجال قد تكررت في الكتاب والحديث مضي في باب لا صفر فانه اخرج هناك عن عبد العزيز عن ابراهيم بن سعد عن ابي صالح عن ابن شهاب عن ابي سلمة وغيره واخرجه

ابوداود في الطب عن محمد بن المتوكل الصفهاني وغيره واخرجه النسائي فيه عن محمد بن محمد بن عبد الاعلى قوله لا عدوى
اي لا سراية للمرض عن صاحبه الى غيره وقدره تحقيقه غير مرة وكذا مر تفسير قوله ولا صفرو ولا هامة في باب الجذام قوله
فابال الابل بالبلاء الموحدة اي فاشانها قوله كانها الطباء بكسر الظاء المعجمة جمع ظبي شبيهها في صفاء بدنها وسلامتها
من الجرب وغيره من الادواء قوله فيخالطها من المخالطة يعني يدخل البعير الاجرب بين الابل الصالح عن الجرب
فيجربها بضم الياء يعني يمدى جربه اليها فتجرب قوله فن اعدى الاول اي من اجرب البعير الاول يعني ممن سرى اليه
الجرب فان قلت من بعير آخر يازم التسلسل وان قلت بسبب آخر فمليك يانه وان قلت ان الذي فعله في الاول هو الذي
فعله في الثاني ثبت المدعى وهو ان الذي فعل في الجميع ذلك هو الله الخالق القادر على كل شيء وهذا جواب من النبي ﷺ في
غاية البلاغة والرشاقة •

عن أبي سلمة سمع ابا هريرة يقول قال النبي ﷺ لا يوردن ممرض على مصبح : وانكر
أبو هريرة حديث الأول قلنا ألم تحدث أنه لا عدوى فرطن بالحبيشية . قال أبو سلمة فما رأيته
نسى حديثاً غيره •

قوله وعن أبي سلمة سمع ابا هريرة عطف على قوله عن أبي سلمة عن أبي هريرة قوله بعد اي بعد ان سمع منه
لا عدوى الى آخره يقول قال النبي ﷺ لا يوردن ممرض الى آخره قوله لا يوردن بنون التاكيد لانهم عن الابرار
وفي رواية • سلم لا يورد بلفظ النفي وهو خبر بمعنى النهي ومفعول لا يوردن عذرف تقديره لا يوردن ممرض ماشية على
ماشية مصح قوله «وممرض» بضم الميم الاولى وسكون الثانية وكسر الراء وبالنضاد المعجمة وهو اسم فاعل من الامراض
من امراض الرجل اذا وقع في ماله آفة والمراد بالمرض هنا الذي له ابل مريض قوله على مصح بضم الميم وكسر
الصاد المهملة وتشديد الحاء وهو الذي له ابل صحاح والتوفيق بين الحديثين بما قاله ابن بطال وهو ان لا عدوى اعلام
بانها لا حقيقة لها واما النهي فلا يتوهم المصح ان مرضها من اجل ورود المرضي عليها فيكون داخل بتوهم ذلك في تصحيح
ما باطله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الممدوى وقال الممدوى المراد بقوله لا عدوى يعني ما كانوا يعتقدونه ان
المرض بعدى بطبعه ولم ينف حصول الضرر عند ذلك بقدره الله تعالى وجعله وبقوله لا يوردن الارشاد الى مجانبية
ما يحصل الضرر عنده في السادة بفعل الله وقدره وقيل النهي ليس للممدوى بل للتأذي بالرائحة الكريهة ونحوها
قوله وانكر ابو هريرة الحديث الاول وهو قوله لا عدوى الى آخره ووقع في رواية المستمل والسرخصي حديث
الاول بالاضافة وهو من قيل قولهم مسجد الجامع قوله قلنا لم تحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
لا عدوى الخ القائل ابو سلمة ومن معه في ذلك الوقت اي قلنا لابي هريرة الم تحدث عن النبي ﷺ انه قال لا عدوى الى
آخره قوله فرطن بالحبيشية قال الكرمانى اي تكلم بالعجمية اي تكلم بما لا يفهم والحاصل في ذلك انه غضب فتكلم بما لا يفهم
ولارطانة بالحبيشية هنا حقيقة قوله فارأيت اي ابا هريرة قوله غير اي غير الحديث الذي هو قوله لا عدوى الى آخره فان
قلت قد مضى في باب حفظ العلم ان ابا هريرة قال فما لبست شيئا بعده اي بعد بسط الرداء بين يدي رسول الله ﷺ قلت
هو قال مارأيت نسي ولا يلزم من عدم رؤيته النسيان نسيانه وقال في صحيح مسلم هذه العبارة لا ادري انسى ابو هريرة
او نسخ احد القولين الآخر وقال ابن التين لعل ابا هريرة كان سمع هذا الحديث قبل ان يسمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عليه وسلم حديث من بسط ردائه ثم ضمه اليه لم ينس شيئا سمعه من مقاتلي وقيل المراد انه لا ينسى تلك المقالة
التي قالها ذلك اليوم لا انه يتنى عنه النسيان اصلا وقيل كان الحديث الثاني ناسخا للاول فسكت عن
النسخ وفيه نظر لا يخفى •

باب لا عدوى •

أي هذا باب فيه ذكر لا عدوى وقد اسقط ابن بطال هذا الباب من أصله والصواب معه *

٨٥ - **حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله وحمزة أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة إنما الشؤم في ثلاث في الفرس والمرأة والدار ***

مطابقته للترجمة في قوله لا عدوى والحديث قد مر في باب لا طيرة فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن عثمان ابن عمر عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر وزاد في هذه الرواية بعد سالم حمزة وهو اخو سالم وتقدم في أوائل النكاح من طريق مالك عن الزهري عن حمزة وسالم ابني عبد الله بن عمر وفي تهريج الزهري فيه بقوله أخبرني سالم دفع لتوهم انقطاعه بسبب ما رواه ابن أبي ذئب عن الزهري فادخل بين الزهري وسالم رجلا وهو محمد بن زيد بن قنفذ فيدل على أن الزهري حمله من محمد بن زيد عن سالم سمعه عن سالم وبقيته معناه قد مرت هناك *

٨٦ - **حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال إن رسول الله ﷺ قال لا عدوى * قال أبو سلمة بن عبد الرحمن سمعت أبا هريرة عن النبي ﷺ قال لا تورّدوا الممرض على المصح * وعن الزهري قال أخبرني سنان ابن أبي سنان الدؤلي أن أبا هريرة رضي الله عنه قال إن رسول الله ﷺ قال لا عدوى فقام أعرابي فقال أرايت الإبل تكون في الرمال أمثال الظباء فيأنيها البعير لأجرب فتجرب قال النبي صلى الله عليه وسلم فمن أعدى الأول ***

مطابقته للترجمة في قوله لا عدوى وأبو اليمان الحكيم بن نافع وشعيب بن أبي حمزة والحديث مضى في باب لا صفر عن قريب ومضى الكلام فيه قوله لا تورّدوا ويروى على صيغة المجهول قوله وعن الزهري موصول بما قبله وسنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون الأولى ابن أبي سنان واسمه يزيد بن أمية وليس له في البخاري عن أبي هريرة سوى هذا الحديث الواحد وله آخر عن جابر والدؤلي بضم الدال وكسر الهمزة نسبة إلى الدئل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة قوله فتجرب بفتح الراء على صيغة المعلوم *

٨٧ - **حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال لا عدوى ولا طيرة ويهجنني الفأل قالوا وما الفأل قال كلمة طيبة ***

مطابقته للترجمة في قوله لا عدوى وابن جعفر هو محمد بن جعفر المشهور بفنندروفي بعض النسخ صرح باسمه والحديث قد مر في باب الفأل عن قريب ومضى الكلام فيه *

باب ما يذكر في سم النبي صلى الله عليه وسلم *

أي هذا باب في بيان ما يذكر من سم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وإضافة السم إلى النبي ﷺ من الإضافة إلى المفعول وطوى فيه ذكر الفاعل وقال الكرماني سم بالحركات الثلاث قلت ليس في هذا محل فان السين فيه مفتوحة جزما لانه مصدر والحركات الثلاث عند كونه اسمافاعل *

﴿ رَوَاهُ عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اي روى سم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عروة بن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقد ذكره معافا ايضا في آخر المغازي فقال قال يونس عن ابن شهاب قال عروة قالت عائشة كان النبي ﷺ يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما زال اجدم الطعام الذي اكلت بخير فهذا اوان انقطاع ابهرى من ذلك السم وقد وصله البزار وغيره *

٨٨ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا فَتَحَتْ خَيْبَرُ أُهْدِيَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شاةٌ فِيهَا سَمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْمَعُوا لِي مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنَ الْيَهُودِ فَجُمِعُوا لَهُ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي سَأَلْتُكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْهُ فَقَالُوا نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَبُوكُمْ قَالُوا أَبُونَا فَلَانَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبْتُمْ بَلْ أَبُوكُمْ فُلَانٌ فَقَالُوا صَدَقْتَ وَبَرَرْتَ فَقَالَ هَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ فَقَالُوا نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ وَإِنْ كَذَبْنَاكَ عَرَفْتَ كَذِبَنَا كَمَا عَرَفْتَهُ فِي أَيْمَانِنَا فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْسُوا فِيهَا وَاللَّهُ لَا تَخْلُفُكُمْ فِيهَا أَبَدًا ثُمَّ قَالَ لَهُمْ هَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ فَقَالُوا نَعَمْ فَقَالَ هَلْ جَمَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ سَمًا فَقَالُوا نَعَمْ فَقَالَ مَا حَمَلَكُمُ عَلَى ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَدْنَا إِنْ كُنْتَ كَذَابًا نَسْتَرِيحُ مِنْكَ وَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا لَمْ يَضُرَّكَ ﴾

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله هل جعلتم في هذه الشاة سمًا والحديث مضي في الجزية والمغازي قوله اهديت على صيغة المجهول من الاهداء وقوله شاة مرفوعة ولم يعرف المسمى من هو ووضح ذلك ما تقدم في الهبة من حديث الس ان يهودية انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشاة مسمومة فا كل منها الحديث فعمل من ذلك ان التي اهديت هي امرأة يهودية ولكن ليس فيه بيان اسمها وقد تقدم في المغازي انها زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم فعمل منه ان اسمها زينب قوله هل انتم صادق بكسر الدال والقاف وتشديد الياء واصله هل انتم صادقون في قوله فاما اضيف لفظ صادقون الى ياء المتكلم حذف النون لاجل الاضافة فالتى ما كنان واد الجمع ويا المتكلم فقلت الواو ياء وادغمت الياء في الياء فصارت صادق بضم القاف وتشديد الياء ثم ابدلت ضمة القاف كسرة لاجل الياء فصارت صادق بكسر القاف وتشديد الياء ووقع في بعض النسخ فهل انتم صادقون في ثلاث مواضع وقال ابن التين والاول هو الصواب وقال بعضهم انكار ابن التين الرواية من جهة العربية ليس بجيد ثم ذكر عن ابن مالك ما حاصله ان نون الجمع حذفت ونون الوقاية اقيت فقلت ابن التين لم يشكر الرواية وكيف يشنع عليه بما يقل به وقوله والاول هو الصواب يعني بالنسبة الى قواعد العربية ولكون ما ذكره هو الاصل فيها قوله وبررت بكسر الراء الاولى وفي التوضيح وحكى فتحها ومعناه احسنت قوله ثم تخلفونا بضم اللام المخففة اي تدخلون فتقيمون في المكان الذي كنا فيه وقال بعضهم وضبطه الكرمانى بتشديد اللام قلت لم يضبط الكرمانى كذا وانما قال تخلفونا بالادغام والفك وقد اخرج الطبري من طريق عكرمة قال خاصمت اليهود رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه فقالوا لن ندخل النار الا اربعين ليلة وسيخافنا اليها قوم آخرون يعنون محمد واصحابه

فقال

فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده على رؤسهم بل انتم خالدون مخلدون لا يخلفكم فيها احد فانزل الله تعالى (وقالوا لن نمسار الا اياما معدودات) الآية قوله اخسوا فيها من خسأت الكلب اذا طردته وخس الكلب بنفسه يتعدى ولا يتعدى قوله ان كنت كذا باهكذا رواية المشتملى والسرخسى وفي رواية غيرها ان كنت كاذبا قوله وان كنت نبيا لم يضرك يعنى على الوجه المهود من السم وفي مرسل الزهرى أنها كثر السم في الكتف والذراع لانه بلمها ان ذلك كان احب الاعضاء الى رسول الله ﷺ وفيه فتناول رسول الله ﷺ الكتف فنهس منها وفيه فلما ازدر دقة قال ان الشاة تخبرني يعنى انها مسمومة واختلفوا هل قتلها النبي ﷺ او تركها ووقع في حديث انص رضى الله تعالى عنه فقيل الاتقلا قال لا ومن المستغرب قول ابن سحنون اجمع اهل الحديث على ان رسول الله ﷺ قتلها واختلف فيمن مم طعاما وشرابا لرجل فأت منه فذكر ابن المنذر عن الكوفيين انه لا قصاص عليه وعلى عاقلة الدية وقال مالك اذا استكرهه فسقاه سقا فقتله فمليه الفود وعن الشافعى اذا سقاه سقا غير مكرهه ففيه قولان احدهما انه عليه الفود وهو اشبههما وثانيهما لا فود عليه وهو آثم

﴿ باب شرب السم والدواء به وبما يخاف منه والخبيث ﴾

اي هذا باب في بيان شرب السم الى آخره وابهتم الحكم اكتفاء بما يفهم من حديث الباب وهو عدم جوازه لانه يفضى الى قتل نفسه فان قلت اخرج ابن ابي شيبة وغيره ان خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه لما نزل الحيرة قيل له احذر السم لا يسقيك الا اجمع فقال اتوني به فاتوه به فاخذ به يده ثم قال بسم الله واقتحمه فلم يضره فقلت وقع هكذا كرامة لخالد فلا يتاسى به ويؤكده عدم جوازه حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قوله والدواء به اي وفي بيان التداءى به وهو ايضا لا يجوز لقوله ﷺ ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم قوله وبما يخاف منه عطف على الجار والمجرور اعنى قوله به وانما جاز لا طادة الجار وفي بعض النسخ وما يخاف بدون حرف الباء على هذا يكون عطفا على لفظ السم وهو بضم الاء على صيغة المجهول وقال بعضهم قال الكرمانى يجوز فتحه قلت لم يذكر الكرمانى شيئا من ذلك والمعنى بما يخاف به من الموت واستمرار المرض قوله والخبيث اي والدواء الخبيث ويقع هذا بوجهين احدهما من جهة نجاسته كالخمر ولحم الحيوان الذى لا يؤكل والاخر من جهة استقداره فتكون كراهته لادخال المشقة على النفس قاله الخطابى وقد ورد النهى عن تناول الدواء الخبيث اخرجه ابو داود والترمذى وصححه ابن حبان

٨٩ - ﴿ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن سليمان قال سمعت ذكوان يحدث عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيه خالدًا مخلدًا فيها أبداً ومن تحسّى سمًا فقتل نفسه فهو في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبداً ومن قتل نفسه بمحبة فحديده في بطنه يجره الى نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبداً ﴾

هذا الحديث يوضح ايهام ما فى الترجمة من الحكم وهو وجه المطابقة بينهما وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحجازى البصرى مات فى سنة ثمان وعشرين ومائتين وخالد بن الحارث بن سليمان البصرى وسليمان هو الاعشى وذكوان بفتح الذال المعجمة ابو صالح الزيات السمان المدنى * والحديث اخرجه مسلم فى الايمان عن يحيى بن حبيب واخرجه الترمذى فى الطب عن محمود بن غيلان واخرجه النسائى فى الجنائز عن محمد بن عبد الاعلى قوله من تردى اي اسقط نفسه منه وقال الكرمانى تردى اذا سقط فى البئر قوله ومن تحسّى بالماء ملتين من باب التفعّل بالتشديد ومعناه تجرع وأصله من حسوت المرق حسوا والحسوة بالضم الجرعة من الشراب بقدر ما يحسّى مرة واحدة وبالفتح المرة قوله «بجاء» بفتح

الياء وتخفيف الجيم وبعد الالف همزة من وجاته بالسكين اذا ضربته واصل بجاء يوحى بكسر الجيم فحذفت الواو لوقوعها بين الياء والكسرة ثم فتحت الجيم لاجل الهمزة وقال ابن التين في رواية الشيخ ابي الحسن بجاء بضم اوله ولا وجه لذلك وانما ينشأ للمجهول باطاعة الواو فيقال يوجا ووقع في رواية مسلم يتوجا على وزن يتكبر من باب التعميل قوله « خالدا عندنا فيها » اي في نار جهنم وجهنم اسم لنار الآخرة غير منصرف اما المعجمة والمعلمية واما اللتانيت والمعلمية والمراد بذلك اما في حق المستحل او المراد المكث الطويل لان المؤمن لا يبق في النار خالدا مؤبدا وحكى ابن التين عن غيره ان هذا الحديث ورد في حق رجل بعينه كافر فحمله الناقل على ظاهره وقال بعضهم هذا بعيد قلت لا يمد فيه فالمانع من ذلك

٩٠ - **حدثنا محمد بن أحمد بن بشير أبو بكر** أخبرنا **هاشم بن هاشم** قال أخبرني **هاشم بن سعيد** قال سمعت أبي يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول من اصطحب بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر

لم ار احدا من الشراح ذكر وجه ايراد هذا الحديث في هذا الباب ولا سيما الشراح الذي يدعى ان في هذا الفم يرجع اليه وظهر لي فيه نبي من الانوار الالهية وان كان فيه تعسف وهو ان الترجمة انما وضعت للنهي عن استعمال السم مطلقا ففي الحديث ما يمنع ذلك من الاصل فيين ذكرهما متعاقبين وجه لا يخفى قوله حدثني محمد كذا وقع في رواية الاكثرين مجردا عن نسبه ووقع لابي ذر عن المستملى محمد بن سلام واحمد بن بشير بفتح الياء الموحدة وكسر الشين المعجمة ابو بكر مولى امرأة عمرو بن حريث الكوفي من امراد البخاري سوي هذا الموضع وقال ابن معين لا بأس به كذا رواه عباس الدوري عنه وقال عثمان الدارمي عن ابن معين متروك ورد عليه الخطيب وقال التيسر على عثمان با آخر يقال له احمد بن بشير لكن كنيته ابو جعفر وهو بغدادى من طبقة صاحب الترجمة فلاجل ذلك قيد البخاري احمد بن بشير بذكر كنيته ابو بكر دفعا للاتباس مات هو بمعد وكيم بخمسة ايام ومات وكيع سنة تسع وتسعين ومائة والحديث قد مر عن قريب في باب الدواء بالمعجوة

باب البان الاثن

اي هذا باب في بيان حكم البان الاثن وبيان الحكمة في الحديث والاثن بضم الهمزة والتاء المثناة من فوق جمع اثنان وهي الحمارة

٩١ - **حدثني عبد الله بن محمد** حدثنا **سفيان** عن **الزهرى** عن **أبي إدريس الخولاني** عن **أبي ثعلبة الخشني** رضى الله عنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السبع • قال الزهرى ولم أسمع حتى أتيت الشام • وزاد الأئمة قال **حدثني يونس** عن **ابن شهاب** قال وسأله هل تنوضأ أو تشرب البان الاثن أو مرارة السبع أو أبوال الابل قال قد كان المسلمون يتداوون بها فلا يرون بذلك بأسا فأما البان الاثن فقد بلغنا أن رسول الله ﷺ نهى عن لحومها ولم يبلغنا عن ألبانها أمر ولا نهى وأما مرارة السبع قال ابن شهاب أخبرني أبو إدريس الخولاني أن أبا ثعلبة الخشني أخبره أن رسول الله ﷺ نهى عن أكل كل ذي ناب من السبع

مطابقة للترجمة لا تخفى وعبد الله بن محمد هو المسندى وسفيان هو ابن عيينة والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب وابو إدريس هو عائد الله بالدال المعجمة الخولاني وابو ثعلبة بالتاء المثناة في اسمه اختلاف كثير والاكثر على انه حرم بالجيم والراء والحديث مضمي في الذبائح في باب كل ذي ناب من السبع قوله من السبع كذا هو في رواية المستملى والسر خسي المفظ الاقرا دو المراد الجنس وفي رواية الاكثرين من السباع بالجمع قوله « ولم اسمعه » اي الحديث المذكور

قوله «وزاد لایث» ای زادوه لایث بن سعد عن یونس بن زید عن ابن شهاب هو الزهری وهذه الزیادة اوردها ابو نعیم فی المستخرج من طریق ابی ضمرة انس بن عیاض عن یونس بن زید **قوله** «قال وسألت» ای قال ابن شهاب وسألت ابا ادریس قوله هل تنوضا او تشرب فيه نوع من تنازع الفعلین **قوله** «بها» ای بابوال الابل قوله قول ابن شهاب اخبرنی ویروی حدثنی وهو الاصح وقال الکرمانی فان قلت علم من الجواب جواز التداوی بلین الابل فما له يوم من جواب الاخرین قلت حرمة لبن الانان من جهة حرمة لحمه لان اللبن متولد من اللحم وحرمة مرارة السبع اذا لمظ الحديث عام فی جمیع اجزائه ويحتمل ان يكون غرضه انه ایس لنا نص فیهما ولا یعرف حکمها وقال ابن التین اختلاف فی البان الان علی وجهین (احدهما) علی الخلاف فی لحومها هل هي محرمة او مکروهة (والثانی) بعد تسامیح التحريم هل لهن حلال قیاسا علی لبن الادمیة ومراره السبع علی الاختلاف ایضا فی لحومها هل هي محرمة او مکروهة *

باب اذا وقع الذباب فی الاناء *

ای هذا باب فی ما اذا وقع الذباب فی الاناء کیف يكون حکمه والذباب بضم الذال المعجمة وتخفیف الباء الموحدة قال ابو هلال المسکری الذباب واحد والجمع ذبان کفر بان ینی بکسر الذال والعامۃ تقول ذباب للجمع والواحدة ذبابة کفر دابة وهو خطأ وکذا نقل عن ابی حاتم السخثانی انه خطأ ونقل ابن سیده فی المحکم عن ابی عیبة عن خائف الاحمر تجویز ما زعم المسکری انه خطأ وحکی سیوبه فی الجمع ذب بضم اوله والشدید وقال الجوهری الذباب معروف الواحدة ذبابة ولا تنقل ذبابة وجمع القلة اذبة والكثیر ذباب مثل غراب واغربة وغربان وارض مذبة ذات ذباب وقیل من ذبابا لکثرة حرکتها واضطرابه وقد اخرج ابو بعلی بسند لا یاس به عن ابن عمر مرفوعا عمر الذباب اربعون لیلة والذباب کاه فی النار الا النحل وقال الجاحظ کونه فی النار لیس تعذیباله بل لیمذب اهل النار به وقال الجوهری یقال انه لیس شیء من الطیور بلغ الا الذباب وقال افلاطون الذباب احرص الاشیاء حتی انه یبقى نفسه فی کل شیء ولو کان فی هلاکة یشولک من العفونة ولا جفن للذبابة امغر حدقتها والجفن یصقل الحدقة فالذبابة تصقل بیدها فلا ترال تمسح عینها وهو من اکثر الطیور سفادا وربما بقی عامة الیوم علی الانثی وادنی الحکمة فی خلقه اذی الجبارة وقیل لولا هی لجافت الدنیا *

۹۲ - **حدثنا قتیبة** حدثنا اسماعیل بن جعفر عن عتبة بن مسلم مولى بنی تمیم عن عبید بن حنین مولى بنی زریق عن ابی هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إذا وقع الذباب فی اناء أحدکم فلیغمسه کلّه ثم لیطرحه فإن فی إحدى جناحیه شفاء وفى الآخر داء *

مطابقة للترجمة فی صدر الحديث والحديث قد مر فی بدء الخلق فی باب اذا وقع الذباب فی شراب أحدکم الی آخره فانه اخرجہ هناك عن خالد بن مخلد عن سلیمان بن بلال عن عتبة بن مسلم الی آخره ولفظه اذا وقع الذباب فی شراب أحدکم ولفظ الاناء اشمل ومر الکلام فیہ هناك قوله کاه تا کیدرفع توهم المجاز من الاکتفاء بغمس بعضه قوله فان فی إحدى جناحیه وفى رواية ابی داود فان فی أحد الجناح ین ذکر ویؤنث وقیل انث باعتبار الید وحققته للطائریة قال لغيره علی سبیل المجاز کافی قوله تمالی (واخفض لها جناح الذل) ولم یقع تمیین الجناح الذی فیہ الشفاء و ذکر عن بعض العلماء انه تامله فوجده ینقی بجناحه الیسر فعرف ان الایمن هو الذی فیہ الشفاء قوله دام المراد به السم الذی فیہ وبوضوحه حدیث ابی سعید فان فیہ انه یقدم السم ویؤخر الشفاء ولا یحتاج فیہ الی التخریج الذی تکلّمه بعض الشراح فقال ان فی اللفظ مجازا وهو کون الداء فی أحد الجناحین فهو اما من مجاز الحذف والتفدیر فان فی أحد جناحیه سبب داء واما بالنسبة بان یجمل کل الداء فی أحد جناحیه لما کان سیالاً وقال الخطابی هذا مما ینکره من لم یشرح الله قلبه

بنور المعرفة ولم يتمجب من النحلة جمع الله فيها الشفاء والسم معافتمسل من اعلاها وتسم من اسفلها بحمها والحية سمها قاتل ولحمها مما يستشفى به من الترياق الا كبر من سحرها فريضة هاداء ولحمها دواء ولا حاجة لنا مع قول رسول الله ﷺ الصادق المصدوق الى النظائر واقوال اهل الطب الذين ما وصلوا الى علمهم الا بالتجربة والتجربة خطر والله على كل شيء قدير واليه التوكل والمصير

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الْبَاسِ ﴾

اي هذا في كتاب بيان انواع اللباس واحكامها واللباس ما يلبس وكذلك الملبس واللبس بالكسر واللبوس ايضاً ما يلبس واورد ابن بطال هذا الكتاب بعد الاستئذان ولا وجه له

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ ﴾

وقول الله بالجرح عطف على اللباس وهذا المقدار من الآية المذكورة قد ذكر في رواية الاكثرين وزاد ابو نعيم والطيبات من الرزق وفي رواية النسفي قال الله تعالى (قل من حرم زينة الله) الآية وهذه الآية طامة في كل مباح وقيل اي من حرم لبس الثياب في الطواف ومن حرم ما حرموا من البحيرة وغيرها وقال الفراء كانت قبائل العرب لا ياكلون اللحم ايام حجهم ويطوفون عراة فانزل الله الآية وكذا روى عن ابراهيم النخعي والسدي والزهري وقتادة وآخرين انها نزلت في طواف المشركين بالبيت وهم عراة قوله « والطيبات » اي المستلذات من الطعام وقيل الحلال من الرزق

﴿ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ كُلُوا وَامْرَأُوا وَالْبَسُوا وَتَصَدَّقُوا فِي غَيْرِ إِسْرَافٍ وَلَا مَخِيلَةٍ ﴾

هذا التعليق في رواية المستملى والسر خسي فقط ولم يذكر في رواية الباقرين ووصل هذا التعليق ابن ابي شيبة عن زيد بن هرون انه سألهم عن قتادة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد كره قوله « من غير اسراف » يتعلق بالمجموع والاسراف صرف الشيء زائداً على ما ينبغي قوله « ولا مخيلة » بفتح الميم الكبر من الخلاء التكبر وقال ابن التين المخيلة على وزن مفعلة من اختال اذا تكبر وقال الموفق عبد الله الطيف البغدادي هذا الحديث جامع لفضائل تديب الانسان نفسه وفيه تديب مصالح النفس والجسد في الدنيا والآخرة فان السرف في كل شيء يضر بالمعيشة فيؤدي الى الاتلاف ويضر بالنفس اذا كانت تابعة للجسد في اكثر الاحوال والمخيلة تضر بالنفس حيث يكسبها المعجب ويضر بالآخرة حيث تكسب الاثم وبالدين حيث تكسب المقت من الناس

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُلْ مَا شِئْتَ وَالْبَسْ مَا شِئْتَ مَا أَخْطَأْتُكَ أَثْنَانِ سَرَفٌ أَوْ مَخِيلَةٌ ﴾

هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عيينة عن ابراهيم بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس قوله ما خطيتك كذا وقع لجميع الرواة باثبات الهمزة بعد الطاء واورده ابن التين بخذفها ثم قال والصواب اثباتها وقال الجوهرى يقال خطيت ولا يقال خطيت ومناه كل ما شئت من الحلال والبس ما شئت من الحلال مادامت أخطأتك اي تجاوزتك اثنتان اي خطيتان وقال الكرماني ما أخطأتك اي مادام تجاوز عنك خطيتان والأخطاء التجاوز من الصواب او مانافية اي لم يوفقك في الخطا اثنتان والخطا الاثم وقال بعضهم وفيه به دور رواية معمر ترويه حيث قال ما لم يكن سرف او مخيلة قلت لا بهد فيه لان معناه صحيح لا يخفى ذلك على من يتامله قوله « سرف او مخيلة » بيان لقوله اثنتان وكان القياس ان يقال سرف ومخيلة بالواو ولكن اوتجىء بمعنى الواو كما في قوله تعالى (ولا تطع منهم أثماً او كفوراً) على تقدير النبي اذا انتفاء الامر من لازم فيه

١ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ وَزَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ

بُخَيْرُ وَثَنَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خَيْلَاءً ﴿١﴾
 مطابقة هذا الحديث ابن عباس الذي قبله ظاهرة لان في ذلك ذم الخيلة وفي هذا جواز الثوب خيلاء وهو ايضا من المحبة
 وحديث ابن عباس ايضا مطابق للحديث الذي قبله من هذه الحثية وهو ايضا مطابق للآية المذكورة على ما لا يخفى
 والحديث اخرجه مسلم في اللباس ايضا عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة بن سعيد وغيره قوله يخبرونه
 اي هؤلاء الثلاثة نافع وعبد الله بن دينار وزيد بن اسلم يخبرون مالك عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قوله «من
 جر ثوبه» يدخل فيه الازار والرداء والقميص والسر او بل والحبة والقباء وغير ذلك مما يسمى ثوبا بل ورد في الحديث
 دخول العمامة في ذلك كما رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية سالم بن عبد الله عن ابيه عن النبي ﷺ قال
 الاسباب في الازار والقميص والعمامة من جر منها شيئا خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة قوله «لا ينظر الله» نفي نظر
 الله تعالى هنا كناية عن نفي الرحمة فعبر عن المعنى السكاف عند النظر بالنظر لان من نظر الى متواضع رحمه ومن نظر
 الى متكبر متجبر مقلته فالنظر اليه في تلك الحالة اقتضى الرحمة او المقت قوله «خيلاء» بالضم والكسر وهو الكبر
 والمعجب يقال اختال فهو مختال وانتصابه على الحال بالتأويل * ﴿٢﴾ باب من جر ازاره من غير خيلاء ﴿٣﴾

اي هذا باب في بيان حكم من جر ازاره من غير قصد التخييل فانه لا بأس به من غير كراهة وكذلك يجوز لدفع ضرر يحصل
 له كان يكون تحت كميته حراح او حكة او نحو ذلك ان لم يقطها تؤذي به الهوام كالذي باب ونحوه بالجلوس عليها ولا يجد
 ما يسترها به الا ازاره او ردائه او قميصه وهذا كما يجوز كشف العورة للتداوى وغير ذلك من الاسباب المبيحة للترخص
 وقال شيخنا زين الدين واما جوازه لغير ضرورة لا قصد الخيلاء فقال النووي انه مكروه وليس بمحرام وحكى عن نص
 الشافعي رضى الله تعالى عنه التفرقة بين وجود الخيلاء وعدمه وهذه الترجمة سقطت لابن بطال رحمه الله

٢ - ﴿٤﴾ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خَيْلَاءً لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِرَسُولِ اللَّهِ إِنَّ أَحَدَ شِقَى إِزَارِي يَسْتَرْخِي إِلَّا أَنْ أَتَاهَا
 ذَلِكَ مِنْهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَسْتُ بِمَنْ يَصْنَعُهُ خَيْلَاءً ﴿٥﴾

مطابقه لترجمة تؤخذ من قوله وقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه الخ واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس
 اليربوعي الكوفي وهو شيخ مسلم ايضا وزهير مصر زهر بن معاوية ابو خيثمة وسالم هو ابن عبد الله بن عمر يروي عن
 ابيه عن النبي ﷺ والحديث مضى في فضائل ابى بكر رضى الله تعالى عنه فانه اخرجه هناك عن محمد بن مقاتل عن عبد الله
 عن موسى بن عقبة الى آخره قوله «ان احد شقي ازارى» كذا بالثنية في رواية النسفي والكشميني وفي رواية غيرها
 شق بالافراد والشق بكسر الشين المعجمة الجانب ويطلق ايضا على النصف قوله يسترخى بالخاء المعجمة وسبب استرخائه
 كون ابى بكر رجلا حتى نحيف لا يستمسك فازاره يسترخى عن حقويه وقال الكرماني يصح احنى بالخاء المعجمة والجيم
 يقال رجل احنى الظهر بالمهمل ناقصا اي في ظهره احديداب ورجل اجناب الجيم مهموزا اي احذب الظهر ثم ان الاسترخاء
 يحتمل ان يكون من طرف القدم نظرا الى الاحديداب وان يكون من اليدين والشمال نظرا الى النعافة اذ الغالب ان
 النحيف لا يستمسك ازاره على السواء قوله الا ان اتاه ذلك منه الاستثناء من قوله يسترخى بمعنى يسترخى الا عند
 التماهد بذلك وحين غفلت عنه يسترخى قوله لست ممن يصنعه اي لست انت يا ابى بكر ممن يصنع جر الازار خيلاء وفي
 رواية زيد بن اسلم لست منهم وفيه انه لا حرج على من يجزأ زاره بغير قصد كاذكرناه فان قلت روى ابن ابى شبة عن ابن عمر
 انه كان يكره جر الازار على كل حال قلت قال ابن بطال هو من تشديداته والا فقدر روى هو حديث اللباب فلم يخف عليه الحكم

۳ - ﴿ حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ وَتَحَنَّنَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ بِحَجْرٍ ثَوْبَهُ مُسْتَمْجِلًا حَتَّى أَتَى الْمَسْجِدَ وَثَابَ النَّاسُ فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ فَعَلَّمَنِي عَنْهَا ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا وَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُ مِنْهَا شَيْئًا فَصَلُّوا وَادْعُوا اللَّهَ حَتَّى يَكْشِفَهَا ﴾

مطابقه للترجمة في قوله فقام بحجر ثوبه مستمجلا ومحمد شيخ البخاري ذكر مجردا وقال الكرمانى هو ابن يوسف البخاري البيهقي لانه ممن روى عن عبد الاعلى وقد اخرج به الاسماعيلي من رواية محمد بن المنثري عن عبد الاعلى فيحتمل ان يكون هو اباء وعبد الاعلى هو ابن عبد الاعلى السامي بالسين المهملة البصري ويونس هو ابن عبيد البصري والحسن هو البصري وابو بكره اسمه نبيع بن الحارث الثقفي والحديث قدم في اول ابواب الكسوف فانه اخرج هناك عن عمرو ابن عون عن خالد بن يونس عن الحسن عن ابي بكره رضى الله تعالى عنه ومضى الكلام فيه قوله فقام بحجر ثوبه مستمجلا حالان من اخلان قوله بحجر حال من الضمير الذي في قام ومستمجلا حال من الضمير الذي في بحجر وفيه دلالة على ان جرا الازار اذا لم يكن خيلا جاز وليس عليه بأس قوله وثاب الناس بالثاء المثناة والباء الموحدة يعني رجعوا الى المسجد بعد ان كانوا خرجوا منه قوله فحلى بضم الجيم وتشديد اللام المكسورة أى فكشف عنها أى عن الشمس قوله حتى يكشفها أى حتى يكشف الله الشمس *

﴿ بَابُ التَّشْمِيرِ فِي الثِّيَابِ ﴾

أى هذا باب في بيان التشمير في الثياب والتشمير بالشين المعجمة من شمر ازاره اذا رفعه وشمر في امره أى خفف وقال بعضهم باب التشمير في الثياب هو بالشين المعجمة وتشديد الميم رفع اسفل الثوب قلت جملة من باب التشمير وليس كذلك بل هو من باب التشمير كما ذكرنا والذي ذكره مخالف للنسخ المعتمد عليها ولا لفظ الحديث ايضا فانه ذكر فيه مشمرا وهو من باب التشمير لا من باب التشمير ولم يفرق بين البابين

۴ - ﴿ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا ابْنُ شَمِيلٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ أَخْبَرَنَا عَوْنُ بْنُ أَبِي جَعْفَةَ عَنْ أَبِيهِ أَبِي جَعْفَةَ قَالَ فَرَأَيْتُ بِلَالًا جَاءَ بِعَنْزَةٍ فَرَكَّهَا ثُمَّ أَقَامَ الصَّلَاةَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فِي حُلَّةٍ مُشْمَرًا فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ إِلَى الْعَنْزَةِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالِدَوَابَّ يَمْشُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ وَرَاءِ الْعَنْزَةِ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله مشمرا واسحاق شيخه قال الكرمانى اما ابن ابراهيم واما ابن منصور قلت ابن ابراهيم هو ابن راهويه وابن منصور هو ابراهيم بن منصور بن كوسج المروزي وقال بعضهم هو ابن راهويه جزم بذلك ابو نعيم في المستخرج قلت الظاهر انه ابن راهويه والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل مصغر شمل بالشين المعجمة وممر بضم الميم ابن ابي زائدة واسمه خالد وهو اخو زكريا بن ابي زائدة الحمداني الكوفي وابو جعفر بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء اسمه وهب بن عبد الله السوائي من صفار الصحابة قبل مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لم يبلغ الحلم نزل الكوفة والحديث مضى في الصلاة في باب سترة الامام سترة لمن خلفه فانه اخرج به هناك عن ابي الوليد عن شعبة عن عون الى آخره قوله « بعنزة » بفتح العين والنون والزاي وهو اطول من العصا وانصر من الرمح وفيه زج قوله « في حلة » وهي ازار ورداء ولا تسمى حلة حتى تكون ثوبين وتجمع على حلل وهي رداء الثوب وفيه ان التشمير في الصلاة مباح وعند المهنة والحاجة اليه وهو من التواضع ونفي التكبر والخيلاء *

﴿ بَابُ مَا أَصْفَلُ مِنَ الْكَمْبَيْنِ فَهُوَ فِي النَّارِ ﴾

أي هذا باب يذكر فيه ما أسفل من الكمين فهو في النار و يذكر معناه في الحديث لأن قوله ما أسفل من الكمين من لفظ الحديث وقوله فهو في النار ليس لفظ الحديث هكذا بل هو ما أسفل من الكمين من الأزار ففي النار واقتصر في الترجمة في الجزء الثاني وإطاعتها ولم يقيد بها بلفظ الأزار قصدًا لتعميم في الأزار والقميص ونحو ذلك وقال بعضهم باب منون قلت ليس كذلك لأن التنوين علامة الأعراب والأعراب لا يكون إلا في المركب وكيف يقول باب بالتنوين نعم لو قال تقديره هذا باب مثل ما قلنا كان منونا •

٥ - **حدثنا آدم** حدثنا شعبة حدثنا سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أسفل من الكمين من الأزار ففي النار ﴿

مطابقه للجزء الأول من الترجمة ظاهرة لأنه عنها والحديث أخرجه النسائي في الزينة عن محمود بن غيلان عن أبي داود الطيالسي عن شعبة وفي التوضيح وفي الحديث تقديم وتأخير معناه ما أسفل من الأزار من الكمين في النار وقيل يعني ما أسفل من الكمين من الرجلين أما الثوب فلا ذنب له وروى عبد الرزاق عن عبد العزيز بن أبي داود عن نافع أنه سئل عن قوله في هذا الحديث ما أسفل من الكمين ففي النار من أثياب ذلك قال وما ذنب أثياب بل هو من القدمين وقال الخطابي يريد أن الموضع الذي يناله الأزار من أسفل الكمين من رجله في النار كني بالثوب عن بدن لابسها وقد أولوا على وجهين أن مادون الكمين من قدم صاحبه في النار عقوبة له أو أن فعله ذلك محسوب في جملة أفعال أهل النار وقال الكرماني كلمة مأموصولة وبعض صلتها محذوف وهو كان واسفل خبره ويجوز أن يرفع أسفل أي ما هو أسفل وهو أفمل ويحتمل أن يكون فملا ماضيا وهذا مطلق يجب حمله على المقيد وهو ما كان للاخلاء قوله « ففي النار » انما دخلت الفاء لتضمن كلمة مامعنى الشرط ويروى بدون الفاء وهكذا في غالب نسخ البخاري ورواه النسائي بالفاء •

﴿ باب من جر ثوبه من الخيلاء ﴾

أي هذا باب في بيان من جر ثوبه لاجل الخيلاء وكلمة من للتعليل وقدمت تفسيره

٦ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث من أفراد وقدمت تفسير لا ينظر الله عن قريب قوله من يتناول الرجال والنساء في الوعيد المذكور على هذا الفعل المخصوص فلذلك سألت أم سلمة عند ذلك بقولها فكيف تصنع النساء بذيولهن على ما رواه الترمذي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة فقالت أم سلمة فكيف تصنع النساء بذيولهن فقال يرخين شبرا فقالت اذا تكشف اقدامهن قال فيرخينه ذراعا لا يزدن عليه وقال الترمذي هذا حديث صحيح وفي الحديث رخصة للنساء في جر الأزار لانه يكون استرطن وقال شيخنا زين الدين رحمه الله الظاهر أن المراد بالذراع ذراع اليد وهو شبران وهو الذراع الذي يقاس به الحصر اليوم والدليل على ذلك ما رواه أبو داود وابن ماجه من حديث ابن عمر في رخصته ﷺ لامهات المؤمنين في أرخانته شبرا ثم استزدنه فزادهن شبرا آخر قوله بطرا يحتمل وجهين أحدهما أن يكون بفتحين ويكون مصدرا ومعناه طغيانا وتكبيرا والآخر أن يكون بكسر الطاء ويكون منصوبا على الحال وقال الراغب البطردمش يعترى المرء عند هجوم النعمة عن القيام بحقوقها •

٧ - **حدثنا آدم** حدثنا شعبة حدثنا محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول قال

النبي أو قال أبو القاسم عليه السلام بينما رجل يمشي في حلة تنجيه نفسه من رجل جمته إذ خسف الله به فهو يتججلجل إلى يوم القيامة *

مطابقته للترجمة ظاهرة لان المشي في حلة من اعجاب النفس معنى جر الثوب خيلاء والحديث اخرجه مسلم ايضا في اللباس عن عبيد الله بن معاذ وغيره قوله قال النبي او قال ابو القاسم عليه السلام الشك من آدم شيخ البخاري قوله بينما قد ذكرنا غير مرة ان اصل بينهما بين فزيدت فيه ما يضاف الى جملة ويحتاج الى خبر وخبره هنا قوله اذ خسف الله به قوله رجل قال الكرمانى هذا الرجل يحتمل ان يكون من هذه الامة وسبق بعدوان يكون من الامة السالفة فيكون اخبار اعماء وقع وقيل هو قارون وقال السهيلي ان اسمه هيزن من اعراب فارس وجزم الكلاباذي والجوهري انه قارون قوله يمشي في حلة وفي رواية لمسلم بينما رجل يمشي قد اعجبه جمته وبرداه اذ خسف به الارض فهو ويتججلجل في الارض حتى تقوم الساعة وفي رواية له من حديث الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يتبختر يمشي في بردية قد اعجبه نفسه الحديث والحلة ثوبان وقد ذكرناه عن قريب قوله من الرجل من الترجيل بالجيم وهو تسريح شعر الرأس قوله جمته بضم الجيم وتشديد الميم مجتمع شعر الرأس وهو اكبر من الوفرة ويقال هو الشعر الذي يتبدل من الرأس الى المسكين والى اكثر من ذلك واما الذي لا يتجاوز الاذنين فهو الوفرة قوله يتججلجل من الترجيل بالجيم وهو الحركة والمعنى انه يتحرك وينزل مضطربا وسكى عياض انه روى يتججلجل بجم واحدة ولا م ثقيلة بمعنى تنطلي اي تنطليه الارض وحكى ايضا يتخلخل بخاء بن معجمتين واستبعدها *

٨ - **حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان اباہ حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يجر ازاره اذ خسف به فهو يتججلجل في الارض إلى يوم القيامة ***
مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى في باب ما ذكر عن بنى اسرائيل *

تابعه يونس عن الزهري ولم يرفعه شبيب عن ابي هريرة *

اي تابع عبد الرحمن بن خالد يونس بن يزيد في روايته عن محمد بن مسلم الزهري وذكر هذه المتابعة في اواخر باب ما ذكر عن بنى اسرائيل حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري اخبرني سالم ان ابن عمر حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يجر ازاره من الخيلاء اذ خسف به فهو ويتججلجل في الارض الى يوم القيامة قوله ولم يرفعه اي لم يرفع الحديث شبيب بن ابي حمزة عن الزهري ووصله الامام علي عن ابي اليمان حدثنا محمد بن مسلم وابنا القاسم حدثنا ابن زنجويه قال حدثنا ابو اليمان عن شبيب عن الزهري اخبرني سالم ان عبد الله بن عمر قال بينما امره جرازه الحديث *

٩ - **حدثني عبد الله بن محمد حدثنا وهب بن جابر اخبرنا ابي عن عمه جابر بن زيد قال كنت مع سالم بن عبد الله بن عمر على باب داره اقال سمعت ابا هريرة سمع النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ***
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله نحوه اي نحو حديث ابن عمر السابق فيكون له مطابقة مثل مطابقته ووهب بن جابر يروى عن ابيه جابر بن حازم بن زيد الازدي عن عمه جابر بن زيد ابي سلمة البصري وليس له في البخاري سوى هذا الحديث والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن عبيد الله بن عبد العظيم القرشي عن علي بن المديني عن وهب بن جابر بن حازم نحوه بينما رجل من قبلكم يمشي في حلة له فذكره وقال المزي زواه الزهري وغيره عن

سالم بن عبد الله عن ابيه عن النبي ﷺ وهو المحفوظ وذكر ابو القاسم في ترجمة عبد الله بن عمر عن ابي هريرة وهو وهم ليس فيه ابن عمر انما هو عن سالم عن ابي هريرة وكذلك هو في رواية ابي الحسن بن حمويه وابي على السيوطي عن النسائي على الصواب وقيل قد خالف جرير بن زيد الزهري فقال عن سالم عن ابي هريرة والزهري يقول عن سالم عن ابيه ولكن قوي عند البخاري انه عن سالم عن ابيه وعن ابي هريرة جميعا والدليل على صحة رواية جرير بن زيد انه قال في روايته كت مع سالم على باب داره فقال سمعت ابا هريرة فهدى قربة قوية في حفناء عن سالم عن ابي هريرة

١٠ - **حدثنا مطر بن الفضل** حدثنا شبابة حدثنا شعبة قال لقيت محارب بن دينار على فرس وهو ياتي مكانه الذي يقضى فيه فسالته عن هذا الحديث فحدثني فقال سمعت عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقلت لمحارب اذكر ازاره قال ما خص ازارا ولا قميصا

مطابقته لترجمة ظاهرة وشبابة بفتح الشين المجمة وتخفيف الباء الموحدة الاولى ابن سوار الزاري ومحارب على وزن اسم الفاعل من حارب ابن دينار بكسر الدال المهملة وتخفيف التاء المثلثة وبالراء السدوسى قاضى الكوفة والحديث رواه مسلم في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن المثنى به قوله «خيلاء» بفتح الميم وكسر الخاء المجمة اى كبرا وعجبا قوله فقلت لمحارب اذكر القائل هو شعبة سال عن محارب هل ذكر عبد الله بن عمر في حديثه ازاره فقال ما خص ازارا ولا قميصا وحاصله ان التعبير بالثوب اشمل يتناول الازار وغيره

تأبى جيلة بن سحيم وزيد بن اسلم وزيد بن عبد الله عن ابن عمر عن النبي ﷺ اى تابع محارب بن دينار جيلة بفتح الجيم والباء الموحدة ابن سحيم بضم السين وفتح الحاء المهملة وتابى ايضا زيد بن اسلم وزيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم بضم السين هو لاء الثلاثة تابوا ومحارب باقى روايته عن ابن عمر بلفظ الثوب لا بلفظ الازار * امامنا جيلة فاخرجهما مسلم حدثنا ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محارب ابن دينار وجيلة بن سحيم عن ابن عمر عن النبي ﷺ بمثل حديثهم فاحاله على ما قبله وهو حديث نافع وغيره عن عبد الله ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال ان الذي يجر ثوبه من الخيلاء لا ينظر الله اليه يوم القيامة * وامامنا جيلة بن اسلم فاخرجهما مسلم ايضا حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع وعبد الله بن دينار وزيد بن اسلم كلهم يخبره عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال لا ينظر الله الى من جر ثوبه خيلاء . وامامنا جيلة بن عبد الله فلم يظفر بها صريحا ولكن روى ابو عوانة من رواية ابن وهب عن عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله عن ابيه بلفظ ان الذي يجر ثوبه من الخيلاء لا ينظر الله اليه يوم القيامة

وقال الليث عن نافع عن ابن عمر مثله

اى قال الليث بن سعد عن نافع مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر مثل الحديث المذكور ووصل هذا التعليق مسلم عن قتبية وابن رمح عن الليث بن سعد الحديث احله مسلم على ما روى قبله ولفظ لا ينظر الله الى من يجر ثوبه خيلاء

وتابى موسى بن عقبة وعمر بن محمد وقدامة بن موسى عن سالم عن

ابن عمر عن النبي ﷺ من جر ثوبه خيلاء

اى تابع نافع في روايته بلفظ الثوب موسى بن عقبة بن ابي عبيد الاسدي المدني وتابى ايضا عمر بن محمد بن زيد ابن عبد الله بن عمر وقدامة بن موسى بن عمر بن قدامة بن مظهر الجعي المدني التابى الصغير وليس له في البخاري

الاهذا الموضع . امامتابة موسى بن عتبة فذكرها البخارى مسندا في اول ابواب اللباس عن احمد بن بونس عن زهير عن موسى بن عتبة عن سالم بن عبدالله عن ابيه عن النبي ﷺ قال من جر ثوبه خيلاء الحديث وامامتابة عمر ابن محمد فوصلها مسلم حدثني ابو الطاهر اخبرنا عبدالله اخبرنا عمر بن محمد عن ابيه عن سالم بن عبدالله ونافع عن عبدالله ابن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الذي يجر ثوبه من الخيلاء الحديث . وامامتابة قدامة بضم القاف وتخفيف الدال المهملة ابن موسى الجمحي فوصلها ابو عوانة في صحيحه بافظ حديث مالك المذكور في اول الباب .

باب الازار المهدب

اي هذا باب في بيان حكم لبس الازار المهدب بضم الميم وفتح الهاء وتشديد الدال المهملة وبالباء الموحدة على صيغة اسم المفعول وهو الازار الذي له هدب جمع هذبة وهي الخلة وما على اطراف الثوب قاله الكرماني وقال غيره المهدب الذي له هدب وهي اطراف من سدى بغير لمحور بما يقصد بها التجميل وقد تفل صيانة لها من الفساد وقال الداودي هي ما يبق من الخيوط من اطراف الاردية .

وبنذكر عن الزهري وأبي بكر بن محمد وحمزة بن أبي أسيد ومعاوية بن عبد الله بن جعفر أنهم لبسوا ثيابا مهذبة

الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى قاضى المدينة وحمزة بن ابي اسيد مصفر اسد الانصارى الساعدي ومعاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب المدني النابى ماله في البخارى سوى هذا الموضع قال ابن بطال الثياب المهذبة من لبس السلف وانه لا باس به وليس ذلك من الخيلاء وروى ابو داود من حديث جابر رأيت النبي ﷺ وهو محب بشملة قد وقع هدبها على قدمه وفيه واياك واسبال الازار فانه من الخيلاء .

١١ - حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت جاءت امرأة رفاة القرظى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا جالسة وعنده أبو بكر فقالت يا رسول الله إني كنت تحت رفاة فطلعتني فبت طلاقى فترجعت بعمه عبد الرحمن بن الزبير وإنه والله مائة يا رسول الله إلا مثل هذه الهذبة وأخذت هذبة من جلبابها فسمعت خالدا بن سعيد قولها وهو بالباب لم يؤذن له قالت فقال خالدا يا أبا بكر ألا تنهى هذه عما تنهى به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا والله ما يزيد رسول الله ﷺ على التبرسم فقال لها رسول الله ﷺ لعلك تريد أن ترجعي إلى رفاة لا حتى يذوق عسيلتك وتذوق عسيلته فصارت سنة بعد

مطابقة للترجمة في قوله الامثل هذه الهذبة وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة والحديث قد مر في كتاب الطلاق في باب من اجاز طلاق الثلاث فانه اخرج هناك عن سعيد بن عفير عن الايث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة ابن الزبير الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله لا اى لا يجوز لك ان ترجعي الى رفاة حتى يذوق عسيلتك والعسيلة كناية عن لذة الجماع والعسل يؤث في بعض اللغات قوله فصارت سنة بعد من كلام الزهري اى صارت هذه القضية شريعة بعد ذلك يعنى ان المطلقة ثلاثا لا تحل المزوج الاول الا بعد جماع الزوج الثانى قوله بعد بضم الدال هكذا رواية الكشميهني وفي

باب الازار الدية

رواية غيره بعده بالضمير *

ای هذا باب فی ذکر الاردية وهو جمع رداء بالمد وهو ما يوضع على العائق او بين الكتفين من الثياب على ای صفة كان *

﴿ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ جَبَدَ اَعْرَابِي رِدَاءَ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

هذا التعليق طرف من حديث أخرجه في باب البرود والحبرة على ما يحى في هذا بعد تسمية ابواب قوله جبد بالجيم والباء الموحدة والذال المعجمة وهو معنى جذب *

۱۲ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ فَدَعَا النَّبِيَّ ﷺ بِرِدَائِهِ فَأَرْتَدَى بِهِ ثُمَّ انْطَلَقَ بِمَنْبَى وَاتَّبَعْتُهُ أَنَا وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ حَتَّى جَاءَ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ حِزَّةٌ فَاسْتَأْذَنَ فَأَذِنُوا لَهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فدعا النبي ﷺ رداءه فارتدى به وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وعبد الله هو ابن المبارك الروزي ويونس هو ابن يزيد والحديث مضى مطولا في باب فرض الخس فانه أخرجه هناك ايضا بهذا الاسناد بعبارة عن عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني علي بن الحسين ان الحسين بن علي أخبره ان عليا رضي الله تعالى عنه قال كان لي شارف من نصيب من المقيم يوم بدر الى آخره قوله فيه حزة هو ابن عبد المطلب قوله فاذنوا لهم كذا هو في رواية الاكثرين بصيغة الجمع والمراد حزة ومن كان معه وفي رواية المستمل فاذن بالافراد اي فاذن حزة رضي الله تعالى عنه *

﴿ بَابُ اَلْبَسِ الْقَمِيصِ ﴾

ای هذا باب فی بیان لبس القميص اراد ان لبسه ليس محادث وان كان الشائع في العرب لبس الازار والرداء *

﴿ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ يُوسُفَ اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَالْتَمُوهُ عَلَيَّ وَجْهِي أَبِي يَأْتِ بِصِيرًا ﴾

وقول الله مجرور عطفا على قوله لبس القميص ذكر هذه الآية الكريمة اشارة الى ان القميص قديم وقال ابن بطال ان

لبس القميص من الامر القديم *

۱۳ - ﴿ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ دِينَارٍ عَنْ اَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ الْقَمِيصَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْنَسَ وَلَا الْخُفَيْنِ إِلَّا أَنْ لَا يَجِدَ التَّغْلِيْلَ فَلْيَلْبَسْ مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْكَفْبَيْنِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله لا يلبس المحرم القميص وحماده هو ابن زيد وابوب هو السخنياني والحديث مضى في كتاب العلم في باب من احب السائل ما اكثر مما سأل ومضى ايضا في كتاب الحج في باب ما ينهى عن الطيب للمحرم ومضى الكلام فيه هناك

۱۴ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ وَصَمْعٍ جَابِرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَنَّى النَّبِيُّ ﷺ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي تَمَّةٍ مَا أَذْخَلَ قَبْرَهُ فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ وَوُضِعَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَنَفَتْ عَلَيْهِ مِنْ رِيقِهِ وَالبسة قميصه والله أعلم ﴾

مطابقته للترجمة في قوله واللبسة قميصه وعبد الله بن محمد هو السندي وابن عينة هو سفيان بن عينة وعمرو بن دينار والحديث مضى انتم منه في الحناظر في باب هل يخرج الميت من القبر ومضى الكلام فيه وعبد الله بن ابي ابن سلول المناق وانه اعلم بالحكمة في هذا الاحسان اليه فواله ركبته بالثنية ويروي ركبته بالافراد *

۱۵ - ﴿ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَمْعٍ عَنْ عُمَيْدٍ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى هَذَا اللَّهُ بْنُ أَبِي جَاءَ ابْنَةُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطِنِي قَمِيصَكَ ﴾

أَكْفَنَهُ فِيهِ وَصَلَ عَلَيْهِ وَاسْتَغْفِرَ لَهُ فَأَعْطَاهُ قَمِيصَهُ وَقَالَ لَهُ إِذَا فَرَغْتَ مِنْهُ فَأَذِنَا فَلَمَّا فَرَغَ أَذَنَهُ بِهِ فَجَاءَهُ
لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَجَذَبَهُ هُمُرٌ فَقَالَ أَلَيْسَ قَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ فَقَالَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ
أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ فَتَزَلَّتْ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ
مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ فَتَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَيْهِمْ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله اعطاني قميصك وفي قوله فاعطاه قميصه وصدقة هو ابن الفضل ويحيى بن سعيد القطن
وعبيد الله بن عمر العمري والحديث مضمي في سورة براءة ومضى الكلام فيه وقال ابن العربي لم أر للقميص ذكرا صحيحا
الا في الآية المذكورة وقصة ابن ابي ولم أر لها مثالا فيها يتعلق بالنبي صلى الله عليه وسلم ورد عليه بانتهاء
ذكر القميص في عدة احاديث آخر منها حديث عائشة الذي مضمي في الجنائز كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة اثواب
ليس فيها قميص ولا عمامة • ومنها حديث ام سلمة رواء الترمذي • كان احب الثياب الى رسول الله ﷺ القميص •
ومنها حديث اسماء بنت يزيد بن السكن قالت • كان كم رسول الله ﷺ الى الرسغ • رواء الترمذي ايضا • ومنها
حديث ابي هريرة قال • كان رسول الله ﷺ اذا لبس قميصا بدا بياضه • رواء الترمذي ايضا ثم قال رواء غير
واحد عن شعبة ولم يرفعه وانما رفعه عبد الصمد بن عبد الوهاب عن شعبة ومن هذا الوجه اخرجه ابن حبان في صحيحه
• ومنها حديث ابي سعيد اخرجه الترمذي ايضا كان ﷺ اذا استجد ثوبا باسم عمامة او قميصا او رداء وذكرا ابو
داود ان حماد بن سلمة وعبد الوهاب ارسلاه • **باب جيب القميص من عند الصدر وغيره** ﴿

اي هذا باب في ذكر جيب القميص الكائن من عند الصدر وكانه اشار بهذا الى ما وقع في حديث الباب من قوله ويقول
باصبعه هكذا في جيبه فان الظاهر انه كان لا لبس قميص وكان في طوفه فتحة الى صدره وعن هذا قال ابن بطال كان الجيب
في ثياب السلف عند الصدر واعترض الاسماعيل فقال كان ابا عبد الله اورد الخبر فيصير ما يوضع فيه شيء في الصدر
وليس هو كذلك وانما الجيب الذي يحيط بالمنق جيب في الثوب اي جعل فيه ثقب وادخله صلى الله عليه وسلم اصبعه
من الجيب حيث يلي الصدر قلت الجيب بفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الوحدة وهو ما يقرر من الثوب
ليخرج منه رأس اللابس ويسمى ذلك الموضع المقور جيبا وقال الجوهري الجيب للقميص تقول جبت القميص اجوبه
واجيبه اذا قورت جيبه وذكره في باب معتل العين من الواو وفي المطالع وقبل هو من ذوات الياء •

١٦ - **حدثنا عبد الله بن محمد** حدثنا أبو عامر **حدثنا إبراهيم بن نافع** عن الحسن عن
طاووس عن أبي هريرة قال ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمنصديق
كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد قد اضطرت أيديهما إلى نديهما وترأفهما فجعل المنصديق
كلما تصدق بصدقة انبسطت عنه حتى تنشأ أنامله وتنفو أثره وجعل البخيل كلما هم بصدقة
قلاصت وأخذت كل حلقة بما كانها قال أبو هريرة فأننا رأيت رسول الله ﷺ يقول يا صبيح
هكذا في جيبه فلو رأيته يؤسمها ولا تتوسع ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ويقول باصبعه هكذا في جيبه وتام الكلام مرآفا وعبد الله بن محمد هو المسندي وابو عامر
عبد الملك العقدي بفتح العين المهملة والقاف وإبراهيم بن نافع الخزومي والحسن هو ابن مسلم بن نافع المكي والحديث قد
مرفى الزكاة في باب مثل المنصديق والبخيل فانه اخرجه هنالك من طريقين واخرجه ايضا في الجهاد عن موسى بن اسماعيل
مثل البخيل والمنصديق شبهما برجلين أراد كل منهما ان يلبس درعا فجعل مثل المنفق مثل من لبسها سابقا فاسترسلت عليه

حتى سترت جميع بدنه وزيادة ومثل البخل كرجل يده مفلولة الى عنقه ملازمة لترقوته وصارت الدرع ثقلا ووبالا عليه لا يتسع بل تنزوي عليه من غير وقاية له قوله عليهما جبتان بضم الجيم وتشديد الباء الموحدة ثنية جبة قوله الى ثدييهما بضم التاء المثلثة وكسر الدال المهملة جمع ثدى والندى يذكر ويؤنث وهو للمرأة والرجل والجمع اند وندى على فعول وندى ايضا بكسر التاء لما بعدها من الكسر قوله وتراقبهما ثنية ترقة بفتح التاء المثلثة من فوق وسكون الراء وضم القاف وهي المعظم الذي بين ثغرة النحر والماتق قوله حتى تفسى اى حتى تغلى انامله وهي رؤس الاصابع واحدها ائمة وفيها تسع افات بتلث الهزة مع تاليث الميم قوله وتمفو اثره اى تمحو آثار مشيه لسبو غهار طولها واسبال ذيلها قوله فقصت بالقاف والصاد المهملة اى تاخرت وانضمت واتزوت قوله كل حلقة بسكون اللام وكذا حلقة الباب والقوم وجمعها حلق على غير قياس بمعنى بفتح اللام وحكى عن ابي عمرو ان الواحد حلقة بالتحريك والجمع حاق بالفتح وقال الشيباني ليس في الكلام حلقة بالتحريك الا جمع حاق قوله بقول با صبه هكذا في جيبه بفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميين وحده جيبه بضم الجيم وتشديد الباء الموحدة بعدها تاء مشاة من فوق ثم ضمير والاول اولى لموافقة لترجمة وكذا في رواية مسلم وعليه اقتصر الحميدى وفيه دلالة على ان جيبه ﷺ كان في صدره لانه لو كان في بده لم تضطر يداه الى ثديه وتراقبه قوله فلو رأيت جوابه محذوف نحو لتنجبت منه او هو للثمنى فلا يحتاج الى جواب قوله يوسها اى يوسع البخل الجبة التى عليه بمعنى كلما يمالج الن يوسها فلا توسع بل تزداد ضيقا ولزاما *

﴿ تَابِعُهُ ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ وَأَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ فِي الْجَبَّتَيْنِ : وَقَالَ حَنْظَلَةُ سَمِعْتُ طَاوُسًا سَمِعْتُ أَبَاهُ هَرِيرَةً يَقُولُ جُبَّتَانِ وَقَالَ جَعْفَرٌ عَنِ الْأَعْرَجِ جُبَّتَانِ ﴾

اى تابع الحسن بن مسلم ابن طاوس بنى عبد الله عن ابيه طاوس عن ابي هريرة في روايته جبتان بالجيم والباء الموحدة واخرج البخارى هذه المتابعة مسندة في كتاب الزكاة في باب مثل المتصدق والبخل رواه عن موسى عن وهيب عن ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة الحديث وفيه جبتان بالباء الموحدة المشددة قوله «وابو الزناد» اى وتابعه ايضا ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج واخرج هذه المتابعة ايضا في الباب المذكور عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن عبد الرحمن بن ابي هريرة وفيه ايضا جبتان بالباء الموحدة قوله وقال حنظلة هو ابن ابي سفيان الى آخره وفيه ايضا جبتان بالباء الموحدة وقدم في الزكاة ايضا قوله « وقال جعفر عن الاعرج جبتان » اى قال جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن الاعرج جبتان بالنون ثنية جنة وهي الوقاية هكذا في رواية الاكثرين جعفر بن ربيعة وهو الصواب ووقع في رواية ابي ذر جعفر بن حيان وكذا وقع عند ابن بطل وهو خطأ وقد ذكره في الزكاة وقال الليث حدثني جعفر عن ابن هرمز سمعت ابا هريرة عن النبي ﷺ جبتان *

﴿ بَابُ مَنْ لَبِسَ جُبَّةً ضَيِّقَةً السَّكْمَيْنِ فِي السَّفَرِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه من لبس جبة وقد ترجم في كتاب الصلاة بقوله الصلاة في الجبة الشامية وفي الجهاد الجبة في السفر والحرب

١٧ - ﴿ حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الضَّحَى قَالَ حَدَّثَنِي مَسْرُوقٌ قَالَ حَدَّثَنِي الْمَغِيرَةُ بْنُ سُحْبَةَ قَالَ انْطَلَقَ النَّبِيُّ ﷺ لِحَاجَتِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ فَنَاقِظَتُهُ بِمَاءٍ فَنَوَضَّا وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ شَامِيَةٌ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ فَذَهَبَ يُخْرِجُ يَدَيْهِ مِنْ كُمَيْهِ فَكَانَا ضَيِّقَيْنِ فَأَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنْ تَحْتِ الْجُبَّةِ تَفْسَاهُمَا وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَعَلَى خُفَيْهِ ﴾

مطابقه لترجمة ظاهرة وقيس بن حفص الدارمي البصري من افراد البخارى مات سنة سبع وعشرين ومائتين

او نحو ما قاله البخاری وعبد الواحد وابن زیاد والاعمش هو سليمان وابو الضحی هو مسام بن صبیح والحديث قد مر في
الوضوء في المسح على الخفين قوله شامية بتشديد اليا و يجوز تخفيفها قوله فاخرج يديه من تحت الجبة ووقع في راية على
ابن السكن من تحت بدنه بفتح الباء الموحدة وبالذال المهملة بمد هانون اي جيبه والبدن درع ضيقة الكمين *

﴿ باب لبس جبة الصوف في الغزو ﴾

اي هذا باب في لبس جبة الصوف وفي بعض النسخ بلفظ لبس جبة الصوف وليس في بعض النسخ لفظ في الغزو و اراد
بلفظ الغزو السفر وعن مالك لا كره لبس الصوف ان لم يجد غيره واكرهه لمن يجد غيره لان غيره ابعد من الشهرة منه *

١٨ - ﴿ حدثنا أبو نعيم حدثنا زكرياء عن عامر عن عروة بن المغيرة عن أبيه رضي الله
عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في سفر فقال أملك ما قلت نعم فنزل
عن راحلتي فمشي حتى توارى عني في سواد الليل ثم جاء ففرغت عليه الإداوة فنسل وجهه
وبدیه وعلیه جبة من صوف فلم يستطع أن يخرج ذراعيه منها حتى أخرجهما من أسفل
الجبة فنسل ذراعيه ثم مسح برأسه ثم أهويت لأتزرع خفيته فقال دعهما فإني أذخلتكما
طاهرتين فمسح عليهما ﴾

مطابقه للترجمة في قوله وعلیه جبة من صوف وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابو زائدة وطاهر
هو الشامي وعروة بن المغيرة يروي عن ابيه المغيرة بن شعبة والحديث قد مضى في الوضوء في باب اذا ادخل رجله وهما
طاهرتان واخرجه من هذا الاسناد عن ابي نعيم الى آخره ولكن هذا منهم من ذلك ومضى الكلام فيه هناك *

﴿ باب القباء وفرج حرير وهو القباء ويقال هو الذي له شق من خلفه ﴾

اي هذا باب فيه ذكر القباء بفتح القاف وتخفيف الباء الموحدة وبالذال فارسي معرب وقال ابن دريد هو ما خوذ
من قوت الثوب اذا جمعه قوله وفرج بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وبالحم قوله حرير بالجر صفة قوله وهو
اقباء اي الفروج هو القباء قوله ويقال هو الذي اي الفروج هو الذي له شق بفتح الشين الممجمة من خلفه وقال القرطبي
القباء والفروج كلاهما ثوب ضيق للكمين ولوسط مشقوق من خلفه بلبس في السفر والحرب لانه اعون على الحركة وقال ابن
بطال القباء من لبس الا طاحم *

١٩ - ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة
أنه قال قسم رسول الله ﷺ أقبية ولم يعط مخرمة شيئا فقال مخرمة يا بني انطلق بنا الى رسول الله
ﷺ فانطلقت معه فقال ادخل فادعني لي قال فدعوتني له فخرج إليي وعليه قباء منها فقال
خبأت هذا لك قال فنظر إليي فقال رضي مخرمة ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وابن أبي مليكة بضم الميم عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة والمسور بكسر الميم وسكون السين
المهملة وفتح الواو وبالراء ابن مخرمة بفتح الميم وسكون الحاء الممجمة وفتح الراء كلاهما صحابيان ومخرمة بن نوفل
الزهري كان من رؤساء قريش ومن العارفين بالنسب وانصاب الحرم وتأخر اسلامه الى الفتح وشهد حنيناً واعطى
من تلك الغنيمة مع المؤلفات مخرمة سنة اربع وخمسين وهو ابن مائة وخمس عشرة سنة ذكره ابن سعد والحديث
قد مضى في الهبة في باب كيف يقبض العبد والمتاع بين هذا الاسناد والمتن ومضى في الشهادات ايضا والحس قوله ادخل

فادعه لي وفي رواية حاتم بن وردان فقام ابى على الباب فتكلم فعرف النبي ﷺ صوته وقال ابن التين لعل خروج النبي ﷺ عند سماع صوت مخزومة صادف دخول المسور اليه قوله مخرج أي النبي ﷺ وعليه قباء منها أي من تلك الاقبية ظاهره استعمال الحرير قبل ويجوز ان يكون قبل النهي ويجوز ان يكون خرج وقد نشرها على يديه فيكون قوله وعليه من اطلاق الكل على الجزء وقد وقع في رواية حاتم مخرج ومعه قباء وهو يريه محاسنه قوله قال رضى مخزومة قال الداودي هذا من كلام النبي ﷺ وقيل من كلام مخزومة وقد مضى الكلام باسبغ من هذا

٢٠ - **حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة ابن عامر رضى الله عنه أنه قال أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فروج حرير فلبسه ثم صلى فيه ثم انصرف فنزعه نزعا شديدا كالكاره له ثم قال لا ينبغي هذا للمتقين**

مطابقته للترجمة في قوله فروج حرير وزيد بن الزيادة ابن ابى حبيب واسمه - ويد المصري وابو الخير مرثد بن عبد الله اليزنى والحديث مضى في الصلاة في باب من صلى في فروج حرير ثم نزعه فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن الليث الى آخره قوله فروج حرير بالاضافة وفي رواية احمد فروج من حرير وفي التوضيح الفروج بفتح الفاء وضما وقال ابن فارس هو قميص صغير قال ويقال هو القباء وفي بعض الروايات مخفف الراء وفي بعضها بالتشديد ويحتمل ان يريد بان احدهما غير مضاف والاخره مضاف كثوب حرير وباب حديد وفي بعض الكتب ضبط احدهما بفتح الفاء والاخر بضمة والفتح اوجه فافهم قوله نزعا شديدا وزاد في رواية احمد غيفا اي بقوة ومبادرة لذلك على خلاف عادته في الفرق ويجوز ان يكون ذلك لاجل وقوع التحريم حينئذ قوله هذا يجوز ان يكون اشارة الى اللبس وان يكون اشارة الى حرير لكونه حرم حينئذ وقال ابن بطال يمكن ان يكون نزعه لكونه كان حريرا صرفا ويمكن ان يكون نزعه لانه من جنس لباس الا حرم وقال القرطبي المراد بالمتقين المؤمنون لانهم هم الذين خافوا الله تعالى واتقوه بايمانهم وطاعتهم له

تابعه عبد الله بن يوسف عن الليث وقال غيره فروج حرير

اي تابع قتيبة بن سعيد في روايته عن الليث عبد الله بن يوسف شيخ البخاري ورواه عن الليث ومر هذا مسندا في كتاب الصلاة في باب من صلى في فروج حرير ثم نزعه حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث عن يزيد عن ابى الخير عن عتبة بن عامر الى آخره قوله وقال غيره اي غير عبد الله بن يوسف قال فروج يعني ان افظ حرير مرفوع صفة لفروج وقد روى هذه الرواية احمد عن حجاج بن محمد ومسلم والنسائي عن قتيبة والمعارث عن يونس بن محمد المؤدب كاهم عن الليث واختلفوا في الفائرة بين الرايتين على خمسة اوجه . الاول التنوين والاضافة كما تقول ثوب خز بالاضافة وثوب خز بالصفة . الثاني ضم الفاء فيه وفتحها حكاك ابن التين من حيث الرواية قال والفتح اوجه لان فعول لم يرد الا في سبوح وقدوس وفروخ فرخ الدجاج وحكى عن ابى الملا المقري جواز الضم وقال القرطبي حكى الضم والفتح والضم هو المعروف . الثالث تشديد الراء وتخفيفها حكاك عياض . الرابع هل هو بحميم في آخره او بخاء معجمة حكاك عياض ايضا . الخامس حكاك الكرمانى فقال الاول فروج من حرير بزيادة من والثاني بخذفها وقال بعضهم وزيادة من لبس في الصحيحين قلت ما ادعى الكرمانى انها في الصحيحين وهي رواية عن احمد

باب البرانس

اي هذا باب يذكر فيه لبس البرانس وهو جمع برنس يضم الباء الواو حدة والنون وبينهما راء ساكنة وبالسين المهملة وهي الفلسوة وقد مضى الكلام فيه في الحج *

وقال لي مسدد حدثنا معتمر قال سمعت ابى قال رأيت على أنس برنسا أصفر من خمر

مسدده وشيخ البخارى كانه اخذ هذا عنه مذاكرة ولكنه موصول لقوله قالى ولم يقم في رواية النسفي لفظ لى
فيكون مطلقا وصله ابن ابى شيبة حدثنا اسماعيل بن علية عن يحيى بن ابى اسحق قال رايت على انس بن مالك برنس خز
ومعتمر الذى هو اخ الحاج يروى عن ابيه سليمان التيمي قوله برنسا ذكره عبد الله بن ابى بكر ما كان احدهم القراء
الا لبرنس يغدو فيه وخيصة يروح فيها و مثل مالك عن ابىها اذكرها فانه يشبه لباس الصارى قال لا باس بها وقد
كانوا يلبسونها قوله من خبز بفتح الخاء المعجمة وتشديد الزاى وهو ما غاظ من الديباج واصله من وبرا الارنب ويقال
لذكر الارنب خذربوزن عمرو وقال الكرمانى الخز هو المنسوج من الابرسم والصوف وفى التوضيح هو حرير يخلط
بوبروشبهه وقال ابن العربى هو ما احدث نوعه السدى او اللجمة حرير او آخر سواء فقد لبسه جماعة من السلف وكرهه
آخرون فمن لبسه الصديق وابن عباس وابو قتادة وابن ابى اوفى وسعد بن ابى وقاص وجابر وانس وابو سعيد الخدرى
وابو هريرة وابن الزبير وعائشة رضى الله تعالى عنهم ومن التابعين ابن ابى ابي وشريح والشعبى وعروة وابو بكر بن
عبد الرحمن وعمر بن عبد العزيز ايام امارته وزاد ابن ابى شيبة في مصنفه القاسم بن محمد وعبيد الله بن عبد الله والحسين بن
على وقيس بن ابى حازم وشبيل بن عزرة وابا عبيد بن عبد الله ومحمد بن على بن حسين وعلى بن حسين وسعيد بن المسيب
وعلى بن زيد وابن عون وعن خزيمة ان ثلاثة عشر من اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا يلبسون الخز وقال ابن
بطلان روى عن مالك انه قال لا يعجنى لبس الخز ولا حره وقال الابهري انما كرهه لاجل السرف ولم يحرمه من اجل من
لبسه وقد كرهه ابن عمر وسالم والحسن ومحمد وابن جبير وعند ابى داود من حديث عبد الله بن سعيد عن ابيه قال رايت
رجلا يبخارى على بغلة عليه عمامة خز سوداء فقال كسانىها رسول الله ﷺ قال النسائى قال بعضهم قيل ان هذا الرجل
عبد الله بن حازم السلمى امير خراسان ولما ذكره البخارى في تاريخه قال ما رى انه ادرك سيدنا رسول الله ﷺ قلت
ذكره الذهبي في تجريد الصحابة وقال عبد الله بن حازم بن اسماء بن الصلت ابو صالح السلمى امير خراسان بطل مشهور
قبل له صحبة وتمت له حروب كثيرة اوردها في التاريخ الكامل

٢١ - **حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رجلاً قال**
يا رسول الله ما يلبس المحرم من الثياب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا القميص ولا العمام ولا
السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف إلا أحد لا يجد الثملين فليلبس خفين وليقطعهما أسفل من
الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئاً منه زعفران ولا الورس

مطابقة لترجمة في قوله ولا البرانس واسماعيل هو ابن ابى اويس والحديث قد مضى في الحج في باب ما لا يلبس المحرم
من الثياب حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع الى آخره واخرجه في آخر كتاب العلم عن نافع عن ابن عمر
وعن الزهري عن سالم عن ابن عمر الحديث ومضى الكلام فيه مستوفي *

باب السراويل

أى هذا باب يذكر فيه السراويل وقال الجرهرى السراويل معروف يذكر ويؤنث والجمع السراويلات وقال سيدييه
سراويل واحدة هي عجمية عربت فاشبهت من كلامهم ما لا ينصرف في معرفة ولا نكرة فهي مصروفة في النكرة ومن
التحويين من لا يصرفه ايضاً في النكرة ويزعم انه جمع سر والوسر والة وقال شيخنا زين الدين رحمه الله تعالى روينا من
حديث ابى هريرة مرفوعاً ان اول من لبس السراويل ابراهيم عليه السلام رواه ابو نعيم الاصبهاني وقيل هذا هو السبب
في كون اول من يكسى يوم القيامة كائنت في الصحيحين من حديث ابن عباس فلما كان اول من اتخذ هذا النوع من
اللباس الذى هو استر لامورة من سائر الملابس جوزى بان يكون اول من يكسى يوم القيامة • وفيه استحباب لبس
السراويل وقد روى الترمذى من حديث سويد بن قيس قال جلبت انا ومخرقة العبدى بزمان هجر فجاءنا النبي ﷺ
فساد ومناسب السراويل الحديث ورواه ابو يعلى في مسنده من حديث ابى هريرة مطولاً • وفيه اخباره صلى الله تعالى

عليه وسلم عن نفسه انه يلبس السراويل وروى الترمذي ايضا من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان على موسى عليه السلام يوم كله ربه كساء صوف وكذا صوف وجبة صوف وسراويل صوف وكانت نملاء من جلد حارميت والكفة القلنسوة الصغيرة *

٢٢ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا صفيان عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال من لم يجد إزارا فليلبس سراويل ومن لم يجد ثوبين فليلبس خمين ﴿
مطابقته للترجمة في قوله فليلبس سراويل وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة ومرو هو ابن دينار وجابر بن زيد ابو الشفاء الازدي الجوفي بالجيم ناحية عمان البصري ومضى الحديث في الحج في باب اذا لم يجد الازار فليلبس السراويل *

٢٣ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله قال قام رجل فقال يا رسول الله ما تأمر أن نلبس إذا أحرمتنا قال لا تلبسوا القميص والسراويل والعمائم والبرائس والخفاف إلا أن يكون رجل ليس له ثوبان فليلبس الخفين أسفل من الكعبين ولا تلبسوا شيئاً من الثياب مسة زعفران ولا ورنس ﴿

هذا طريق آخر في حديث ابن عمر الماضي في الباب الذي قبله وذكر الكلام فيه في الحج مستقفا *

﴿ باب العمام ﴾

أى هذا باب في ذكر العمام وهو جمع عمامة وسميته البسة العمامة وعمم الرجل سود لان العمام تيجان العرب كما قيل في المعجم توج واعتم بالعمامة وتعمم بها معنى ولم يذكر البخاري في هذا الباب شيئا من امور العمامة فكانه لم يثبت عنده على شرطه في العمامة ثوب وفي كتاب الجهاد لابن ابي حاتم حدثنا ابو موسى حدثنا عثمان بن عمر عن الزبير ابن جوفان عن رجل من الانصار قال جاء رجل الى ابن عمر فقال يا ابا عبد الرحمن العمامة سنة فقال نعم قال رسول الله ﷺ لعبد الرحمن بن عوف اذهب فاسدل عليك ثيابك والبس سلاحك ففعل ثم اتى النبي ﷺ فقبض ما سدل بنفسه ثم عممه فسدل من بين يديه ومن خلفه وقال ابن ابي شيبة حدثنا الحسن بن علي حدثنا ابن ابي مريم عن رشد عن ابن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله ﷺ عمم عبد الرحمن بن عوف بعمامة سوداء من قطن وافصل له من بين يديه مثل هذه وفي رواية عن نافع عن ابن عمر قال عمم رسول الله ﷺ ابن عوف بعمامة سوداء كرايس وارخاها من خلفه قدر اربع اصابع وقال هكذا فاعتم وقال مالك العمة والاحتباء والانتعال من عمل العرب ومثل مالك عن الذي يعتم بالعمامة ولا يجعلها من تحت حلقه فانكرها وقال ذلك من عمل النبط وليست من عمة الناس الا ان تكون قصيرة لا تبلغ او يفعل ذلك في بيته او في مرضه فلا لباس به قيل له فيرخى بين الكتفين قال لم أر احدا من ادركته يرخى بين كتفيه الا طامر بن عبد الله بن الزبير وليس ذلك بحرام ولكن يرسلها بين يديه وهو اكل وروى ابو داود عن حديث الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما قال رأيت النبي ﷺ على المنبر وعليه عمامة سوداء قد ارخى طرفها بين كتفيه وروى الترمذي من حديث ابن عمر كان النبي ﷺ اذا اعتم سدل عمامته بين كتفيه قال نافع وكان ابن عمر يفعل وقال عبد الله بن عمر رأيت القاسم وسالما يفعلان ذلك وروى الطبراني في الاوسط من حديث ثوبان رضي الله تعالى عنه ان النبي ﷺ كان اذا اعتم ارخى عمامته بين يديه ومن خلفه وفيه الحجاج بن رشد وهو ضيف وفي حديث ابي عبيدة الحمصي عن عبد الله بن بشر قال بعث رسول الله ﷺ علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه يوم خيبر فعممه بعمامة سوداء ارسلها من ورائه وعن منكب البصري وقال شيخنا زين الدين رحمه الله اذا

وقم ارجاء المذبة من بين اليمين كايتمله طائفة الصوفية وجماعة من اهل العلم قبل المصروع فيه ارجاؤها من الجانب الايسر كما هو المعتاد او ارجاها من الجانب الايمن لشرفه ولم ارمأيدل على تعيين الجانب الايمن الا في حديث ابي امامة ولكنه ضعيف وحديث ابي امامة رواه الطبراني في الكبير من رواية جميع بن ثوب عن ابي سفيان الرعيني عن ابي امامة قال كان رسول الله ﷺ لا يولي واليا حتى يعممه ويرخي لهما من الجانب الايمن نحو الاذن وجميع بن ثوب ضعيف وقال شيخنا وعلى تقدير ثبوته فلهذا كان يرخيها من الجانب الايمن ثم يردّها من الجانب الايسر كما يفعله بعضهم الا انه شعار الامامية وقال ما المراد بسدل عمامته بين كتفيه هل المراد بسدل الطرف الاسفل حتى تكون عذبة او المراد بسدل الطرف الاعلى بحيث يفرزها ويرسل منها شيئا خلفه يحتمل كلا من الامرين ولم ارا التصريح بكون المرخي من العمامة عذبة الا في حديث عبد الاعلى بن عدي رواه ابو نعيم في معرفة الصحابة من رواية اسماعيل بن عياش عن عبد الله بن بشر عن عبد الرحمن بن عدي البهراني عن اخيه عبد الاعلى بن عدي ان رسول الله ﷺ دعا على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه يوم غد برخم فعممه وارخي عذبة العمامة من خلفه ثم قال هكذا فاعتموا فان العمامة سبماء الاسلام وهي الحاجز بين المسلمين والمشركين وقال الشيخ مع ان العذبة الطرف كعذبة السوط وكعذبة اللسان اي طرفه فالطرف الاعلى يسمى عذبة من حيث اللغة وان كان مخالفا للاصطلاح العربي الآن وفي بعض طرق حديث ابن عمر ما يقتضي ان الذي كان يرسله بين كتفيه من الطرف الاعلى رواه ابو الشيخ وغيره من رواية ابي عبد السلام عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قلت لابن عمر كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتم قال كان يدير كور العمامة على رأسه ويفرزها من ورائه ويرخي له ذوابة بين كتفيه *

٢٤ - **حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعت الزهري قال أخبرني سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة ولا السراويل ولا البرنس ولا ثوبا مسة زعفران ولا ورنس ولا الخفين إلا لمن لم يجبد النعلين فإن لم يجدهما فليقطعهما أسفل من الكعبين ***

مطابقه للترجمة في قوله ولا العمامة وعلى بن عبد الله بن المديني وسفيان هو ابن عينة والزهري محمد بن مسلم وسالم هو ابن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم والحديث قدم في باب السراويل غير انه اخرج هنا من غير الطريق الذي اخرج به هناك ومضى الكلام فيه * **باب التقنع *** اي هذا باب في بيان التقنع بفتح التاء المثناة من فوق والفاء وضم النون المشددة وبالعين المهملة وهو تقطيع الرأس واكثر الوجه برداء او غيره *

وقال ابن عباس خرج النبي ﷺ وعليه عصابة دماء * هذا طرف من حديث اخرج مسند في مواضع منها في مناقب الانصار في باب قول النبي ﷺ اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم حدثنا احمد بن يعقوب حدثنا ابن القليل سمعت عكرمة يقول سمعت ابن عباس يقول خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه ماحفة متعظا بها على منكبيه وعليه عصابة دماء الحديث والدماء بمهملتين والمد ضد النظيفة قلت هذا تفسير فيه بشاعة فلا ينبغي ان يفسر عصابة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بضد النظافة وقال الكرمانى ودماء قيل المراد بها سوداء ويقال ثوب دسم اي وسخ وجزم ابن الاثير ان دماء سوداء وفي التوضيح والتقمع للرجل عند الحاجة مباح وقال ابن وهب سالت مالكا عن التقنع بالنوب فقال اما الرجل الذي يجدا الحر والبرد او الامر الذي له فيه عذر فلا بأس به واما لغير ذلك فلا وقال الابري اذا تقنع لدفع مضرة فباح ولغيره فمكروه

فانه من فعل اهل الرب ويكره ان يفعل شيئا يظن به الرية *

﴿ وقال أنس عَصَبَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى رَأْسِهِ حَاشِيَةً بُرْدٌ ﴾

هذا ايضا طرف من حديث اخرجه في الباب المذكور في مناقب الانصار من طريق هشام بن زيد بن انس سمعت انس ابن مالك يقول فذكر الحديث وفيه مخرج النبي ﷺ وقد عصب على راسه حاشية برد قوله عصب بتشديد الصاد وقال الجوهرى حاشية البرد جانبه وقال القزاز حاشية الثوب ناحيته اللتان في طرفهما المذهب واعترض الاسماعيلي بان ما ذكره من المصابة لا يدخل في التغم لان التغم تعطية الرأس والمصابة شد الحرقعة على ما احاط بالعمامة واجاب بعضهم بقوله الجامع بينهم اوضح شئ من زائد على الرأس فوق العمامة قلت في كل من الاعتراض والجواب نظرا لما في الاعتراض فلان قوله والمصابة شد الحرقعة على ما احاط بالعمامة ليس كذلك بل المصابة شد الرأس بخرقعة مطلقا وما في الجواب فلان قوله زائد لا فائدة فيه وكذلك قوله فوق العمامة لانه يلزم من انه اذا كانت تحت العمامة لا تسمى عصابة *

٢٥ - **حديثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن متمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت هاجر الى الحبشة رجال من المسلمين وتجهز أبو بكر مهاجرا فقال النبي ﷺ على رسلك فاني أرجو أن يؤذن لي فقال أبو بكر أو ترجوه يا أبي أنت وأمي قال نعم فحبس أبو بكر نفسه على النبي ﷺ ليصحبته وعلف واحلنن كاتبا عنده ورق السمر أربعة أشهر قال عروة قالت عائشة فبينما نحن يوما جلوس في بيتنا في نحر الظهيرة فقال قائل لأبي بكر هذا رسول الله ﷺ مقبلا متقدما في ساعة أم يكن يأتينا فيها قال أبو بكر فذال له يا بني وأمي والله إن جاء به في هذه الساعة إلا لأمر فجاء النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم فاستأذن فأذن له فدخل فقال حين دخل لأبي بكر أخرج من عندك قال إني أعمى أهلك يا بني أنت يا رسول الله قال فإني قد أذن لي في الخروج قال فالصحبة يا بني أنت يا رسول الله قال نعم قال فخذ يا بني أنت يا رسول الله إحدى راحلتني هاتين قال النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم بالتمن قالت فجهزناهما أحث الجاهز ووضعناهما سفرة في جراب فقطعت أمانه بنت أبي بكر قطعة من إطاقيها فأوكت به الجراب ولذلك كانت تسمى ذات النطاقين ثم لحق النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بنار في جبل يقال له قور فمكث فيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن أبي بكر وهو غلام شاب لقي ثقف فبصر حل من عندهما سحرًا فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلا يسم أمرا يسكادان به إلا وعاه حتى يأتيهم ما يخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرقى عليه بهاءمير بن فهيرة مولى أبي بكر منحة من غنم فبصر بها عليهما حين نذهب ساعة من العشاء فيبيتان في رسلها حتى يتفق بهاءمير بن فهيرة بفلس يفعل ذلك كل ليلة من تلك الليالي الثلاث *

مطابقته لترجمة في قوله هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقبلا متقدما وهشام هو ابن يوسف وممر بن راشد والحديث بعين هذا الاسناد مضى في الاجارة مختصرا في باب استئجار المشركين عند الضرورة ومضى ايضا في باب هجرة النبي ﷺ مطولا جدا اخرجه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل قال ابن شهاب فاخبرني عروة بن الرير ان عائشة رضي الله عنها الى آخره ومضى الكلام في قوله هاجر الى الحبشة رجال من المسلمين ويروى هاجر الى الحبشة

من المسلمين قال الكرمانى من المسلمين صفة اى هاجر رجال من المسلمين او هو فاعل بمعنى بعض المسلمين جوز به بعض النحاة
قوله على رسل بكسر الراء اى على هينك قوله «او ترجموه» الاستفهام فيه على سبيل الاستخبار اى او ترجموا الاذن بدل
عليه قوله ان يؤذن لى قوله «بابى انت» اى مفدى انت بابى قوله «ليصعبه» اى لان يصعبه ويروى لصعبته قوله
راحلتين تنية راحلة وهى من الابل البعير القوى على الاسفار والاحمال والذكرو الانثى فيه سواء والماء فيها للمباغة وهى التى
يختارها الرجل لركبه وورحله لا جابة وتما الحافة وحسن المنظر فاذا كانت فى جماعة الابل عرفت قوله «السمة» بضم
الميم وهو شجر الطاح قوله جلوس اى جالسون قوله فى نحر الظميرة اى فى اول الهاجرة قوله مقبلا اى اقبل او جاء حال
كونه مقبلا والماء لفيه معنى الاشارة فى قوله هذا قوله «مقنعا» من الاحوال المترادفة والمتداخلة قوله فذاله هذه رواية
الكشمينى وفى رواية غيره فذلك وفى التوضيح ان كسرت الفاء مددت وان فتحت قصرت قال ابن النين وهو الذى
قرأناه قوله ان جابه كلمة ان نافية هذا على رواية الكشمينى واللام فيه مكسورة للتعليل وفى رواية غيره لامر بفتح
اللام وبالرفع وهى لام التاكيد وكلمة ان على هذه مخففة من المتعلة قوله فاذن له على صيغة المجهول قوله اخر ج من عندك
امر من الاخراج ومن عندك فى محل نصب على المعولية قوله فالمصحة منصوب تقديره اطلب الصحة او اريد بها ويجوز
ان يكون مرفوعا على تقدير ما اختارى او مقصودى الصحة والجهاز بالفتح والكسر اسباب السفر والبحث التحضيض
والاسراع قوله «احت الجهاز» بالحاء المهملة والياء المثلثة وفى رواية الكشمينى بالياء الموحدة قيل انه نصحيح قوله
«سفرة» بالضم طعام يعمل المسافر ومنه سميت السفرة التى يؤكل عليها قوله «فى جراب» بكسر الجيم فيه
افصح من فتحه قال الجوهري والعامية تفتح قوله «من نطاقها» قال الجوهري النطاق شقة تلبس المرأة وتشوسطها
ثم ترسل الاعلى على الاسفل الى الركبة والاسفل ينجر على الارض وليس لها حجرة ولا ينفق ولا افاق وقال الهروى
نحوه وزادوه سميت اسماء ذات النطاقين لانها كانت لها نطاق على نطاق وقال ابن النين شقت نصف نطاقها للسفرة
وانتطقت بنصفه وقال الداودى النطاق المنزر وقال ابن فارس هو ازار فيه تكة تلبسه النساء وقال الكرمانى سميت ذات
النطاقين لانها جملت قطعة من نطاقها لاجراب الذى فيه السفرة وقطعة لافاء كما جابهى بعض الروايات او لانها جملت
نطاقين نطاقا لاجراب وآخر لنفسها قوله «فاوكت» اى شدت والوكاه هو الذى يشده برأس القربة قوله «نور» باسم
الحبوان المشهور وهو الفار الذى بات فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «لقن» بفتح اللام وكسر القاف وبالنون وهو
سريع الفهم وجاه بسكون القاف قوله ثقف بكسر القاف وسكونها اى حاذق فطن قوله فيرحل ويروى فيدخل من
الدخول قوله كبات اى كانه بات بمكة قوله «يكاد ان به» على صيغة المجهول اى يكاد ان به والضمير فيه يرجع الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم والى ابي بكر رضى الله تعالى عنه وحاصله ما يتكلم به فريش فى حقهما من الامور التى يريدون
فعلها بضبطه عبد الله ويحفظه ثم يبلغ به اليهما قوله وعاء من الوعى وهو الحفظ قوله ويرعى عليهما اى على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وابى بكر قوله منحة بكسر الميم وهى الشاة التى تعطى غيرك ليحتلبها ثم يردّها عليك قوله فيريحها اى
فيردها الى المراح هكذا رواه الكشمينى وفى رواية غيره فيريحه بنذكير الضمير اى يريح الذى يرعاه قوله فى رسلها بكسر
الراء لابن هكذا رواية الكشمينى بافراد الضمير وفى رواية غيره فى رسلها ما بضمير التثنية وكذا عند الكشمينى حتى
ينعق بها بالافراد وعند غيره بهما بالتثنية يقال نطق الراعى بقرته ينطق لكسر اى صاح بها • ﴿باب المنقر﴾

اى هذا باب يذكّر فيه المنقر بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وفتح الفاء وفى آخره راء وقال الكرمانى هو زرد ينسج
من الدرع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة قلت هكذا المنقول عن الاصمى وقال الداودى يعمل على الرأس والكنفين
وقال ابن بطال المنقر من حديد وهو من آلات الحرب وقال ابن الاثير المنقر هو ما يلبسه الدارع على رأسه من الزرد ونحوه
٢٦ - ﴿حدثنا أبو الوليد حدثنا مالك عن الزُّهْرِيِّ عن أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر

مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي • والحديث مضمي في الحج عن عبد الله بن يوسف وفي الجهاد عن اسماعيل بن أبي أويس وفي المغازي عن يحيى بن قرعة والكل عن مالك قوله دخل أي مكة وفي بعض النسخ لفظ مكة مذكور والواو في وعلى رأسه لا حال فإن قلت كيف الجمع بين هذا الحديث وبين حديث جابر أنه دخل يومئذ وعليه عمامة سوداء قلت لا مانع من إسماعيل ما قد يكون عليه عمامة سوداء وفوقها المغفر أو المغفر أسفل والعمامة فوقه أو نقول أنه كان أولاد دخل وعليه المغفر ثم تزعمه وليس العمامة السوداء في رقية دخوله وبديل عليه أنه خطب وعليه عمامة سوداء وإنما خطب عند باب الكعبة بعد دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن بطال دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمغفر يوم الفتح كان في حال القتال ولم يكن محرماً كما قال ابن شهاب وقد عد هذا الحديث في أفراد مالك عن الزهري وإنما الصحيح أنه دخلها يوم الفتح وعليه عمامة سوداء كما أخرجه الترمذي من حديث حماد بن سلمة عن أبي الزبير عن جابر ثم قال حسن ولم يكن عليه مغفر لكن في حديث الزهري للنسائي أن الأوزاعي رواه عن الزهري كما رواه مالك بذكر المغفر ثم وفق بين الحديثين بما ذكرناه الآن

باب البرود والحبرة والشملة

أي هذا باب يذكر فيه البرود وهو جمع برودة بضم الباء الموحدة وسكون الراء وبالذال المهملة وهي كساء أسود مربع فيه صفر تلبسه الأعراب وقال الداودي البرود كالردية واليازر وبمعناها أفضل من بعض وقال ابن بطال الحبرة والبردة سواء قوله والحبرة بكسر الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة المفتوحة على وزن غنية وهي البرد اليماني وقال الداودي هي الخضراء لاهل الباس أهل الجنة ولذلك يستحب في الكفن وسجى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بها واليباض خير منها وفيه كفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل أحداً كفاً حبرة والأول أكثر وقال الهروي الموشية المخططة وقال ابن بطال البرود هي برود البين تصنع من قطن وهي الحبرات يشتمل بها وهي كانت أشرف الثياب عديم الانزى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم سجى بها حين توفي ولو كان شيء أفضل من البرود لسجى به قوله والشملة بفتح الشين المعجمة وسكون الميم وهي كساء يشتمل بها أي ياتحف بها قاله الجوهري وقال الداودي هي البردة

وقال خباب شكونا إلى النبي ﷺ وهو متوصد برودة له

خباب بفتح الخاء المعجمة وياء من موحدين الأولى منهما شدة ابن الارت قوله شكونا أي من الكفار وأيدائهم إنا قوله برودة هكذا رواية الكشميين وفي رواية غيره بردته وهذا طرف من حديث موصول وقدم في المبعث النبوي في باب ما أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه بمكة ومضى الكلام فيه هناك

٢٧ - حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال كنت أمشي مع رسول الله ﷺ وعليه برد نجراني غليظ الحاشية فادرأه أعزاني فجذبه بردائه جذبة شديدة حتى نظرت إلى صدقة عاتق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد أثرت بها حاشية البردين من شدة جذبه ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فأنفقت إليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ضحك ثم أمر له بسطاء

مطابقته للترجمة في قوله وعليه برد نجراني واسماعيل بن عبد الله هو اسماعيل بن أبي أويس والحديث قد مضى في الخمس عن يحيى بن بكير وسيأتي في الأدب عن عبد العزيز بن عبيد الله الأوبى قوله وعليه برد وفي رواية الأوزاعي وعليه رداه قوله نجراني نسبة إلى نجران بفتح النون وسكون الجيم وبالراء والنون وهي بلدة من اليمن قوله فادرأه

اعرابى زادهم من أهل البادية قوله «خبيذه» أى خبيذه رها بمعنى واحد لفتان مشهورتان قوله فى صفحة عاتق وفى رواية مسلم عن وكذا فى رواية الاوزاعى وصفح الشىء ووضعت جبهته وجانبه قوله أثرت بها كذا فى رواية الكشميهنى وفى رواية غيره أثرت فيها وفى رواية هام حتى انشق البرد وذهبت حاشيته فى عنقه وزاد ان ذلك وقع من الاعرابى لما وصل الى صلى الله تعالى عليه وسلم الى حجرته والتوفيق بين الروايتين بأنه لقيه خارج المسجد فادركه لما كاد يدخل فكلمه وأمسك بثوبه لما دخل المسجد فلما كاد يدخل الحجره حتى ان يفوته خبيذه قوله مرلى وفى رواية الاوزاعى اعطى قوله ثم ضحك وفى رواية الاوزاعى فتبسم وفى رواية هام فامر له بشىء وفيه بيان حله صلى الله تعالى عليه وسلم وصبره على الاذى فى النفس والمال والتجاوز عن جفاء من يريد تألفه على الاسلام ولا ينامى به الولاية من بعده فى خلقه الجليل من الصفع والاعضاء والدفع بالحق هو احسن *

٢٨ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة بريدة قال سهل هل تدري ما البردة قال نعم هى الشملة منسوجة فى حاشيتها قالت يا رسول الله لاني نسجت هذه بيدي أكرموها فأخذها رسول الله ﷺ محتاجا إليها فخرج إلينا وإنها لإزاره فجلسها رجل من القوم فقال يا رسول الله اكسنيها قال نعم فجلس ما شاء الله فى المجلس ثم رجع فطواها ثم أرسل بها إليه فقال له القوم ما أحسنت سألها إياه وقد عرفت أنه لا يرُد سائلا فقال الرجل والله ما سألتها إلا لئكون كفتي يوم أموت قال سهل فكانت كفته * مطابقته للترجمة ظاهرة ويعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله القارى من القارة وهى من العرب اصله مدنى سكن الاسكندرية وابو حازم سلمة بن دينار والحديث مضى فى الجائز فى باب من استعد الكفن فى زمن النبي ﷺ فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن سلمة عن ابي حازم عن ابيه عن سهل ومضى الكلام فيه هناك قوله هل تدري ويروى هل تدرون وفى رواية اندرون قوله منسوجة بمعنى كانت لها حاشية وفى نسجها مخالفة لنسج اصلها لونا ودقة ورقة قوله محتاجا إليها ويروى محتاج بالرفع فالنصب على الحال والرفع على تقدير وهو محتاج إليها قوله فجلسها بالجمع وتشديد السين المهملة أى مسها بيده ويروى فحسها من التحسين بالمهملين *

٢٩ - **حدثنا** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال **حدثني** سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من أمتي زمرة هى سبعةون ألفا نضي وجوههم إضاءة القمر فقام عكاشة بن محصن الأسدي يرفع نمرة عليه قال ادع الله لي يا رسول الله أن يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم قام رجل من الأنصار فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبكت عكاشة * مطابقته للترجمة فى قوله يرفع نمرة له والنمرة بفتح النون وكسر الميم هى الشملة التى فيها خطوط ملونة كانها اخذت من لادن لا اشترا كما فى التلون وابو اليمان الحكيم بن نافع والحديث من افراده قوله «إضاءة القمر» أى كإضاءة القمر قوله سبكت عكاشة يعنى بالدعاه له قيل قدم فى كتاب الطب ان عكاشة قال ذلك فى قصة الذين لا يسترقون ولا يتطيرون واجيب بان القصة واحدة فلا منافاة بينهما *

٣٠ - **حدثنا** عمرو بن عاصم **حدثنا** همام عن قتادة عن أنس قال قلت له أى الثياب

كَانَ أَحَبَّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَبْرَةُ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله الحبرة وقدمت تفسيرها عن قريب وعمرو بن حاصم القيسى البصرى وهام هو ابن يحيى والحديث أخرجه مسلم وأبو داود جميعاً في اللباس عن هدية بن خالد وإنما كانت الحبرة أحب الثياب إلى النبي ﷺ لأنه ليس فيها كثير زينة ولأنها أكثر احتمالاً لا وسخ •

٣١- ﴿ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ حَدَّثَنَا مُعَاذٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَلَسِ بْنِ

مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ أَحَبُّ الثِّيَابِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنْ يَلْبَسَهَا الْحَبْرَةُ ﴿

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن عبد الله بن محمد بن أبي الأسود حميد البصرى الحافظ عن معاذ بن هشام الدستوائى يروى عن أبيه هشام بن أبي عبد الله عن قتادة إلى آخره •

٣٢- ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

ابن عَوْفٍ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوَّجَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوُفِّيَ سَجَّيَ بِرُؤْدِ حَبْرَةٍ ﴿

مطابقته للترجمة في آخر الحديث والحديث أخرجه مسلم في الجنائز عن عبد الله بن عبد الرحمن وغيره وأخرجه أبو داود وفيه عن أحمد بن حنبل وأخرجه النسائى في الوفاة عن أبي داود الحارنى قوله حين سجد بضم السين المهملة وتشديد الحيم المكسورة أى حين توفى غطى برؤد حبرة بالاضافة والصفة ومرا الكلام فيه عن قريب •

﴿ تم بمون الله وحسن توفيقه طبع الجزء الحادى والعشرین من عمدة القارى شرح صحيح البخارى ويلىه ان شاء الله تعالى الجزء الثانى والعشرون وأوله باب الاكسية والخمائل - وفقنا الله لتام طبعه والهم المسلمين لما فيه خيرهم وصلاهم آمين ﴾

فهرست

الجزء الحادى والعشرين من عمدة القارى شرح صحيح البخارى

صحيفة	صحيفة
١٥ باب حبس نفقة الرجل قوت سنة على اهله	٢ باب مراجعة الحائض التي طلقت
وكيف نفقات العيال	» تحمد المتوفى عنها زوجها اربعة اشهر وعشرا
١٧ باب في قوله تعالى والوالدان يرضعن اولادهن	واقوال العلماء في ذلك ودليل كل وتحقيق المقام
حولين كاملين الآية	باب الكحل للمحادة
١٩ باب نفقة المرأة اذا غاب عنها زوجها ونفقة الولد	» القسط للمحادة عند الطهر
٢٠ » عمل المرأة في بيت زوجها	» تلبس المحادة ثياب المصعب
» خادم المرأة هل يلزم الزوج ام لا وما كانت	٧ لا يجوز للمرأة ان تحمد فوق ثلاث الاعلى زوج
عليه فاطمة عليها السلام سيدة نساء العالمين	٨ محل عدة المرأة المتوفى عنها زوجها واقوال العلماء
باب خدمة الرجل في اهله بنفسه وبيان ما كان	في ذلك
٢١ عليه الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم من	٩ باب مهر البنى والنكاح الفاسد
الاخلاق الحميدة في بيته	١٠ » المهر المدخول عليها وكيف الدخول او
باب اذا لم ينفق الرجل فللمرأة ان تأخذ بغير	طلقها قبل الدخول والميسر
علمه ما يكفيها وولدها بالمعروف	باب المتعة التي لم يفرض لها صداق واقوال العلماء
٢٢ باب حفظ المرأة زوجها في ذات يده والنفقة	في ذلك
٢٣ » كسوة المرأة بالمعروف	١١ هل للملاعة متعة حين طلقها زوجها
» عون المرأة زوجها في ولده	١٢ (كتاب النفقات وفضل النفقة على الاهل)
٢٤ باب نفقة المصروع على اهله	١٣ بيان تفسير الفضل
» بيان قوله تعالى وعلى الوارث مثل ذلك	١٤ باب وجوب النفقة على الاهل والعيال وبيان بمن
وهل على المرأة منه شيء مو بيان قوله تعالى وضرب	يبدأ أولا

صحيفة	صحيفة
٤٩ باب ما عاب النبي ﷺ طعاما قط ان اشتهاه اكله وان كرهه تركه	٢٥ امة مثلا رجلين الى آخر الآيات
٥٠ باب النفخ فى الشمبر بعد طعنه ليطير منه قشوره	٢٦ باب المراضع من المواليات وغيرهن (كتاب الاطعمة)
٥١ باب ما كان النبي ﷺ واصحابه ياكلونه فى حال حياته	٢٧ اقوال العلماء فى حكم اطعام الجائع وعود المريض وفك العاني
٥٣ باب التلمينة	٢٨ باب التسمية على الطعام والا كل باليمن
٥٤ » التريد وانه خير الطعام لفوائد كثيرة	٣٠ باب الا كل مما يليه
٥٥ باب شاة مسمومة والكنتف والجنب	» من تتبع حوالى القصص مع صاحبه اذا لم يمرف منه كراهية
٥٦ » ما كان السلف يدخرونه فى بيوتهم واسفارهم من الطعام واللاحم وغيره	٣١ » التيمن فى الاكل وغيره
٥٧ باب الحيس وهو ما يتخذ من التمر والافط والسمن	» من اكل حتى شبع
٥٨ باب الاكل فى اثناء مفضض واقوال العلماء فى ذلك	٣٣ » ليس على الامم حرج الى قوله لعلكم تفلحون ما يتعلق بالنه والاجتماع على الطعام
٦٠ باب ذكر الطعام	٣٤ » الخبز المرفق والا كل على الخوان والصفرة وبيان حال النبي ﷺ فى ذلك
٦١ باب الادم	٣٦ بيان صنع الحيس فى النطع
» الحلواء والعسل	٣٨ باب السويق
٦٢ » الدباء وهو القرع وله فوائد كثيرة	» ما كان النبي ﷺ لا ياكل شيئا اذا حضرين يديه حتى يسمي له فيعلم ما هو
٦٣ » الرجل يتكلم الطعام لاختوانه	٤٠ باب طعام الواحد يكتفى الاثنين » المؤمن ياكل فى معنى واحد والكافر فى سبعة امعاء
٦٤ » من اضاف رجلا الى طعام وانبل هو على عمله	٤٣ باب الا كل متكئا
باب المرق	٤٤ » الشواء
٦٥ باب القديد	٤٥ » الخزيرة وهى من النخالة والحريرة وهى من اللبن
باب من ناول او قدم لصاحبه على المائدة شيئا	٤٦ باب الافط
٦٦ باب الرطب بالقناء	٤٧ » السلق والشمبر
٦٧ » » والتمر	» النهس وانتقال اللحم وما ورد فى ذلك
٧٠ » اكل الجمار وهو قلب النخلة وشحمها	٤٨ باب تفرق المضد
٧١ » المعجوة	٤٩ باب قطع اللحم بالسكين
» القران فى التمر	
٧٢ » القناء	
٧٣ » بركة النخل	

محيبة

محيبة

- ٧٣ » جمع الاونين أو الطمايين في مرة
» من ادخل الضيافة بيته عشرة عشرة
والجلوس على الطعام عشرة عشرة
٧٤ » ما يكره من التوم والبقول
٧٥ » الكباب وهو ثمر الاراك
» المضمضة بعد الطعام
٧٦ » لمة الاصابع ومصها قبل ان تمسح بالتمديد
واقوال العلماء في ذلك
٧٧ » التمديد
» ما يقول اذا فرغ من طعامه
٧ » الاكل مع الخادم
٧٠ » الطاعم الشاكر منل الصائم الصابر
٨ » الرجل يدعى الى طعام فيقول وهذا معي
٨١ » اذا حضر الامراء فلا يجلس عن عشائه
واقوال العلماء في ذلك
٨٢ » قول الله تعالى فاذا طعمتم فانقشروا
٨٢ » كتاب المقيقة
٨٢ » بيان معنى المقيقة لغة وشراعا
٨٣ » باب تسمية المولود غداة يولد لمن لم يعق عنه
وتحنيكه ومذاهب العلماء في ذلك
٨٥ » اماطة الاذى عن الصبي واقوال العلماء
في ذلك
٨٨ » الفرع
٨٩ » في العتيرة
٨٩ » كتاب الذبائح والصيد
٩٠ » باب التسمية على الصيد وبيان حكمها ومذاهب
العلماء في ذلك
٩١ » تفسير المنخقة والموقوذة والمرتدية والنطيحة
٩٣ » باب صيد الامراض
٩٤ » باب ما اصاب الامراض بعرضه
» صيد القوس ومذاهب العلماء في ذلك
٩٦ » الخذف والبندقة
- ٩٨ » من افتنى كلبا ليس بكلب صيد او ماشية
٩٩ » اذا اكل الكلب من الصيد ومذاهب العلماء
في ذلك
١٠٠ » الصيد اذا غاب عنه يومين او ثلاثة
١٠١ » اذا وجد مع الصيد كلبا آخر غير كلبه
١٠٢ » ما جاء في الصيد
١٠٣ » الصيد على الجبال
١٠٤ » قول الله تعالى احل لكم صيد البحر
١٠٥ » بيان ان الجري من السمك لانا كاه اليهود
١٠٦ » مذاهب العلماء في صيد الانهار وقلات السبل
١٠٧ » حكم اكل السمك الحفاة وهي من دواب الماء والصفدغ
١٠٩ » باب اكل الجراد
١١٠ » آنية المجوس وحكمها في الاكل والشرب
١١١ » التسمية على الذبيحة ومن ترك متممها
ومذاهب علماء الامصار في ذلك
١١٣ » باب ما ذبح على النصب والاصنام
١١٤ » قول النبي ﷺ فليذبح على اسم الله . يعني
اضحيته
١١٥ » باب ما نهر الدم من القصب والمروة والحديد
وتفسير ذلك
١١٦ » باب ذبيحة المرأة والامة
١١٧ » لا يذكي بالسن والمظم والظفر
» ذبيحة الاعراب ونحوه
١١٨ » ذبائح اهل الكتاب وشحومها من اهل
الحرب وغيرهم
١١٩ » باب ما نذر من البهائم فهو بمنزلة الوحش يحوز
عقره كيفما اتفق
١٢٠ » مذاهب علماء الامصار في عقر ما نذر من البهائم
١٢١ » باب النحر والذبح وتفسيرها واقوال العلماء في
حكمها
١٢٤ » باب ما يكره من المثلة والمصورة والمجتمعة
وتفسيرها واقوال العلماء فيه
١٢٦ » باب الدجاج

مصحفة	مصحفة
١٥٧ باب اذا بعث بهديه ليذبح لم يحرم عليه شيء	١٢٧ باب لحوم الخيل واقوال العلماء فيه
١٥٨ « ما يؤكل من لحوم الاضاحى وما يتزود منه ومذاهب العلماء فى ذلك وقد بسط المؤلف الكلام فى ذلك بما لاغية لطالب العلم عنه	١٢٨ « لحوم الحرم الانسية ومذاهب العلماء فى ذلك
١٦٢ « كتاب الاضحية »	١٣٢ « كل ذى ناب من السباع
١٦٣ سبب تحريم الحرم واقوال العلماء فى حكمها	« جلود الميتة قبل ان تدبغ ومذاهب علماء الامصار فى ذلك
« بيان ان الاضاحى حية كانوا ينصبونها فى الجاهلية ويتخذونها صنما فيعبدونها وبيان ان الازلام عبارة عن افداح ثلاثة كنب على احدها امرنى ربى وعلى الآخر نهانى ربى والثالث عطل ليس عليه شيء واقوال العلماء فى حكم ذلك	١٣٤ « المسك
١٦٦ باب الحرم من الضب والحكمة فى تحريمها واقوال ائمة المحدثين فى حكم ذلك	١٣٥ « الارنب
١٦٨ باب زل تحريم الحرم وهو من البسر والنعر وآراء ائمة المحدثين فى حكم ذلك	١٣٦ « الضب
١٦٩ باب الحرم من العسل وهو البنع واختلاف العلماء فى الفقاع هل يصنع من العسل او الزبيب واقوال العلماء فى حكم ذلك	١٣٧ « اذا وقعت الفسارة فى السمن الجامد او الذائب ما حكمه وتفصيل مذاهب العلماء فى ذلك
١٧١ باب ما جاء فى أن الحرم ما خمر العقل من الشراب	١٣٩ باب الوسم والعلم فى الصورة
١٧٤ باب ما جاء فى من يستحل الحرم ويسمىها بغير اسمها	١٤٠ « اذا أصاب قوم غنيمة فذبح بعضهم غنما وابلًا بغير امر اصحابه لم تؤكل ومذاهب العلماء فى ذلك
١٧٧ باب الانتباذ فى الاوعية والتور	١٤١ باب اذا ندب بغير لقوم فرماه بعضهم بسهم فقتل فاراد صلاحهم فهو جائز
١٧٧ باب ترخيص النبی ﷺ فى الاوعية والظرف بعد النهى	١٤٢ باب كل المضطر الميتة وتفصيل المذاهب فى ذلك
١٧٨ لما نهى النبي ﷺ عن الاوعية قالت الانصار لا بد لنا قال فلا اذا	١٤٤ « (كتاب الاضاحى)
١٧٩ نهى النبي ﷺ عن الدباء والمزفت	« سنة الاضحية واقوال العلماء فى ذلك
١٨٠ باب نقيع التمر ما لم يسكر	١٤٥ « قسمة الامام الاضاحى بين الناس
١٨١ « الباذق وهو الحرم المطبوخ واقوال العلماء فيه	١٤٦ « الاضحية للمسافر والنساء
١٨٢ « من رأى ان لا يخالط البسر والتمر اذا كان مسكرا وأن لا يحمل ادامين فى ادام ومذاهب علماء الامصار فيه	١٤٧ باب ما يشهى من الاضحية يوم النحر
	١٤٧ « من قال الاضحية يوم النحر ومذاهب العلماء فى ذلك
	١٤٩ « الاضحية والنحر بالمعلى واقوال العلماء فى حكم ذلك
	١٥١ « قول النبي ﷺ لا بى بردة ضحى بالجذع من المعزولن تجزى عن احد بعدك واقوال العلماء فى ذلك
	١٥٤ باب من ذبح الاضاحى بيده
	١٥٥ « من ذبح اضحية غيره
	١٥٥ « الذبح بعد الصلاة
	١٥٦ « من ذبح قبل الصلاة اعاد ومذاهب العلماء فى ذلك
	١٥٧ « وضع القدم على صفحة الذبيحة
	١٥٧ « التكبير عند الذبح

محنة

- ١٨٥ باب شرب اللبن
١٨٩ باب استمذاب الماء
١٨٩ شرب اللبن بالماء
١٩٠ شراب الحلواء والمسل
١٩١ الشرب قائما وما ورد فيه من الاحاديث
واقوال علماء الصحابة في حكم ذلك
١٩٤ باب من شرب وهو واقف على بصره
١٩٥ الايمن فالايمن في الشرب
١٩٥ هل يستاذن الرجل من عن يمينه في الشرب
ليعطى الاكبر
١٩٦ السكراع في الحوض
١٩٦ خدمة الصغار الكبار
١٩٧ تنظية الاناء ومذاهب العلماء في حكمها
١٩٨ اختناث الاسقية
١٩٩ الشرب من قم السقاء
٢٠٠ النهى عن التنفس في الاناء
٢٠٠ الشرب بنفسين او ثلاثة
٢٠١ الشرب في آنية الذهب
٢٠٢ آنية الفضة واقوال العلماء في حكم استعمالها
ودليل كل وتحقيق المقام
٢٠٤ الشرب في الافداح
٢٠٤ باب الشرب من قدح النبي ﷺ وآئنته
ومذاهب علماء الامصار في ذلك
٢٠٧ كتاب المرض
٢٠٧ باب ما جاء في كفارة المرض ومذاهب العلماء
في ذلك
٢١١ باب شدة المرض
٢١٢ اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل
٢١٢ وجوب عيادة المريض
٢١٣ عيادة الغنى عليه
٢١٤ فضل من بصرع من الريح
٢١٥ فضل من ذهب بصره

محنة

- ٢١٦ عيادة النساء الرجال
٢١٧ عيادة الصبيان
٢١٨ عيادة الاعراب ساكنى البادية
٢١٨ «عيادة المشرك»
٢١٩ اذا عاد مريضا حضرت الصلاة فصلى بهم
جماعة
٢١٩ وضع اليد على المريض
٢٢٠ ما يقال للمريض وما يجيب به
٢٢١ عيادة المريض راكبا وما شيا وردفا على
الحمار
٢٢٢ قول المريض انى وجع او واراساه او اشتد بى
الوجع
٢٢٤ قول المريض قومه واعنى
٢٢٥ من ذهب بالصبي المريض ليدعى له
٢٢٥ تمنى المريض الموت ومذاهب العلماء في ذلك
٢٢٨ دعاء العائذ للمريض
٢٢٨ وضوء المائد للمريض
٢٢٩ من دعى برفع الوباء والحى
٢٢٩ (كتاب الطب)
٢١٩ باب ما نزل الله داء لا تزل له شفاء
٢٣٠ هل يداوى الرجل المرأة والراة الرجل
٢٣٠ الشفاء في ثلاث
٢٣٢ الدواء بالمسل
٢٣٣ حكاية الذى شرب المسل وبطنه تشكى
٢٣٤ باب الدواء بالبان الابل
٢٣٥ الدواء بابوال الابل
٢٣٥ الحبة السوداء ومنافعها واقوال العلماء في
استحبابها
٢٣٧ باب التليينة للمريض
٢٣٨ السوط
٢٣٨ السوط بالقسط الهندي والبحرى وهو
القسط مثل الكافور والقافور

صحيفة

- ٢٤٠ باب أي ساعة يحتجم
٢٤٠ « الحجم في السفر والاحرام
٢٤١ « الحجامة من الداء
٢٤٢ « الحجامة على الرأس
٢٤٢ « من احتجم من الشقيقة والصداع
٢٤٣ باب الحلق من الاذى
٢٤٣ « من اكتوى او كوى غيره وفضل من لم
يكتوى
٢٤٥ باب الائمة والكحل من الرمذ
٢٤٦ « الجذام واقوال العلماء في المدوة منه وعدها
٢٤٧ « المنى شفاء للعين
٢٤٨ « اللدود
٢٤٩ لما نقل رسول الله ﷺ واشتد به وجهه
استاذن ازوجه في أن يمرض في بيت عائشة
فان له
٢٥٠ باب المذرة
٢٥١ « دواء البطون
٢٥١ لاصفر وهو داء ياخذ البطن
٢٥١ « ذات الجنب
٢٥٣ « حرق الحصى ليسد به الدم
٢٥٤ « الحى من فيع جهنم وبيان أن الله قدرها
باسباب تقتضيها لتعبر العباد بذلك وبيان ماورد
فيها من الاحاديث الصحيحة من أن النار اشتكت
ربه انقالت رب اكل بعضى بعضا فاذن لها بنفسين
نفس في الشئ ونفس في الصيف
٢٥٥ باب من خرج من ارض لائلائمه
٢٥٦ « مايد كرفي الطاعون وبيان ان الطاعون
الموت وهو يخرج غالباً في الآباط مع طيب
واسوداد حواله وخفقان القلب والقيء
٢٦١ باب اجر الصابر في الطاعون
« الرقى بالقرآن والموذات
٢٦٣ « « الرقى بفاتحة الكتاب
« الشرط في الرقية بطبيع من الضم

صحيفة

- ٢٦٤ « رقية العين وبيان ان العائن تبعث من
عينه قوة سحرية تتصل بالعين فيهلك كما تنبعث
من الاعمى واقوال العلماء فيه
٢٦٦ باب العين حق وبيان ان الداء بالبركة دليل على
ان العين لا تضر ولا تمرد
٢٦٧ باب رقية الحية والمقرب
٢٦٨ « رقية النبي ﷺ
٢٦٩ « النفث في الرقية وبيان ان الرؤيا بالصالحه
بشارة من الله يبشر بها عبده ليحسن بها ظنه
والحلم هي الرؤيا المكرهه التي يريها الشيطان
الانسان ليحزنه فيسوء ظنه بربه ويقل حظه
من الشكر
٢٧٢ باب مسح الرأقي الوجع بيده اليمنى
« المرأة ترقى الرجل
« من لم يرق
٢٧٣ « الطيرة وبيان ان النبي ﷺ قال
لاعدوى ولا طيرة والشؤم في ثلاث في المرأة
والدار والدابة
٢٧٥ باب لاهامة
٢٧٥ باب الكهانة والكاهن يطلق على العراف
والنجم الذي يضرب بالحصى او الكاهن القاضي
بالغيب وبيان ان العرب كانت تسمى كل من آذن
بشيء قبل وقوعه كاهنا
٢٧٧ باب السحر وبيان انه ثابت محقق وبيان الآيات
والاحاديث الصحيحة الدالة على وقوعه
٢٨٢ باب الشرك والسحر من الموبقات
٢٨٣ « هل يستخرج السحر
٢٨٥ « السحر
« ان من البيان سحرا
٢٨٦ « الدواء بالمعجوة للسحر
٢٨٧ « لاهامة
٢٨٨ « لاعدوى
٢٨٩ « مايد كرفي سم النبي ﷺ
٢٩١ « شرب السم والدواء به وبما يخاف منه

صفحة	صفحة
٣٠٣	والخبث
من لبس حبة ضيقة الكمين في السفر	٢٩٢
٣٠٤	البان الاتن
لبس حبة الصوف في المزو	٢٩٣
القباء وقروح حرير وهو القباء ويقال هو	اذا وقع الذباب في الاناء وبيان ان في احدى
الذى له شق من خلفه	جناحيه شفاء وفي الآخر داء
٣٠٥	باب البرانس
٣٠٦	باب من جرازاره من غير خيلاء
٣٠٧	المستجد في الثياب
٣٠٨	ما اسفل من الكمين فهو في النار
٣١٠	من جر ثوبه من الخيلاء
المفرو وبيان انه من آلات الحرب وما	٢٩٧
ورد فيه من الاحاديث الشريفة والحكم الماثورة	٣٠٠
واقوال علماء الامصار فيه	والا زار المهدب وبيان ان المهدب الذى له
٣١١	هدب وهي اطراف من سدى بغير لحة وربما
كالاردية والمآزر وافضلية بعضها على بعض	يقصد بها التجميل وما يترتب على ذلك من شدة
وبيان ان النبي ﷺ كفن في الابيض منها اه	المقوبة
	باب الاردية
	٣٠١
	لبس القميص
	٣٠٢
	جيب القميص من عند الصدر وغيره

(تمت الفهرست)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عِلَّةُ الْقِتْلَى

بشرح صحيح البخاري

للشيخ الإمام العلامة زبد الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني

□ الترتيب ٨٥٥ □

الجزء الثاني والعشرون



عنيت بشروء تصحيحه وتعليق عليه شركة من العلماء بمساعدة

وزارة الطباعة والنشر

صومرة ثانية مولانا غلام نبی تونسوی الراسخ إلى المغفرة به القرى

طبع على نفقة العلامة الشيخ المقرئ محمد اسماعيل تونسوی

يطلب من المكتبة الرشيدية ٠ شارع سرکي

کوئٹہ ٠ بلوچستان

پاکستان

الطبعة الأولى ١٤٠٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ بابُ الأُكْسِيَةِ والخِصَائِصِ ﴾

أى هذا باب فى ذكر الأُكْسِيَةِ جمع كساء واضله كساولانه من كسوت الا ان الواو لما جاءت بعد الالف قلبت همزة والخائص جمع خبيصة بالخاء المعجمة والصاد المهملة وهو كساء من صوف اسود او خمر مربعة لها اعلام ولا يسمى الكساء خبيصة الا ان كان لها علم وقيل الخبيصة كساء لها علم من حرير وكانت من لباس السلف

۳۳ - ﴿ حَدَّثَنِي بِحَيْسِ بْنِ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا لَمَّا نُزِلَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَفِقَ يَطْرَحُ خَبِصَةً لَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَإِذَا اغْتَمَّ كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَقْبِيَانِهِمْ مَسَاجِدَ يُحْذَرُ مَا صَنَعُوا ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله يطرح خبيصة له ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومى المصرى وعقيل بضم الميم ابن خالد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى قوله عن عبيد الله الى آخره ووقع فى بعض النسخ عن عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة عن ابيه عن عائشة وابن عباس قال الجبانى وقع هذا فى رواية ابى محمد الاصيلى عن ابى احمد الجرجانى وقال هذا وهم والصواب بذكر لفظ ابيه والحديث مضى عن عائشة وحدها بطريق آخر فى الجناز فى باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور ومضى الكلام فيه قوله لما نزل على صيغة المجهول والمراد نزول الموت قوله طفق بكسر الفاء أى جنل الخبيصة على وجهه من الحمى فاذا اغتم أى احتبس نفسه كشفها قوله وهو كذلك الواو فيه للحال قوله يحذر جملة حالية لانه بالتدريج يصير مثل عبادة الاصنام

۳۴ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَبِصَةٍ لَهُ لَهَا أَعْلَامٌ فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَامِهَا نَظْرَةً فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَذْهَبُوا بِخَبِصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهَنَّمَ فَإِنَّهَا أَلْتَمَسَتْ مِنِّي صَلاَتِي وَاتَّوَنِي بِأَنْبَجَانِيَةِ أَبِي جَهَنَّمَ ابْنُ حُذَيْفَةَ بْنُ غَاثٍ مِنْ بَنِي عَدِيٍّ بْنِ كَعْبٍ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله اذهبوا بخبيصتى هذه وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والحديث مضى فى الصلاة فى باب اذا صلى فى ثوب له اعلام فانه اخرجها هناك عن احمد بن يونس عن ابراهيم بن سعد الى آخره

ومضى الكلام فيه هنالك قوله ابي جهم بفتح الجيم وسكون الهاء عامر بن حذيفة الى آخره وقوله ابي جهم هو آخر الحديث والبقية مدرجة من كلام ابن شهاب وقال ابو عمر كان ابو جهم من المعمرين عمل في الكعبة مرتين مرة في الجاهلية حين بناها قريش وكان غلاما قويا ومرة في الاسلام حين بناها ابن الزبير وكان شيخا قانيا وهو اهدى الى رسول الله ﷺ خيصة شغلته في الصلاة فردها عليه وقيل ان رسول الله ﷺ اتى بخميصتين فلبس احداها وبعث الاخرى الى ابي جهم ثم بعد الصلاة بعث اليه التي لبسها وطلب الاخرى منه والانجانية بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الباء الموحدة وخفة الجيم وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وبتخفيفها ايضا وهو الكساء الغليظ وقيل اذا كان فيه علم فهو خيصة واذا لم يكن فانجانية *

٣٥ - **حدثنا مسدد** حدثنا اسماعيل حدثنا ايوب عن حميد بن هلال عن ابي بردة قال أخرجت اليناعائشة كساء ولزأرا غليظا فقالت قبض روح النبي ﷺ في هذين *
مطابقته للترجمة في قوله كساء واسماعيل هو ابن علي وايوب هو السخيتاني وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه عامر ابن ابي موسى الاشعري والحديث مضى في الخمس عن ابن بشار ومضى الكلام فيه *

باب اشتمال الصماء *

اي هذا باب يذكر فيه حكم اشتمال الصماء بالدو هو ان يتجلل الرجل بثوبه ولا يرفع منه جانبا وانما قيل لها صماء لانه يسد على يديه ورجليه المنافذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق ولا صدع والفقهاء يقولون هو ان يتغطي بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من احد جانبيه فيضعه على منكبه فتكشف عورته *

٣٦ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن خبيب عن حفص ابن عاصم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال نهى النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم عن الملامسة والمنازمة وعن صلاتين بعد الفجر حتى ترتفع الشمس وبعد العصر حتى تغيب وأن يحتبى بالشرب الواحد ليس على فرجه منه شيء بينه وبين السماء وأن يشتمل الصماء *

مطابقته للترجمة في قوله وان يشتمل الصماء وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي وقال المزني في التهذيب وقع في بعض النسخ عبد الوهاب بن عطاء وفيه نظر لان ابن عطاء لا يعرف له رواية عن عبيد الله بن عمر العمري وليس لعبد الوهاب ابن عطاء ذكر في رجال البخاري وخبيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبياء موحدة اخرى ابن عبد الرحمن الانصاري وحفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في الصلاة في باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس ومضى الكلام فيه *

٣٧ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عامر بن سعد أن ابا سعيد الخدري قال نهى رسول الله ﷺ عن لبستين وعن بيئتين نهى عن الملامسة والمنازمة في البيع والملامسة لمس الرجل ثوبه الآخر بيده بالليل أو بالنهار ولا يقلبه إلا بذلك والمنازمة أن يلبس الرجل الى الرجل بثوبه ويبيد الآخر ثوبه ويكون ذلك بيئتهما من غير نظر ولا تراض واللبيستين اشتمال الصماء والصماء أن يجعل ثوبه على أحد جانبيه فيبدو أحد شقيه ليس عليه ثوب واللبيسة الاخرى احتباؤه بثوبه وهو جالس ليس على فرجه منه شيء *

مطابقته للترجمة في قوله اشتغال الصماء ويونس هو ابن يزيد وعامر بن سعد بن ابي وقاص وابو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك والحديث مضي في اليوع مختصرا في باب بيع الملامسة قوله لبستين بكسر اللام قوله وبيعتين بفتح الباء الموحدة قوله ولا يلقبه الا بذلك اي لا يتصرف فيه الا بهذا القدر وهو اللبس يعني لا ينشره ولا ينظر اليه فجل اللبس مقام النظر قوله ولا تراض اي لفظ يدل عليه وهو الايجاب والقبول والا فلا شك انه لا بد من التراضى اذ بيع المكره باطل اتفاقا والظاهر ان تفسير البيعتين بما ذكر في الكتاب ادراج من الزهري قوله «فيديو» اي فيظهر قوله احتباؤه قال الجوهرى احتبى الرجل اذا جمع ظهره وساقه بهامته وقيل هو ان يقعد الانسان على يتيه وينصب ساقه ويحتوى عليهما بثوب ونحوه وقال الخطابي هو ان يحتبى الرجل بالثوب ورجلاه متجاфيتان من بطنه والظاهر ان تفسيرهما ايضا للزهري

﴿بابُ الاحتباءِ في ثوبٍ واحدٍ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الاحتباء في ثوب واحد وقدم الآن تفسيره *

٣٨ - ﴿حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الأعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبستين أن يحتبى الرجل في الثوب الواحد ليس على فرجه منه شيء وأن يستعمل بالثوب الواحد ليس على أحد شقيه وعن الملامسة والمنابدة﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك عن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن ابي هريرة الى آخره وقدم في الباب الذي قبله عن ابي هريرة من وجه آخر ومر الكلام فيه *

٣٩ - ﴿حدثني محمد بن أحمد قال أخبرني محمد بن أحمد بن جريج قال أخبرني بن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اشتغال الصماء وأن يحتبى الرجل في ثوب واحد ليس على فرجه منه شيء﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه عن محمد بن سلام عن محمد بن جريج الميم واللام وسكون الخاء المعجمة بينهما وبالذال المهمل ابن يزيد من الزيادة الحراني بالحاء المهملة والراء والنون عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عبيد الله بضم العين ابن عبد الله بفتحها عن ابي سعيد الخدري وقدم في الباب الذي قبله عن ابي سعيد من وجه آخر ومر الكلام فيه *

﴿بابُ الخميصة السوداء﴾

اي هذا باب في ذكر الخميصة السوداء وما فعل بها وقدم تفسيرها عن قريب *

٤٠ - ﴿حدثنا ابو نعيم حدثنا اسحاق بن سعيد عن ابيه سعيد بن فلان هو عمرو بن سعيد ابن العاص عن أم خالد بنت خالد قالت اتي النبي صلى الله عليه وسلم بذياب فيها خميصة سوداء صغيرة فقال من ترون نكسوها هذه فسكت القوم قال انتروني بأمر خالد فاتي بها تحمل فأخذ الخميصة بيده فالتبها وقال أهلي وأختي وكان فيها علم أخضر أو أصفر فقال بأمر خالد هذا سنة وسنة بالحبيشة حسن﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين واسحاق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص ابو خالد

ابن سعيد الاموى القرشى يروى عن ابيه عن ام خالد اسمها امة بفتح الهمزة والميم بنت خالد بن سعيد بن العاص كدبت بولدها خالد بن الزبير بن العوام وكان الزبير تزوجها فكان لها منه خالد وعمر وابنا الزبير وذكرا ابن سعدانها ولدت بارض الحبشة وقدمت مع ابيها بعد خيير وهي تعقل واخرج من طريق ابي الاسود المدنى عنها قالت كنت ممن افرا النبي ﷺ من النجاشى السلام وابوها خالد بن سعيد بن العاص اسلم قديما ثالث ثلاثة اورابع اربعة واستشهد بالشام في خلافة ابي بكر او عمر رضى الله تعالى عنهم والحديث قدمضى في كتاب الجهاد في باب من تكلم بالفارسية عن حبان بن موسى عن عبد الله عن خالد بن سعيد عن ابيه عن ام خالد الى آخره واخرجه ايضا في باب هجرة الحبشة اخرجه عن الحميدى عن سفيان عن اسحاق بن سعيد الى آخره وسيأتى في الادب ايضا قوله فاتى بها تحمل كلاهما على صيغة المجهول وتحمل جملة حالية وانما حملت لصغر سنها ولكن لا يمنع ان تكون مميزة قوله وقال ابلى ويروى قال بدون الواو وابلى من ابلت الثوب اذا جعلته عتيقا واخلى بمناه وانما جاز عطفه عليه باعتبار تغاير اللفظين وقال ابن الاثير وفي حديث ام خالد قال لها ابلى واخلى يروى بالقاف والفاء فالقاف من اخلاق الثوب وقطيعه وقد خلق الثوب واخلى واما الفاء فبمعنى الموض والبدل وهو الاشبه قوله أو اصفر شك من الراوى ووقع في رواية ابي داود احمر بدل اخضر قوله سنه وسناه وقد تقدمت رواية خالد بن سعيد في الجهاد فقال سنه سنه ومضى الكلام فيه هناك وانما كان غرض رسول الله ﷺ من التكلم بهذه الكلمة الحبشية استئالة قلبها لانها كانت ولدت بارض الحبشة قاله الكرمانى

٢١ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْثَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا وَلَدَتْ أُمُّ سَلِيمٍ قَالَتْ لِي يَا أَنَسُ انْظُرْ هَذَا الْغُلَامَ فَلَا يُصَيِّبَنَّ شَيْئًا حَتَّى تَعْدُو بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يُخْنَكُهُ فَعَدَوْتُ بِهِ فَإِذَا هُوَ فِي حَائِطٍ وَعَلَيْهِ خَمِيصَةٌ حُرْبِيَّةٌ وَهُوَ يَسْمُ الظَّهْرَ الَّذِي قَدِمَ عَلَيْهِ فِي الْفَتْحِ**

مطابقته للترجمة في قوله وعليه خميصة وابن ابي عدى محمد بن عدى واسم ابي عدى ابراهيم البصرى وابن عون هو عبد الله بن عون ومحمد هو ابن سيرين والحديث مضى في العقيقة بهذا الاسناد من غير سوق المن وساقه قبله مطولا ومضى الكلام فيه قوله ام سليم زوج ابي طلحة وام انس قوله فلا يصيبن بالغبية والخطاب قوله «يخنكه» اى بذلك بخنكه شيئا قوله «في حائط» اى في بستان قوله حريشة نسبة الى حريث رجل من قضاة ووقع في رواية ابن السكن خيرية نسبة الى خير البلد المعروف وقال الكرمانى ويروى حونكية بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الناء المثلثة من فوق وبالكاف اى صغيرة ويقال رجل حونكى اى صغير ويروى حوتية نسبة الى الحوت وهو قبيلة أو شبهها بالحوت بحسب الجيوب الممتدة التي فيها ويروى جونية بالجيم والنون وهو منسوب الى قبيلة الجون او الى لونهما من السواد واليباض لان الجون لغة مشترك بين الاسود والابيض قوله «وهو يسم الظهر» اى الابل لانها تحمل الانقال على ظهرها وقوله «يسم» من الوسم اى يعلم عليها بالكي يقال وسمه وسمه وسمه واصل يسم يومه حذفت الواو لوقوعها بين الياء والكسرة قوله «في الفتح» اى في زمان فتح مكة وقائدة الوسم التمييز وفيه ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم عليه من التواضع وفعل الاشغال بيده ونظره الى مصالح المسلمين واستجاب تخنيك المولود وحمل المولود الى اهل الصلاح ليخنكه ليكون اول ما يدخل جوفه ريق الصالحين

باب ثياب الخضر

اى هذا باب في ذكر ثياب الخضر باضافة الثياب الى الخضر بضم الخاء وسكون الضاد المجمعين من قبيل مسجد الجامع هذا كذا رواية المستمل والسرخصى وفي رواية الكشميني باب الثياب الخضر على الوصف *

٤٢ - **حديثنا** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ أَنَّ رِفَاعَةَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَتَزَوَّجَهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الزَّيْبِرِ الْقُرَظِيُّ قَالَتْ عَائِشَةُ وَعَلَيْهَا خَارٌ أَخْضَرُ فَشَكَتْ إِلَيْهِمَا وَأَرْنَاهَا خُضْرَةً بِجِلْدِهَا فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالنِّسَاءُ يَنْصُرُ بَعْضُهُنَّ بَعْضًا قَالَتْ عَائِشَةُ مَا رَأَيْتُ مِثْلَ مَا يَلْقَى الْمُؤْمِنَاتُ لَجِلْدُهَا أَشَدُّ خُضْرَةً مِنْ ثَوْبِهَا قَالَ وَسَمِعَ أَنَّهَا قَدْ أَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَجَاءَهُ وَمَعَهُ ابْنَانِ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا قَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي إِلَيْهِ مِنْ ذَنْبٍ إِلَّا أَنْ مَامَعَهُ لَيْسَ بِأَغْنَى عَنِّي مِنْ هَذِهِ وَأَخَذَتْ هُدْبَةً مِنْ ثَوْبِهَا فَقَالَتْ كَذَبْتَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَنْفِضُهَا نَفْضَ الْأَدِيمِ وَلَكِنَّهَا نَاشِزٌ تُرِيدُ رِفَاعَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لَمْ تَحْلِي لَهُ أَوْ لَمْ تَصْلَحِي لَهُ حَتَّى يَذُوقَ مِنْ عُسَيْلَتِكَ قَالَ وَأَبْصَرَ مَعَهُ ابْنَيْنِ فَقَالَ بَنُوكَ هَوْلَاءِ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَذَا الَّذِي تَزْعُمِينَ مَا تَزْعُمِينَ فَوَاللَّهِ لَهُمْ أَشْبَهُ بِهِ مِنَ الْغُرَابِ بِالْغُرَابِ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله وعليها خمار اخضر وعبدالوهاب بن عبدالمجيد النقي وابوب السخيتاني وعكرمة مولى ابن عباس والحديث من افراده قوله ان رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء ابن شموال القرظي من بني قريظة قال ابن عبد البر ويقال رفاعه بن رفاعه وهو احد العشرة الذين نزلت فيهم (ولقد وصلناهم القول) الآية كما رواه الطبراني في معجمه وابن مردويه في تفسيره من حديث رفاعه باسناد صحيح قلت لم يقع في رواية البخاري ولا في بقية الكتب السنة تسمية امرأة رفاعه وقد سماها مالك في روايته تيممة بنت وهب وقال ابن عبد البر في الاستيعاب ولا اعلم لها غير قصتها مع رفاعه بن شموال حديث العسيلة من جهة مالك في الموطا وقال الطبراني لما ذكر في قصة رفاعه ولا حديث لها واما زوجها الثاني فهو عبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاي وكسر الباء الموحدة ابن باطا وقيل باطبا وقتل الزبير في غزوة بني قريظة هذا هو الصواب فان عبد الرحمن بن الزبير من بني قريظة وقال شيخنا ابن الدين رحمه الله واما ما ذكره ابن منده وابونعيم في كتابيهما معرفة الصحابة من انه من الانصار من الاوس ونسباه انه عبد الرحمن بن الزبير بن زبد بن امية بن زيد بن مالك بن عوف بن مالك بن الاوس فغير جيد قوله فشكت اليها اي الى عائشة وفيه التفات وتجريد قوله وارتها بفتح الهمزة من الاراءه اي اارت امرأة رفاعه عائشة رضي الله عنها خضرة بجلدها وتلك الخضرة اما كانت لهما واما لضرب عبد الرحمن لها قوله والنساء ينصر بعضهم بعضا هذه جملة مترضية بين قوله فلما جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين قوله قالت عائشة وهي من كلام عكرمة قوله لجلدها اللام فيه للتاكيد وهي مفتوحة قوله قال وسمع انها قد انت اي قال عكرمة وسمع انها اي ان امرأة رفاعه رضي الله تعالى عنه قد انت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ومعه ابنان الواو فيه للمحال وفي رواية وهيب بنون له قوله الا ان مامعه اي آله الجماع ليس باغنى اي ليس دافعا عن شهوتي زيد فصوره عن الجماع قوله من هذه اشارت به الى هدية وفسرتها بقولها واخذت هدية من ثوبها بضم الهاء وسكون الدال المهملة وتخفيف الباء الموحدة وهي طرف التوب الذي لم ينسج شبهوها بهدب العين وهي شعر الجفن قوله فقال كذبت اي فقال رفاعه كذبت يعني امرأته قوله اني لا نفضها من النفض بالتون والفاء المضاد المعجمة وهو كناية عن كمال قوة المباشرة قوله نفض الاديم اي كنفض الاديم قوله ناشز من النشوز وهو امتناع المرأة من زوجها انما قال ناشز ولم يقل ناشزة لانها من خصائص النساء كحائض وطامث فلا حاجة الى التاء الفارقة قوله لم تحلي بكسر الحاء ويروي لا تحلين ووجه هذه الرواية ان لم بمعنى لا والمغنى ايضا عليه لان لا للاستقبال وقال الاخفش ان لم تحجي بمعنى لا وانشد

لولا فوارس من قيس واسرتهم يوم الصليفا لم يوفون بالجار

قوله والاسرة بضم الهمزة الرهط قوله اولم تصلح له شك من الراوى اى لرفاعة قوله حتى يذوق فان قلت كيف يذوق والآلة كالهديبة قلت قد قيل انها كالهديبة في رقتها وصغر هابقرينة الابنين اللذين معه واقوله انفضها ولا نكاره عليها قوله عسيلتك قد مر الكلام فيه في كتاب النكاح وهو مصغر عسلة لان العسل فيه لقنان التانيث والتذكير وقيل انما اشتهر لانه اراد النطفة وضعفه النووي قال لان الانزال ليس بشرط وانما هي كناية عن الجماع شبه لذته بلذة المسمل وحلاوته وقد ورد حديث مرفوع من حديث عائشة ان النبي ﷺ قال العسيلة الجماع قوله فقال بنوك ، فيه اطلاق اللفظ الدال على الجمع على التثنية وقد ذكرنا آنفا ان في رواية وهيب بنون له قوله هذا الذي تزعمين ما تزعمين ويفسره رواية وهيب هذا الذي تزعمين انه كذا وكذا وهو كناية عما ادعت عليه من العنة قوله فوالله لهم اشبه به اى للابنين اشبه به اى بعبد الرحمن من الغراب بالغراب واثبت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فيه الحكم بالدليل حيث استدل بشبههماله على كذبها ودعواها وفيه ان الزوج ضرب زوجته عند نشوزها عليه وان اثر ضربه في جلد ها ولا حرج عليه في ذلك وفيه ان للنساء ان يطالبن أزواجهن عند الامام بقلة الوطى ولا فار عليهن في ذلك وفيه ان للزوج اذا ادعى عليه بذلك ان يخبر بخلافه ويعرب عن نفسه الا ترى الى قوله يا رسول الله والله انى لانفضها نفص الاديم وهذه الكناية من الفصاحة المعجبة وهي ابلغ في المعنى من الحقيقة وفيه دليل على الحكم بالثقافة والخفية منعه واستدلوا في ذلك بقوله تعالى (ولا تنف ما ليس لك به علم) وخبر الواحد لا يمارض نص القرآن

باب الثياب البيض

اى هذا باب فيه ذكر الثياب البيض وهي من افضل الثياب وهي لباس الملائكة الذين نصر وارسول الله ﷺ يوم احد وغيره وكان ﷺ يلبس البياض ويحضر على لباسه ويامر بتكفين الاموات فيه وقد صح عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قال البسوا من ثيابكم البياض فانها من خير ثيابكم وكفوا فيها موتاكم اخرجه ابو داود والترمذى وابن ماجه وقال الترمذى حسن صحيح وصححه ابن حبان والحاكم ايضا

٤٣ - **حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي** اخبرنا محمد بن بشر حدثنا مسعر عن سعد بن ابراهيم عن ابيه عن سعد قال رايت بشمال النبي صلى الله عليه وسلم ويمينه رجلين عليهما ثياب بيض يوم احدي ما رايتهما قبل ولا بعد

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحاق بن ابراهيم الحنظلي هو ابن راهويه ومحمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة العبدى ومسعر بكسر الميم وسكون السين المهملة وبالعين المهملة والراء ابن كدام السكونى وسعد بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن سعد بن ابي وقاص والحديث قدمضى في غزوة احد في باب (اذممت طائفتان منكم) فانه اخرجه هناك عن عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده عن سعد بن ابي وقاص الى آخره قوله رجلين قالوا هما جبرائيل وميكائيل وقال الكرمانى او اسرافيل وقال بعضهم ولم يصب من زعم ان احدهما اسرافيل قلت هذا منع باليد من غير برهان وكان الملكان تشكلا بشكل رجلين يومئذ قوله قبل مبنى على الضم وكذلك بعد لانهما اذا حذف منهما المضاف اليه يبينان على الضم تقديره قبل ذلك ولا بعد ذلك

٤٤ - **حدثنا ابو مسعر** حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة عن يحيى ابن يعمر حدثه ان ابا الاسود الدؤلى حدثه ان ابا ذر رضى الله عنه حدثه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه ثوب ابيض وهو قائم ثم اتيتهم وقد استيقظ فقال ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق

وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة ابن فرقد بفتح الفاء وسكون الراء وفتح القاف وبالبدال المهملة السلي أبو عبد الله قال أبو عمر له صحة وروية وكان أميراً لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه على بعض فتوحات العراق وروى شعبة عن حصين عن امرأة عتبة بن فرقدان عتبة غزا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزوتين والحديث أخرجه البخاري أيضاً عن أحمد بن يونس وعن مسدد وعن الحسن بن عمر في هذا الباب عن كلهم وأخرجه مسلم أيضاً في اللباس عن أحمد بن يونس وعن جماعة آخرين وأخرجه أبو داود فيه عن موسى بن إسماعيل وأخرجه النسائي في الزينة عن إسحاق بن إبراهيم وغيره وأخرجه ابن ماجه في الجهاد وفي اللباس عن أبي بكر بن أبي شيبة وأذريجان هو الأقليم المعروف وقال الكرماني ما وراء العراق قلت ليس كذلك بل العراق جنوبها عند ظهر حلوان وشي من حدود الجزيرة وشمالها جبال العقيق وغربها حدود بلاد الروم وشي من الجزيرة وشرقها بلاد الجليل وتماه بلاد الديلم وهي اسم لبلاد تبريز وتبريز أجل مدنها وهي بفتح الالف المقصورة وسكون الذال المعجمة وكسر الراء والباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الجيم ثم الف ونون وقال الكرماني وأهلها يقولون بفتح الهمزة والمد وفتح المعجمة واسكان الراء وفتح الموحدة وبالالف وبالجيم والالف والنون وضبطه المحدثون بوجهين بفتح الهمزة بغير المد واسكان المعجمة وفتح الراء وكسر الموحدة وسكون النحائية وبمد الهمزة وفتح المعجمة قلت العمدة في ذلك على ضبط أهلها وقال النووي هذا الحديث مما استدركه الدارقطني علي البخاري وقال لم يسمعه أبو عثمان من عمر رضي الله عنه بل أخبر عن كتابه وهذا الاستدراك باطل فإن الصحيح جواز العمل بالكتاب وروايته عنه وذلك معدود عندهم في المتصل وكان رسول الله ﷺ يكتب إلى أمراءه وعماله ويفعلون ما فيها وكتب عمر إلى عتبة بن فرقد وفي الجيش خلائق من الصحابة فدل على حصول الاتفاق منهم وأبو عثمان هذا اسم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصدق إليه ولم يلقه وروى عن جماعة من الصحابة منهم عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وابن عباس وطائفة وأم سلمة رضي الله تعالى عنهم قوله نهى عن الحرير أي لبس الحرير قوله وأشار أي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اللتين تليان الأبهام يعني السبابة والوسطى وصرح بذلك في رواية طاصم قوله قال فيما علمنا أي قال أبو عثمان حصل في علمنا أنه يريد بالمستقى الأعلام بفتح الهمزة جمع علم وهو ما يجوز الفقهاء من التطريف والتطريز ونحوهما ووقع في رواية مسلم والاسماعيلي قال أبو عثمان فيما علمنا أنه يعني الأعلام وعتما بفتح العين المهملة والتاء المثناة من فوق يقال عتم إذا ابطأ وتأخر يعني ما بطننا في معرفة أنه أراد به الأعلام التي في الثياب واختلفوا في الحكمة في تحرير الحرير على الرجل فقبل السرف وقيل الخلاء وقيل للتشبه بالنساء وحكي ابن دقيق العيد عن بعضهم أن تمثيل التحريم التشبه بالكفار وبديل عليه قوله ﷺ في حديث هو لهم في الدنيا ولنا في الآخرة وقال ابن العربي والذي يصح من ذلك ما هو فيه السرف وقال شيخنا السرف منهى عنه في حق الرجال والنساء وأنما هو من زينة النساء وقد اذن للنساء في التزين ونهى الرجال عن التشبه بهن ولعن الشارع الرجال المتشبهين بالنساء وهذا الحديث حجة لا جمهور بان الحرير حرام على الرجال وقال النووي الإجماع انقضى على ذلك وحكي القاضي أبو بكر بن العربي في المسألة عشرة أقوال • الأول أنه حرام على الرجال والنساء وهو قول عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما • الثاني أنه حلال للجميع (الثالث) حرام إلا في الحرب • الرابع أنه حرام إلا في السفر • الخامس أنه حرام إلا في المرض • السادس أنه حرام إلا في الفزوة السابع أنه حرام إلا في العام • الثامن أنه حرام في الأعلى دون الأسفل أي اقتراشه التاسع أنه حرام وإن خلط بغيره • العاشر أنه حرام إلا في الصلاة عند عدم غيره وفيه حجة على إباحة قدر الأصبعين في الأعلام ولكن وقع عند أبي داود من طريق حماد بن سلمة عن طاصم الأحول في هذا الحديث أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الحرير إلا ما كان هكذا وهكذا الصبيغ وثلاثة وأربعة وروى مسلم من حديث سويد بن غفلة بفتح الفين المعجمة

والفاء واللام الخفيفين ان عمر رضى الله تعالى عنه خطب فقال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن لبس الحرير الام وضع اصبعين او ثلاثا واربعاً وكلمة او هنا للتوبيخ والتخيير واخرجه ابن ابى شيبة من هذا الوجه بلفظ ان الحرير لا يصالح منه الا هكذا وهكذا وهكذا يعنى اصبعين وثلاثا واربعاً وقال شيخنا في حديث عمر رضى الله تعالى عنه حجة لما قاله اصحابنا من انه لا يرخص في التطريز والعلم في التوب اذا زاد على اربعة اصابع وانه تجاوز الاربعة فنادونها ومن ذكره من اصحابنا البغوى في التهذيب وبعه الرافعى والنووى انتهى وقد كراهمدى من اصحابنا الحنفية ان الممامة اذا كانت طرتها قدر اربع اصابع من ابريسم باصابع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وذلك فيس شبرنا يرخص فيه والاصابع لأمضمومة كل الضم ولا منشورة كل النثر وقيل اربع اصابع كما هي على هيئتها وقيل اربع اصابع منشورة وقيل التعرز عن مقدار المنشورة اولى والعلم في مواضع قال بعضهم يجمع وقيل لا يجمع واذا كان نظره الى التاج بضربه فلا باس ان يشد على عينه خارا اسود من ابريسم قال وفي العين الرمدة اولى وقيل لا يجوز وعن ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه لا باس بالعلم من الفضة في الممامة قدر اربع اصابع وبكره من الذهب وقيل لا بكره والذهب المنسوج في العلم كذلك وعن محمد لا يجوز وفي جامع مختصر الشيخ ابى محمد قيل لئلا تلاحف اعلامها حرير قدر اصبعين قال لا احبه وما رآه حراما *

٤٦ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ أَبِي عُمَانَ قَالَ كَتَبَ إِلَيْنَا عُمَرُ وَنَحْنُ بِأَذْرَيجَانَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا هَكَذَا وَصَفَ لَنَا النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِصْبَعِيَّةً وَرَقَعَ زُهَيْرٌ الْوُسْطَى وَالسَّبَابَةَ** ﴿

هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن احمد بن يونس وهو احمد بن عبد الله بن يوسف نسب لجدده وهو بذلك أشهر بروى عن زهير بن معاوية بن ابى خيثمة الجمعي عن عاصم بن سليمان الاحول عن ابى عثمان عبد الرحمن المذكور قوله «كتب الينا عمر» هكذا في رواية الاكثر وكذا في رواية مسلم وفي رواية الكشميني كتب اليه الى عتبة بن فرقد وكلنا الروايتين صحيحة لانه كتب الى الامير لانه هو الذي يخاطبه وكتب اليهم ايضا بالحكم قوله ورفع زهير السبابة والوسطى وزاد مسلم في روايته وضمهما

٤٧ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي عُمَانَ قَالَ كُنَّا مَعَ عُنْبَةَ فَكَتَبَ إِلَيْنَا عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْحَرِيرُ فِي الدُّنْيَا إِلَّا لَمْ يَلْبَسْ مِنْهُ شَيْءٌ فِي الْآخِرَةِ** ﴿

هذا طريق آخر اخرجه عن مسدد عن يحيى الفطان عن سليمان بن طرخان التيمي الى آخره قوله لا يلبس على صيغة المجهول وكذلك قوله لم يلبس وهذا هكذا في رواية المستملى والسرخسى في الموضعين وللنسفي في الاخرة منه وفي رواية الكشميني على صيغة بناء الفاعل في الموضعين والتقدير لا يلبس الرجل الحرير ويروى لا يلبس احد الحرير في الدنيا الا لم يلبس منه شيئا في الآخرة وفي رواية لمسلم لا يلبس الحرير الا لمن ليس له منه شيء في الآخرة وقال بعضهم واورده الكرماني بلفظ الامن لم يلبس قال وفي الاخرى الامن ليس يلبس منه قلت لفظ الكرماني هكذا قوله الامن لم يلبس وفي بعضها الالبس يلبس *

٤٨ - **حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو عُمَانَ وَأَشَارَ أَبُو عُمَانَ بِإِصْبَعِيَّةِ الْمُسَبِّحَةِ وَالْوُسْطَى** ﴿

هذا طريق آخر اخرجه عن الحسن بن عمر بن شقيق الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء ابى عثمان البلخي هكذا نص

عليه السلام باذى واخرون وعن ابن عدي هو ابن عمرو بن ابراهيم العبدى وليس بشئ ومعتبر يروى عن ابيه سليمان التيمي وسليمان عن ابي عثمان المذكور وابو عثمان يروى عن كتاب عمر رضى الله تعالى عنه وزاد هذه الزيادة والمسبحة بكسر الباء الموحدة المشددة وهي السبابة وهي التي تلى الابهام وسميت بالسبابة لان الناس يشيرون بها عند السبب وسميت بالمسبحة لان المصلى يشير بها الى التوحيد وتنزيه الله تعالى عن الشريك *

٤٩ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن ابي ليلى قال كان حذيفة بالمداين فاستسقى فأتاه دهمقان بماء في إناء من فضة فرماه به وقال لاني لم أزمه إلا أني نهيتك فلم ينهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب والفضة والحريز والدياج هي لهم في الدنيا ولكم في الآخرة *

مطابقته للترجمة من حيث ان المفهوم منه عدم جواز استعمال هذه الاشياء الرجال وقد تمسك به من منع استعمال النساء للحريز والدياج لان حذيفة استدله على تحريم الشرب في الاناء الفضة وهو حرام على النساء والرجال جميعا فيكون الحريز كذلك واجيب بان الخطاب بلفظ الذكر ودخول المؤنث فيه مختلف فيه قيل الراجع عند الاصوليين عدم دخوله قلنا هذا الجواب ليس بمقتضى الاول ان يقال قد جاءت اباحة الذهب والحريز للنساء كما سيأتي ان شاء الله تعالى والحكم بفتحيتين هو ابن عتيبة مصنف عتبة الباب وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن واسم ابي ليلى يسار ضد اليين وكان عبد الرحمن قاضي الكوفة وحذيفة هو ابن البيان والحديث مضى في الاثرية في باب الشرب في اية الذهب فانه اخرجته هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن الحكم الى آخره قوله فاستسقى أى طلب سقى الماء والمدائن اسم مدينة كانت دار مملكة الاكاسرة والدهقان بكسر الدال على المشهور وبضمها وقيل بفتحها وهو غريب وهو زعيم الفلاحين وقيل زعيم القرية وهو عجمي معرب وقيل باصالة النون وزيادتها قوله ولهم اى وللكرمانى هذا بيان للواقع لا تجوز لهم لانهم مكلفون بالفروع وفيه خلاف وظاهر الحديث يدل على انهم ليسوا بمكلفين بالفروع *

٥٠ - **حدثنا آدم** حدثنا شعبة حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال سمعت أنس بن مالك قال شعبة فقلت أعني النبي صلى الله عليه وسلم فقال شديد أعني النبي صلى الله عليه وسلم فقال من لبس الحريز في الدنيا فلن يلبسه في الآخرة *

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه يوضحها لان الترجمة ليس فيها بيان الحكم والحديث من افراده قوله قال شعبة فقلت اى فقلت لعبد العزيز اعني النبي صلى الله عليه وسلم اى اسمع انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ووقع في رواية علي بن الجعد عن شعبة سألت عبد العزيز بن صهيب عن الحريز فقال سمعت انس فقلت عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال شديد اى قال عبد العزيز على سبيل الغضب الشديد في سؤاله عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني لا حاجة الى هذا السؤال اذ القرينة والسؤال مشعر بذلك قاله الكرمانى وقال بعضهم يحتمل ان يكون تقرير الكونه مرفوعا اى احفظه حفظا شديدا ثم نقل ما ذكرناه عن الكرمانى ثم قال كذا ووجهه غير وجهي قلت الذي قاله هو غير وجهه والوجه ما ذكره الكرمانى ليتامله من له ادنى تأمل قوله فلن يلبسه في الآخرة هو على تقدير اما ينسأ او زال شهوته من نفسه او يكون ذلك في وقت دون وقت *

٥١ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حماد بن زيد عن ثابت قال سمعت ابن الزبير يخطب يقول قال محمد صلى الله عليه وسلم من لبس الحريز في الدنيا لم يلبسه في الآخرة *

مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا الآن وثابت هو البناني وابن الزبير هو عبدالله والحديث أخرجه النسائي في الزينة وفي التفسير عن قتيبة عن حماد بن زيد به قوله بخطب زاد النسائي وهو على المنبر وفي رواية أحمد عن عفان عن حماد بلفظ يخطبنا قوله قال محمد عليه السلام هذا مرسل ابن الزبير ومراسيل الصحابة محتج بها عند الجمهور من الذين لا يحتجون بالمراسيل لانه اما ان يكون عند الواحد منهم عن النبي عليه السلام او عن صحابي آخر فان قلت يحتمل ان يكون عن تابعي لوجود بعض الرواية عن بعض الصحابة عن بعض التابعين قلت هذا نادر والنادر كالمردوم قوله لم يلبسه بكلمة لم وقال بعضهم لن يلبسه في الآخرة كذا في جميع الطرق عن ثابت يعني بكلمة لن وهو اوضح في النفي قلت وجدت في غالب النسخ لم يلبسه بكلمة لم.

٥٢ - **حدثنا علي بن الجعد** أخبرنا شعبة عن أبي ذبيان خليفة بن كعب قال سمعت ابن الزبير يقول سمعت عمر يقول قال النبي عليه السلام من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وقال لنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث عن يزيد قالت معاذة أخبرتني أم عمر و بنت عبد الله سمعت عبد الله بن الزبير سميع عمر سميع النبي عليه السلام نحوه.

هذا طريق آخر أخرجه عن علي بن الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة ابن عبيد الجوهري البغدادي روى البخاري عنه في كتابه اثني عشر حديثا قال البخاري مات ببغداد آخر رجب سنة ثلاثين ومائتين وأبو ذبيان بضم الدال المعجمة وكسرهما وسكون الباء الموحدة وبالياء آخر الحروف وبالنون واسمه خليفة بن كعب التميمي البصري وماله في البخاري سوى هذا الموضع وقد وثقه النسائي ووقع في رواية علي بن السكن عن الفربري عن أبي ظبيان بظاء معجمة بدل الدال قالوا هو خطأ واشد خطا منه في رواية أبي زيد المروزي عن الفربري عن أبي دينار بكسر الدال المهملة وبالياء آخر الحروف الساكنة ونون وبعد الالف راء وقد نبه على ذلك أبو محمد الاصيلي قوله سمعت ابن الزبير يقول سمعت عمر يقول وقع في رواية النضر بن شميل عن شعبة حدثنا خليفة بن كعب سمعت عبد الله بن الزبير يقول لا تلبسوا نساءكم الحرير فاني سمعت عمر رضي الله تعالى عنه أخرجه النسائي من طريق جعفر بن ميمون عن خليفة بن كعب فلم يذكر عمر في اسناده وشعبة أحفظ من جعفر بن ميمون قوله لم يلبسه وفي رواية الكشميهني ان يلبسه والمفهوم من هذا الوجه لم وكذا أخرجه مسلم والنسائي وزاد النسائي في رواية جعفر بن ميمون في آخره ومن لم يلبسه في الآخرة لم يدخل الجنة قال الله تعالى (ولباسهم فيها حرير) قيل هذه الزيادة مدرجة في الخبر وهي موقوفة على ابن الزبير بين ذلك النسائي ايضا من طريق شعبة فذكر مثل سند حديث الباب وفي آخره قال ابن الزبير فذكر الزيادة وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق علي بن الجعد عن شعبة ولفظه فقال ابن الزبير من رأيه ومن لم يلبس الحرير في الآخرة لم يدخل الجنة وذلك لقوله تعالى (ولباسهم فيها حرير) قوله وقال لنا أبو معمر هذا طريق آخر من رواية ابن الزبير عن عمر رضي الله تعالى عنه أخرجه عن أبي معمر عبد الله بن عمر بن الحجاج أحد شيوخه بطريق المذاكرة حيث لم يصرح بالتحديث عنه وعبد الوارث هو ابن سعيد ويزيد من الزيادة قال النسائي هو يزيد الرشك بكسر الراء وبسكون الشين المعجمة وبالكاف ومعناه القسام كان يقسم الدور ويمسح بمكة مات سنة ثلاث وثلاثين ومائة بالبصرة ومعاذة بضم الميم وبالعين المهملة وبالدال المعجمة بنت عبد الله المدوية البصرية وأم عمر و بنت عبد الله بن الزبير بن العوام الاسدي سمعت اباها عبد الله بن الزبير وابن الزبير سمع عمر رضي الله تعالى عنه وعمر سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الاسماعيلي سمعت من عبد الله بن الزبير قول في خطبته انه سمع عمر بن الخطاب قوله «نحوه» أي نحو الحديث المذكور وعند الاسماعيلي بلفظ فانه لا يكساه في الآخرة وله من طريق شيان بن فروخ عن عبد الوارث فلا كساه الله في

الآخرة وروى احمد بن حنبل عن جابر عن خالته ام عثمان عن جويرية قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لبس ثوب حرير ابسه الله عز وجل ثوبا من النار يوم القيامة *

٥٣ - **حدثني محمد بن بشر** حدثنا عثمان بن عمر حدثنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن عمران بن حطان قال سألت عائشة عن الحرير فقالت انت ابن عباس فسله قال فسألته فقال سل ابن عمر قال فسألت ابن عمر فقال أخبرني أبو حفص يعني عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له في الآخرة فقلت صدق وما كذب أبو حفص على رسول الله صلى الله عليه وسلم *

مطابقه للترجمة من حيث انه يوضحها وعثمان بن عمر بن فارس البصري العبدى وعلى بن المبارك الهنائي البصري وعمران بكسر العين المهمل ابن حطان بكسر الحاء المهمل وتشديد الطاء المهمل وبالنون السدوسي كان رئيس الخوارج وشاعره وهو الذي مدح ابن ملجم قاتل علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه بالايات المشهورة فان قلت كان تركه من الواجبات وكيف يقبل قول من مدح قاتل علي رضى الله تعالى عنه قلت قال بعضهم انما اخرج له البخاري على قاعدته في تخريج احاديث البتدع اذا كان صادق اللهجة متدينا انتهى قلت ليس البخاري حجة في تخريج حديثه ومسلم لم يخرج حديثه ومن اين كان له صدق اللهجة وقد اخش في الكذب في مدحه ابن ملجم اللعين والمتدين كيف يفرح بقتل مثل علي بن ابي طالب رضى الله عنه حتى يمدح قاتله وليس له في البخاري الا هذا الموضع قوله من لا خلاق له اي لا نصيب له في الآخرة وقيل لاحرمه له قوله فقلت صدق الى آخره الفائل هو عمران بن حطان المذكور *

وقال عبد الله بن رجاء حدثنا حرب بن يحيى حدثني عمران بن حصص الحديث *

هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عبد الله بن رجاء بالجيم والمداح شيوخه من اكره ولم يصرح بالحديث عنه واراد بهذه الرواية تصريح يحيى بن عبد الله بن عمران له بهذا الحديث وحرب ضد الصلح قال الكرمانى قال صاحب الكشاف حرب هو ابن ميمون ابو الخطاب روى عنه ابن رجاء وقال بعضهم حرب هو ابن شداد ورد على الكرمانى ما ذكره بقوله وهو عجيب فان صاحب الكشاف لم يرقم لحرب بن ميمون علامة البخاري ولا يلزم من كون عبد الله بن رجاء روى عنه ان لا يروى عن حرب بن شداد بل روايته عن حرب بن شداد موجودة في غير هذا قلت العجيب هو ما ذكره من وجهين *

(احدهما) ان قول صاحب الكشاف لم يرقم لحرب بن ميمون علامة البخاري غير مسلم لم لا يجوز ان يكون قد رقه وانمى ولم يطلع هو عليه او يكون قد نسى الرقم له في الثاني ان قوله ولا يلزم الى آخره غير مقنع في الجواب لان له ان يقول ولا يلزم من كون عبد الله بن رجاء روى عنه ان لا يروى عن حرب بن ميمون ويحيى هو ابن ابي كثير وعمران وهو ابن حطان المذكور قوله وقص الحديث اي الحديث المذكور وهو ما ساقه النسائي موصولا عن عمرو بن منصور عن عبد الله بن رجاء بلفظ من لبس الحرير في الدنيا فلا خلاق له في الآخرة *

باب من قس الحرير من غير لبس *

اي هذا باب في بيان من مس الحرير وتعجب منه ولم يلبسه واراد البخاري بهذه الترجمة الاشارة الى ان الحرير ولبسه حرام فسه غير حرام وكذا بيعه والانتفاع به *

وروى فيه عن الزبيدي عن الزهري عن أنس عن النبي ﷺ *

اي يروى في مس الحرير من غير لبس عن محمد بن الوليد الزبيدي بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وبالذال نسبة الى زيد وهو منه بن صعب وهو زيد الا كبروا اليه ترجع قبائل زيد والزيدى هذا صاحب الزهرى محمد بن مسلم وذكر الدارقطى حديثه في كتاب الافراد والفرائد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهدى له حلة من استبرق فجعل ناس يلمسونها بايديهم ويتعجبون منها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعجبكم هذه فوالله لمناديل سعدى الجنة احسن منها وقال الدارقطى تفرد به محمد بن الوليد عن الزهرى ولم يروه غير عبد الله بن سالم الحمصى *

٥٤ - **حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحاق عن البراء رضى الله عنه** قال اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم ثوب حرير فجعلنا نلمسه ونتعجب منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم **اتعجبون من هذا قلنا نعم قال مناديل سعدى الجنة خير من هذا** *

مطابقة للترجمة في قوله فجعلنا نلمسه ونتعجب منه وعبيد الله بن موسى ابو محمد المسمى الكوفى واسرائيل هو ابن يونس ابن ابي اسحق عمرو السيمى واسرائيل يروى عن جده ابي اسحاق عن البراء بن عازب والحديث مرفى باب مناقب سعد ابن معاذ فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن ابي اسحاق الى آخره اما الثوب المذكور فقد اهداه الى النبي صلى الله عليه وسلم اكيدر صاحب دومة واما وجه تخصيص سعد بن معاذ بالذكر فلكونه سيد الانصار ولعل اللامسين المتعجبين من الانصار او كان يحب ذلك الجنس من الثوب واما تخصيص المناديل بالذكر فلكونها تمنى فيكون ما فوقها اعلى منها بطريق الاولى *

باب افتراش الحرير *

اي هذا باب في بيان حكم افتراش الحرير هل هو حرام كلبه ام لا وحكمه انه حرام كلبه وفيه خلاف نذكره ان شاء الله تعالى وحديث الباب يوضح الحكم في الترجمة *

وقال عبيدة هو كلبه *

عبيدة بفتح العين ابن عمرو السلماني بسكون اللام ومذهبه انه لا فرق بين لبس الحرير وافتراشه فانهما في الحرمة سواء ووصل تعليقه هذا الحارث بن ابي اسامة من طريق محمد بن سيرين قال قلت لعبيدة افتراش الحرير كلبه قال نعم *

٥٥ - **حدثنا علي بن حبيب عن جرير حدثنا ابي قال سمعت ابن ابي نجیح عن مجاهد عن ابن ابي ليلى عن حذيفة رضى الله عنه قال نهانا النبي صلى الله عليه وسلم أن نشرب في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها وعن لبس الحرير والديباغ وأن نجلس عليه** *

مطابقته للترجمة في قوله وان نجلس عليه وعلى هو ابن المدينى ووهب بن جرير يروى عن ابيه جرير بن حازم بالمهمله والزاي الازدى وابن ابي نجیح اسمه عبد الله وابو نجیح بفتح النون وكسر الجيم اسمه يسار ضد اليمين وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن واسم ابي ليلى يسار مثل اسم ابي نجیح والحديث مضمي في الاطعمة وفي الاشربة وفي موضعين وفي اللباس في موضعين ومضى الكلام فيه وليس في هذا كله لفظ وان نجلس عليه الالهنا وهو من مفردات البخارى ولهذا لم يذكره الحميدى واحتج به الجمهور من المالكية والشافعية على تحريم الجلوس على الحرير واجازه ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه وابن الماجشون وبعض الشافعية وعبد العزيز بن ابي سلمة وابنه عبد الملك فانهم احتجوا بما رواه وكيع عن مسمر عن راشد مولى بنى تميم قال رأيت في مجلس ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفقة حرير وروى ابن سعد اخبرنا عبد الوهاب بن عطاء اخبرنا عمرو بن ابي المقدام عن مؤذن بنى وداعة قال دخلت على ابن عباس وهو متسكى على مرفقة حرير وسعيد ابن جبير عند رجله وهو يقول له انظر كيف تحدث عنى فانك حفظت عنى كثير او اجابوا بان لفظ نهى ليس صريحا

في التحريم ويحتمل ان يكون النهي ورد عن مجموع اللبس والجلوس لا عن الجلوس بمفرده وايضا فان الجلوس ليس بلبس فان قالوا في حديث انس فقامت الى حصار لنا قد اسود من طول ما لبس قلنا معناه من طول ما استعمل لان لبس كل شيء بحسبه والمرقة بكسر الميم الوسادة

﴿ باب لبس القسي ﴾

اي هذا باب في بيان لبس الثوب القسي بفتح القاف وتشديد السين المهملة المكسورة وتشديد الياء وقال الكرمانى القسي منسوب الى بلد يقال له القسي قلت القسي كانت بلدة على ساحل البحر الملح بالقرب من دمياط كان ينسج فيها الثياب من الحرير واليوم خرابه وقال ابو عبيد واصحاب الحديث يقولون القسي بكسر القاف واهل مصر يفتحونها وقال ابن سيده القسي والقسي موضع ينسب اليه ثياب تجلب من نحو مصر وذكر الحسن بن محمد المهلبى المصرى ان القسي لسان خارج من البحر عنده حصن يسكنه الناس بينه وبين القرع عشرة فراسخ من جهة الشام قلت الفرما كذا وقال الكرمانى قبل انه القري بالزاي موضع السين من القر الذي هو غليظ الابريسم وردثه وفي التوضيح القسي قرية من تبس بكسر التاء المثناة من فوق وتشديد النون المكسورة وسكون الياء آخر الحروف وبسين مهملة بلدة كانت في جزيرة بساحل بحر دمياط وقد خربت وفي سنن ابى داود القسي قرية بالصعيد

﴿ وقال عاصم عن ابي بردة قال قلت لعمري ما القسي قال ثياب اتتنا من الشام او من مصر مضلعة فيها حرير وفيها امثال الاثرنج والميثره كانت النساء تصنعها لبعولتهن مثل القطائف بصفرتها ﴾
عاصم هو ابن كليب الجرهمي بالجيم والراء مات سنة ثلاثين ومائة وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه طمر بن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري وعلى هو ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق طرف من حديث وصله مسلم من طريق عبد الله بن ادريس سمعت عاصم بن كليب عن ابي بردة وهو ابن ابي موسى الاشعري عن علي رضى الله تعالى عنه قال « نهانا رسول الله ﷺ عن لبس القسي وعن الميثر » قال فاما القسي فثياب مضلعة الميثره قوله « اتتنا من الشام او من مصر » وفي رواية مسلم « من مصر والشام » قوله « مضلعة فيها حرير » اي فيها خطوط عربضة كالاضلاع وقال الكرمانى وتضليم الثوب جمل وشبه على هيئة الاضلاع غليظة معوجة قوله « الاثرنج » بتشديد الجيم ويقال له الاثرنج ايضا بنخفيف الجيم قبلها نون ساكنة قوله « والميثره » بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالثاء المثناة من الوثارة وهي اللين ووزنها مفعلة واصلاها موثره قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ويجمع على مياثر ومواثر قوله « كانت النساء تصنعها لبعولتهن » اي لازواجهن والبعولة جمع بعل وهو الزوج توضع على السروج يكون من الحرير ويكون من الصوف قوله « مثل القطائف » جمع قطيفة وهي الكساء الخمل وقيل هي الدثار قوله « بصفرتها » من التصفير ويروى بصفونها اي يميلونها كالصفة من التصفية اي صفة السرج قال ابو عبيد هي كانت من مراكب الاعاجم من ديباج او حرير وقال الهروي الميثره مرفقة تتخذ لصفة السرج وكانوا يحمرونها وفي الحكم الميثره الثوب يجال بها الثياب فتعلوها وقيل هي اغشية السروج تتخذ من الحرير ويكون من الصوف وغيره وقيل هي شيء كالفراس الصغير يتخذ من الحرير ويحشى بقطن او صوف يجعلها الراكب على البعير تحته فوق الرجل *

﴿ وقال جرير عن يزيد في حديثه القسي ثياب مضلعة يجاء بها من مصر فيها الحرير والميثره جلود السباع ﴾ قال ابو عبد الله عاصم أكثر وأصح في الميثره

اختلف الفراء في جرير هذا وفي شيخه فقال الكرمانى جرير هذا بالجيم هو ابن حازم المذكور آنفا يعنى المذكور في سند الحديث الذي مضى قبل هذا الباب وهو قوله حدثنا وهب بن جرير حدثنا ابى وابوه هو جرير بن حازم بالحاء المهملة والزاي وقال بعضهم هو جرير بن عبد الحميد وأما شيخه فضبطه الحافظ الدمياطى رحمه الله بخط يده على حاشية نسخته بضم الباء

الموحدة وفتح الراء هو يزيد بن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشمرى وضبطه الحافظ المزي في تهذيبه بإياه آخر الحروف وقال انه يزيد بن ابي زياد القرشي وذكر ان البخارى روى له معلقا وروى له في رفع اليدين والادب وروى له مسلم مقرونا بغيره وان احمد وابن معين ضمناه وان المعلى قال هو جائز الحديث وانه كان با آخره يلقن وقال الكرماني ويزيد من الزيادة ابن رومان يضم الراء وسكون الواو وبالميم والنون مولى آل الزبير بن العوام ونسب بعضهم الوهم الى الدمياطى في ضبطه يزيد بإياه الموحدة ورد على الكرماني في ضبطه جرير بن حازم وفي ضبط شيخه بانه يزيد بن رومان وادعى ان جريرا هو ابن عبد الحميد وان شيخه هو يزيد بن ابي زياد واعتمد فيما قاله على حديث وصله ابراهيم الحري في غريب الحديث له عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير بن عبد الحميد عن يزيد بن ابي زياد عن الحسن بن سهل قال القسبة نيا ب مضلة الحديث قلت كل من الحافظين المذكورين صاحب ضبط واتقان فلا يظن فيهما الا انها حررا هذا الموضع كما ينبغي واما الكرماني فانه ايضا لم يقل ما ذكره من عنده رايه ولم يكن الاوقف على نسخة معتمدة او على كتاب من هذا الفن ومع هذا الاحتمال باق في الكل والله اعلم قوله «والمبثرة جلود السباع» هذا لا يوجد الا في بعض نسخ البخارى وقال النووى تفسير المبثرة بالجلود قول باطل مخالف للمشهور الذي اطبق عليه اهل الحديث وقال الكرماني جلود السباع لم تكن منهية واجاب بقوله اما ان يكون فيها الحرير واما ان يكون من جهة اسراف فيها واما لانها من زى المترفين وكان كفار المجرم يستعملونها قوله «قال ابو عبد الله» هو البخارى نفسه قوله «عاصم اكثر» اى رواية طاصم بن كليب المذكور اكثر طرقا واسم من رواية يزيد المذكور وهذا اعنى قوله وقال ابو عبد الله الى آخره لم يقع في رواية ابي ذر ولا في رواية اللسي *

٥٦ - **حدثنا محمد بن مقاتل** أخبرنا **عبد الله** أخبرنا **سفيان** عن **أشعث بن أبي الشعثاء** حدثنا **معاوية بن سويد** بن **مقرن** عن **البراء بن عازب** قال **نهانا النبي ﷺ** عن **المياثر الحمراء والقسى** *
مطابقته للترجمة في قوله وعن القسى ومحمد بن مقاتل الروزى وعبد الله بن المبارك الروزى وسفيان هو الثورى والحديث طرف من حديث أوله امرنا بسبع ونهانا عن سبع وسيأتي تمامه بعد ابواب قوله نهانا في رواية الكشميني في قوله عن المياثر الحمراء بضم الحاء المهملة وسكون الميم ذكره لبيان ما كان هو الواقع وقال ابو عبيد المياثر الحمراء التي كانت من مراكب الاعاجم من ديباج او حرير وقال ابن بطال كلامه يدل على انها اذا لم تكن من حرير او ديباج وكانت من صوف احمر فانه يجوز الركوب عليها وليس الهى عنها كالنهي عنها اذا كانت منهما وقال ابن وهب سئل مالك عن مبثرة ارجوان يركب عليها قال ما اعلم حراما ثم قرأ (قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده) والارجوان صبغ احمر وقال الخطابي وذكر قوله **ﷺ** لا اركب الارجوان وقال الارجوان الاحمر واره اراد به المياثر الحمراء وقد تنخذ من ديباج وحرير وقد ورد فيها النهي لما في ذلك من السفه وليست من لباس الرجال وروى ابو داود ومن حديث قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين ان النبي **ﷺ** قال لا اركب الارجوان ولا البس المصفر ولا البس القميص المكفف بالحرير وروى ابو بعل الموصلي في مسنده من حديث ابن عباس قال نهى النبي **ﷺ** عن خواتيم الذهب والقسية والمبثرة الجراء المصبغة من المصفر *

اي هذا باب فيه بيان ما يرخص للرجال من لبس الحرير لاجل الحكمة اى الجرب *

٥٧ - **حدثني محمد بن** أخبرنا **وكيم** أخبرنا **شعبة** عن **قتادة** عن **أنس** قال **رخص النبي ﷺ** الله عليه وسلم **للزبير وعبد الرحمن** في لبس الحرير **لحكمة** بهما *

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام كذا وقع في رواية علي بن السكن ووقع في رواية الاكثرين محمد بن جرير عن

نسبة والحديث مضمي في الجهاد عن مسدد واخرجه مسلم في اللباس عن ابي بكر عن وكيع وعن غيره قوله للزبير وهو الزبير بن العوام وعبد الرحمن هو ابن عوف قوله لحكة بهما اي لاجل حكة حصلت بهما اي بابدانها ووقع في الوسيط للفرز الى ان الذي رخص له في لبس الحرير هو حمزة بن عبد المطلب وهو غلط وعن الشافعي في وجه ان الرخصة خاصة بالزبير وعبد الرحمن وفي التوضيح ومن القريب حكاية صاحب التبيين وجهها انه لا يجوز لبسه للحاجة المذكورة ولم يحكمه الرافعي وصاحب البيان الا عنه وقد تامل على بعده باختصاص الرخصة المذكورين وفرق بعض اصحابنا فجوزوه في السفر دون الحضر لرواية مسلم ان ذلك كان في السفر وهذا الوجه خصه في الروضة بالقمل وليس كذلك فقد نقله الرافعي في الحكة والاصح جوازه سفرا وحضر او ابعده من قال باختصاصه بالسفر وان اختاره ابن الصلاح لظاهر الحديث الذي رواه مسلم والبخاري انه ﷺ ا رخص لهما لما شكيا القمل في غزاة لهما والله اعلم **باب الحرير للنساء**

اي هذا باب في بيان استعمال الحرير في اللبس للنساء

٥٨ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا **شعبة** **حدثني محمد بن بشار** حدثنا **غندر** حدثنا **شعبة** عن **عبد الملك بن ميسرة** عن **زيد بن وهب** عن **علي بن ابي طالب** رضي الله عنه قال **كساني النبي ﷺ حلة سيرة** فخرجت فيها **فرايت الفضب** في وجهه **فشققتها بين نسائي**

مطابقته لترجمة تؤخذ من قواه **فرايت الفضب** الى آخره واخرجه من طريقين (الاول) عن سليمان بن حرب عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة الى آخره (والثاني) عن محمد بن بشار عن غندر وهو لقب محمد بن جعفر عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة بفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف ثم سين مهملة المهمل الى زيد الزراد برأى وراه مشددة وزيد ابن وهب الجني الثقة المشهور من كبار التابعين وماله في البخاري عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال سمعت زيدا بن وهب عن علي رضي الله تعالى عنه الى آخره ومضى ايضا في النفقات في باب كسوة المرأة بالمعروف فانه اخرج فيه ايضا عن حجاج عن شعبة الى آخره قوله عن زيد بن وهب كذا لاكثر الرواة ووقع في رواية علي بن السكن وحده عن النزال بن سبرة بدل زيد بن وهب قالوا انه وهم كانه انتقل من حديث الى حديث لان رواية عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة عن علي رضي الله تعالى عنه انما هي في الشرب قائما وقد تقدم في الاثرية قوله حلة سيرة قدم غير مرة ان الحلة ازار ووردا وقال ابن الاثير الحلة ثوبان اذا كان من جنس واحد والسيرة بكسر السين المهملة وفتح الياء آخر الحروف والراء مع المد قال الخليل ليس في الكلام فعلاه بكسر اوله سوى سيرة وحولاه وهو الماء الذي يخرج على رأس الولد والعباءة لغة في العنب وقال مالك هو الوشي من الحرير والوشي بفتح الواو وسكون الشين المعجمة بدهاياه آخر الحروف وقال الاصمعي ثياب فيها خطوط من حرير او قز وانما قيل لها سيرة لتسير الخطوط فيها وقال الخليل ثوب مضلع بالحرير وقيل مختلف الالوان فيه خطوط ممتدة كانهما السيور وقال الجوهري بردفيه خطوط صفراء واختلف في حلة سيرة هل هو بالاضافة ام لا فوقع عند اكثر من تنوين حلة على ان السيرة عطف بيان او صفة وجزم القرطبي بانه الرواية وقال الخطابي قالوا حلة سيرة كما قالوا اناقة عشر ام نقل عياض عن ابي مروان بن سراج انه بالاضافة قال عياض وكذا ضبطاه عن متقن شيوخنا وقال النووي انه قول المحققين ومتقن العربية وانه من اضافة الشئ الى صفته كما قالوا ثوب خز قوله خرجت فيها وفي رواية ابي صالح عن علي بن ابي طالب قوله **فرايت الفضب** في وجهه **اي في وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم** وزاد مسلم في رواية ابي صالح فقال اني لم ابعث اليك ثلبسها وانما بعثت بها اليك لتشقها اخرها بين النساء وفي اخرى شققها اخرها بين الفواطم وقال ابن قتيبة المراد بالفواطم فاطمة بنت النبي ﷺ وفاطمة بنت

اسد بن هاشم ام على رضى الله تعالى عنهما ولا عرف الثالثة وقد روى الطحاوى حدثنا احمد بن داود قال حدثنا يعقوب بن حيد قال حدثنا عمران بن عينة عن يزيد بن ابي زياد عن ابي فاختة عن جمدة عن علي رضى الله تعالى عنه قال اهدى امير اذربيجان الى النبي ﷺ حلة مسيرة بحري را مسداها واما لمتها فبعث بها الى فاتننه فقلت يا رسول الله البسها قال لا اكره لك ما اكره لنفسى اجعلها خرا بين الفواطم قال فقطعت منها اربع خمر خمار الفاطمة بنت اسد بن هاشم ام على بن ابي طالب وخمار الفاطمة بنت رسول الله ﷺ وخمار الفاطمة بنت حمزة بن عبد المطلب وخمار الفاطمة اخرى قد نسيتها انتهى وقال عياض لعلها فاطمة امرأة عقيل بن ابي طالب وهي بنت شيبه بن ربيعة وقيل بنت عتبة بن ربيعة قوله «فشققنها بين نسائي» اى قطعتم افقرقتها عليهن خمر ابض الخاء المعجمة والميم جمع خمار بكسر اوله والتخفيف وهو ما تنطى به المرأة رأسها والمراد بنسائي ما فسر في رواية ابي صالح حيث قال بين الفواطم قاله هكذا بعضهم قلت المراد بنسائي النساء اللاتي يقربن منه وهي الفواطم المذكورة ولهذا ذكره بالاضافة الى نفسه •

٥٩ - **حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثني جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر أن عمر**
رضي الله عنه رأى حلة سيرة تباع فقال يا رسول الله لو ابتعتها نلبسها للوفد إذا أتوك والجمعة قال
إنما يلبس هذه من لاخلاق له وأن النبي ﷺ بعث بعد ذلك إلى عمر حلة سيرة حريراً كساها
إياه فقال عمر كسوتنيها وقد سمعك تقول فيها ما قلت فقال إنما بعثت إليك لتبديها أو تكسوها
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله أو تكسوها لأن معناها تعطيا غيرك من النساء بالهبة ونحوها فهذا يدل على أنها حلال
للنساء وجويرية مصنف الجارية ابن أسماء الضبي يضم الضاد المعجمة والاسمان مشتركان بين الذكور والاناث والحديث
قدم في الجمعة في باب يلبس احسن ما يجد فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع الى آخره باتمه
ومضى ايضا في اول المدين اخرجه عن ابي الهيثم عن شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله الى آخره ومضى الكلام فيه
قوله للوفد وفي رواية جرير بن حازم لو فود العرب **قوله والجمعة** وفي رواية سالم بن عبد الله بدل الجمعة وجمع ابن اسحق
عن نافع ما تضمنته الروايتان اخرجا النسائي بلفظ فتجملت به الوفود العرب اذا أتوك واذا خطبت الناس في يوم عيد
او غيره ، وتخصيص العرب بالذكر لكثرة وفودهم **قوله من لاخلاق له** اي من لا نصيب له يوم القيامة او من لاحظ له
قوله كساها اي كسى النبي ﷺ الحلة المذكورة اي عمر هذا الاطلاق باعتبار ما فهم عمر من ذلك والافقد
ظهر من بقية الحديث انه لم يبعث بها اليه ليلبسها قوله أو تكسوها قد مر تفسيره آتافا وادمالك في آخر الحديث فكساها
عمر اخاله بمكة مشركا وعند النسائي اخاله من امه *

٦٠ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَلَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّهُ رَأَى
عَلَى أُمِّ كَلْثُومٍ عَلَيْهَا السَّلَامُ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَرْدَ حَرِيرٍ سَبْرَاءَ ﴿

مطابقاً للترجمة ظاهرة و أبو اليمان الحكم بن نافع والحديث أخرجه الترمذي في الزينة عن عمران بن بكار عن أبي اليمان به وأخرجه الطحاوي من خمس طرق وفي الطريق الخامس رايت على زينب بنت النبي ﷺ برد أسيراء من حرير وام كنوم بضم الكاف وسكون اللام وبالمثلثة زوج عثمان رضى الله تعالى عنهما ماتت في حياة النبي ﷺ في سنة سبع من الهجرة وزينب بنت النبي ﷺ هي اكبر بنات النبي ﷺ وهي التي ردها على زوجها أبي العاص بن الربيع حين أسلم قيل بنكاح جديد وقيل بنكاحها الاول ماتت سنة ثمان من الهجرة في حياة النبي ﷺ فان قلت حديث انس مضطرب قلت لانسام لازادة الاخوات ان تلبس زياً واحداً فان قلت كيف تجوز رؤية انس بنات النبي ﷺ قلت كان ذلك قبل بلوغ انس مبلغ الرجال وكان بلوغه في حياة النبي ﷺ بالاجماع او كان قبل نزول الحجاب فان قلت قال الطحاوي ان

كان انس رأى ذلك في زمن النبي ﷺ فيعارض حديث عقبة وهو الذي أخرجه النسائي وابن حبان وصححه ان النبي ﷺ كان يمنع اهله الحرير والعلى وان كان بعد النبي ﷺ كان دليلاً على نسخ حديث عقبة قلت قد طعن بعضهم على الطحاوي في هذا التردد بما ملخصه انه خفي عليه موت أم كلثوم فانه ماتت في حياة النبي ﷺ كاذكرناه آنفاً فدعوى المعارضة مردودة وكذا دعوى النسخ انتهى ويمكن ان يوجه كلام الطحاوي بان يقال معنى قوله وان كان بعد النبي ﷺ اي وان كان اخباره بذلك بعد النبي ﷺ فعلى هذا يصح دعوى النسخ ثم ان الطاعن المذكور قال الجمع بينهما اي بين حديث انس وحديث عقبة بن عامر واضح يحمل النهي في حديث عقبة على التنزيه قلت حديث انس لا يعارضه حديث عقبة لان تصحيح البخاري اقوى من تصحيح غيره فالعارضة تقتضي المساواة والله اعلم *

﴿ باب ما كان النبي ﷺ يتجاوز من اللباس والبسط ﴾

اي هذا باب في بيان ما كان النبي ﷺ يتجاوز من التجوز وهو التخفيف وحاصل معناه انه كان يتوسع فلا يضيق بالافتقار على صنف واحد من اللباس وقيل ما يطلب النفيس والعالي بل يستعمل ما ينسب ووقع في رواية الكشميني ما يتجزى ضبطه بعضهم بحجم وزاي مفتوحة مشددة بعدها الف وما اظنه صحيحاً الا بالحاء المهملة والراء قوله « والبسط » ضبطه بعضهم بالباء الموحدة المفتوحة ثم قال وهو ما يبسط ويجلس عليه وقال الكرمانى البسط جمع البساط فحينئذ لانكون الباء الامضومة وما اظن الصحيح الا هذا *

٦١ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن عبيد بن حنبل عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لبنت سنة وأنا أريد أن أسأل عمر عن المراتين اللتين تظاهرتا على النبي صلى الله عليه وسلم فجعلت أهابه فنزل يوماً منزلاً فدخل الأراك فلما خرج سأله فقال عائشة وحفصة ثم قال كنا في الجاهلية لا نعد النساء شيئاً فلما جاء الإسلام وذكرهن الله رأينا لهن بذلك علينا حقاً من غير أن ندخلن في شيء من أمورنا وكان بيني وبين امرأتى كلام فاعلظت لي فقلت لها وانك لهنك قالت تقول هذا لي وابنتك تؤذي النبي صلى الله عليه وسلم فأنيت حفصة فقلت لها اني أحذر لك أن تعصى الله ورسوله وتقدمت إليها في أذاه فأنيت أم سلمة فقلت لها فقالت أعجب منك يا عمر قد دخلت في أمورنا فلم يبق إلا أن تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه فرددت وكان رجل من الأنصار إذا غاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهده أنه أتيت به بما يكون وإذا غبت عن رسول الله ﷺ وشهده أتاني بما يكون من رسول الله ﷺ وكان من حول رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استقام له فلم يبق إلا ملك غسان بالشام كنا نخاف أن يأتينا فاشمرت إلا بالأنصاري وهو يقول إنه قد حدث أمر قلت له وما هو أجاء النسياني قال أعظم من ذلك طلق رسول الله ﷺ بساءه فجئت فإذا البسكاه من حجر من كلبها وإذا النبي ﷺ قد صعد في مشربة له وعلى باب المشربة وصيف فأتيت فقلت استأذن لي فأذن لي فدخلت فإذا النبي ﷺ على حصير قد أترق جنبه ونحت رأسه مرفقة من آدم حشوها ليف وإذا أهب معلقة وقرظ قد كرت الذي قلت لحفصة

وَأُمُّ سَلَمَةَ وَالَّذِي رَدَّتْ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَضَعِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَيْتَ تَسْمَعُ وَعَشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَزَلَ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فاذا النبي ﷺ على حصر الى قوله ليف والحديث مضى مطولا جدا في المظالم في باب الغرفة والعلية ومضى ايضا في التفسير في سورة التحريم فانه اخرجه هناك عن عبد العزيز بن عبد الله عن سليمان بن بلال عن يحيى عن عبيد بن حنين انه سمع ابن عباس الى آخره ومضى في النكاح ايضا وسيجي ايضا في خبر الواحد ومضى الكلام فيه في المظالم قوله تظاهرتا اي تعاضدتا وهما عائشة وحفصة قوله فدخل في الاراك بفتح الهمزة وتخفيف الراء وهو الشجر المالح المرأى دخل بينهما القضاء الحاجة قوله فاغلظت لي وروى على قوله وانك لهنك اي انك في هذا المقام ولك جراءة ان تغلظي على قوله «ان تعصى الله» وروى «ان تعصبي» من الاغصاب قوله «وتقدمت اليها في اذاه» اي تقدمت اليها اولا قبل الدخول على غيرها في قصة اذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشأنه او تقدمت اليها في اذى شخصها وايلام بدننها بالضرب ونحوه قوله «فاتيت ام سلمة» وهي زوج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واسمها هند وانما اتاها عمر رضي الله تعالى عنه لانهم اقربينه قيل انها خالته قوله اعجب بلفظ المتكلم قوله «فرددت» من التردد وروى فردت من الرد وروى فبرزت من البروز اي الخروج قوله «وكان من حول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي من الملوك والحكام وغسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة قال الدارقطني اسم قبيلة قوله فما شمرت الا بالانصارى وهو يقول وروى فاشمرت بالانصارى الا وهو يقول وكلاهما منقول عن الكشميهني وقال الكرمانى في جل النسخ اوى كاهها وهو يقول بدون كلمة الاستثناء ووجهه ان الامقدرة والقرينة تدل عليه او كلمة مازائدة او مصدرية ويقول مبتدأ وخبره بالانصارى اي شعوري ملتبس بالانصارى فانثلا قوله اعظم انتهى قلت الاحسن ان يقال ما مصدرية والتقدير شعوري بالانصارى حال كونه قائلا اعظم من ذلك وقول الكرمانى ويقول مبتدأ فيب نظر لان الفعل لا يقع مبتدأ الا بالتأويل قوله انه اي الشأن قوله اجاء الفسانى الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله اعظم من ذلك اي من محبى الفسانى وهو ان النبي ﷺ طلق نساءه فان قلت كيف كان الطلاق اعظم من توجه العدو واحتمال تسلطه عليهم قلت لان فيه ملالة خاطر رسول الله ﷺ واما بالنسبة الى ممرضى الله تعالى عنه فظاهر لان مفارقة رسول الله ﷺ بنته اعظم الامور اليه ولعلمهم بان الله تعالى يعصم رسول الله ﷺ من الناس (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) فان قلت كيف قال طلق ورسول الله ﷺ ما طلق نساءه قلت اعزل عنهم فقال بالظن بان الاعتزال تطليق قوله من حجرهن بضم الحاء وفتح الجيم جمع حجرة وروى من حجره اي من حجر رسول الله ﷺ قوله في مشربة بفتح الميم وسكون الشين المعجمة وضم الراء وفتحها وبالاء الموحدة وهي الغرفة قوله وصيف اي خادم وهو غلام دون البلوغ قوله مرفقة بكسر الميم وهي الوسادة قوله اهب بفتح الحين جمع اهاب وهو الجلد مالم يدبغ قوله وقرظ بفتح القاف والراء وبال معجمة ورق شجر يدبغ به

٦٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرْتَنِي هِنْدُ بِنْتُ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ اسْتَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَاذَا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْفِتْنَةِ مَاذَا أُنْزِلَ مِنَ الْخَزَائِنِ مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحَجَرَاتِ كَمْ مِنْ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : قَالَ الزُّهْرِيُّ : وَكَانَتْ هِنْدُ لَهَا أَزْرَارٌ فِي كُمَيْتِهَا بَيْنَ أَصَابِعِهَا ﴿

وجه ذكر هذا الحديث في هذا الباب من حيث انه ﷺ حذر اهله وجميع المؤمنات من لباس رقيق الثياب الواصفة لاجسامهن بقوله كم من كاسية في الدنيا طارية يوم القيامة وفهم منه ان عقوبة لابساة ذلك ان تمرى يوم القيامة وفيما حكاه الزهرى عن هند ما يؤيد ذلك على ما يحى هو عبد الله بن محمد هو المسندى وهشام هو ابن يوسف الصنماني ومعمرو هو ابن راشد

والزهري هو محمد بن مسلم وحدثت الحرث القراسية وقيل القرشية كانت تحت معبد بن المقداد بن الاسود وام سلمة زوج النبي ﷺ واسمها هند والحديث مضى في كتاب العلم في باب العلم والعظة بالليل فانه اخرج عن هناك عن صدقة عن ابن عينة عن معمر الى آخره ومضى في صلاة الليل وسبحي في الفتن ايضا قوله ماذا استفهام متضمن لمعنى التعجب والتعظيم اى رأى في المنام انه ستقع بعده الفتن ويفتح لهم الخزائن او عبر عن الرحمة بالخزائن كقوله تعالى (خزائن رحمة ربك) وعن العذاب بالفتن لانها اسباب مؤدية اليه قوله الحجرات وروى الحبر باعتبار الجنس قوله عارية بالجبر اى كم كاسية عارية عرفتها وبالرفع اى اللابسات رقيق الثياب التى لا تمنع من ادراك لون البشرة معاقبات في الآخرة بفضيحة التعرى او اللابسات للثياب النفيسة عاريات من الحسنات في الآخرة فهو حض على ترك السرف بان ياخذن اقل الكفاية ويتصدقن بما سوى ذلك قوله « قال الزهري » موصول بالاسناد المذكور اليه قوله « لها ازرار » جمع الزر كذا وقع للاكثرين ووقع في رواية ابى احمد الجرجاني ازار براء واحدة وقيل هو غلط والمعنى انها كانت تخشى ان يبدو من جسدها شئ بسبب سعة كبتها فكانت تزرر ذلك لثلا يبدو منه شئ فتدخل في قوله كاسية عارية وقال الكرماني ما غرض الزهري من نقل هذه الحالة ثم اجاب بقوله لعله اراد بيان ضبطه وتتيته وفيه بعد

باب ما يدعى لمن لبس ثوبا جديدا

اى هذا باب في بيان ما يدعى للذي يلبس ثوبا جديدا

٦٣ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** اسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص قال **حدثني** ابي قال **حدثني** أم خالد بنت خالد قالت أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثياب فيها خميصة سوداء قال من ترون نكسوها هذه الخميصة فأسكت القوم قال اثبتوني بأمر خالد فأتى بي النبي صلى الله عليه وسلم فالتبسها بيده وقال أبلي وأخلفي مرتين فجعل ينظر إلى علم الخميصة ويشير بيده إلى ويقول يا أم خالد هذا سناء. والسنا بلسان الحبشية الحسن قال اسحق **حدثني** امرأة من أعلى أنها رأت أم خالد

مطابقته للترجمة في قوله أبلي واخافى وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وام خالد بن الزبير بن العوام بنت خالد بن سعيد بن العاص والحديث مضى في باب الخميصة السوداء عن قريب قوله فاسكت من الاسكات بمعنى السكوت ويقال نكلم الرجل ثم سكت بغير الف واذا انقطع كلامه فلم ينكلم قلت اسكت وقال صاحب التوضيح واسكت بضم الهمزة قلت ليس كذلك قوله أبلي من الابلاء وهو جعل الثوب عتيقا وأخلفي من الاخلاق والخلوقة وهما بمعنى واحد قال الكرماني قال هنا خميصة سوداء وقال في الجهاد فيص اصفر ثم قال لا يمتنع الجمع بينهما اذلا منافاة في وجودهما قوله قال اسحاق ابن سعيد المذكور وهو موصول بالسند المذكور قوله رأت أم خالد في الخميصة المذكورة فهذا دل على انها بقيت زمانا طويلا وروى النسائي وابن ماجه من حديث ابن عمر قال رأى النبي ﷺ على عمر ثوبا فقال لبس جديدا وعش حميدا ومتشيدا واعله النسائي ومجحه ابن حبان وروى ابوداود والترمذي وصححه من حديث ابى سعيد كان رسول الله ﷺ اذا استجد ثوبا سماه باسمه حمامة او قيصا اوردا ثم يقول اللهم لك الحمد انت كسوتني اسالك من خيره وخير ما صنع له واعوذ بك من شره وشر ما صنع له واخرجه الحاكم ايضا وصححه وروى الترمذي ايضا من حديث عمر رفعه من لبس ثوبا جديدا فقال الحمد لله الذي كساني ما اوارى به عورتى وانجمل به في حياتي ثم عمدا الى الثوب الذي اخاف فتصدق به كان في حفظ الله وفي كنف الله حيا وميتا وروى احمد والترمذي وحسنه من حديث معاذ بن انس رفعه من لبس ثوبا فقال الحمد لله الذي كساني هذا ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه ولم

برو البخارى حديثا منها لانها لم تثبت على شرطه **باب التزعفر للرجال**

اي هذا باب في بيان حكم التزعفر اى في الجسد للرجال واحترز به عن النساء فانه يجوز لها وفي بعض النسخ باب النهى عن التزعفر للرجل وهذا اوضح واحسن

٦٤ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس قال نهى النبي ﷺ أن يتزعفر الرجل

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الوارث بن سعيد البصرى وعبد العزيز بن صهيب والحديث بهذا السند من افراده قوله ان يتزعفر الرجل هكذا قیده بالرجل وكذا رواه اسماعيل بن علي وحماد بن زيد عند مسلم واصحاب السنن ورواه شعبة عن ابن علي عند النسائي مطلقا فقال نهى عن التزعفر وكأنه اختصره والمطلق محمول على المقيد وقال ابن بطلان وابن التين هذا النهى خاص بالجسد ومحمول على الكراهة لان تزعفر الجسد من الرفاهية التي نهى الشارع عنها بقوله البذاذة من الايمان والدليل على كون النهى محمولا على الكراهة دون التحريم حديث انس ان عبد الرحمن بن عوف قدم على رسول الله ﷺ وبه اثر صفرة وروى وضرة صفرة وزاد حماد بن سلمة عن ثابت وبه ردع من زعفران فقال مهمم الحديث فلم ينكر عليه النبي ﷺ ولا امره بغسلها فدل على ان نهيه عنه لم يكن عروسا انما هو محمول على الكراهة فان قلت روى ابو داود من حديث عمار قال قدمت على اهل ليلا وقد تشقت يداي فخلقوني بزعفران ففدت على رسول الله ﷺ فسلت عليه فلم يرد علي ولم يرحب بي فقال اذهب فاغسل عنك هذا فذهبت ففسلته ثم جئت وقد بقي على منه ردع فسلت فلم يرد علي وقال اذهب فاغسل عنك هذا فذهبت ففسلته ثم جئت فسلت فرد علي ورحب بي وقال ان الملائكة لا تحضر جنازة الكافر بخير ولا المتضمن بالزعفران ولا الجنب قلت قيل هو معلول لان في سنده مجهول قلت اخرجه ابو داود من طريقين احدهما عن موسى بن اسماعيل عن حماد عن عطاء الخراساني عن يحيى بن يمر عن عمار بن ياسر وهذا صحيح والآخر عن نصر بن علي الحوفي المجهول ومع هذا فالصحيح منه لا يقاوم صحيح البخارى فافهم

باب الثوب المزعفر

اي هذا باب في بيان حكم الثوب المزعفر اى المصبوغ بالزعفران

٦٥ - **حدثنا** ابو نعيم **حدثنا** صفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نهى النبي ﷺ أن يلبس المحرم ثوبا مصبوغا بوزن أو بزعفران

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وصفيان بن عينة والحديث مضى في الحج مطولا والورس بفتح الواو وسكون الراء وبالسین المهملة نبت يكون باليمن والتقييد بالمحرم يدل على جواز لبس الثوب المزعفر للحلال وقال ابن بطلان اجاز مالك وجماعة لباس الثوب المزعفر للحلال وقالوا النهى في حق المحرم خاصة وحمله الشافعي والكوفيون على المحرم وغير المحرم وحديث ابن عمر الاتي في باب النعال السنية يدل على الجواز فان فيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان يصبغ بالصفرة واخرج الحاكم من حديث عبد الله بن جعفر رضي الله تعالى عنهما قال رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه ثوبان مصبوغان بالزعفران وفي سنده عبد الله ابن مصعب بن الزبير وفيه ضعف

باب الثوب الأحمر

اي هذا باب حكم لبس الثوب الاحمر ولم يبين الحكم في الترجمة اكتفاء بما في حديث الباب

٦٦ - **حدثنا** ابو الوليد **حدثنا** شعبة عن ابي اسحق سمع البراء رضي الله عنه يقول كان النبي ﷺ

ﷺ مَرَّبُوعًا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْهُ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وهو يوضح الحكم الذي ايهما في الترجمة وابو الوليد هشام بن عبد الملك وابو اسحق عمرو بن عبد الله السيمي سمع البراء بن عازب حال كونه يقول كان النبي ﷺ مربوعا اي بين الطويل والقصير يقال رجل ربعة ومربوع وجاء في صفته ﷺ الطول من المربوع ومضى الحديث في صفة النبي ﷺ عن حفص بن عمر معطولا ومضى تفسير الحلة عن قريب والحديث اخرجه ابو داود في اللباس عن ابي موسى وبن دار واخرجه الترمذي في الاستئذان والادب عن بن دار ببعضه وفي الشرائع بتعامه واخرجه النسائي في الزينة عن علي بن الحسين الدرهمي وغيره فان قلت اكثر اصحاب ابي اسحق روه عن ابي اسحق عن البراء وخالفهم اشعث فقال عن ابي اسحاق عن جابر بن سمرة اخرجه النسائي واعلاه واخرجه الترمذي وحسنه قلت نقل عن البخاري انه قال حديث ابي اسحق عن البراء وعن جابر ابن سمرة صحيحان فان قلت رويت احاديث في المنع عن لبس الاحمر منها ان انسا روى ان رسول الله ﷺ كان يكره الحمرة وقال الجنة لبس فيها حمرة * ومنها حديث عباد بن كثير عن هشام عن ابيه ان النبي ﷺ كان يحب الحمرة ولا يحب الحمرة * ومنها حديث خارجة بن مصعب عن عبد الله بن سعيد بن ابي هند عن ابيه مثله (ومنها) حديث الحسن ابن ابي الحسن ان النبي ﷺ قال الحمرة زينة الشيطان واللباس يحب الحمرة قلت هذا كله غير مستقيم الاسناد واكثرها مراسيل فان قلت اخرجه ابن ماجه من حديث بن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ عن المقدم بالفاء وتشديد الدال وهو المشيع بالمصفر قلت هذا محمول على انه يصبغ كله بلون واحد ومع هذا لا يقاوم حديث البراء واعلم ان في لبس الثوب الاحمر سبعة اقوال ١ الاول الجواز مطلقا جاء عن علي وطلحة وعبد الله بن جعفر والبراء وغير واحد من الصحابة وعن سعيد بن المسيب والنخعي والشمي وابي قلابة وابي وائل وجماعة من التابعين ٢ الثاني المنع مطلقا لاحاديث المذكورة * الثالث يكره لبس الثوب المشيع بالحمرة دون ما كان صبغه خفيفا روى ذلك عن عطاء وطاوس ومجاهد * الرابع يكره لبس الاحمر مطلقا لقصد الزينة والشهرة ويجوز في البيوت والمهنة جاء ذلك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما * الخامس يجوز لبس ما صبغ غزله ثم نسج ويمنع ما صبغ بعد النسج ومال اليه الخطابي السادس اختصاص النبي بما يصبغ بالمصفر لوروده اليه عنه ولا يمنع ما صبغ بغيره من الاصباغ * السابع تخصيص المنع بالثوب الذي يصبغ كله وامام فيلون آخر غير الاحمر من بياض وسواد وغيرهما فلا وعلى ذلك تحمل الاحاديث الواردة في الحلة الحمراء فان الحلل الجمانية غالباً تكون ذات خطوط حمراء وغيرها * ﴿باب الميثرة الحمراء﴾

اي هذا باب في بيان حكم استعمال الميثرة الحمراء وقد تقدم تفسيرها *

٦٧ - ﴿حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَشْعَثَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ سُوَيْدٍ بْنِ مِقْرَنٍ عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ بِسَبْعٍ : عِيَادَةِ الْمَرِيضِ . وَاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ . وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ . وَهَنَا عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ وَالْدِّيْبَاجِ وَالْقَسِيِّ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَمِيَاثِرِ الْحُمْرِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ومياطر الحمرة وقبيصة هو ابن عتبة وسفيان هو ابن عيينة واشعث هو ابن ابي الشعث والحديث مضي عن قريب مختصر في باب لبس القسي ومضى مطولا في الجنائز في باب الامر باتباع الجنائز ومضى الكلام فيه قوله وتشميت العاطس بما عجل من الشين واهالها والاربعة الباقية هي اجابة الداعي واقضاء السلام ونصر المظلوم وابرار المقسم والديباج فارسي معرب وهو الرقيق من الحرير والاستبرق الفليظ منه ولما صار اجنسين مستقلين خصصهما بالذكر ومر الكلام في القسي والميثرة وانما قيد بالحمرة مع انها منى عنها اذا كانت من الحرير سواء كانت حمراء او غير هاليان الواقع فلا اعتبار لفهوه والاثنان المكملان للسبع ما خواتيم الذهب وواني الفضة *

﴿ بابُ النِّعَالِ السَّبْتِيَّةِ وَغَيْرِهَا ﴾

ای هذا باب في بيان النعال وهو جمع نعل وفي المحكم النعل والنملة ما وقيت به القدم وقال ابن الاثير النعل هي التي تسمى الآن تاسومة وقال ابن العربي النعل لباس الانبياء عليهم السلام وانما اتخذ الناس غيرها لمسا في ارضهم من الطين وقد نطلق النعل على كل ما بقى القدم قوله السبتية صفة النعال بكسر السين المهملة وصكون الباء الموحدة وكسر التاء المتتامة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف نسبة الى ما سبت عنها الشعر اى حلق وقطع وقيل هي المدبوعة بالقرظ وكانت عادة العرب لباس النعال بشعرها وغير مدبوعة وقال ابو عبيد وكانوا في الجاهلية لا يلبس النعال المدبوعة الا اهل السعة ونقل عن الاصمعي ان السبتية المدبوعة وعن ابي عمرو والسياني بالقرظ وقيل انما قالوا السبتية لانها تسبتت اى لانت قوله وغيرها اى وغير النعال السبتية مما يشابهها •

٦٨ - ﴿ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ سَعِيدِ أَبِي مَسْلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا أَمَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْهِ قَالَ نَعَمْ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ منه وحاده وابن زيد وفي بعض النسخ صرح به وسعيده ابن يزيد بالزاي ابو مسلمة الازدي البصري والحديث قدمضى في الصلاة في باب الصلاة في النعال فانه اخرجته هناك عن آدم عن شعبة عن سعيد بن سلمة ومضى الكلام فيه •

٦٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ الْقُبَيْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَأَيْتُكَ تَصْنَعُ أَرْبَمًا لَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا قَالَ مَا هِيَ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ قَالَ رَأَيْتُكَ لَا تَمَسُّ مِنَ الْأَرْكَانِ إِلَّا الْيَمَانَيْنِ وَرَأَيْتُكَ تَلْبَسُ النِّعَالَ السَّبْتِيَّةَ وَرَأَيْتُكَ تَصْبِغُ بِالصُّفْرِ وَرَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهْلَ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْهِلَالَ وَلَمْ تُهَلِّ أَنْتَ حَتَّى كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَمَا الْأَرْكَانُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمَسُّ إِلَّا الْيَمَانَيْنِ وَأَمَا النِّعَالُ السَّبْتِيَّةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَلْبَسُ النِّعَالَ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا فَأَنَا أَجِبُ أَنْ التَّبَسُّمَ وَأَمَا الصُّفْرَ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْبِغُ بِهَا فَأَنَا أَجِبُ أَنْ أَصْبِغَ بِهَا وَأَمَا الْإِهْلَالَ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ حَتَّى تَنْبُثَ بِهِ وَاجِلْنَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضمي في الطهارة فانه اخرجته هناك في باب غسل الرجلين في النعلين عن عبادة بن يوسف عن مالك الى آخره ومضى الكلام فيه قوله الا اليمانيين بالتخفيف وهو الذي فيه الحجر الاسود والذي يليه من جهة اليمن ويقال لهما اليمانيان تقليبا قوله يصبغ بضم الباء الموحدة والمراد به صبغ الثوب وقيل الشعر قوله «اهل» اى احرم والهلل هو هلال ذى الحجة ويوم التروية هو اليوم الثامن من ذى الحجة •

٧٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَ الْمُحْرِمُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا بِزَعْفَرَانٍ أَوْ وَرْيسٍ وَقَالَ مَنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ خُفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ السَّكْبَيْنِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ومن لم يجد نعلين والحديث قدمضى في الحج في باب ما لا يلبس المحرم من الثياب

٧١ - **حدثنا محمد بن يوسف** حدثنا **سفيان** عن **عمر بن دينار** عن **جابر بن زيد** عن **ابن عباس** رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من لم يكن له إزار فليلبس السراويل ومن لم يكن له نملان فليلبس خنجر

مطابقته للترجمة في قوله ومن لم يكن له نملان وسفيان هو الثوري وجابر بن زيد أبو الشعثاء الأزدي البصري الفقيه ومضى الحديث في الحج عن حفص بن عمرو أبي الوليد وادم فرقم ثلاثهم عن شعبة

باب يبدأ بالنمل اليمنى

أي هذا باب يذكر فيه أن الرجل إذا لبس نعله عليه يلبس أو لا نعله اليمنى قوله «يبدأ» ضبط على صيغة المجهول والاولى أن يكون على صيغة المعلوم

٧٢ - **حدثنا حجاج بن مينهال** حدثنا **شعبة** قال أخبرني **أشعث بن سليم** سمعت أبي يحدث عن **مسروق** عن **عائشة** رضي الله عنها قالت كان النبي ﷺ يحب التيمن في طهوره وترجله وتعمله

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث واشعث بالثاء المثناة في آخره بروى عن أبيه سليم بن الأزدي المحاربي الكوفي ومسروق بن الأجدع والحديث مضى في الوضوء في باب التيمن في الوضوء والفصل فانه أخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة إلى آخره والترجل تسريع الشعر

باب ينزع نمل اليسرى

أي هذا باب يذكر فيه أن الرجل إذا نزع نعله ينزع أو لا نعله اليسرى قوله «ينزع» على صيغة المعلوم قوله «نمل اليسرى» أي نمل الرجل اليسرى وفي بعض النسخ ينزع نمله اليسرى وفيه اليسرى صفة للنمل وفي الأول صفة الرجل المقدرة

٧٣ - **حدثنا عبد الله بن مسleme** عن **مالك** عن **أبي الزناد** عن **الأعرج** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا انتمل أحدكم فليبدأ باليمين وإذا نزع فليبدأ بالشمال لتكن اليمنى أولهما تنمل وآخرهما تنزع

مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث أخرجه أبو داود وإسحاق في اللباس عن القسبي وأخرجه الترمذي فيه عن قتيبة وعن إسحاق بن موسى قوله «إذا انتمل» أي إذا لبس النمل قوله «باليمين» أي يمين المنتمل وروى باليمن أي بالنمل اليمنى قوله «أولهما خبر الكون وقوله تنمل على صيغة المجهول جملة حالية وقال الطيبي أولهما يتعلق بقوله تنمل وهو خبر كان ذكره بتأويل العضو وهو مبتدأ وتنمل خبره والجملة خبر كان وفيه تفضيل اليمين على الشمال

باب لا يمشي في نمل واحد

أي هذا باب يذكر فيه لا يمشي الرجل في نمل واحد وإنما وصف النمل بالذكر مع أنها مؤنثة على ما يحى لان تانيها غير حقيق

٧٤ - **حدثنا عبد الله بن مسleme** عن **مالك** عن **أبي الزناد** عن **الأعرج** عن **أبي هريرة** أن رسول الله ﷺ قال لا يمشي أحدكم في نمل واحدة ليخيهما جميعاً أو لينعليهما جميعاً

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث أخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى وأخرجه أبو داود فيه عن القسبي وأخرجه الترمذي فيه عن قتيبة وعن إسحاق بن موسى قوله «لا يمشي أحدكم في نمل واحدة» قال ابن الأثير النمل مؤنثة

وهى التى تلبس فى المشى انتهى وتصغيرها فعبارة تقول نطت وانتطت اذا احتذيت من الحذاء بالحاء المهملة وهو النعل قال الخطابي نهيه عليه السلام عن المشى فى النعل الواحدة لمشقة المشى على مثل هذه الحالة ولمدم الامن من النار مع سماجته فى الشكل وقبح منظره فى العيون اذ كان يتصور ذلك عند الناس بصورة من احدى رجله اقصر من الاخرى وعن ابن العربي انها مشية الشيطان وعن البيهقى لما فيه من الشهرة وامتداد الابصار الى من يرى ذلك منه قوله ليحفظهما من الاحفاء بالحاء المهملة اى ليحجروها يقال حنى يحنى اى يمشى بلا خف ونعل قوله اولينها مضبطة النوى بضم اوله من افضل ورد عليه شيخنا زين الدين رحمه الله بان اهل اللغة قالوا نعل بفتح العين وحكى كسرهما وانتعل اى لبس النعل قلت قال اهل اللغة ايضا اذا انمل رجله اى البسه انملا وانمل دابته جمل لها نملا وقال صاحب المحكم انمل الدابة والبير ونعلهما بالتشديد ويدخل فى هذا كل لباس شفع كالحفين واخراج اليد الواحدة من الكم دون الاخرى والتردى على احد المنكين دون الاخرى قاله الخطابي وقال فى المعونة يجوز ذلك فى المشى الخفيف اذا كان هناك عذروه وان يمشى فى احدهما متشاغلا لاصلاح الاخرى وان كان الاختيار ان يقف الى الفراغ منها وروى ابن ابى شيبه من حديث ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا انقطع شمع احدكم فلا يمشى فى الاخرى حتى يصلحها وفى الجمعيات من حديث ابن الزبير عن جابر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا انقطع شمع احدكم فلا يمشى فى نعل واحد حتى يصلح شمه ولا يمشى فى الخلف الواحد فان قلت روى ابن شاهين فى ناسخه من حديث جبارة بن المغلس حدثنا منديل بنى ابن على عن ليث عن نافع عن ابن عمر قال ربما انقطع شمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمشى فى نعل واحد حتى يصلحها او تصلح له قلت هذا حديث واه كذا قاله صاحب التوضيح ولكن فى علل الترمذى من حديث ليث عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت ر بما مشى النبى صلى الله عليه وسلم فى نعل واحدة وروى ابن علية والثورى عن عبد الرحمن بن ابيه عنها انها مشيت فى خف واحد قال الترمذى سالت محمد بن احمد عن هذا الحديث فقال الصحيح عن عائشة موقوف وروى ابن ابى شيبه عن ابن ادريس عن ليث عن نافع عن ابن عمر كان لا يرى باسا ان يمشى فى نعل واحدة اذا انقطع شمه ما بينه وبين ان تصلح ومن حديث رجل من مزينة رايت عليا رضى الله تعالى عنه يمشى فى نعل واحد بالمداين وعن زيد بن محمد انه رأى سالما يمشى فى نعل واحدة بالمداين وقال ابن عبد البر لم ياخذ اهل العلم برأى عائشة فى ذلك والذى روى من هؤلاء ان النهى عندهم نهى تنزيه ويحتمل ان النهى ما بلغهم والله اعلم

بابُ قِبَالَانِ فِي نَعْلٍ وَمَنْ رَأَى قِبَالًا وَاحِدًا وَاسِمًا

اى هذا باب يذكر فيه قبالاتان فى نعل واحد وقبالاتان ثنية قبال بكسر القاف زمام النعل وهو السير الذى يكون بين الاصبعين الوسطى والى تليها يقال اقبل نعله وقابلها اذا عمل لها قبالا وفى الحديث قابلوا النعال اى اعملوا عليها القبالات وقال الجوهري الزمام هو السير الذى يعقد فيه الشسع بكسر الشين المعجمة وسكون المهملة بعدها عين مهملة وهو واحد سيور النعل الذى يدخل بين الاصبعين ويدخل طرفه فى الثقب الذى فى صدر النعل المشدود فى الزمام وقال عياض جمعه شسوع قوله «ومن رأى قبالا واحدا واسما» يعنى جائزا و اشار بهذا الى ان قبالين او قبالاتا واحدا مباح وليس فى ذلك نهي لا يجزى غيره

٧٥ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا هَاشِمٌ عَنْ قَنَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَعْلِي

لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم كَانَ لَهَا قِبَالَانِ

مطابقته للترجمة ظاهرة وهام هو ابن يحيى العمودى البصرى ووقع فى رواية ابن السكن عن الفربرى هشام بدل هام والصواب هو الاول والحديث اخرجه ابو داود فى اللباس ايضا عن مسلم بن ابراهيم واخرجه الترمذى فيه عن اسحق ابن منصور وغيره واخرجه النسائى فى الزينة عن محمد بن معمر البصرى واخرجه ابن ماجه فى اللباس عن ابى بكر

ابن ابي شيبة قوله «ان نعل النبي ﷺ» كذا بالتثنية في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني بالافراد قوله لها وفي رواية الكشميهني لها بالافراد الذي ثبت في الصحيح في حديث انس انه كان لنعله قبلان ليس فيه زيادة على وصفها بذلك وزاد ابن سعد في الطبقات عن عفان عن همام من سبت قال اى ليس عليها شعر قال والمسبوت ما ليس عليه شعروا سنده صحيح وفي حديث ابن عباس كان شرا كمامتيا وهو صحيح الاسناد الا انه ورد مرسل من رواية عبد الله ابن الحارث دون ذكر ابن عباس وفي حديث عمرو بن حريث وابي ذرهما مخصوصتان والمخصوصة المطرقة التي يطرق بعضها على بعض وحديث عمرو بن حريث رواه الترمذي في الشمائل وحديث ابي ذر رواه ابو الشيخ من رواية حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت عن ابي ذر قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في نعلين مخصوصتين من جلود البقر وروى ابو الشيخ ايضا بسنده الى يزيد بن ابي زياد قال رأيت نعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محصورة ملسنة ليس لها عقب خارج والمحصورة التي لها خصر دقيق قال الجوهري والملسن من النصال الذي فيه طول ولطافة على هيئة اللسان وقال صاحب النهاية وقيل هي التي جل لها لسان ولسانها الهيئة الناتئة في مقدمها *

٧٦ - **حدثني محمد بن محمد بن عبد الله** أخبرنا عيسى بن طهمان قال خرج إلينا أنس بن مالك بن نعلين لهما قبلان فقال ثابت البناني هذين نعل النبي ﷺ

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن مقاتل الروزي وعبد الله هو ابن المبارك الروزي وعيسى بن طهمان بفتح الطاء المهمل وسكون الهاء وبالنون البكرى الكوفي قوله خرج ويروى اخرج اليها هذا الحديث صورته صورة ارسال لان ثابتا لم يصرح بان انسا أخبره بذلك وقال الاسماعيلي هذا مرسل *

باب القبة الحمراء من آدم

اي هذا باب يذكر فيه القبة الحمراء من ادم بفتحين وهو الجلد الدبوغ وصيغ بحمرة قبل ان يتخذ منه القبة وفي المغرب القبة الحز كاهة وكذا كل بناء مدور ويجمع على قباب قلت القبة من الادم يستعملها اهل البادية ومن البناء يستعملها اهل المدن *

٧٧ - **حدثنا محمد بن عرعرة** قال حدثني عمر بن أبي زائدة عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في قبة حمراء من آدم ورأيت بلالا أخذ وضوء للنبي صلى الله عليه وسلم والناس يتبدرون الوضوء فمن أصاب منه شيئا تمسح به ومن لم يصب منه شيئا أخذ من بلل يده صاحبه *

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو جحيفة بضم الجيم وفتح الحاء المهمل وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء اسمه وهب ابن عبد الله السوائي والحديث مرفى كتاب الصلاة في باب الصلاة الى العزرة وفي باب السترة بمكة وغيره ما قوله وضوء النبي ﷺ بفتح الواو قوله يتبدرون اي يتسارعون *

٧٨ - **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إلى الأنصار فجمعهم في قبة من آدم

قبل الترجمة القبة الحمراء من ادم وهناقبة من ادم فقط ولم يذكر الحمراء فلا تدل على انها حمراء واجيب بانه يدل على

بعض الترجمة وكثيرا يقصد البخارى ذلك قاله الكرماني وقال بعضهم لعله حمل المطلق على المقيد وذلك لقرب العهد فان
القصة التي ذكرها انس كانت في غزوة خيبر والتي ذكرها ابو جعيفة كانت في حجة الوداع وبينهما نحو سنتين فالظاهر انها
هي تلك القبة لانه عليه السلام ما كان يتناق في مثل ذلك حتى يستبدل اذا وصفها ابو جعيفة بانها حمراء في الوقت الثاني فلان
تكون حمرتها موجودة في الوقت الاول اولى انتهى قلت هذا الذي ذكره غير موجه وذلك ان قوله حمل المطلق على المقيد
لا يصح ان يكون في مثل هذا الموضع على ما لا يخفى على المتأمل مع ما فيه من الخلاف وبقيّة كلامه احتمال بعيد والاحسن ان
يقال ان انس رضي الله تعالى عنه اختصر فيه وترك ذكر لفظ الحمراء ثم انه اخرج حديث انس من طريقين (الاول) عن
ابى اليان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن مسلم الزهري عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه
(والثاني) علقه عن الليث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب وهو الزهري وساق الحديث على لفظ الليث ووصله
الاسماعيلي من طريق الرماذي حدثنا ابو صالح حدثنا الليث حدثني يونس فذكره وطريق شعيب قد مرفى فرض
الحسن مطولا وفيه فجمعهم في قبة من ادم الحديث * **باب الجلوس على الحصى ونحوه** *

اي هذا باب فيه ذكر الجلوس على الحصى وهو الذي يتخذ من سنف النخل وغيره قوله ونحوه اشارة الى الاشياء
التي تبسط ويجلس عليها مما ليس له قدر *

٧٩ - **حدثني محمد بن ابي بكر** حدثنا معتمر عن **عبيد الله** عن **سعيد بن ابي سعيد** عن
ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحتجر حصىا بالليل فيصلي عليه
ويبسطه بالنهار فيجلس عليه فجعل الناس يشربون الى النبي صلى الله عليه وسلم فيصادون بصلاته حتى كثروا
فاقبل فقال يا ايها الناس خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا وان احب
الاعمال الى الله ما دام وإن قل *

مطابقته للترجمة في قوله فيجلس عليه اي على الحصى ومحمد بن ابي بكر هو المقدمي ومعتمر هو ابن سليمان وعبيد الله
هو ابن عمر العمري وسعيد هو المقبري وابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وهو لاه الثلاثة من التابعين المدنيين
والحديث مضمي في الصلاة في باب صلاة الليل عن ابراهيم بن المنذر ومضي في الايمان في باب احب الدين الى الله من
غير هذا الوجه قوله يحتجر اي يتخذ حجرة لنفسه يقال احتجر الارض اذا ضرب عليها ما يمنعها به عن غيره وفي رواية
الكشميني يحتجز اي في آخره قوله يشربون بالثاء المثلثة اي يجتمعون قاله الكرماني والاحسن ان يقال يرجعون لانه
من ثاب اذا رجع قوله فاقبل اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله لا يمل من الملل وهو كناية عن عدم القبول والمعنى
فان الله يقبل اعمالكم حتى تملوا فانه لا يقبل ما يصدر منكم على سبيل الملالة والطلق الملل على طريق المشاكلة وقال
الخطابي هو كناية عن الترك اي لا يترك الثواب ما لم تركوا العمل وهذا احسن من الاول قوله ما دام اي دواما عرفيا
اذ حقيقة الدوام وهو شمول جميع الازمنة غير مقدور ووقع في رواية الكشميني ما دوام فان قلت يعارض حديث الباب
مارواه ابن ابي شيبة من طريق شريح بن هانئ انه سال عائشة اكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على الحصى والله يقول (وجعلنا
جهنم للكافرين حصيرا) فقالت لم يكن يصلي على الحصى قلت هذا ضعيف لا يقاوم مافي الصحيح وايضا يمكن الجمع بان
يحمل النبي على المداومة وقال بعضهم لكن يחדش فيه ما ذكره شريح من الآية قلت لا خدش فيه اصلا لان معنى الآية
حصيرا اي محبسا يقال للسجن محصور وحصير *

باب المزور بالذهب

اي هذا باب في ذكر لبس الثياب المزورة بالذهب وهو المشدود بالازرار *

وقال الليث حدثني ابن ابي مليكة عن **المسور بن مخرمة** ان ابا مخرمة قال له يا بني

إِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَتْ عَلَيْهِ أَقْبِيَّةٌ فَهُوَ يَقْسِمُهَا فَاذْهَبَ بِنَا إِلَيْهِ فَذَهَبْنَا فَوَجَدْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَنْزِلِهِ فَقَالَ لِي يَا بَنِيَّ ادْعُ لِي النَّبِيَّ ﷺ فَأَعْظَمْتُ ذَلِكَ فَقُلْتُ ادْعُوا لَكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا بَنِيَّ إِنَّهُ لَيْسَ بِجَبَّارٍ فَدَعَوْتُهُ فَخَرَجَ وَعَلَيْهِ قَبَاءٌ مِنْ دِيبَاجٍ مُزَرَّرٍ بِالذَّهَبِ فَقَالَ يَا مَخْرَمَةُ هَذَا خَبَأُ نَاهُ لَكَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله من ديباج مزور من ذهب وقد أخرجه عن الليث معلقاً لأنه لم يدرك عصره وقد تقدم موصولاً عن قريب في باب القباء وفروج حرير عن قتيبة بن سعيد عن الليث ومضى الكلام فيه هناك قوله « يا بني » وفي رواية الكشميني قال له قوله « فأعظمت ذلك » أي قوله ادع لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأن مقامه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقتضي ذلك قوله « فقلت ادعوا لك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم » قال ذلك لآيابه على وجه الإنكار فلما قال مخرمة أنه أي أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بجبار دعاه فخرج والحال أن عليه قباء إلى آخره وبقية الكلام مرت هناك ﴿

﴿ باب خواتيم الذهب ﴾

أي هذا باب في بيان حكم لبس خواتيم الذهب وهو جمع خاتم وفيه أربع لغات خاتم بفتح التاء وبكسر ها وخيتام وخانام والجمع الخواتيم والخواتم بلا ياء وخياتيم بياء بدل الواو وخياتم بلا ياء أيضاً وذكروا بعض أهل اللغة أن فيه ثمان لغات وهي خاتام وخاتم وخاتم وخاتم وخاتام وخاتوم وخيتام ﴿

٨٠ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا أَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ سُوَيْدٍ بْنِ مِقْرَنٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ نَهَانَا النَّبِيُّ ﷺ عَنْ سَبْعٍ نَهَى عَنْ خَاتِمِ الذَّهَبِ أَوْ قَالَ حَلَقَةِ الذَّهَبِ وَعَنِ الْحَرِيرِ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَالذَّيْبَاجِ وَالْمِثْرَةِ الْحَمْرَاءِ وَالْقَسَى وَأَنِيَّةَ الْفِضَّةِ وَأَمَرَنَا بِسَبْعٍ بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَتَشْيِيتِ الْعَاطِسِ وَرَدِّ السَّلَامِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي وَإِزَارِ الْمُقْسِمِ وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله عن خاتم الذهب والحديث تقدم في أول باب من أبواب الجنائز عن أبي الوليد عن شعبة الخ وفيه تقديم الأوامر على النواهي ومضى الكلام فيه هناك مستوفى ﴿

٨١ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ النَّضْرِ بْنِ أَسَى عَنْ بَشِيرِ بْنِ نَهْيِكَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ خَاتِمِ الذَّهَبِ • وَقَالَ عَمْرُو أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعَ النَّضْرَ سَمِعَ بَشِيرًا مِثْلَهُ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر لقب محمد بن جعفر وفي بعض النسخ صرح به والنضر يسكون الضاد المعجمة ابن أنس بن مالك الأنصاري وبشير ضد النذير ابن نهيك بفتح النون وكسر الهاء السدوسي البصري والحديث أخرجه مسلم في اللباس أيضاً عن محمد بن المثنى وغيره وأخرجه النسائي في الزينة عن أحمد بن حفص وغيره قوله « وقال عمرو » عمرو بن مرزوق الباهلي وأشار به إلى إثبات سماع قتادة عن النضر وسماع النضر عن بشير وهذا التعليق وصله أبو عوانة في صحيحه عن أبي قلابة الرقاشي عن عمرو بن مرزوق به قوله « مثله » أي مثل المذكور قبله ﴿

٨٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ

رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتماً من ذهب وجعل قصه مما يلي كفه فاتخذ الناس فرمى به واتخذ خاتماً من ورق أو فضة ﴿

مطابقته للترجمة في قوله اتخذ خاتماً من ذهب ويحيى هو ابن سيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر الممرى والحديث أخرجه مسلم أيضاً في اللباس عن زهير بن حرب قوله «اتخذ خاتماً» يعني امر بصياغته فصنع له فلبسه أو وجده مصوغاً فاتخذ قوله «فضة» بفتح الفاء والعامية تقول بالكسر قوله «فاتخذ الناس الخاتم من ذهب قوله واتخذ اي النبي ﷺ خاتماً من ورق بكسر الراء وهو الفضة قوله «أو فضة» شك من الراوى وهذا الحديث والذي قبله يدلان على تحريم خاتم الذهب على الرجال وقال النووى واجموا على تحريمه على الرجال الا ما حكى عن ابن ابي بكر محمد بن عمرو بن حزم فانه اباحه وعن بعضهم انه مكروه لاحرام قلت روى عن جماعة من الصحابة والتابعين انهم لبسوه فمن الصحابة انس بن مالك والبراء بن عازب وجابر بن سمرة وحذيفة بن اليمان وزيد بن ارقم وزيد بن حارثة وسعد ابن ابى وقاص وصهيب بن سنان وطلحة بن عبيد الله وعبد الله بن يزيد وابو اسيد ومن التابعين عكرمة مولى ابن عباس وابو بكر محمد بن عمرو بن حزم وآخرون واجيب عن فعل الصحابة رضى الله تعالى عنهم بجوابين (احدهما) انه لعلمهم لم يبلغهم النهى (والثاني) لعلمهم حملوا النهى على التنزيه وان طرحه صلى الله تعالى عليه وسلم بخاتم الذهب للتنزه عن الدنيا كما كان ينهى اهله عن الحلية مع انها كانت مباحة للنساء فان قلت احدهم روى النهى فيه البراء بن عازب كما مر حديثه الآن قلت قال شيخنا رحمه الله الجواب عنه ان هذا ليس عملاً للبراء محضاً فاما انه كان البراء صغيراً حين الاذن ونحن نقول بجواز اللباس لغير البالغ على الخلاف المعروف فيه عندنا واما ان يحملهما حديثين متعارضين فيحتمل أن يكون الاذن متقدماً على المنع فان عرف التاريخ بذلك كان الحكم للنهى والا فيرجع الى الترجيح ولا شك ان حديث النهى اصح لانه متفق عليه في الصحيحين والحديث الذي يستند اليه البراء في تحتمه بالذهب هو ما رواه احمد في مسنده من رواية محمد بن مالك وقال رأيت على البراء خاتماً من ذهب وكان الناس يقولون لم تحتم بالذهب وقد نهى عنه رسول الله ﷺ فقال البراء بينا نحن عند رسول الله ﷺ وبين يديه غنيمة يقسمها سبي وحربي فقال فقسمها حتى بقي هذا الخاتم فرفع طرفه الى اصحابه ثم خفض ثم رفع طرفه فنظر اليهم ثم خفض ثم رفع طرفه فنظر اليهم ثم قال اي براء فجئته حتى قدمت بين يديه فاخذ الخاتم ثم قبض على كرسوعى ثم قال خذ البس ما كساك الله ورسوله الحديث وقال شيخنا محمد بن مالك راويه عن البراء تفرد به عنه وقد ذكره ابن حبان في الضعفاء وقال وكان يخطى كثيراً لا يجوز الاحتجاج به اذا انفرد ومع هذا فقد ذكره ابن حبان ايضاً في الثقات الا انه قال لم يسمع من البراء شيئاً قال شيخنا لكن ظاهر هذا الحديث ثبت سماعه منه وحكى ابن ابي حاتم عن ابيه انه قال فيه لا بأس به وقال اول عمل البراء فهم التخصيص باذنه له في لبسه ومع ذلك فالصحيح الذي عليه الجمهور ان العبرة بما رواه الراوى لا بما رآه انتهى قلت العبرة عندنا بما رآه على ما عرف في موضعه والله اعلم ﴿

﴿باب خاتم الفضة﴾

اي هذا باب فيه ذكر خاتم الفضة وجواز استعماله والاضافة فيه مثل اضافة ثوب خز ﴿

٨٣ - ﴿حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو أسامة حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتماً من ذهب وجعل قصه مما يلي باطن كفه وقفش فيه محمد رسول الله فاتخذ الناس مثله فلما رأهم قد اتخذوا هارمى به وقال لا آلبسه أبداً ثم اتخذ خاتماً من فضة فاتخذ الناس خواتيم الفضة قال ابن عمر فليس الخاتم بعد النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان حتى وقع من عثمان في بئر أريس ﴿

مطابقته لترجمة في قوله «ثم اتخذ خاتماً من فضة» ويوسف بن موسى بن راشد القطان الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة اثنتين وخمسين ومائتين وهو من افراد البخاري وابو اسامة حماد بن اسامة وعبيد الله بن عمر العمري والحديث اخرجه ابو داود في الخاتم عن نصير بن الفرج به على ما ذكره قوله «فضة» بفتح الفاء ونقوله العامة بكسرها قوله «بما يلي باطن كفه» في رواية الكشميني وفي رواية الحموي والمستمل بطن كفه وزاد جويرية عن نافع اذا لبس قوله «مثله» اي مثل ما اتخذ النبي ﷺ من ذهب ويوضعه مافي رواية ابى داود حيث قال في روايته عن نصير بن الفرج عن ابى اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر اتخذ النبي ﷺ خاتماً من ذهب وجعل فمه مما يلي بطن كفه ونقش محمد رسول الله فاتخذ الناس خواتيم الذهب فلما رأهم قد اتخذوها رمى به الحديث وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بالثلثية كونه من فضة وكونه على صورة النقش المذكورة ويحتمل ان يكون المطلق الاتخاذ انتهى قلت هذا كله لا يجدي شيئاً فقوله كونه من فضة غير مستقيم على ما لا يخفى وكذا قوله ويحتمل ان يكون المطلق الاتخاذ لان النهى اتخاذه من ذهب لا مطلق الاتخاذ والمعنى الصحيح ما ذكرناه كآينه مارواه ابو داود قوله «فلما رأهم قد اتخذوها» الضمير المنصوب في رأهم يرجع الى الناس والذي في اتخاذوها يرجع الى الخواتيم التي اتخذوها من ذهب فالقرينة تدل عليه وفي رواية ابى داود قد صرح به كما ذكرنا قوله «رمى به» جواب لما اى رمى بالخاتم الذي اتخذه من ذهب وحصل له ما حصل من ذلك حتى قال لا ألبسه ابداً قوله قال ابن عمر فلبس الخاتم بعد النبي ﷺ ابو بكر يفي في ايام خلافته ثم لبس عمر في ايام خلافته ثم لبس عثمان حتى وقع اى الى ان وقع في بئر اريس بفتح الهزة وكسر الراء وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة وهي حديقة بالقرب من مسجد قبا ينصرف ولا ينصرف والاصح الصرف وعند ابن منجويه الذي وقع منه الخاتم رجل من الانصار الذي اتخذه عثمان على خاتمه وفي الملل لابى جعفر ذهب يوم الدار فلما يدري ابن ذهب وعند ابن منجويه هلك من يد معيقب الدوسي *

باب

هكذا هو مجرد وهو كالفصل للباب الذي قبله

٨٤ - **حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله ﷺ يلبس خاتماً من ذهب فنبذه فقال لا ألبسه أبداً فنبذ الناس خواتيمهم**

هذا الحديث من افراده قوله عن مالك عن عبد الله بن دينار كذا رواه عن مالك عن عبد الله بن دينار ورواه سفيان الثوري عن عبد الله بن دينار باتم منه وساقه نحو رواية نافع التي قبلها قوله فنبذه اي طرحه *

٨٥ - **حدثني يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال حدثني أنس ابن مالك رضي الله عنه أنه رأى في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتماً من ورق يوماً واحداً ثم إن الناس اصطنعوا الخواتيم من ورق ولبسوها فطرح رسول الله ﷺ خاتمه فطرح الناس خواتيمهم**

مطابقته لترجمة باب خاتم الفضة ظاهرة والباب المجرى لا عمدة عليه ورواه هذا الحديث على الترتيب المذكور قدمه مضوا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في اللباس ايضا عن محمد بن عبد الله بن غير نحو رواية البخاري في المتن قوله فطرح رسول الله ﷺ خاتمه قيل لم طرح الخاتم الذي من ورق وهو حلال قال النووي ناقل عن عياض قال جميع اهل الحديث هذا وهم من ابن شهاب لان الطروح ما كان الا خاتم الذهب ومنهم من تأوله ولفق بينه وبين سائر الروايات وقال الضمير راجع الى خاتم الذهب يعني لما اراد ﷺ تحريم خاتم الذهب اتخذ خاتم فضة فهم ايضا اصطنعوا لانفسهم خواتيم فضة فبعد

ذلك طرح خاتم الذهب واستبدل الفضة فطرحوا الذهب واستبدلوا الفضة وقال الكرماني ليس في الحديث ان الخاتم المطروح كان من الورق بل هو مطلق فيحمل على خاتم من ذهب وقد طول بعضهم هنا وذكر كلاما كثيرا وفيما ذكرنا كفاية والله اعلم *

تابعه ابراهيم بن سعد وزيد وشعيب عن الزهري وقال ابن مسافر عن الزهري اري خاتمين وورق *

اي تابع يونس ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وكذا تابعه زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف ابن سعد الخراساني نزيل مكاتم البين ومات بها وكذا تابعه شعيب بن ابي حمزة الحمصي في روايته عن محمد ابن مسلم الزهري امامنا ابراهيم فوصلها مسلم حدثنا ابو عمران محمد بن جعفر بن زياد اخبرنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن انس بن مالك انه ابصر في يد رسول الله ﷺ خاتما من ورق يوما واحدا فصنع الناس الخواتيم من ورق فلبسوه فطرح النبي ﷺ خاتمه فطرح الناس خواتيمهم وامامنا زياد فوصلها ايضا مسلم حدثني محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا روح حدثنا ابن جريج اخبرني زياد ان ابن شهاب اخبره ان انس بن مالك اخبره انه رأى في يد رسول الله ﷺ خاتما من ورق يوما واحدا الحديث نحو المذكور غير ان فيه اضطرابا بدلا صطنعوا وامامنا شعيب فوصلها الاسماعيلي عن الفضل بن عبد الله حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا بشر بن شعيب بن ابي حمزة حدثني ابي عن الزهري قوله وقال ابن مسافر هو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر ابو خالد الفهمي المصري واليهامولى الليث من افراد البخاري وحديثه رواه الاسماعيلي عن ابراهيم بن موسى اخبرنا ابو الاحوص حدثنا ابن عفير حدثنا الليث عنه وليس فيه لفظ اري قبل كانه من البخاري *

باب فص الخاتم *

اي هذا باب فيه ذكر فص الخاتم قد ذكرنا ان الفاء فيه مفتوحة وقال الجوهري وبكسرهما تقول العامة قيل واثبتها غيره لغة وزاد بعضهم الضم وعليه جرى ابن مالك في المثلث وقال ابن السكيت كل ملحق عظيم فهو فص وفص الامر مفصلة *

٨٦ - **حدثنا** عبدان اخبرنا يزيد بن زريع اخبرنا حميد قال سئل انس هل اتخذ النبي ﷺ خاتما قال آخر ليلة صلاة العشاء الى شطر الليل ثم اقبل علينا بوجه فكأنني انظر الى وبيص خاتمه قال ان الناس قد صلوا وناموا وانسكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرونها *

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله انظر الى وبيص خاتمه لان الوبيص لا يكون الا من الفص غالبا سواء كان فصه منه ام لا ويجوز مزيد الكلام فيه وعبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزي ويزيد من الزيادة ابن زريع مصفر زرع اي حرث وحميد هو ابن ابي حميد الطويل والحديث من افراده وقد مضى في الصلاة في باب وقت العشاء الى نصف الليل ومضى الكلام فيه هناك قوله الى شطر الليل اي الى نصفه قوله الى وبيص بفتح الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالصاد المهمل وهو البريق واللمعان *

٨٧ - **حدثنا** اسحاق اخبرنا معتمر قال سمعت حميدا يحدث عن انس رضي الله عنه ان النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم كان خاتمه من فضة وكان فصه منه *

مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق هو ابن راهويه كذا في بعض الحواشي وقال الفسائي لم اجده منسوبا لاحد من الرواة وقد روى مسلم في صحيحه عن اسحق بن ابراهيم عن معتمر وقال الحافظ المزي بعذر علم (ح) في اللباس عن اسحق هو

ابن ابراهيم قلت في مشايخ البخاري اسحق بن ابراهيم بن يزيد السامي * واسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري واسحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن البغوي سكن بغداد واسحق بن ابراهيم الصواف البصري والذي قاله المزي يحتمل ان يكون واحدا من هؤلاء ولكن الغالب انه اسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن ابى بكر احمد بن علي بن سعيد القاضي قوله «وكان قصه منه» اي من الخاتم الذي هو من الفضة فان قلت في حديث معيقب عند ابى داود والنسائي «كان خاتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حديد ملوى بفضة» فكيف يجمع بين حديث الباب مع ذلك صلى الله تعالى عليه وسلم لخاتم الحديد قلت اجيب عنه باوجه * الاول ان لا مانع ان يكون له خاتم من فضة وخاتم من حديد ملوى * الثاني انه يحتمل ان يكون خاتم الحديد الملوى بفضة كان له قبل ان ينهى عن خاتم الحديد الثالث انه لما كان خاتم الحديد قد ملوى على ظاهره فضة صار لا يرى منه الا الظاهر فظن انه كله فضة *

﴿وقال يحيى بن أيوب حدثني حميد بن سميع أنساعن النبي ﷺ﴾

يحيى بن ايوب هو الغافقي المصري ابو العباس وأراد البخاري بهذا التعليق بيان سماع حميد عن أنس

﴿باب خاتم الحديد﴾

أي هذا باب يذكر فيه الخاتم من حديد ولا يفهم من هذه الترجمة ولا من حديث الباب كيف الحكم في الخاتم من الحديد واعتذر بعضهم عنه بأنه ليس فيه حديث على شرطه فلذلك لم يذكر فيه شيئا قلت لما كان الأمر كذلك لم يبق فائدة في إيراد حديث الباب إلا التنبيه على اختلاف أسنده واختلاف المتن وأما الذي ورد في منع خاتم الحديد فنه ما رواه أصحاب السنن الأربعة من رواة عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه خاتم من شبه فقال مالي أجد منك ريع الأصنام فطره ثم جاء وعليه خاتم من حديد فقال مالي أرى عليك حلية أهل النار فطره فقال يا رسول الله من أي شيء أتخذ قال اتخذه من ورق ولا تلمه متفالا وفي سننه أبو طيبة بفتح الطاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف بعدها باء موحدة اسمه عبد الله بن مسام المروزي قال أبو حاتم الرازي يكتب حديثه ولا يخرج به قلت أخرج ابن حبان حديثه وصححه ومن ذلك ما رواه أحمد في مسنده من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أنه لبس خاتما من ذهب فنظر إليه رسول الله ﷺ كأنه كرهه فطره ثم لبس خاتما من حديد فقال له هذا اخبث واخبث فطره ثم لبس خاتما من ورق فسكت عنه وفي سننه عبد الله بن المؤمل وهو ضعيف ومن ذلك ما رواه أحمد أيضا من حديث عمار بن عمار أن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال إن رسول الله ﷺ رأى في بدر رجل خاتما من ذهب فقال الق ذا فتختم بخاتم من حديد فقال ذا ثم منه فتختم من فضة فسكت قال شيخنا رواه عمار بن عمار عن عمر مرسله *

٨٨ - ﴿حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أنه سمع سهلاً يقول جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت جئت أهب نفسي فقامت طويلاً فنظر وصوب فلما طال مقامها فقال رجل زوجنيها إن لم يكن لك بها حاجة قال عندك شيء تصديقها قال لا قال انظر فذهب ثم رجع فقال والله إن وجدت شيئا قال اذهب فالتمس ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع قال لا والله ولا خاتما من حديد وعليه إزار ما عليه رداء قال أصدقها إزارا فقال النبي صلى الله عليه وسلم إزارك إن لبسته لم يكن عليك منه شيء وإن لبسته لم يكن عليها منه شيء فتنعمي الرجل فجلس فرآه النبي صلى الله عليه وسلم مؤلّياً فأمر به فدعى فقال ما معك من القرآن قال سورة كذا وكذا يسور عدّها قال قد ملككها بما معك من القرآن﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولو خاتم من حديد وعبد العزيز بن ابي حازم بالحاء المهملة والزاى يروى عن أبيه سلمة ابن دينار الاعرج القاص من عباد اهل المدينة وزهادهم يروى عن سهل بن سعد الانصارى والحديث مضى في النكاح في باب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح ومضى الكلام فيه منوفى قوله «وصوب» اى خفض راسه قوله «مقامها» بفتح الميم اى قيامها قوله «ان وجدت شيئا» اى ما وجدت شيئا قوله «تصدقها» من الاصداق وكذلك قوله اصدقها

بابُ نَقْشِ الخَاتَمِ

اى هذا باب في بيان نقش الخاتم وكيفيته *

٨٩ - **حدثنا عبدُ الأعلى** حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ أراد أن يكتب إلى رَهْطٍ أو أناس من الأعاجم فقبل له أنهم لا يقبلون كتابا إلا عليه خاتم فأتخذ النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم خاتما من فضة نقشه محمد رسول الله فكان في يمين أو يمين الخاتم في أصبع النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم أو في كفه *

مطابقته للترجمة في قوله نقشه محمد رسول الله وعبد الأعلى هو ابن حماد وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث اخرجه ابو داود وفي الخاتم عن عبد الرحيم بن مطرف وغيره وقوله او اناس شك من الراوى قوله من الاعاجم في رواية شعبة عن قتادة ياتي بعد باب الى الروم قوله فقبل له في مرسل طار من عند ابن سعد ان قريشام الذين قالوا ذلك للنبي ﷺ لا يقبلون ويروى لا يقرؤن قوله نقشه محمد رسول الله زاد ابن سعد من مرسل ابن سيرين بسم الله محمد رسول الله ولم يتابع على هذه الزيادة قوله فكان في يمين أو يمين الخاتم وكسر الباء الموحدة يقال ويمن الشيء ويصا اذ برق وتلا لا قوله او يمين شك من الراوى بفتح الباء الموحدة وكسر الصاد المهملة من بص الشيء بصيصا اذ برق مثل وبص قوله او في كفه شك من الراوى قالوا ان الخاتم انما اتخذ ليطلع به على الكتب حفظا للاسرار ان تنتشر وسياسة للتدبير ان لا ينخرم وفي الحديث انه لا بأس على الخاتم ذكر الله وقد ذكره ذلك ابن سيرين وهذا الباب حجة عليه وقد اجاز ابن المسيب ان يلبس ويستنجى به وقيل لملك ان كان في الخاتم ذكر الله ويلبس في الشمال أيستنجى به قال ارجو ان يكون خفيفا هذه رواية ابن القاسم وحكى ابن حبيب عن مطرف وابن الماجشون انه لا يجوز ذلك وليخلمه اولي جملة في يمينه وهو قول ابن نافع واكثر اصحاب مالك قلت هذا قولى ايضا بل الادب أن لا يستنجى والخاتم الذي عليه ذكر الله معه وقال مالك لاخير ان يكون نقش فسه تمثالا وقد ذكر عبد الرزاق آثارا يجوز اتخاذ التماثيل في الخواتيم وليست بصحيفة منها ما رواه عن معمر عن محمد بن عبد الله بن عقيل انه أخرج خاتما فيه تمثال أسد وزعم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتختم به وما رواه معمر عن الجعفي ان نقش خاتم ابن مسعود اما شجرة وأما شيء بين ذبابتين وابن عقيل تركه مالك والجعفي متروك وروى عن معمر عن قتادة عن أنس وعن ابي موسى الاشعري انه كان نقش خاتمه كركبته رأسا فهذا وان كان صحيحا فلا حجة فيه لترك الناس العمل به ولنهيه ﷺ عن الصور ولا يجوز مخالفة النهي وفي التوضيح روى عن علي رضي الله تعالى عنه انه كان له اربع خواتيم يتختم بها يا قوت لقلبه نقشه لا إله الا الله الملك الحق المبين وفيروزج لنصره ونقشه الله الملك وخاتم من حديد صينى لقوته نقشه العزة لله جميعا وعقيق لحرزه نقشه ماشاء الله لا قوة الا بالله قال حديث مختلف رواه مامونون - وى ابي جعفر محمد بن احمد بن سعيد الرازى فلا عرف عدالته فكانه هو واضعه *

٩٠ - **حدثني محمد بن سلام** أخبرنا عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر رضي

رضي الله عنهما قال اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتماً من ورق وكان في يده ثم كان
بند في يده أبي بكر ثم كان بند في يد عمر ثم كان بند في يد عثمان حتى وقع بند في يده أريس
نقشة محمد رسول الله ﷺ

مطابقته للترجمة في آخر الحديث وعبد الله بن نعيم مضر النمر الذي هو الحيوان المشهور وعبد الله بن عمر العمري
والحديث مضي في باب خاتم الفضة *

﴿ باب الخاتم في الخنصر ﴾

أي هذا باب في بيان أن موضع الخاتم عند التختيم في الخنصر دون غيره من السبابة والوسطى وروى مسلم وأبو داود والترمذي
من طريق أبي بردة بن أبي موسى عن أبي موسى عن علي رضي الله تعالى عنه قال نهاني رسول الله ﷺ أن ألبس خاتماً في هذه
وهذه يعني السبابة والوسطى *

٩١ - ﴿ حدثنا أبو ميمون حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي الله عنه
قال صنع النبي صلى الله عليه وسلم خاتماً قال إنا اتخذنا خاتماً ونقشنا فيه نقشاً فلا ينقش عليه
أحد قال فإني لأرى بريقه في خنصره ﴾

مطابقته للترجمة في آخر الحديث وأبو ميمون بفتح الميمين اسمه عبد الله بن عمرو والنقري المقعد وعبد الوارث بن سعيد
وهو راويه والحديث أخرجه النسائي في الزينة عن عمران بن موسى قوله فلا ينقش نفي وفي رواية الكشميهني فلا ينقش
بالنون الثقيلة وسبب النهي فيه هو أنه لما اتخذوه ونقش فيه ليختتم به كنبه إلى الملوك فلو نقش غيره مثله لحصل الخلل ولبطل
المقصود قوله بريقه بفتح الباء الموحدة وكسر الراء أي لمعانه قوله في خنصره وهو الأصبع الأصفر والحكمة في كونه فيه
أنه أبعد عن الامتحان فيما يتعاطى باليد لكونه طر فاولاً لا يشغل اليد عما تاراه من أشغالها ولم يبين فيه هل هو خنصر اليد
اليمينية أو اليسرى وسيأتي الكلام فيه إن شاء الله تعالى *

﴿ باب اتخاذ الخاتم ليختتم به الشيء أو ليكتب به إلى أهل الكتاب وغيرهم ﴾

أي هذا باب في بيان أن الخاتم إنما يتخذ لاجل حتم الشيء به أو لاجل ختم الكتاب الذي يرسل إلى أهل الكتاب
وغيرهم وسقط لفظ باب في رواية أبي ذر *

٩٢ - ﴿ حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال
لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب إلى الروم قيل له إنهم لن يقرؤا كتابك إذا لم
يكن مختوماً فاتخذ خاتماً من فضة ونقشه محمد رسول الله ﷺ فكأنما أنظر إلى بياضه في يده ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث والحديث مضي عن قريب في باب نقش الخاتم وروى ما يحتج به من لا يرى
استعمال الخاتم لغير الحاكم منهم أبو الحصين وأبو عامر وأحمد في رواية واحتجوا أيضاً بحديث أبي ربحانة أخرجه الطحاوي
وأبو داود والنسائي قال نهى رسول الله ﷺ عن لبس الخاتم إلا الذي سلطان وخالفهم آخرون فأباحوه واحتجوا
بحديث أنس المتقدم أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أتى خاتمه التي الناس خواتيمهم فهذا يدل على أنه كان
يلبس الخاتم في العهد من ليس ذا سلطان قال الطحاوي ملخصه أن فائلاً إذا قال كيف يحتج بهذا وهو منسوخ يقال
له المنسوخ لبس خاتم الذهب ثم روى أن الحسن والحسين كانا يتختمان في يسارهما وكان في خواتيمهما ذكر
الله سبحانه وإن خاتم عمران بن حصين رجلاً متقلداً بسيف وإن قيس بن أبي معازم وعبد الله بن الأسود

وقیس بن ثمامة والشمی تختموا فی بشارهم وان نقش خاتم ابراهیم النخعی نحن بالله وله قال فهو لاه من الصحابة والتابعین كانوا یتختمون ولیس لهم سلطان وقال بعضهم ولم یجب الطحاوی عن حدیث ابی ریحانة قلت ماذا یقول وهو حدیث صحیح عنده لان رواة ثقات والذی یظهر من سکوته ان العمل به لا علی طریق الوجوب بل علی الاولویة وان ترکة اولى لیرذی سلطان لانه نوع من التزین واللائق بالرجال خلافة وابوریحانة اسمه شمعون بن زید الازدی حلیف الانصار ویقال له مولد رسول الله ﷺ

﴿ باب من جعل فص الخاتم فی بطن کفه ﴾

ای هذا باب فی بیان من جعل فص خاتمه عند لیس فی بطن کفه وسقط لفظ باب من رواية ابی ذر وقال ابن بطال لیس فی کون فص الخاتم فی بطن الکف ولا ظهرها امرونی وکل ذلك مباح ویقال ان السرفیه ان جعل الفص فی باطن الکف ابعده من ان یظن ان فعله للتزین والتزین لا یلیق بالرجال وقد روی ابو داود عن ابن اسحاق قال رأیت علی الصلت بن عبد الله بن نوفل بن عبد المطلب خاتما فی خنصره الیمنی فقلت ما هذا قال رأیت ابن عباس یلبس خاتمه مکذ وجعل فسه علی ظهرها قال ولا اخال الا قال رأیت رسول الله ﷺ یلبس خاتمه كذلك وقال الترمذی قال البخاری حدیث ابن اسحاق عن الصلت حسن *

۹۳ - ﴿ حدیثا موسی بن اسمعیل حدیثا جویریة عن نافع أن عبد الله حدیثه أن النبی ﷺ اصطنع خاتما من ذهب وجعل فسه فی بطن کفه إذا لبسه فاصطنع الناس خواتیم من ذهب فرقی المنبر فحید الله وأثنی علیه فقال إني كنت اصطنعته وإني لا ألبسه فنبذته فنبذ الناس قال جویریة ولا أحسبه إلا قال فی یده الیمنی ﴾

مطابقه للترجمة فی قوله وجعل فسه فی باطن کفه وجویریة مصفر جارية بن اسماء وكلاهما مشترکان فی المذكور والمؤنث والحدیث من افراده قوله وجعل فسه کذا لا کثرین جعل بلفظ الماضي وفي رواية المستملی والمرخی وجعل بلفظ المضارع ومضى شرح الحدیث فی باب خاتم الذهب قوله فنبذه ای فطره قوله قال جویریة موصول بالاسناد المذكور وقال ابو ذر فی روايته لم یقع فی البخاری موضع الختم من ای الیدین الا فی هذا وقد وردت احادیث كثيرة فی التختم فی الیمنی منها حدیث ابن عباس رأیت رسول الله ﷺ یتختم فی یمینه رواه الترمذی . ومنها حدیث عبد الله بن جعفر قال کان النبی ﷺ یتختم فی یمینه ورواه الترمذی ایضا وادود ابو الشیخ والطبرانی فی الکبیر ومنها حدیث علی رضی الله تعالی عنه ان النبی ﷺ کان یتختم فی یمینه اخرجه ابو داود والنسائی ومنها حدیث عائشة ان النبی ﷺ کان یتختم فی یمینه اخرجه ابو داود والبزار و ابو الشیخ . ومنها حدیث انس ان النبی ﷺ کان یتختم فی یمینه اخرجه النسائی والترمذی فی الشمائل . ومنها حدیث ابی امامة ان النبی ﷺ کان یتختم فی یمینه اخرجه الطبرانی فی الکبیر و ابو الشیخ فی کتاب الاخلاق . ومنها حدیث ابی هريرة ان النبی ﷺ لم یزل یتختم فی یمینه حتی قبضه الله الیه اخرجه الدارقطنی فی غرائب مالک ووردت احادیث أخرى فی التختم فی اليسار . منها حدیث ابی سعید الخدری ان النبی ﷺ کان یلبس خاتمه فی بشاره اخرجه ابو الشیخ واسناده ضعیف . ومنها حدیث ابن عمر ان النبی ﷺ کان یتختم فی بشاره وكان فسه فی باطن کفه اخرجه ابو داود وهذا یخالف حدیث الباب . ومنها ما رواه الترمذی من حدیث جعفر بن محمد عن ابيه قال کان الحسن والحسین کان یتختمان فی بشارهما وقال هذا حدیث صحیح وقد جاء فی بعض طرقه عن الحسن والحسین رفع ذلك الی النبی ﷺ و ابی بکر وعمر و علی رضی الله تعالی عنهم رواه ابو الشیخ فی کتاب اخلاق النبی ﷺ والبیهقی فی کتاب الادب من رواية سلیمان بن بلال عن جعفر بن محمد عن ابيه قال کان رسول الله ﷺ

وابوبكر وعمر وعلي والحسن والحسين رضي الله تعالى عنهم يتختمون في اليسار وقد اختلف الرواة عن انس هل كان يتختم في يمينه او يساره وقد رواه عنه ثابت البناني وثمامة بن عبد الله وحيد الطويل وشريك بن بيان على الشك فيه وعبد العزيز بن صهيب وقتادة ومحمد بن مسلم الزهري فاثمامة وحيد وشريك بن بيان وعبد العزيز بن صهيب فليس في رواياتهم تعرض لذكر اليمين او اليسار واما رواية ثابت وقتادة والزهري ففيها التعرض لذلك * فالما رواية ثابت فاخرجها مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن انس قال كانت خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في هذه وأشار الى الخنصر من يده اليسرى * واما رواية قتادة فاختلف عليها فقال سعيد بن ابى عروبة عنه عن انس كان يتختم في يمينه وقال شعبه وعمر بن عامر عن قتادة عنه كان يتختم في يساره واما رواية الزهري فرواها طلحة ويحيى الزرقى وسليمان بن بلال عن يونس عن الزهري عن انس ان النبي ﷺ لبس خاتم فضة في يمينه ورواه ابن وهب ومعتز ابن سليمان عن يونس عن الزهري عن انس من غير تعرض لذكر لبسه في يمينه وقال ابن ابى حاتم سالت ابا زرعة عن اختلاف الاحاديث في ذلك فقال لا يثبت هذا ولا هذا ولكن في يمينه اكثر ورجح الشافعية اليمين وهو الاشهر عندهم وقال شيخنا في شرح الترمذي في الاحاديث استحباب التختم في اليمين وهو اصح الوجهين لاصحاب الشافعي ان التختم في اليمين افضل منه في اليسار وذهب مالك الى استحباب التختم في اليسار وكره التختم في اليمين وقال انما ياكل ويشرب ويمسك بيمينه فكيف يريد ان ياخذ باليسار ثم يعمل قيل له أفيجعل الخاتم في اليمين للحاجة يذكرها قال لا بأس بذلك واما مذهب الحنفية فقد ذكر في الاجناس وينبغي ان لبس خاتمه في خنصره اليسرى ولا يلبسه في اليمين ولا في غير خنصر اليسرى من اصابعه وسوى الفقيه ابو الليث في شرح الجامع الصغير بين اليمين واليسار وقال بعض اصحابنا هو الحق لاختلاف الروايات ويقال جاءت احاديث صحيحة في اليمين ولكن استقر الامر على اليسار قلت يدل على ذلك ما قاله البغوي في شرح السنة انه ﷺ تختم اولاً في يمينه ثم تختم في يساره وكان ذلك آخر الامرين وقال به مضمم والذي يظهر ان ذلك يختلف باختلاف القصد فان كان القصد للترين به فاليمين افضل وان كان للتختم به فاليسار افضل انتهى (قلت) اخفاء هذا كان اولي من ظهوره ومن أين هذا التفصيل والحال ان التختم للزينة مكروه لا يليق للرجال بل تركه اولي مطلقاً الا الذي حكم كذا كراهه فان قلت اذا تختم في غير خنصره ما يكون حكمه قلت يكره اشد الكراهة وفيه مخالفة للسنة حكى صاحب الكافي من الشافعية وجهين في جواز لبسه في غير خنصره وذكر الرافعي ان المرأة قد تتختم في غير الخنصر فان قلت اذا كان التختم بغير الفضة ماذا يكون حكمه قلت امامن الذهب فحرام على الرجال وامامن الحديد والرصاص والنحاس ونحوها فكذلك حرام مطلقاً واما العقيق فلا بأس بالتختم به وروى اصحابنا ائرافيه وهو انه ﷺ كان يتختم بالعقيق وقال تختموا به فانه مبارك قلت فيه نظر ولكن ابن منجويه روى عن ابراهيم انه ﷺ قال ومن تختم بالياقوت الاصفر لن يفتقر والزمرد يفتقر الفقير وقال من لبس العقيق لم يقض له الا بالذي هو أسعد فانه مباوك وصلاة في خاتم عقيق ثمانين صلاة وقال صاحب التوضيح ولا اصل لذلك وروى عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ من تختم بالعقيق ونفس عليه وما نوفيقي الا بالله وفقه الله لكل خير وأحبه الملكان الموكلان به ذكره ابن الجوزي في الموضوعات

﴿ باب قول النبي ﷺ لا ينقش على نقش خاتمه ﴾

اي هذا باب يذكرفيه قول رسول الله ﷺ الى آخره *

٩٤ - ﴿ حدثنا مسدد حدثنا حماد عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ اتخذ خاتماً من فضة ونقش فيه محمد رسول الله وقال إني اتخذت خاتماً من

وَرَقٍ وَنَقَشَتْ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَلَا يَنْقُشَنَّ أَحَدٌ عَلَى نَقْشِهِ ﴿

مطابقته للترجمة في آخر الحديث وحاد هو ابن زيد والحديث أخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى وغيره قوله ونقشت فيه محمد رسول الله هذا هو المعروف ونقل ابن التين عن الشيخ أبي محمد أنه قيل فيه زيادة لا آله الا الله وقال ابن سيرين كان في خاتم رسول الله ﷺ باسم الله محمد رسول الله وقد ورد في حديث غريب أخرجه أبو الشيخ عن أنس أنه كان فص خاتم رسول الله ﷺ حبشياً مكتوب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله لا اله الا الله سطر ومحمد سطر ورسول الله سطر واسناده جيد ولكنه شاذ لمخالفته الاحاديث الصحيحة في زيادة الاولى من كلتي الشهادة واستدل به على جواز نقش بعض القرآن على الخاتم يعني بعض آية من القرآن وقد ذكره بعضهم نقض الآية بنهاهما على الخاتم رواه ابن أبي شيبة عن عطاء والشعبي وإبراهيم النخعي وروى عن الحسن جوازها فان قلت نهيه ﷺ ان ينقش مثل نقشه خاص بحياته او يعم ذلك حياته وبمدها قلت الظاهر الاول ويدل عليه لبس الخلفاء الخاتم بعدهم ثم جدده عثمان خاتماً آخر بعد وقوع ذلك الخاتم في شراريس ونقش عليه ذلك النقش فان قلت نقشه ﷺ هذا كان برأيه او بوحي اليه قلت روى ابن عدي في الكامل من حديث ابن عباس ان النبي ﷺ اراد ان يكتب الى المعجم كتاباً فذكر الحديث وفيه وامر بخاتم يصاغ له من ورق فجعله في اصبعه فاقره جبريل عليه السلام وامر النبي ﷺ ان ينقش عليه محمد رسول الله الحديث واخرج الدارقطني في الافراد من حديث سلمة بن وهرام عن عكرمة عن علي بن امية قال انا صنعت للنبي ﷺ خاتماً لم يشر كني فيه احد نقش فيه محمد رسول الله وقال بعضهم يستفاد منه اسم الذي صاغ خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونقشه قلت نعم يستفاد منه انه صاغه ولكن لا يستفاد منه انه نقشه اذ لو كان هو نقشه لقال نقشت فيه فلا يفهم منه نفس الناقل اصلاً وروى الطبري في الكبير من حديث عبادة بن السامت رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان فص خاتم سليمان بن داود عليهما السلام سماوياً فاني اليه فاخذه فوضعه في خاتمي وكان نقشه انا الله لا اله الا انا محمد عدي ورسولي ﴿

اي هذا باب يقال فيه هل يجعل الى آخره ولم يذكر الجواب الذي هو الحكم اكتفاء بما في حديث الباب وليس كون نقش الخاتم ثلاثة اسطر او سطرين افضل من كونه سطر او احد او كل ذلك مباح ﴿

٩٥ - ﴿ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ثُمَامَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا اسْتَخْلِفَ كَتَبَ لَهُ وَكَانَ نَقْشُ الْخَاتَمِ ثَلَاثَةَ أَسْطُرٍ مُحَمَّدٌ سَطْرٌ وَرَسُولُ اللَّهِ سَطْرٌ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه بين الحكم الذي لم يبين فيها ومحمد بن عبد الله بن عبد الله بن المتي بن عبد الله بن أنس ابو عبد الله البصري وثمامة بضم التاء المثناة وتخفيف الميم بن عبد الله بن أنس عم عبد الله بن المتي الراوي عنه وكلهم بصريون انصاريون انسيون والحديث أخرجه الترمذي في اللباس ايضا عن محمد بن بشر وغيره قوله «كتب له» اي لأنس اراد به مفادير الركوات قوله «ثلاثة اسطر» قال صاحب التوضيح وكتابه بحث قد يماهل الجلالة فوق والرسول في الوسط والباقي اسفل وبالعكس وقيل ان كتابته كانت من اسفل الى فوق حتى ان الجلالة في اعلى الاسطر الثلاثة ومحمد في اسفلها وقال الاسمعي محمد سطر والسطر الثاني رسول والسطر الثالث الله ورسول بالرفع والتنوين على سبيل الحكاية ولفظ الله بالرفع والجر ﴿

﴿ وَزَادَ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ثُمَامَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ ﷺ فِي يَدِهِ وَفِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ بَعْدَهُ وَفِي يَدِ عُمَرَ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ جَلَسَ عَلَى بُرِّ أُرَيْسَ قَالَ فَأَخْرَجَ الْخَاتَمَ فَجَمَلَ يَبْتُ بِهِ فَسَقَطَ قَالَ فَأَخْتَلَفْنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مَعَ عُثْمَانَ فَتَنَزَّحَ الْبُرُّ فَلَمْ تَجِدْهُ ﴾

وفي بعض النسخ قال أبو عبد الله وزادني أحمد وأبو عبد الله هو البخاري نفسه وأحمد هو ابن محمد بن حنبل الإمام قاله الحافظ الزبي وكذا قاله الكرماني وقال بعضهم هذه الزيادة موصولة قلت ظاهره التعليق والمراد بالانصاري هو محمد ابن عبد الله قوله فلما كان عثمان يعني في الخلافة قوله جلس على شرا ريس وكان ذلك في السنة السابعة من خلافته وكان الخاتم في يده ست سنين قوله فجعل يبعث به قال الكرماني يعني يحركه ويدخله ويخرجه وذلك صورته صورة العيث والافا لشخص انما يعمل ذلك عند تفكره في الامور قوله فسقط اي في البشر قوله فاختلنا ثلثة ايام اي في الصدور والورود والحي والذهاب والتفتيش قوله فنزح البشر من نزحت البشر اذا استقيت كلها ويروى فنزح بدون الفاء ويروى فنزح بالفعل الماضي اي نزح عثمان البشر اي امر بنزحها قوله فلم يجده بنون المتكلم ويروى فلم يجده بالياء علامة المضارع للواحد اي لم يجده عثمان قيل كان في خاتمه عليه السلام سر مما كان في خاتم سليمان عليه السلام لان سليمان عليه السلام لما فقد خاتمه ذهب ملكه وعثمان رضي الله تعالى عنه لما فقد خاتم النبي عليه السلام انتفض عليه الامر وخرج عليه الخارجون وكان ذلك مبدأ الفتن التي افضت الى قتله واتصلت الى آخر الزمان *

﴿ باب الخاتم للنساء ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الخاتم للنساء وقال ابن بطال الخاتم للنساء من جملة الحل الذي ابيع لمن *

﴿ وكان على عائشة خواتيم ذهب ﴾

هذا التعليق وصله ابن سعد من طريق عمرو بن ابى عمرو ومولى المطلب قال سألت القاسم بن محمد فقال لقد رأيت والله عائشة تلبس العصف وتلبس خواتيم الذهب *

٩٦ - ﴿ حدثنا أبو عاصم أخبرنا ابن جريج أخبرنا الحسن بن مسلم عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما شهدت العيد مع النبي عليه السلام فصلى قبل الخطبة قال أبو عبد الله وزاد ابن وهب عن ابن جريج فأنى النساء فأمرهن بالصدقة فجعلن يلقين الفتح والخواتيم في ثوب بلال ﴾

مطابقه للترجمة في قوله والخواتيم وأبو عاصم الصحاح بن محمد النزيل وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج والحسن بن مسلم بن ياق المكي والحديث الى قوله وزاد ابن وهب مضى في صلاة العيد في باب الخطبة بعد العيد ولفظه شهدت العيد مع رسول الله عليه السلام وابى بكر وعمر وعثمان فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة قوله فصلى قبل الخطبة وسقط لفظ فصلى في رواية المستملى والسر خسى وهي مرادة ثابتة وانما قال قبل الخطبة لبيان ان الصلاة قبل الخطبة لا بعدا تقديره شهدت صلاة العيد حال كونها قبل الخطبة قوله وزاد ابن وهب اي عبد الله بن وهب يعني زاد ابن وهب عن ابن جريج بهذا السند وقد تقدم بالزيادة موصولا في تفسير سورة المنتحنة من رواية هارون بن معروف عن ابن وهب قوله الفتح بفتح الفاء والتاء المثناة من فوق وبالحاء المعجمة جمع الفتحه بالتحريك وهي الحلقة من الفضة لافص فيها وقدر الكلام فيه في ابواب العيدين مستوفى *

﴿ باب القلائد والسخاب للنساء يعني قلادة من طيب وسك ﴾

اي هذا باب في ذكر القلائد والسخاب الكائنة للنساء والقلائد جمع قلادة والسخاب بكسر السين المهملة وبالحاء المعجمة وبعد الالف باء موحدة وقال ابن الاثير السخاب خيط ينظم فيه خرز وتلبس الصبيان والجوارى وقيل هو قلادة تتخذ من قرنفل وطيب وسك ونحوه وليس فيها من اللؤلؤ والجواهر شي. قوله يعني قلادة من طيب وسك اراد بهذا تفسير السخاب يعني السخاب قلادة من طيب يعني تتخذ من طيب وسك بضم السين المهملة وتشديد الكاف وهو طيب معروف يضاف الى غيره من الطيب ويستعمل وفي التوضيح السك من طيب عربي فيكون قوله على هذا من طيب وسك واحدا قلت على قوله هذا يلزم عطف الشيء على نفي الا اذا قيل اختلاف اللفظين يجوز ذلك والذي قلناه هو الصحيح وفي رواية الكشميني وسك بكسر الميم وسكون السين وتخفيف الكاف *

٩٧ - **حدثنا محمد بن عرعرة** حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبتر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج النبي ﷺ يوم هدير فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد ثم أتى النساء فأمرهن بالصدقة فجعلت المرأة تصدق بخرصها وسخاها

مطابقته للترجمة في قوله وسخاها والحديث مضى في العيدين عن سليمان بن حرب وأبي الوليد فرقهما وفي الزكاة عن مسلم بن إبراهيم وأخرجه بقية الجماعة وقدم الكلام فيه في العيدين قوله تصدق أصله تصدق فحذفت إحدى التاءين قوله بخرصها بضم الخاء المعجمة حلقة الذهب والفضة تكون في الأذن وفي الصحاح أنه بالضم والكسر أيضا وفي البارع هو القرط يكون فيه حبة واحدة في حلقة واحدة والحرص بالفتح الكذب قال تعالى (إنهم لا يحرصون) ويقال انحرص بالكسر اسم الشيء المقدور بالفتح اسم للفعل وقيل هما القتان في الشيء المحروس * **باب استعارة الفلاذير**

أي هذا باب في بيان استعارة الفلاذير

٩٨ - **حدثنا إسحاق بن إبراهيم** حدثنا عبدة حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت هلكت فلانة لأسماء فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في طلبها رجالا فحضرت الصلاة وليسوا على وضوء ولم يجدوا ماء فصاؤا وهم على غير وضوء فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله آية التيمم * زاد ابن نمير عن هشام عن أبيه عن عائشة استعارت من أسماء

مطابقته للترجمة في قوله استعارت أي الفلانة من أسماء وهي اخت عائشة رضي الله تعالى عنها من أبيها أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وعبدته بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن سليمان والحديث مضى في كتاب التيمم في باب إذا لم يجد ماء ولا نرا بآقوله فأنزل الله آية التيمم وآية التيمم في النساء وفي المائدة قوله زاد ابن نمير هو عبد الله بن نمير يعني زاد بسنده المذكور أنها استعارت من أسماء ولفظه عن عائشة أنها استعارت من أسماء فلانة فهلكت فبعث رسول الله ﷺ الحديث

باب القرط للنساء

أي هذا باب في بيان القرط السكاكين للنساء وهو بضم القاف وسكون الراء وبالطاء المهملة وهو ما يحلى به الأذن من ذهب أو فضة صرقا أو مع لؤلؤ وياقوت ونحوها ويطلق غالبا في شحمة الأذن •

وقال ابن عباس أمرهن النبي ﷺ بالصدقة فرأيتهن يهوين إلى آذانهن وحلوقهن

هذا المعلق طرف من حديث وصله البخاري في العيدين في باب العلم الذي في المصلى قوله أمرهن أي النساء قوله يهوين بضم الياء من الأهواء وهو القصد والاشارة قال الكرمانى فان قلت الاشارة الى الأذن بقصد التصديق بالقرط فلماذا اشار الى الحلق قلت قد يكون لبعض النساء العربىء كالفلاذير في رقبتهم أو يراد به أنفس الفلاذير التي في الصدر المجاورة للحلق •

٩٩ - **حدثنا حجاج بن منهال** حدثنا شعبة قال أخبرني عدي قال سمعت سعيدا عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ صلى يوم العيد ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما ثم أتى النساء ومعه بلال فأمرهن بالصدقة فجعلت المرأة تلقى قرطها

مطابقته للترجمة في قوله تلقى قرطها وعدي هو ابن ثابت الانصارى التامى وسعيد هو ابن جبير والحديث مضى مطولا في العيدين في باب موعظة الامام النساء يوم العيد عن ابن عباس وجابر رضي الله تعالى عنهم قوله تلقى

﴿ بابُ السُّخَابِ لِلصَّيَّانِ ﴾

من الالتقاء وهو الرمي والطرح •

أي هذا باب في بيان السخاب الكائن للصيان وقد مر تفسير السخاب عن قريب •

١٠٠ - ﴿ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا وَرْقَاهُ بْنُ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ عَنْ نَافِعِ بْنِ جَبْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُوقٍ مِنْ أَسْوَاقِ الْمَدِينَةِ فَانْصَرَفَ فَانْصَرَفْتُ فَقَالَ ابْنُ لُكَمٍ ثَلَاثًا أَدْعُ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ فَقَامَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ يَمْشِي وَفِي عُنُقِهِ السُّخَابُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِهِ هَكَذَا قَالَ الْحَسَنُ بِيَدِهِ هَكَذَا فَالْتَزَمَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُ فَأَحِبَّهُ وَأَحِبَّ مَنْ يُحِبُّهُ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَمَا كَانَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بَعْدَ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا قَالَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله وفي عنقه السخاب وإسحاق هو ابن راهويه ويحيى بن آدم بن سليمان الكوفي وورقاء مؤثث الأورق ابن همر الخوارزمي المدائني وعبيد الله بن صغير العبادي ابن يزيد من الزيادة المكي ونافع بن جبير بضم الجيم ابن مطعم التوفلي والحديث مضمي في البيوع في باب ما ذكر في الأسواق قوله في سوق هو سوق بني قينقاع قوله ابن لكام بضم اللام وفتح الكاف وبالعين المهملة منصرفا وهو الصغير يعني به الحسن رضي الله عنه وبقية الكلام مرت هناك •

﴿ بابُ الْمُتَشَبِّهُونَ بِالنِّسَاءِ وَالْمُتَشَبِّهَاتُ بِالرِّجَالِ ﴾

أي هذا باب في بيان ذم الرجال المتشبهين بالنساء وبيان ذم النساء المتشبهات بالرجال ويدل على ذلك ذكر اللعن في حديث الباب وتشبه الرجال بالنساء في اللباس والزينة التي تختص بالنساء مثل لبس المقانع والفلائد والمخانق والأسورة والخلاخل والقرط ونحو ذلك مما ليس بالرجال لبسه وتشبه النساء بالرجال مثل لبس الثعال الرقاق والمتنبيها في محافل الرجال ولبس الأردية والطيالة والمائم ونحو ذلك مما ليس لمن استماله وكذلك لا يحل للرجال التشبه بهم في الأفعال التي هي مخصوصة بهم كالانحناء في الأجسام والثابت في الكلام والشيء وأما من كان ذلك في أصل خلقته فانه يؤمر بتكليف تركه والأدمان على ذلك بالتدريج فان لم يفعل وتمادى دخله الذم ولا سيما اذا بدامنه ما يدل على الرضا وهيئة اللباس قد تختلف باختلاف عادة كل بلد فربما قوم لا يفترون زي نساءهم من رجالهم لكن تمتاز النساء بالاحتجاب والاستتار وصنفان من الرجال والنساء في هذا الباب يستحقان من الذم والمقوبة أشد مما يستحق هؤلاء المذكورون أما من الرجال فهو الذي يؤتى من دبره وأما من النساء فهي التي تتعاطى الحق بغيرها من النساء وقيل المراد بالتشبه في الزي وبعض الصفات والحركات لا التشبه في أمور الخير عرف ذلك بالأدلة الأخرى •

١٠١ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ وَالْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر هو محمد بن جعفر ووقع في رواية أبي ذر التصريح باسمه والحديث أخرجه أبو داود في اللباس أيضا عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه عن شعبة به وأخرجه الترمذي في الاستئذان عن محمود بن غيلان وأخرجه ابن ماجه في النكاح عن أبي بكر بن خلاد • ﴿ تَابِعَهُ عَمْرُو بْنُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ ﴾

أي تابع غندرا عمرو بن مرزوق الباهلي البصري في روايته عن شعبة ووصل هذه المتابعة أبو نعيم في المستخرج من طريق

يوسف القاضي قال حدثنا عمرو بن مرزوق به ۞ باب إخراج المتشبهين بالنساء من البيوت ۞

أى هذا باب في بيان وجوب إخراج الرجال المتشبهين بالنساء من البيوت وفي الرواية للنسب باب إخراجهم وكذا عند الاسماعيلى وابى نعيم ۞

١٠٢ - ۞ حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى عن عكرمة عن ابن عباس قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء وقال أخرجوهن من بيوتكن قال فأخرج النبي ﷺ فلانا وأخرج عمر فلانا ۞

مطابقه للترجمة ظاهرة ومما ضم الميم وبالدال المعجمة ابن فضالة بفتح الفاء وتخفيف الضاد المعجمة ابو زيد البصرى وهشام هو الدستوائى ويحيى هو ابن ابى كثير ضد القليل ۞ والحديث أخرجه البخارى ايضا فى المحاريق عن مسلم بن ابراهيم وأخرجه ابو داود فى الادب عن مسلم بن ابراهيم به وأخرجه الترمذى فى الاستئذان عن الحسن بن على الحلال وأخرجه النسائى فى عشرة النساء عن اسحق بن منصور وغيره قوله «المخنثين» قال الكرمانى المخنث بكسر النون هو القياس وبفتحها هو المشهور وهو مشتق من الانحناء وهو التنى والتكسر والاسم الخنث بالضم قال الجوهرى ومنه سمي المخنث وتخنث فى كلامه وفي المغرب تركيب الخنث بدل على لين وتكسر ومنه المخنث وتخنث فى كلامه أى تكلم بكلام المخنثين والمراد بالمخنث فى الحديث هو الذى فى كلامه لين وفي اعضائه تكسر وليس له جراحة تقوم وقال الكرمانى المخنث هو الذى يشبه النساء فى اقواله وافعاله وتارة يكون هذا خلقا وتارة تسكفيا وهذا هو المذموم الملعون لا الاول انتهى قلت واما فى هذا الزمان فالمخنث هو الذى يؤتى ويلاط به قوله والمترجلات أى المنكفات فى الرجولية المتشبهات بالرجال فى حمل السيف والرمح وما كان فوق ذلك فالسحق قاله الداودى قوله أخرجوهن من البيوت وأما امرنا بأخراجهم لانه قد يؤدى فعلهم الى ما يفعله شرار النساء من السحق وهو عظيم قوله فأخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلانا وأخرج الطبرانى عن واثة بن الاسقع مثل حديث ابن عباس وفيه وأخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانجسة وهو البسد الاسود الاسقع الذى كان يحدو بالنساء كذا وقع فلانا فى رواية الاكثرين ووقع فى رواية ابى ذر فلانة بالتانيث قوله وأخرج عمر رضى الله تعالى عنه فلانا لم يدر من هو ۞

١٠٣ - ۞ حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا زهير حدثنا هشام بن عروة أن عروة أخبره أن زينب ابنة ابي سلمة أخبرته أن أم سلمة أخبرتها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند هانئ البيت مخنث فقال لعبد الله أخى أم سلمة يا عبد الله إن فتح لسنكم غدا الطائف فإنى أدلك على بنت غيلان فإنى أقبل بأربع وتدير بشمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلن هؤلاء عليكن ۞

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله لا يدخلن هؤلاء عليكن لان معناه إخراجهم من البيت ومنعه بمس ذلك من الدخول عليهن هو وغيره من المخنثين وزهير مصغر زهران معاوية الجعفى وزينب بنت ابى سلمة وابو سلمة اسمه عبد الله بن عبد الاسد وزينب بنته ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم اخت عمر بن ابى سلمة وامهما ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمها هند بنت ابى امية والحديث مضى فى اول باب غزوة الطائف فانه أخرجه عن الحميدى عن سفيان عن هشام عن ابيه عن زينب الى آخره ومضى ايضا فى اواخر كتاب النكاح فى باب ما ينهى من دخول المتشبهين بالنساء عند الناس فانه أخرجه هناك عن عثمان بن ابي شيبة عن عبدة عن هشام بن عروة الى آخره ومضى الكلام فيه قوله وفى البيت مخنث واسمه هيت بكسر الهاء واسكان الباء آخر الحروف وبالتاء المتناة من فوق وقيل هتب بالنون والباء الموحدة

قوله

قوله لعبد الله هو ابن ابي امية بن الغيرة اخو ام سلمة ام المؤمنين واما طائفة بنت عبد المطلب بن هاشم اسم وحسن اسلام وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة مسلما وشهد حنين والطائف ورمى يوم الطائف بسهم فقتل ومات يومئذ وقال ابو عمر هو الخث الذي قال في بيت ام سلمة يا عبد الله ان فتح الله عليكم الطائف غدا فاني ادلك على بنت غيلان الحديث **قوله** بنت غيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف واسمها بادية ضد الحاضرة وقيل بادية من البدن **قوله** تقبل باربع أي باربع عكن جمع عكنة وهي الطي الذي بالبطن من السمن أي لها اربع عكن تقبل بهن من كل ناحية ثنتان ولكل واحدة طرفان فاذا ادبرت صارت الاطراف ثمانية وانما قال ثمان مع ان ميمره وهو الاطراف مذكر لانه اذا لم يكن المميز مذكورا جاز في العدد التذكير والتأنيث قوله لا يدخلن هؤلاء قال بعضهم بضم اوله وتشديد النون قلت ليس كذلك بل بفتح الياء والنون فيه محففة ويروى متقلة وهؤلاء فاعله **قوله** عليكن خطاب للنساء وفي رواية المستمل والسرخصي عليكم بصيغة جمع المذكر فان صحت فوجهه ان يكون هناك صبيان ووصفان فجمع جمع المذكر بطريق التثنية *

﴿ قال أبو عبد الله تقبل باربع وتذير يعني اربع عكن بطنها فهي تقبل بهن وقوله وتذير بثمان يعني اطراف هذه العكن الاربع لانيها محيط بالجنبتين حتى لحقت وانما قال بثمان ولم يقل بثمانية وواحد الاطراف طرف وهو ذكر لانه لم يقل ثمانية اطراف ﴾

ابو عبد الله هو البخاري وقد فسره به قوله فانها تقبل الى آخره وهو واضح والذي قلناه اوضح منه يظهر ذلك بالتأمل *

﴿ باب قص الشارب ﴾

اي هذا باب في بيان سنية قص الشارب بل وجوبه وهذا الباب وما بعده الى آخر كتاب اللباس احد واربعون بابا ذكر ما في كتاب اللباس قيل لا تعلق لها بكتاب اللباس وتسف بعضهم ان لها تعلقا باللباس من جهة الاشتراك في الزينة قلت مطلق اللباس ليس للزينة على ما لا يخفى ومع هذا فيه ابواب بمعزل عن الزينة وهي باب المتشبهين بالنساء والباب الذي بعده وباب خاتم الحديد وباب الجلوس على الحصير وباب ما يدعى لمن لبس ثوبا جديدا وباب اشتغال الصماء وباب من لبس جبة ضيقة الكمين والباب الذي بعده ولكن ذكرنا اسكل باب منها مناسبة لحديثه والاحسن الاوجه ان تذكر مناسبة اسكل من باب قص الشارب والابواب التي بعده ان ظفرتا بها ولو كانت بشيء يسير والباب الذي لا يوجد له مناسبة مانسكت عنه اما مناسبة ذكر باب قص الشارب في كتاب اللباس فيمكن ان يقال ان في قص الشارب زينة فناسب الابواب التي فيها وجود الزينة *

﴿ وكان ابن عمر يحفي شاربته حتى ينظر الى بياض الجلد ويأخذ هذين يعني بين الشارب واللحية ﴾

كذا وقع بلفظ ابن عمر يعني عبد الله بن عمر هذا في رواية ابى ذر والنسفي وعليها العمدة ووقع في رواية الباقرين وكان عمر يعني ابن الخطاب وخطوا هذه الرواية وهذا التعليق وصله الطحاوي من خمس طرق (الاول) عن ابى داود حدثنا احمد بن عبد الله بن يونس قال حدثنا عاصم بن محمد عن ابيه عن ابن عمر انه كان يحفي شاربته حتى يرى بياض الجلد وفي لفظ يحفي شاربته كأنه ينتفه وفي لفظ من حديث عقبة بن مسلم قال ما رأيت احدا اشتد احفاء لشاربه من ابن عمر كان يحفيه حتى ان الحليل يرى قوله يحفي من الاحفاء بالحاء المهملة والفاء يقال احفى شعره اذا استاصله حتى يصير كالخلاق ولكون احفاء الشارب افضل من قصه عبر الطحاوي بقوله باب حلق الشارب قوله «ويأخذ هذين ويروى ويأخذ من هذين يعني بين الشارب واللحية وقوله بين كذا هو لجميع الرواة الا ان عياضا ذكر

ان محمد بن ابی صفره رواء بلفظ من التی للتبعيض والاول هو الصمد وقال الكرمانی هذين بنی طرفی الشفتین اللذین هما بنی الشارب واللحية وملقاهما كما هو العادة عند قص الشارب في ان ينظف الزاويتان ايضا من الشعر ويحتمل ان يراد بهما طرفا المنفقة

۱۰۴ - حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ حَنْظَلَةَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ أَصْحَابُنَا عَنْ الْمَكِّيِّ عَنْ ابْنِ

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنَ الْفِطْرَةِ قَصُّ الشَّارِبِ

مطابقه لآثر جمة ظاهرة والمكي بن ابراهيم بن بشير الحنظلي البلخي قال البخاري مات سنة اربع عشرة ومائتين وقال الكرمانی مكي منسوب الى مكة وليس كذلك بل هو علم له فانه ظن انه نسبة وحنظلة بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح الظاء المعجمة وباللام ابن ابی سفيان واسمه الاسود بن عبد الرحمن الجمحي القرشي المكي ونافع مولى ابن عمر قوله قال اصحابنا عن المكي عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع عند جميع الرواة قال صاحب التوضيح معنى قوله قال اصحابنا عن المكي عن حنظلة عن نافع انه رواء عنه عن ابن عمر موقوف على نافع واصحابه اي اصحاب البخاري وصلوه عنه عن ابن عمر مرفوعا وقال الكرمانی قال البخاري روى اصحابنا منقطا قالوا احداثا المكي عن ابن عمر بطرح الراوي الذي بينهما انتهى قلت الذي يقتضيه ظاهر كلام البخاري هو ما قاله الكرمانی وقريب منه ما قاله صاحب التوضيح والعجب من بعضهم انه نقل كلام البخاري وقال وهو ظاهر ما اورد البخاري ثم نقل عن بعض من عاصره انه قال يحتمل انه رواء مرة عن شيخه مكي عن نافع مرسل ومرة عن اصحابه عن مكي موصولا عن ابن عمر ويحتمل ان بعضهم نسب الراوي عن ابن عمر الى انه المكي ثم قال هذا الثاني هو الذي جزم به الكرمانی وهو مردود قلت الذي قاله هو الردود عليه لانه نسب الرجل الى غير ما قاله يظهر ذلك لمن يتامله قوله «من الفطرة» اي من السنة قص الشارب والقص من قصمت الشعر قطعت ومنه طير مقصوص الجناح وفي هذا الباب خلاف فقال الطحاوي ذهب قوم من اهل المدينة الى ان قص الشارب هو الخنار على الاحفاء قلت اراد بالقوم هؤلاء سالما وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وجعفر بن الزبير وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وابابكر بن عبد الرحمن بن الحارث فانهم قالوا المستحب هو ان يختار قص الشارب على احفائه واليه ذهب حميد بن هلال والحسن البصري ومحمد بن سيرين وعطاء بن ابي رباح وهو مذهب مالك ايضا وقال عياض ذهب كثير من السلف الى منع الحلق والاستئصال في الشارب وهو مذهب مالك ايضا وكان يرى حلقه مثله ويامر بادب فاعله وكان يكره ان ياخذ من اعلاه والمستحب ان ياخذ منه حتى يبدوا الاطار وهو طرف الشفة وقال الطحاوي وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا ببل يستحب احفاء الشوارب ونراه افضل من قصها قلت اراد بقوله الآخرون جمهور السلف منهم اهل الكوفة ومكحول ومحمد بن عجلان ونافع مولى ابن عمر وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد رحمهم الله فانهم قالوا المستحب احفاء الشارب وهو افضل من قصها وروى ذلك عن فعل ابن عمر وابي سعيد الخدري ورافع بن خديج وسلمة بن الاكوع وجابر بن عبد الله وابي اسيد وعبد الله بن عمر وذكر ذلك كله ابن ابی شيبة باسناده اليهم فان قلت جاء في الحديث انه قال في الخوارج سبام التسيد وهو حلق الشارب من اصله قلت قال ابن الاثير معناه الحلق واستئصال الشعر ولم يقيد بالشارب وهو اعم منه ومن غيره وقال ايضا قيل التسيد هو ترك التدهن وغسل الرأس قلت يدل على صحته حديث آخر وهو قوله سبام التحليق والتسيد بمطف التسيد على التحليق وهو غيره ومادة التسيد السين والداد المهملان بينهما الباء الموحدة

۱۰۵ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُدَّانٍ قَالَ الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَايَةَ الْفِطْرَةِ خَمْسٌ أَوْ خَمْسٌ مِنَ الْفِطْرَةِ الْخِلْتَانُ وَالْإِسْتِحْدَادُ وَتَنْفُ الْإِبِطِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ وَقَصُّ الشَّارِبِ

مطابقته للترجمة في قوله وقص الشارب وعلى هو ابن عبد الله المدني وسفيان هو ابن عيينة قوله قال الزهري حدثنا عن سعيد بن المسيب هو من تقديم الراوي على الصيغة وهو شائع ذائع قوله «رواية» كناية عن قول الراوي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو نحوها وقول الراوي رواية أو يرويه أو يبلغ به ونحو ذلك محمول على الرفع والحديث أخرجه مسلم في الطهارة حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وصروا والثاقفة وزهير بن حرب جميعا عن سفيان قال أبو بكر حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الفطرة خمس أو خمس من الفطرة إلى آخره وأخرجه أبو داود حدثنا مسدد بن مسرهد قال حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ الفطرة خمس أو خمس من الفطرة الحديث وأخرجه الصائفي أخبرنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ قال حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال الفطرة خمس الختان إلى آخره وأخرجه ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ الفطرة خمس أو خمس من الفطرة الختان الحديث قوله «الفطرة خمس» أي خمسة أشياء وأراد بالفطرة السنة القديمة التي اختارها الأنبياء عليهم السلام واتفقت عليها الشرائع فكانها امر جلي فطروا عليه قوله أو خمس من الفطرة شك من الراوي وذكر الخمس لا ينافي الزائد وقد روى مسلم حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا وكيع عن زكريا بن أبي زائدة عن مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب عن عبد الله بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله ﷺ عشر من الفطرة * قص الشارب * وإعفاء اللحية * والسواك * واستنشاق الماء * وقص الأظفار * وغسل البراجم * وتنف الأبط * وحلق العانة * وانتقاص الماء * قال زكريا قال مصعب ونسيت العائشة إلا أن تكون المضمضة وزاد قتيبة قال وكيع انتقاص الماء يعني الاستنجاء به وأخرجه بقية الجماعة غير البخاري قلت الانتقاص انتقاص البول بالماء إذا غسل المذاكير به وقبل هو الانتضاح بالماء وروى بإفاء ومادة الانتقاص الالف والنون والتاء والقاف والصاد المهملة وروى أبو داود من حديث عمار بن ياسر أن رسول الله ﷺ قال من الفطرة * المضمضة * والاستنشاق * والسواك * وقص الشارب وتقليم الأظفار * وتنف الأبط * والاستحدااد * وغسل البراجم * والانتضاح * والختان * وقال البخاري هذا حديث منقطع لأن في سنده سبعة بن محمد بن عمار بن ياسر يروى عن جده وهو لم يرجده عمارا ولا يعرف له سماع منه ورواه الطحاوي أيضا ولفظه الفطرة عشرة فذكر قص الشارب قوله «الختان» قيل الختان فرض لأنه شعار الدين كالكلمة وبه يتميز المسلم من الكافر ولولا أنه فرض لم يجوز كشف العورة له والنظر إليها والأربعة الباقية سنة فواجه الجمع بينهما واجب بأنه لا يمتنع قرآن الواجب مع غيره كقوله عز وجل (كلوا من ثمره إذا أثمر وأنوا حقه يوم حصاده) قوله والاستحدااد هو استعمال الحديد في حلق العانة قوله وتنف الأبط بسكون الباء الموحدة فإن حلقه فقد خالف السنة وفي رواية الكشميني الآباط بالجمع قوله وقص الشارب سواء قصه بنفسه أو بيد غيره لحصول المقصود بخلاف الأبط والعانة فلا يوليها غيره.

﴿ بابُ تقليم الأظفار ﴾

أي هذا باب في بيان سنة تقليم الأظفار والتقليم تفعيل من القلم وهو القطع ووقع في حديث الباب في رواية وقص الأظفار والأظفار جمع ظفر بضم الظاء والفاء وسكونها وحكى عن أبي زيد كسر الظاء وانكراه ابن سيده وقد قيل أنه قرآءة الحسن وعن أبي السماك أنه قرئ بكسر أوله وثانيه ويستحب الاستقصاء في إزالتها بحيث لا يحصل ضرر على الأصبع ولم يثبت في ترتيب الأصابع عند القص شيء من الأحاديث ولكن ذكر النووي في شرح مسلم أنه يستحب البداءة بمسبحة اليمنى ثم بالوسطى ثم باليسرى ثم باليمنى ثم باليسرى إلى الخصر ولم يذكر للاستحباب مستندا وقال في شرح المذهب بعد أن نقل

ذلك عن النزالی وقال واما الحديث الذي ذكره الفزالي فلا اصل له ثم اعلم ان تقليم الاطفار لا يتوفت والضابط في ذلك الاحتياج فاي وقت يحتاج الى تقليمه قبله واخرج البيهقي من مرسل ابي جعفر الباقر قال كان رسول الله ﷺ يستحب ان ياخذ من اطفاره يوم الجمعة وروى ابن الجوزي من حديث عطاء عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من قلم اطفاره يوم السبت خرج منه الداء ودخل فيه الشفاء ومن قلم اطفاره يوم الاحد خرجت منه الفاقة ودخل فيه النقي ومن قلم اطفاره يوم الاثنين خرجت منه العلة ودخلت فيه الصحة ومن قلم اطفاره يوم الثلاثاء خرج منه البرص ودخل فيه العافية ومن قلم اطفاره يوم الاربعاء خرج منه الوساوس والخوف ودخل فيه الامن والصحة ومن قلم اطفاره يوم الخميس خرج منه الجذام ودخل فيه العافية ومن قلم اطفاره يوم الجمعة دخلت فيه الرحمة وخرجت منه الذنوب ثم قال هذا حديث موضوع على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو من افبح الموضوعات وابرد ها وفي سنده مجهولون ومتروكون وضعفاء •

١٠٦ - **حدثنا أحمد بن أبي رجاء** حدثنا اسحاق بن سليمان قال سمعت حنظلة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال من الفطرة حلق العانة وتقليم الأظفار وقص الشارب •
مطابقته للترجمة في قوله وتقليم الاظفار واحمد بن ابي رجاء بالجيم والمدوا سمع عبد الله بن ايوب ابو الوليد الحنفي المروى مات بهراء في سنة اثنتين وثلاثين ومائتين وقبره مشهور بزار واسحق بن سليمان الرازي كوفي الاصل مات سنة مائتين وحنظلة بن ابي سفيان وقدمر عن قريب قوله من الفطرة ونقل النووي انه وقع بلفظ من السنة قوله وقص الشارب وقع في رواية الاسماعيلي واخذ الشارب •

١٠٧ - **حدثنا أحمد بن يونس** حدثنا إبراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه سمعت النبي ﷺ يقول الفطرة خمس الختان والامتنع اد وقص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الأباط •
مطابقته للترجمة في قوله وتقليم الاظفار وقد تقدم شرحه •

١٠٨ - **حدثنا محمد بن منهل** حدثنا يزيد بن زريع حدثنا عمر بن محمد بن زيد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خالفوا المشركين وفرّوا الآلحى واحفوا الشوارب وكان ابن عمر إذا حج أو اعتمر قبض على لحيته فما فضل أخذه •

عمل هذا الحديث في الباب الذي قبله ولا يناسب ذكره هنا ومحمد بن منهل بكسر الميم وسكون النون البصري الضرير وعمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في اللباس عن سهل بن عثمان عن يزيد بن زريع قوله خالفوا المشركين ارادهم المحوس بدل عليه رواية مسلم خالفوا المحوس لانهم كانوا يقصرون لحامهم ومنهم من كان يحلقها وقوله وفرّوا بتشديد الفاء امر من التوفير وهو الابقاء اي اتركوها موفرة والآلحى بكسر اللام وضمها بالقصر والمد جمع لحية بالكسر فقط وهي اسم لما نبت على الحدين والذقن قاله بعضهم قلت على الحدين ليس بشيء ولو قال على المارضين لكان صوابا قوله واحفوا امر من الاحفاء في القص وقدمر عن قريب وقال الطبري فان قلت ما وجه قوله اغفوا اللحي وقد علمت ان الاعفاء الاكثر وان من الناس من اذا ترك شعر لحيته اتباط منه لظاهر قوله اغفوا اللحي فيتنفاح شطوطا وعرضا وبسمج حتى يصير للناس حديثا ومثلا قيل قد ثبتت الحجة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على خصوص هذا الخبر وان الآية محظورة اعفاؤها وواجب قصها على اختلاف من السلف في قدر ذلك وحده فقال بعضهم حد ذلك ان زاد على قدر القصة طولا وان ينتصر عمر ضافق ذلك وروى عن عمر رضي الله

تسالى عنه انه رأى رجلاً قد ترك لحيته حتى كبرت فأخذ يجذبها ثم قال اتيتوني بمحلقين ثم امر رجلاً فحز ما تحت يده ثم قال اذهب فاصلح شعرك او اقصده بترك احدكم نفسه حتى كأنه سبع من السباع وكان ابو هريرة يقبض على لحيته فيأخذ ما فضل وعن ابن عمر مثله وقال آخرون يأخذ من طولها وعرضها ما لم يفحش اخذه ولم يجذبا في ذلك حداً غير ان معنى ذلك عندى ما لم يخرج من عرف الناس وقال عطاء لا بأس ان يأخذ من لحيته الشيء القليل من طولها وعرضها اذا كبرت وعلت كراهة الشهرة وفيه تمر يض نفسه لمن يسخر به واستدل بحديث عمر بن هرون عن اسامة بن زيد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي ﷺ كان يأخذ من لحيته من عرضها وطولها اخرج به الترمذي وقال هذا حديث غريب وسمعت محمد بن اسماعيل يقول عمر بن هرون مقارب الحديث لا عرف له حديثاً ليس له اصل او قال ينفر دبه الا هذا الحديث قال ورايته حسن الراى في عمر بن هرون وسمعت قتبية يقول عمر بن هرون كان صاحب حديث وكان يقول الايمان قول وعمل قوله وكان ابن عمر اذا حج الى آخرة موصول بالسند المذكور الى نافع وقد اخرج مالك في الموطا عن نافع بالفظ كان ابن عمر اذا حلق راسه في حج او عمرة اخذ من لحيته وشاربه قوله «فما فضل» بفتح الفاء والضماد المعجمة وحكى كسر الصاد كعلم والفتح اشهر وقال الكرماني وما فضل اى من قبضة اليد قطعه تقصيرا ولعل ابن عمر جمع بين حلق الرأس وتقصير اللحية اتباعاً لقوله تعالى (علقين رؤسكم ومقصرين) هذا هو المقدار الذى قاله الكرماني وقد نقل عنه بعضهم ما لم يقله ثم طول الكلام بما لا يستحق سماعه فلذلك تركته وقال النووي يستقضى من الامر باعفاء اللحية ما لو نبتت للمرأة لحية فانه يستحب لها حلقها وكذا لو نبت لها شارب او عنقفة *

باب إعفاء اللحية

اى هذا باب في بيان اعفاء اللحية قال بعضهم استعمله من الرباعى وهو بمعنى الترك قلت لا يسمى هذا رباعياً فى الاصطلاح وانما يسمى مزيد الثلاثى *

عَفَوْا كَثُرُوا وَكَثُرَتْ أَمْوَالُهُمْ

ليس هذا موجود فى بعض النسخ وشاربه الى تفسير قوله تعالى فى الاعراف (حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) وفسر قوله عفوا بمعنى كثروا وكثرت اموالهم وذكر فى الترجمة الاعفاء وهو من المازيد كما قلنا ثم ذكر عفوا وهو من الثلاثى المجرد فكانه اشار بهذا الى ان هذه المادة فى الحديث جاءت لمنين فملى الاول تكون همزة اعفوا همزة قطع وعلى الثانى همزة وصل وقال ابن التين وبهمزة قطع اكثر *

١٠٩ - **حدثني محمد بن أحمد بن عبيدة** أخبرنا **عبيد الله بن عمر** عن **نافع** عن **ابن عمر** رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **انهكوا الشوارب واعفوا اللحية** *

مطابقاً للترجمة فى قوله واعفوا اللحية ومحمد بن ابي سلام وعبيدة بفتح العين وسكون الباء ابن سليمان وعبيد الله بن عمر العمري وقدم عن قريب والحديث اخرج به مسلم ولفظه احفوا الشوارب واعفوا اللحية وفى لفظ له امر باحفاء الشوارب واعفاء اللحية قوله انهكوا اى بالفوا فى القص والنهك المبالغة قيل اذا كان الاعفاء مأموراً به فلم اخذ ابن عمر من لحيته وهو راوى الحديث واجيب بانه لعله خصص بالحج او ان المنهى هو قصها كفعل الا حرم *

باب ما يذكر فى الشيب

اى هذا باب فى بيان ما الذى يذكر فى امر الشيب هل بترك على حاله او ينحضب والشيب بياض الرأس عن الاصمعي وغيره وقال الجوهرى الشيب والمشيبي واحد والاشيب المبيض الرأس وقد شاب رأسه شيباً وشيبة وهو اشيب على غير قياس ويجمع على شيب بكسر الشين فان قلت ما وجه ذكر هذا الباب ههنا قلت لاجل المناسبة بينه وبين الباب الذى قبله ووجه ذكر الابواب الثلاثة التى قبله اموافياً من نوع الزينة فتدخل فى كتاب اللباس *

١١٠ - **حدثنا معلى بن أسد** حدثنا **وهيب** عن **أيوب** عن **محمد بن سيرين** قال سألت **أنساً**

أَخَضَّبَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَمْ يَبْلُغِ الشَّيْبَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعلى بضم الميم اسم مفعول من التعلية ابن اسد العمى ابو الهيثم البصري وروى هب
مصر وهب ابن خالد وايوب هو السعدي والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي بكر
ابن ابي شيبة وغيره قوله اخضب الحمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله لم يبلغ الشيب اي لم يبلغ النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الشيب وفي رواية مسلم باسناد البخاري فقال له لم ير من الشيب الا قليلا واختلف في القليل فقبل كان تسع عشرة
شعرة بيضاء وقيل عشرون وقال ابو القاسم في كتاب الشيب عن انس خمس عشرة وعند ابن سعد سبع عشرة او ثمان عشرة
وفي حديث الهيثم بن دهر ثلاثون شعرة عددا وفي حديث جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه ما كان في راسه ولحيته من
الشيب الا شعرات في مفرق راسه اذا دهن واراها من الدهن وكل اتفق على انه قد كان شيب وقال ابو بكر و ابو جحيفة نراكم
يا رسول الله قد شبت قال وما لي لا اشيب وقال ابو جحيفة اكثرها في عنقه زاد غيره وصدغيه والعنقة الشعر الذي بين
الشفة والذقن وقال القاضي اختلف في خضابه فمنه الا كثرون منهم انس واثبته بعضهم لحديث ام سلمة وابن عمر انه راي
النبي ﷺ يصبغ بالصفرة وجمع بينهما بان ذلك كان طيا فظنه من رآه صبغا *

١١١ - ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ سَأَلَ أَنَسُ هُنَّ

خِضَابَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ إِنَّهُ لَمْ يَبْلُغْ مَا يَخْضِبُ لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعِدَّ شَمَطَاتِهِ فِي لِحْيَتِهِ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وثابت هو البنان والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ عن ابي الريم سليمان بن داود
واخرجه ابو داود في الترجمة وثابت هو البنان والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ عن ابي الريم سليمان بن داود
اي لم يبلغ الخضاب ويؤيده رواية مسلم عن ابن سيرين قال سالت انس بن مالك هل كان النبي ﷺ خضب فقال لم يبلغ
الخضاب كان في لحيته شعرات بيض قوله لو شئت جواب لو محذوف تقديره لو شئت ان اعد شمطاته لمدتها وذلك لفتها
وفي رواية مسلم انه لم يكن راي من الشيب الا قليلا وله شمطاته بالحر كات الثلاث قال في المطالع شمطاته اي شيبه ثم قال
وهذا يصح قول الاصمى اذا راي الرجل البياض في راسه فهو واشمط وفي المغرب الشمط بياض شعر الرأس يخالط سواده
وعن اللبث الشمط في الرجل شيب اللحية وهذا هو الذي يناسب حديث الباب والجمع بين اثبات الشيب ونفيه انه كان قليلا
فمن اثبته اعتبره ومن نفيه لم يعتبره بالنسبة الى بقية الشعر *

١١٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ

أَرْسَلَنِي أَهْلِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ وَقَبْضِ إِسْرَائِيلَ ثَلَاثَ أَصَابِعَ
مِنْ فِضَّةٍ فِيهِ شَعْرٌ مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ ﷺ وَكَانَ إِذَا أَصَابَ اللِّسَانَ عَيْنٌ أَوْ شَيْءٌ بِثَ إِلَيْهَا خَضِبَتْ
فَاظْلَمَتْ فِي الْجُلْجُلِ فَرَأَيْتُ شَعْرَاتِ حُمْرًا ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله شعرات حمرا لانه يدل على الشيب ومالك بن اسما عيل هو ابن غسان التهمدي واسرائيل
هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي وعثمان بن عبد الله بن موهب بفتح الميم والهاء الاعرج القيمي مولى آل طلحة
وابس له في البخاري - وفي هذا الحديث وآخر سبق في الحج وام سلمة زوج النبي ﷺ هند بنت ابي امية
والحديث اخرجه ابن ماجه في اللباس ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله اهلى يحتمل ان يكون امرأته قوله «وقبض
اسرائيل ثلاث اصابع» اسرائيل هو الراوى المذكور وقال بعضهم فيه اشارة الى صغر القدح قال وزعم الكرماني انه عبارة
عن عدد ارسل عثمان الى ام سلمة وهو بعيد انتهى قلت الذي قاله هذا القائل هو البعيد لان القدح قدر ثلاث اصابع صغير
جدا فاذا صبغ فيه من الماء حتى يرسل به والتصرف بالاصابع ظاهرا يكون في العدد قوله من فضة بكسر الفاء وتشديد

الضاد المعجمة وهي صفة لقدح قوله فيه بتذكير الضمير رواية الكشميهني وفي رواية غيره فيها بالتأنيث ووجهه ان القدح اذا كان فيه مائع يسمى كاسا والسكاس مؤنث هكذا قيل وفيه تأمل قال الكرمانى فان قلت القدح من الفضة حرام على الرجال والنساء قلت اى موه بالفضة وقال بعضهم هذا ينبنى على ان ام سلمة كانت لا تجيز استعمال آنية الفضة في غير الاكل والشرب ومن اين له ذلك وقد اجاز جماعة من العلماء استعمال الاناء الصغير من الفضة في غير الاكل انتهى قلت قوة دين ام سلمة وشدة تورعها يقتضى انها لا تجيز استعمال الآنية من الفضة مطلقا فكيف يقول ومن اين له ذلك (١) انها تجيز استعمال الاناء من الفضة وله ان يقول له ومن اين لك انها لا تجيز استعمال الاناء من الفضة الخالصة في غير الاكل واما الموه فحكم الفضة فيه حكم العدم الا اذا كان يخلص شئ من ذلك بمدا الاذابة وقوله وقد اجاز جماعة الى آخره لا يستلزم تجويز ام سلمة ما اجازوه مؤلا ومن هم مؤلا الجماعة المبهمه حتى يكون سندا لدعواه وقالت الشراح اختلف في ضبط فضة هل هو بقاء مكسورة وضاد معجمة او بقاء مضمومة وضاد مهملة وقال بعضهم فان كان بالقاف والمهملة فهو من صفة الشعر على ما في التبرك كيب من قلق ولهذا قال الكرمانى عليك بتوجيهه وبظهر ان من سببه اى ارسلنى بقدح من ماء بسبب قصة فيها شعر انتهى قلت اما الكرمانى فانه اعترف بمجرد عن حل هذا واما هذا القائل فانه اعترف ان في هذا التركيب قلق ثم فسر به بما هو اقلق من ذلك وابعده من المراد مثل بعد الترى من التري لان قوله من سببه غير صحيح بل هي بيانية تبين جنس القدح الذى ارسله اهل عثمان بن عبد الله الى ام سلمة وفيه شعر من شعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبيان ذلك على التحرير ان ام سلمة كان عندها شعر من شعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حر في شئ مثل الجلجل وكان الناس عندهم يتركون بها ويستشفون من بركتها وياخذون من شعره ويحملونه في قدح من الماء فيشربون الماء الذى فيه الشعر فيحصل لهم الشفاء وكان اهل عثمان اخذوا منها شيئا وجعلوه في قدح من فضة فشربوا الماء الذى فيه فحصل لهم الشفاء ثم ارسلوا عثمان بذلك القدح الى ام سلمة فاخذته ام سلمة ووضعت في الجلجل فاطلع عثمان في الجلجل فرأى فيه شعر من حر افوله وكان اذا اصاب الانسان الى آخره كلام عثمان بن عبد الله بن موهب اى كان اهلى كذا فسر الكرماني وقال بعضهم وكان اى الناس اذا اصاب الانسان اى منهم والذي قاله الكرمانى اصوب يبين به ان الانسان اذا اصابه عين او شئ من الامراض يموت اهله اليهاى الى ام سلمة مخضبة بكسر اليم وسكون الخاء المعجمة وفتح الضاد المعجمة وبالباء الموحدة وهي الاجانة ويحمل فيها ماء وشئ من الشعر المبارك ويجلس فيها فيحصل له الشفاء ثم يرد الشعر الى الجلجل وهو بضم الجيمين واحد الجلجل شئ يتخذ من الفضة أو الصفر أو النحاس وقيل يروى الجلجل بفتح الجيم وسكون الخاء المعجمة وفسر بالسقاء الضخم والظاهر انه تصحيف واما القصة بالقاف والصاد المهملة التي اشكلت على الشراح (٢)

١٣١ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا سَلَامٌ عَنْ عُمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَأَخْرَجَتْ إِلَيْنَا شَعْرًا مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ ﷺ مَخْضُوبًا • وَقَالَ لَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا نَصِيرُ ابْنُ أَبِي الْأَشْعَثِ عَنْ ابْنِ مَوْهَبٍ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ أَرَتْهُ شَعْرَ النَّبِيِّ ﷺ أَحْمَرَ •

هذا وجه آخر في حديث عثمان بن عبد الله المذكور اخرجه عن موسى بن اسماعيل المنقرى التبوذكى عن سلام بن شعيب اللام ابن ابي مطيع نص عليه المزي وابن السكن وقال الكلاباذى سلام بن مسكين التمرى بالنون البصرى مات سنة سبع وستين ومائة والاول هو الاصوب ووقع في رواية ابن ماجه ايضا سلام بن ابي مطيع الخزاعي يكنى ابا سعيد البصرى قوله «مخضوبا» صفة الشعر وفي رواية يونس مخضوبا بالخاء والسكرم قوله «وقال لنا ابو نعيم» كذا هو بالوصل عند اكثرين وفي رواية ابي ذر وقال ابو نعيم وهو الفضل بن دكين يروى عن نصير بضم النون

(١) هكذا في النسخة المطبوعة واعلمها محذوف منها كلمة أى مع لا وفي الخطية لا وجود لهذه الجملة (٢) هنا يابض بالاصل *

وفتح الصاد المهملة مصفر نصر بن ابى الاشعث بالشين المعجمة والعين المهملة والتاء المثناة الفرادى بضم القاف وبالراء وبالذال المهملة وليس لتصير في البخارى سوى هذا الموضع وابن موهب هو عثمان بن عبد الله بن موهب قوله وأرته من الاراءة •

﴿ باب الخضب ﴾

أى هذا باب في بيان تغيير لون الشيب في الرأس والاحية بالخضب وقال الجوهري الخضب ما يختضب به وقد خضبت الشيء أخضبه خضبا واختضبت بالحناء ونحوه وكف خضيب ووجه ذكر هذا الباب هنا فيه نوع زينة •

١١٤ - حدثنا الحميد بن حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي سلمة وسليمان بن يسار

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ إن اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم •

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله فخالفوهم لان مخالفتهم بالخضب والحميد قد تكرر ذكره وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى منسوب الى حميد احد اجداده وسفيان هو ابن عيينة والزهرى محمد بن مسلم وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف وسليمان بن يسار ضد البين والحديث اخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابو داود عن مسدد واخرجه النسائي في الزينة عن اسحق بن ابراهيم وغيره واخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابى بكر بن ابى شيبة قوله فخالفوهم بمعنى بالصنع وفي رواية مسلم فخالفوا عليهم واصبغوا قبل ثبت انه ﷺ كان يوافق اهل الكتاب ما لم ينزل عليه شيء بخلافه ولهذا قيل شرع من قبلنا يلزمننا ما لم يقض الله بالانكار واجيب بانه كان ذلك في اول الاسلام ائتلافهم ومخالفة لمبدء الاوثان فلما غنى الله عن ذلك واطهر الاسلام على الدين كله احب المخالفة وقال ابن ابى عاصم قوله فخالفوهم اباحة منه ان يغير الشيب بكل ما شاء المغير له اذ لم يتضمن قوله فخالفوهم ان اصبغوا بكذا وكذا دون كذا وكذا وروى من حديث الاجلح عن عبد الله بن بريدة عن ابى الاسود الدؤلى عن ابى ذر ان رسول الله ﷺ قال ان احسن ما غيرتم بالشيب الحناء والكتم وفي رواية انه افضل وعن ابن عباس وانس وعبد الله بن بريدة عن ابيه مثله ومن حديث الضحاك ابن حمزة عن غيلان بن جامع وايا بن لقيط عن ابى رمنة قال رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وله شعر مخضوب بالحناء والكتم وروى احمد بسند حسن عن ابى امامة قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على مشيخة من الانصار بيض لحام فقال يا معشر الانصار حرروا وصبغوا واخالفوا اهل الكتاب وروى ابن ابى عاصم من حديث هشام عن ابيه عن الزبير بن العوام قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غيروا والشيب ولا تشبهوا باليهود ورواه الاوزاعي قال اخضبوا فان اليهود والنصارى لا يخبضون والكلام في هذا الباب على نوعين (الاول) في تغيير الشيب واختلفوا فيه فروى شعبة عن الركين بن الربيع قال سمعت القاسم بن محمد يحدث عن عبد الرحمن بن حرملة عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكره تغيير الشيب وروى الطبراني من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده انه ﷺ قال من شاب شيبة في الاسلام كانت له نورايوم القيامة الا ان ينتفها او يخبضاها وعن ابن مسعود ان النبي ﷺ كان يكره خصالا فذكر منها تغيير الشيب وقد غير جماعة من الصحابة والتابعين الشيب فروى عن قيس بن ابى حازم قال كان ابو بكر الصديق رضي الله عنه يخرج اليها وكان لحية ضرام المرفج من الحناء والكتم واخرجه مسلم من حديث انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال اختضب ابو بكر بالحناء والكتم واختضب عمر رضي الله تعالى عنه بالحناء بحثا بفتح الباء الموحدة وسكون الحاء المهملة والتاء المثناة من فوق اي صر فاخالصا وكان الشعبي وابن ابى مليكة يخبضان به ومن كان يصبغ بالصفرة على وابن عمر والمغيرة وجبريل الجلي وابو هريرة وعطاء وابو وائل والحسن وطاوس وسعيد بن المسيب وقال الحب الطبري والصواب عندنا ان الاثار التي رويت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بتغييره ونهى عنه صحاح ولكن بمضاهام وبمضاهام فقله خالفوا اليهود وغيروا الشيب المراد منه الخصوص اي غيروا الشيب الذي هو نظير شيبة ابى قحافة وامامن كان اشعث فهو الذي امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يغيره وقال

من شاب شيبة الحديث لانه لا يجوز ان يكون من رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قول متضاد ولا نسخ فتعين الجمع فمن غيره من الصحابة فمحمول على الاول ومن لم يغيره فعلى الثانى مع ان تغييره ندب لا فرض او كان النهى نهى كراهة لا تحريم لاجماع سلف الامة وخلفها على ذلك وكذلك الامر فيما امر به على وجه التدب والطحاوى رحمه الله مال الى النسخ بحديث الباب وقال ابن العربي وانما نهى عن التفت دون الخضب لان فيه تغيير الحلقة من اصلها بخلاف الخضب فانه لا يغير الحلقة على الناظر ونقل عن احمد انه يجب وعنه يجب ولو مرة وعنه لا احب لاحد ان يترك الخضب ويتشبه باهل الكتاب النوع الثانى فيما يصنع به واختلف فيه فالجمهور على ان الخضب بالحمرة والصفرة دون السواد لا روى فيه من الاخبار المشتملة على الوعيد فروى عبد الكريم عن ابن جبير عن ابن عباس يرفعه يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد لا يحدون ريع الجنة وروى الثنى بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من خضب بالسواد لم ينظر الله اليه وروى الطبرانى عن جنادة عن ابى الدرداء يرفعه من خضب بالسواد سواد الله وجهه يوم القيامة وروى عن انس يرفعه غير او لا يغيروا بالسواد وذكر ابن ابى العاصم باسانيد ان حسنا وحسنا رضى الله تعالى عنهما كانا يختصبان به اى بالسواد وكذلك ابن شهاب وقال احب الينا احلكه وكذلك شرحيل بن السمط وقال غيبة بن سعيد انما شمر ك بمنزلة ثوبك فاصبغه باى لون شئت واحب الينا احلكه وكان اسماعيل بن ابى عبد الله يخضب بالسواد وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه كان يامر بالخضب بالسواد ويقول هو تسكين لازوجه واهيب للعدو وعن ابن ابى مليكة ان عثمان كان يخضب به وعن عقبة بن طاهر والحسن والحسين انهم كانوا يخضبون به ومن التابعين على ابن عبد الله بن عباس وعروة بن الزبير وابن سيرين وابو بردة وروى ابن وهب عن مالك قال لم اسمع في صنع الشعر بالسواد نهيا معلوما وغيره احب الى وعن احمد فيه روايتان وعن الشافعية ايضا روايتان والمشهور يكره وقيل يحرم ويتأكد المنع لمن دلس به وذكر السكلى ان اول من صبغ بالسواد عبد المطلب بن هاشم قلت هذا من العرب واما اول من صبغ لحينه بالسواد ففرعون موسى عليه السلام وله حكاية ذكرناها في تاريخنا *

باب الجعد

اى هذا باب في بيان الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهمة وبالذال المهمة وهو صفة للشعر وهو خلاف السبط وجه دخول هذا الباب في كتاب اللباس من حيث انه تابع للباس السابق وقد مر بيان وجه دخوله فالتابع المطابق للشيء مطابق لذلك الشيء ١١٥ - **حدثنا اسماعيل** قال **حدثني مالك بن أنس** عن **ربيعة بن أبي عبد الرحمن** عن **أنس بن مالك** رضى الله عنه انه سمعه يقول كان رسول الله ﷺ ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وليس بالأبيض الأمهق وليس بالأدم ولا بالجعد القطط ولا بالسبط بقشه الله على رأس أربعين سنة فاقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه الله على رأس سنين سنة وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء *

مطابقته للترجمة في قوله ولا بالجعد واسماعيل هو ابن ابى اويس والحديث قدمضى في صفة النبي ﷺ عن ابن بكير عن الليث عن خالد عن سعيد عن ربيعة ومضى الكلام فيه والبائن المفرط المتجاوز حده والامهق هو الذى يضرب بياضه الى الزرقة وقيل هو الكربة البياض كلون الجعس بغي كان نير البياض والجعد هو المنقبض الشعر كهيئة الحبش والزنج والقطط شديد الجمودة والسبط بكسر الباء الموحدة وفتحها وسكونها الذى يستر مل شعره ولا ينكسر فيه شيء لغاظه كعمر الهنود وبقية الكلام قد مر عن قريب *

١١٦ - **حدثنا مالك بن اسماعيل** **حدثنا إسرائيل** عن **أبي إسحاق** قال **صيفت البراء** يقول

مَارَأَيْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِي عَنْ مَالِكٍ إِنَّ جُمَّتَهُ لَتَضْرِبُ قَرِيبًا مِنْ مَنَكِييَةٍ قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ سَمِعْتُهُ يُحَدِّثُهُ غَيْرَ مَرَّةٍ مَا حَدَّثَ بِهِ قَطُّ إِلَّا ضَحِكَ ﴿١﴾
 مطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله ان جته لتضرب قريبا من منكيه لان الجملة شعر فيتناول الجعد والسطح
 و إسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحاق السبيعي يروي عن جده ابي اسحاق عمرو بن عبدالله والحديث اخرجه
 الترمذي في الضعيف عن علي بن خشرم واخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن عبدالله بن عمار قوله «قال بعض اصحابي»
 اي قال البخاري قال بعض اصحابي وقال الكرمانى هو رواية عن المجهول قيل هو يعقوب بن سفيان فانه كذلك اخرجه
 عن مالك بن اسماعيل بهذا السند وفيه الزيادة قوله عن مالك هو شيخه مالك بن اسماعيل المذكور قوله ان جته بضم الجيم
 وتشديد الميم هي مجتمع شعر الرأس اذا تدلى الى قريب المنكبين وقال بعده شعبة يبلغ شحمة اذنيه وهما متقاربان لان شحمة
 الاذن هي معلق القرط وقال ايضا بين اذنيه وعاتقه لعله نقص منها عندما حلق في حج او عمرة او غيرها وقال ابن فارس
 اللمة بالكسر الشعر يجاوز شحمة الاذن فاذا بلغ المنكبين فهو حجة قوله قال ابو اسحاق هو عمرو بن عبدالله المذكور سمعته
 اي البراء يحدثه اي الحديث المذكور غير مرة اي مرارا ﴿٢﴾ تَابِعَهُ شُعْبَةُ شَعْرَهُ يُبْلَغُ شَحْمَةُ أُذُنَيْهِ ﴿٣﴾

أَي تَابِعَ ابَا اسْحَاقَ شُعْبَةُ نَقْلًا عَنْ أَبِي اسْحَاقَ شَعْرَهُ يَبْلُغُ شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ وَقَدْ ذَكَرْنَا الْآنَ أَنَّهُ قَرِيبٌ مِنْ قَوْلِهِ لِيَضْرِبَ
 قَرِيبًا إِلَى مَنَكِييَةٍ وَأَمَّا نَقْلُهُ عَنْ أَبِي اسْحَاقَ لِأَنَّهُ شَيْخُهُ قَوْلُهُ تَابِعَهُ فِي رِوَايَةِ الْأَكْثَرِينَ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ وَالنَّسَائِيِّ قَالَ شُعْبَةُ
 شَعْرَهُ يَبْلُغُ شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ وَوَصَلَهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ صِفَةِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ طَرِيقِ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي اسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ *

١١٧ ﴿٤﴾ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُرَانِي اللَّيْلَةَ عِنْدَ السَّكْبَةِ فَرَأَيْتُ رَجُلًا آدَمَ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ
 رَاهُ مِنْ آدَمِ الرَّجَالِ لَهُ لَيْلَةٌ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَاهُ مِنَ اللَّيْلِ قَدْ رَجَلَهَا فَهِيَ تَقْطُرُ مَاءً مُتَكِنًا عَلَى رَجُلَيْنِ
 أَوْ عَلَى عَوَاتِقِ رَجُلَيْنِ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقِيلَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَإِذَا أَنَا بِرَجُلٍ جَعْدٍ
 قَطِطٍ أَهْوَرَ الْعَيْنِ الْيُمْنَى كَأَنَّهَا عَيْنَةٌ طَافِيَةٌ فَسَأَلْتُ مَنْ هَذَا فَقِيلَ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ ﴿٥﴾

مطابقته للترجمة في قوله برجل جعد والحديث قدمضي بوجوه عن ابن عمر في كتاب الانبياء في باب مريم عليها
 السلام قوله اراني الليلة (١) قوله آدم من الادمه وهي السمرة الشديدة وقيل هي من ادمه
 الارض وهو لون نهاوبه سمي آدم عليه الصلاة والسلام قوله له لمة بكسر اللام الشعر الذي الم الى المنكبين قوله قدرجلها
 من الترجيل بالجيم وهو ان يبل الرأس ثم يمشط وقال الكرمانى رجلها اي سرحها ومشطها قوله متكننا نصب على الحال
 وكذا قوله يطوف بالبيت حال قوله المسيح ابن مريم فقيل المسيح معرب مسيخا بالسين المهملة والخاء المعجمة وهو
 بالعبرانية ومعناه المبارك ومن قال انه عربي مشتق سمي به لانه يمسح المريض بيده كالا كنه والابرص فيبرأ وقيل لانه
 يمسح الاوزار وينظف منها وقيل لانه خرج من بطن امه ممسوحا بالدهن وقد ذكرنا وجوها كثيرة فيه وفي نسبة
 الدجال مسيحا في تاريخنا الكبير وقدم تفسير الجعد والقطط قوله طافية ضد الراسية وروى بالهمزة وعدمها فالهموزة
 هي ذاهبة الضوء وغير المهموزة هي النائمة البارزة المرتفعة قيل قد ثبت ان الدجال لا يدخل مكة واجيب بانه لا يدخل
 على سبيل الغلبة وعند ظهوره وشوخته وزمان خروجه او المراد انه لا يدخل بعدها الرواية مع انه ليس في الحديث

(١) هنا بياض في جميع الاصول التي بأيدينا

النصريح بانه رآه بمكة *

١١٨ - **حدثنا اسحاق** أخبرنا **حبان** حدثنا **هشام** حدثنا **قتادة** حدثنا **انس** أن النبي ﷺ كان يضرب شعره منكبيه ١١٩ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** حدثنا **هشام** عن **قتادة** عن **انس** كان يضرب شعر النبي ﷺ منكبيه *

مطابقته للترجمة من حيث ان الشعر يوصف بالجمد واسحاق قال الفسائي لعله ابن منصور وقيل ابن راهويه وحبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن هلال وهام بن يحيى والحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ عن زهير بن حرب وغيره قوله « كان يضرب شعره منكبيه » قيل كيف الجمع بين ما قاله بعض اصحابه انه ليضرب قريبا من منكبيه وما قاله شعبة يبلغ شعمة اذنيه وما قال انس يضرب منكبيه واجيب بأن الاختلاف باعتبار الاوقات والاحوال كذا قاله الكرمانى قلت توضيحه ليس ذلك باخبار عن وقت واحد وانما ذلك اخبار عن اوقات مختلفة يمكن فيها زيادة الشعر بنقلته عن قصه فكان اذا غفل عنه بلغ منكبيه فاذا اتعاهده وقصه يبلغ شعمة اذنيه او قريبا من منكبيه فاخبر كل واحد عما شاهده وطأ به *

١٢٠ - **حدثني عمرو بن علي** حدثنا **وهب** بن **جرير** قال **حدثني** **ابي** عن **قتادة** قال سألت **انس** بن **مالك** رضى الله عنه عن **شعر** **رسول الله** صلى الله عليه وسلم فقال كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم رَجُلًا لَيْسَ بِالسَّيْطِ وَلَا الْجَمْدِ بَيْنَ أُذُنَيْهِ وَعَانِقَيْهِ *

هذا طريق آخر في حديث انس أخرجه عن عمرو بن علي الصيرفي عن وهب بن جرير عن ابيه جرير بن حازم الازدي عن قتادة وأخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ عن شيبان بن فروخ وأخرجه الترمذي في الشمائل عن محمد بن بشار عن وهب بن جرير وأخرجه النسائي في التوبة عن محمد بن المثنى عن وهب بن جرير وأخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابي بكر ابن ابي شيبة والفاظهم مختلفة والمعنى متقارب قوله رجلا ليس بالسيط ولا الجمدة والسبوطه وقوله ليس بالسبط الى آخره كالتفسير له *

١٢١ - **حدثنا مسلم** حدثنا **جرير** عن **قتادة** عن **انس** قال كان النبي ﷺ ضَخَمَ اليدين لم أرَ بعده مثله وكان شعر النبي ﷺ رجلا لا جمدة ولا سبط *

هذا طريق آخر فيه أخرجه مسلم بن ابراهيم البصري عن جرير بن حازم عن قتادة عن انس قوله ضخم اليدين اي غليظ اليدين قوله لا جمدة ولا سبط مبيان على الفتح وروى لا جمدة ولا سبط بالتوين *

١٢٢ - **حدثنا أبو النعمان** حدثنا **جرير** بن **حازم** عن **قتادة** عن **انس** رضى الله عنه قال كان النبي ﷺ ضَخَمَ اليدين والقدمين حسن الوجه لم أرَ بعده ولا قبله مثله وكان بسط الكفين *

هذا طريق آخر فيه أخرجه عن ابي النعمان محمد بن الفضل السدوسي ويقال له عارم قوله « بسط الكفين » اي مبسوطهما خلفه وصورة وقيل اي باسطهما بالعطاء والاول انسب بالمقام ويروى بسط اليدين على وزن فعيل ويروى بسط بكسر الباء فقول هو بمعنى المبسوط كالطحن بمعنى المطحون وقال الجوهري يد بسط اي مطلقة وفي قراءة عبد الله بل يدها بسطان *

١٢٣ - **حدثني عمرو بن علي** حدثنا **معاذ** بن **هاني** حدثنا **هشام** حدثنا **قتادة** عن **انس** بن **مالك**

أَوْ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَخَمَ الْقَدَمَيْنِ حَسَنَ الْوَجْهِ
لَمْ أَرْ بَعْدَهُ مِثْلَهُ • وَقَالَ هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَتَنَ
الْقَدَمَيْنِ وَالْكَفَّيْنِ: وَقَالَ أَبُو هِلَالٍ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ أَوْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَخَمَ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ لَمْ أَرْ بَعْدَهُ شَيْهًا لَهُ ﴿

هذا طريق آخر فيه بالتردد بين أنس وأبي هريرة أخرجه عن معاذ بضم الميم وبأهال المين وأعجام الذال ابن هاني
بكسر النون وبالهزة اليشكري مات سنة تسع ومائتين عن همام بن يحيى عن قتادة عن أنس قوله أو عن رجل قال الكرمانى
صار بهذا التردد رواية عن المجهول ثم قال فان قلت لفظ أبي هريرة متعلق برجل فقط أو بأنس أيضا قلت الظاهر أنه
بالرجل وحده لأن أنس كان خادما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ملازم له وهو أعرف بصفاته من غيره فيمدانه يروى صفته
عن رجل صحابى هو أفل ملازمة منه انتهى وجزم أبو مسعود والحيدى أن التردد فيه عن معاذ بن هاني هل حدث به همام عن
قتادة عن أنس أو عن قتادة عن رجل عن أبي هريرة قلت على كل حال الحديث فيه شيان به الأول التردد في السند
(والثاني) الرواية عن المجهول قوله وقال هشام عن معمر أى قال هشام بن يوسف عن معمر بن راشد عن قتادة إلى آخره
وهذا التعليل وصله الأسماعيلي من طريق علي بن بحر عن هشام بن يوسف به سواء قوله شتن الكفين بفتح الشين المعجمة
وسكون التاء المثناة وبالنون أى غليظ الكفين أى واسعهما وقيل غليظ الأصابع والراحة وقال ابن بطال كان كفه صلى الله
تعالى عليه وسلم ممثناة لما غير أنها مع ضخامتها كانت لينة كما في حديث ما مسست حريرا البين من كفه صلى الله تعالى عليه
وسلم وفسر الأصمى الشتن بغلظ الكف مع خشونتها ولم يوافق على هذا أحد وقال عياض فسر أبو عبيد الشتن بالغلظ
مع القصر ورد عليه بما ثبت في وصفه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان سابل الأطراف قوله وقال أبو هلال هو محمد بن
مسلم بضم السين الراسي بالراء والسين المهملين وبالباء الموحدة وهذا التعليل وصله البيهقي من طريق موسى بن اسماعيل
النبوذكى حدثنا أبو هلال به فان قلت محمد بن سليم ضعيف من قبل حفظه وفي رواية قتادة عن أنس أو عن رجل ترديد وفيه
روايات وأردة في وصف الكفين والقدمين ولا تعلق لها بالترجمة قلت قد بينت إحدى روايات جرير بن حازم صحة الحديث
بتصريح قتادة بسماعه له من أنس والبخارى أراد بسياق هذه الطرق بيان الاختلاف فيه على قتادة وأنه لا تأثير له ولا يقدح
في صحة الحديث وأبو هلال بصرى صدوق وله ذكر الروايات المتعلقة في صفة الكفين والقدمين تعلق لأن كلا حديث واحد
غاية ما في الباب اختلفت روايته بالزيادة والنقص والمراد بالأصالة صفة الشعر وما عدا ذلك فهو تبع والتبع في حكم المتبوع قوله
شبهاله بكسر الشين المعجمة وسكون الباء الموحدة أى مثاله •

١٢٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَدْ كَرُّوا الدَّجَالَ فَقَالَ إِنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
لَمْ أَسْمَعْهُ قَالَ ذَاكَ وَلَكِنَّهُ قَالَ أَمَّا إِبْرَاهِيمُ فَأَنْظَرُوا إِلَى صَاحِبِكُمْ وَأَمَّا مُوسَى فَرَجُلٌ آدَمُ جَعْدُهُ عَلَى
جَمَلٍ أَحْمَرَ مَخْطُومٍ بِمَخْلَبَةٍ كَأَنَّهُ أَنْظَرُ إِلَيْهِ إِذَا انْحَدَرَ فِي الْوَادِي يَلْبَسِي ﴿

مطابقه للترجمة في قوله جعد ابن أبي عدى واسمه إبراهيم البصرى وابن عون عبد الله والحديث مضى في الحج بعين
هذا الإسناد والمتن في باب التلية إذا انحدر في الوادي ومضى الكلام فيه هناك قوله «بمخلبة» بضم الحاء المعجمة وسكون
اللام وبالباء الموحدة هو اللبف ويجمع على خلب • ﴿ باب التلييد ﴾

أى هذا باب في بيان التلييد وهو أن يجعل المحرم في رأسه شيئا من الصمغ ليصير شعره مثل اللبد لا يقع فيه القمل وقيل

ثلاثي عشر في الاحرام ووجه ايراد هذا الباب هنا من حيث ان الابواب الستة التي قبل هذا الباب كلها في احوال الشعر وتلبيد الشعر ايضا من جملتها *

١٢٥ - **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا **شُعَيْبٌ** عن **الزُّهْرِيِّ** قال أخبرني **سَالِمٌ** بن **عَبْدِ اللَّهِ** أن **عَبْدَ اللَّهِ** ابن **عُمَرَ** قال سمعت **عُمَرَ** رضي الله عنه يقول من **ضَفَرَ** فليحلق ولا تشبهوا بالتلبيد. وكان ابن **عُمَرَ** يقول لقد رأيت رسول الله ﷺ ملبداً *

مطابقته للترجمة في قوله بالتلبيد وفي ملبداً وأبو اليمان الحكم بن نافع وحديث عمر رضي الله تعالى عنه من افراده وحديث ابن عمر مضي في الحج في باب من اهل ملبداً قوله من **ضَفَرَ** بالضاد المعجمة والفاء الحفيفة والثقيلة نسج الشعر عربيا ومنه الضفيرة وكان مذهب عمر رضي الله تعالى عنه ان من لبدرأسه في الاحرام تعين عليه الحلق في النسك ولا يجزئه التقصير فشبهه من **ضَفَرَ** رأسه بمن لبده فلذلك امر من **ضَفَرَ** ان يحلق قوله ولا تشبهوا اصله ولا تشبهوا بناء بن خذفت احداها للتخفيف اي لا تضفروا كالملبد بن فانه مكروه في غير الاحرام مندوب فيه قوله وكان ابن عمر الخ ظاهره انه فهم من اياه انه كان يرى ان ترك التلبيد اولى فاخبر هو انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله وقد مضى الكلام فيه في الحج كما ذكرنا الان *

١٢٦ - **حدثني حبان بن موسى** وأحمد بن محمد قال أخبرنا **عَبْدُ اللَّهِ** أخبرنا **يونس** عن **الزُّهْرِيِّ** عن **سَالِمٍ** عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول **لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ لَا يَزِيدُ عَلَى هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ** *

مطابقته للترجمة في قوله ملبداً وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى المروزي واحمد بن محمد بن موسى السمسار المروزي وعبد الله بن المبارك المروزي ويونس بن يزيد والحديث مضي في الحج في باب التلبية ومضى الكلام فيه قوله يهل ملبداً اي برفع صوته بالاحرام وبالتلبية حال كونه ملبداً *

١٢٧ - **حدثنا إسماعيل** قال **حدثني مالك** عن **نافع** عن **عَبْدِ اللَّهِ** بن **عُمَرَ** عن حفصة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت قلت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا بعمرة ولم يحلل أنت من عمرتك قال إني لبدت رأسي وقلدت هديي فلا أحل حتى أنحر *

مطابقته للترجمة في قوله لبدت رأسي وإسماعيل بن أبي اويس والحديث قد مضى في الحج في باب التمتع والقران بعين هذا الاسناد والمتن وفيه زيادة وهي قوله وحديثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك الخ ومضى الكلام فيه هناك *

باب الفرق

اي هذا باب في بيان الفرق بفتح الفاء وسكون الراء وبالقف اي فرق شعر الرأس وهو قسمته في المرق ووسط الرأس يقال فرق شعره فرقا بالسكون واسله من الفرق بين الشئين والفرق مكان انقسام الشعر من الجين الى دارة الرأس وهو بكسر الراء وفتحها *

١٢٨ - **حدثنا أحمد بن يونس** حدثنا **إبراهيم بن سعد** حدثنا **ابن شهاب** عن **عُبَيْدِ اللَّهِ** بن **عَبْدِ اللَّهِ** عن **ابن عباس** رضي الله عنهما قال كان النبي ﷺ يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم

يَوْمَ رَفِيَهُ وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْتَلُونَ أَشْعَارَهُمْ وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَفْرُقُونَ رُؤُسَهُمْ فَسَدَلَ النَّبِيُّ ﷺ نَاصِيَتَهُ ثُمَّ فَرَّقَ بَعْدُ ﴿١٢٩﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة واحد بن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس الكوفي و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعبدالله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود احد الفقهاء السبعة والحديث مضمي في الهجرة عن عبدان عن عبد الله بن المبارك وفي صفة النبي ﷺ عن يحيى بن بكير قوله فيما لم يؤمر فيه اي فيما لم يوح اليه بشئ من ذلك وفيه انه كان يتبع شرع موسى وعيسى عليهما السلام قبل ان ينزل في تلك المسألة وحي اليه قبل قدمه عن قريب انه قال خالفوهم واجيب بانه قال حيث امر بالخالفه قوله يسدلون بضم الدال وكسر ها من سدل ثوبه اذا ارخاه وشعر من سدل ضد متفرق لان السدل يستلزم عدم الفرق وبالعكس قيل لم سدلوا ولا ثم فرق ثانيا واجيب بانه كان يحب موافقتهم فيما لم يؤمر به فسدل موافقة لهم ثم لما امر بالفرق فرق قوله يفرقون بسكون الفاء وضم الراء وقد شددوها بعضهم من التفريق حكاه عياض قال والاول اشهر وكذا في قوله ثم فرق الاشهر فيه التخفيف والحكمة في محبة موافقتهم انهم يتمسكون بالشريعة في الجملة فكان يحب موافقتهم ليتألفهم ثم لما امر بالفرق استمر عليه الحال وادعى بعضهم النسخ وليس بصحيح لانه لو كان السدل منسوخا لصار اليه الصحابة او اكثرهم والمنقول عنهم ان منهم من كان يفرق ومنهم من كان يسدل ولم يجب بعضهم على بعض والصحيح انه كانت له لمة فان اختلفت فرقها والتركها والصحيح ان الفرق مستحب لا واجب وهو قول الجمهور وبه قال مالك وقال النووي الصحيح جواز السدل والفرق *

١٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءَ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ الطَّيِّبِ فِي مَنَاقِبِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ مُعْرِمٌ ۖ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فِي مَفْرُقِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة و ابو الوليد عبد الملك بن هشام الطيالسي والحكم بفتح حين ابن عتيبة مصفر عتبة الدار و ابراهيم هو النخعي ويزيد بن الاسود النخعي قوله وبيص الطيب باهال الصاداي بريفه ولمعانه وكان استعمال الطيب قبل الاحرام قوله في منارق جمع مفرق وجمع نظرا الى ان كل جزء منه كانه مفرق وهذه رواية ابى الوليد ووافقه على هذا احمد بن جعفر غندر عند مسلم والاعمش عند احمد والنسائي قوله قال عبدالله هو ابن رجاء المذكور مفرق النبي ﷺ بالافراد ووافقه على هذا آدم عند البخاري في الطهارة في باب من تطيب ثم اغتسل وبقى اثر الطيب ومحمد بن كبير عند الاسماعيلي وعند مسلم من رواية الحسن بن عبيد الله في كتاب الحج وعنده ايضا من رواية الضحاك بن محمد *

﴿ بَابُ الذَّوَائِبِ ﴾

اي هذا باب في ذكر الذوائب وهو جمع ذؤابة والاصل ذائب فابدلت الهمزة واوا والنوابة ما يدلى من شعر الرأس ووجه دخوله في كتاب اللباس من حيث انها مجموعة من الشعور وبينها وبين كتاب اللباس نوع مناسبة وهي الاشتراك في نوع الزينة كاذكرناه فيما مضى *

١٣٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ عُبَيْدَةَ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَتُّ لَيْلَةٍ عِنْدَ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ خَالَتِي وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فِي لَيْلَتِهَا

قال ققام رسول الله ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ قَالَ فَأَخَذَ بِذَوَابَتِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ ﴿
مطابقته للترجمة في قوله فاخذ بذو ابتي وعلى بن عبدالله المعروف بابن المديني والفضل بن عنبسة الفضل بسكون
الضاد المعجمة وعنبسة بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبالسين المهملة ابو الحسن الحزاز الواسطي
وهو من افراد مات سنة ثلاث وثلاثين ومائتين وفيه مقال لكنه غير قادح فلذلك اردف روايته بروايته عن قتيبة وليس
له في البخاري الا هذا الموضع والحاصل انه اخرج هذا الحديث من طريقين (احدهما) عن علي بن عبدالله عن الفضل
ابن عنبسة عن هشيم عن بشير كلاهما مصفران الواسطي عن ابي بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر
ابن ابي وحشية اياس الواسطي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس (والآخر) عن قتيبة بن سعيد عن هشيم الى آخره
والحديث مضى في كتاب العلم في باب السمر بالعلم وفي الصلاة في باب ما يقوم عن يمين الامام بخذاته وفي باب اذا قام الرجل
عن يسار الامام فان قلت ما الفائدة في هذا الحديث قلت فيه فائدتان (الاولى) تقريره ﷺ على اتخاذ الذوابة (والثانية) فيه
دفع لرواية من فسر القزع بالذوابة قاله بعضهم قلت وفي التوضيح انما يجوز اتخاذ الذوابة للغلام اذا كان في رأسه شعر
غيرها وما اذا خلق شعره كله وترك له ذوابة فهو القزع المنهى عنه وفي سنن ابي داود من حديث ابن عمر انه ﷺ نهى
عن القزع وهو ان يخلق رأس الصبي ويترك له ذوابة *

١٣٠ - حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ بِهَذَا وَقَالَ بِذَوَابَتِي أَوْ بِرَأْسِي
هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عمرو بن محمد بن بكير الناقد البغدادي شيخ مسلم ايضا مات ببغداد في
ذي الحجة سنة اثنين وثلاثين ومائتين قوله او برأسي شك من الراوي

باب القزع

اي هذا باب في بيان حكم القزع بفتح القاف والزاى وبالعين المهملة وهو جمع قزعة وهي القطعة من السحاب وسمى شعر
الرأس اذا خلق بمضه وترك بمضه قزعا تشبيها بالسحاب المتفرق *

١٣١ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ
حَفْصٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ نَافِعٍ أَخْبَرَهُ عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى عَنِ الْقَزَعِ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ قُلْتُ وَمَا الْقَزَعُ فَأَشَارَ لَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ قَالَ
إِذَا حُلِقَ الصَّبِيُّ وَتَرَكَ هَهُنَا شَمْرَةً وَهَهُنَا وَهَهُنَا فَأَشَارَ لَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ إِلَى نَاصِيَتَيْهِ وَجَانِبَيْ رَأْسِهِ قِيلَ
لِعُبَيْدِ اللَّهِ فَالْجَارِيَةُ وَالْغُلَامُ قَالَ لَا أَذْرِي هَكَذَا قَالَ الصَّبِيُّ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ وَعَاوِذُهُ فَقَالَ
أَمَّا الْقُصَّةُ وَالْقَفَا لِلْغُلَامِ فَلَا بَأْسَ بِهِمَا وَلَكِنَّ الْقَزَعَ أَنْ يَتَرَكَ نَاصِيَتَيْهِ شَعْرٌ وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ
غَيْرُهُ وَكَذَلِكَ شَقُّ رَأْسِهِ هَذَا وَهَذَا ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام ومحمد بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح اللام ابن يزيد بالزاى
الحرائي وابن جريج عبد الملك بن عبيد العزيز بن جريج المكي وعبيد الله بن حفص هو عبيد الله بن حفص بن طاصم
ابن عمر بن الخطاب نسبة ابن جريج الى جده وعمر بن نافع روى عن ابيه نافع مولى عبدالله بن عمرو والحديث اخرجه
مسلم في اللباس ايضا عن زهير بن حرب وآخرين واخرجه ابو داود في الترجل عن احمد بن حنبل واخرجه النسائي في
الزينة عن عمران بن يزيد وغيره واخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره قوله ان عمر بن نافع
اخبره عن نافع وسقط ذكر عمر بن نافع في رواية النسائي وفي رواية ابن عوامة ايضا وقد صرح الدارقطني في العلل
بان حجاج بن محمد وافق محمد بن يزيد على ذكر عمر بن نافع واخرجه النسائي من رواية سفيان الثوري على الاختلاف

عليه في اسقاط عمر بن نافع واثباته واخرج مسلم وابن ماجه وابن حبان وغيرهم عن طرق متعددة عن عبيد الله بن عمر بآثار عمر بن نافع ورواه سفيان بن عيينة ومستمري سليمان وعبد بن عبيد عن عبيد الله بن عمر بآسقاطه والعمدة على من زاد قوله قال عبيد الله هو موصول بالاسناد المذكور وهو عبيد الله بن حفص المذكور قوله وما القزع يعني قال عبيد الله لعمر بن نافع الذي روى عنه ما القزع يعني ما كيفية القزع فظاهر الكلام ان المسؤل عنه هو عمر بن نافع وقال بعضهم بين مسلم ان عبيد الله انما سأل نافع لانه اخرج عن زهير بن حرب حدثنا يحيى يعني ابن سعيد عن عبيد الله اخبرنا عمر ابن نافع عن ابيه عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ نهى عن القزع قلت لنافع وما القزع قال يحلق بمض رأس الصبي ويترك بمضا قلت نعم هذا صريح ان المسؤل عنه هو نافع ولكن رواية البخاري لا تصرح فيها بالمسؤل عنه ولكن ظاهر الكلام ان المسؤل عنه هو عمر بن نافع ويحتمل ان يكون روى الحديث عن عمر بن نافع وسأل عن نافع ما القزع قوله فاشار لنا عبيد الله اذا حلق الصبي الى آخره فقوله اذا حلق الصبي الى قوله فاشار لنا عبيد الله الى ناصيته كلام عمر ابن نافع الذي سأل عنه عبيد الله وذكر لفظ فاشار لنا عبيد الله مرتين * الاول فيه حذف تقديره فاشار لنا عبيد الله نافع من كلام عمر بن نافع انه قال القزع اذا حلق الصبي وترك ههنا شعرة وههنا وههنا * الثاني وهو قوله فاشار لنا عبيد الله الى ناصيته وجانبى رأسه من كلام عبيد الله نفسه وفي التركيب فلاقة فلماذا قال الكرمانى فان قلت ما حاصل هذا الكلام قلت حاصله ان عبيد الله قال قلت لشيعى عمر بن نافع ما معنى القزع فقال انه اذا حلق رأس الصبي يترك ههنا شعر وههنا شعر فاشار عبيد الله الى ناصيته وطرفى رأسه يعني فسر لفظ ههنا الاول بالناصية وافظتيه الثانية والثالثة بجانبها قوله قبل لعبيد الله لم يدرك القائل من هو ويحتمل ان يكون ابن جريج الراوى عنه قوله فالجارية والسلام يعني قيل لعبيد الله فالجارية والسلام في ذلك سواء قال لا ادري ذلك هكذا قال الصبي يعني لكن الذى قاله هو لفظ الصبي قال الكرمانى ولا شك انه ظاهر في الفلام ويحتمل ان يقال انه فعيل يستوى فيه المذكر والمؤنث او هو المذات الذى له الصبا قوله وعادته اى عمر بن نافع فقال اما القصة اى اما حلق القصة وشعر الفقا للفلام خاصة فلاباس بهما ولكن القزع غير ذلك وبينه بقوله ان يترك بناصيته شعر الى آخره والقصة بضم القاف وتشديد الصاد المهملة وقال ابن التين هي بفتح القاف وقيل الضم هو الصواب والمراد به هنا شعر الصدغين والمراد بالفقا شعر الفقا وهو مقصور يكتب بالالف ووربما مد فان قلت ما الحكمة في النهى عن القزع قلت تشويه الحلقة وقيل زى اليهود وقيل زى اهل الشر والدطارة وقال النووى في شرح مسلم اجمع العلماء على كراهة القزع اذا كان في مواضع متفرقة الا ان يكون لمداواة ونحوها وهي كراهة تنزيه وقال الغزالي في الاحياء لاباس بحلق جميع الرأس لمن اراد التنظيف ولا باس بتركه لمن اراد ان يدهن ويترجل وادعى ابن عبد البر الاجماع على اباحة حلق الجميع وهو رواية عن احمد وروى عنه انه مكروه لما روى عنه انه من وصف الخوارج *

۱۳۲ - **حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن اُس بن مالك حدثنا**

عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ نهى عن القزع

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن المثنى ضد الفرد والحديث من افراده *

باب تطيب المرأة زوجها بيديها

اى هذا باب في بيان تطيب المرأة الى آخره ووجه ايراد هذا الباب هنا لانه نوع من الزينة الحاصلة من اللباس *

۱۳۳ - **حدثني أحمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا يحيى بن سعيد أخبرنا عبد الرحمن بن**

القاسم عن أبيه عن عائشة قالت طيبت النبي ﷺ يدي لحرمة وطيبته يعني قبل أن يفيض

مطابقته

مطابقته للترجمة ظاهرة واحمد بن محمد السمسار المروزي وعبدالله هو ابن المبارك ويحيى بن سعيد الانصارى وعبد الرحمن بن القاسم يروى عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه عن عائشة ام المؤمنين والحديث اخرجه النسائي في اللباس عن الحسين بن منصور وغيره قوله «بيدي» بفتح الدال وتشديد الياء بمعنى اليدين التثنية ويروى بيدي بكسر الدال وتخفيف الياء و ارادت به يدها الواحدة قوله «لحرمة» بضم الحاء المهملة وسكون الراء وهو الاحرام قاله ابن فارس والجوهري والمروزي وقال ابن التين الذي قرأناه لحرمة بالكسر قال صاحب التوضيح واللغة على الضم قيل كيف جاز ذلك وهو في الاحرام واجب بان مرادها قبل طواف الزيارة اى قبل ان يفيض الى الطواف وهو عند التحلل الاول وهو بعد الرمي يوم النحر والحلق وتحمل به جميع المحرمات الا الجماع وفيه استحباب التطيب عند ارادة الاحرام وعند التحلل الاول قوله قبل ان يفيض بضم الياء من الازالة •

﴿ باب الطيب في الرأس والالحية ﴾

اى هذا باب في بيان مشروعية الطيب الذي يستعمل في الرأس والالحية او قال بعضهم ان كان باب بالتثنية فيكون ظاهر الترجمة الحصر في ذلك قلت لفظ باب كذا مجرد الايدخله التثنية لان التثنية يكون في المغرب والمفردات لا اعراب فيها اللهم الا اذا قدر ما ذكرناه فيكون حينئذ معربا •

١٣٤ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُطِيبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأُطْيَبٍ مَا يَجِدُ حَتَّى أَجِدَ وَيَيْصُ الطَّيْبُ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق بن نصر هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري وكان ينزل بالمدينة بباب بني سعد ويحيى بن آدم بن سليمان الكوفي صاحب الثوري واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحاق يروى عن جده ابي اسحاق عمرو بن عبدالله السيمي وعبد الرحمن بن الاسود يروى عن ابيه الاسود بن يزيد النخعي والحديث اخرجه مسلم في الحج عن محمد بن عبدالله بن نمير وغيره واخرجه النسائي فيه عن عبدة بن عبدالله عن يحيى بن آدم قوله «باطيب ما يجد» اى ما يجد النبي ﷺ و يروى باطيب ما يجد بنون المتكلم مع الغير قوله «حتى اجد» بفتح الهمزة وكسر الجيم ونصب الدال بتقدير ان اجد قوله «وييص الطيب» بفتح الواو وكسر الياء الموحدة وبالصاد المهملة وهو البريق واللحمان وفيه وله في رأسه ولحيته دليل على ان مواضع الطيب من الرجال تخالف مواضعه من النساء وذلك ان عائشة رضى الله تعالى عنها ذكرت انها كانت تجعل الطيب في رأس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولحيته فدل ذلك على انها كانت تجعل الطيب في شعره لافي وجهه بخلاف طيب النساء لانهن يطيبن وجوههن ويتزين بذلك بخلاف الرجال فان طيب الرجال في وجوههم لا يشرع لهن من التشبه بالنساء وجميع انواع الزينة بالحلي والطيب ونحو ذلك جائز لهن ما لم يغيرن شيئا من خلقهن •

﴿ باب الامشاط ﴾

اى هذا باب في بيان استحباب الامشاط وهو على وزن افتعال من المشط بفتح الميم وهو تسريح الشعر بالمشط ووجه دخوله هذا الباب في كتاب اللباس ظاهر وهو الاشتراك في نوع من الزينة •

١٣٥ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ مِنْ جُعْرِ فِي دَارِ النَّبِيِّ ﷺ وَالنَّبِيُّ ﷺ يَحْكُ رَأْسَهُ بِالْمِذْرَى قَالُوا لَوْ عَلِمْتَ أَنَّكَ تَنْظُرُ لَطَعْتَ بِهَا فِي عَيْنِكَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِذْنُ مِنْ قَبْلِ الْبَصَرِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث ان المدري هو المشط عند البعض على ما ذكره الآن وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاستئذان عن علي بن عبد الله وفي الديات عن قتيبة واخرجه مسلم في الاستئذان عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن يحيى واخرجه النسائي في الديات عن قتيبة به قوله «ان رجلا» قيل هو الحكم بن ابوالعاص بن امية والد مروان وقيل سعد غير منسوب قوله «اطلع» بتشديد الطاء قوله «من جحر» بضم الجيم وسكون الحاء التبعة قوله «والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم» الواو فيه للحال قوله «بالمدرى» بكسر الميم وسكون الدال المهملة وبالراء مقصورة قال ابن بطلال المدرى بالكسر عند العرب المشط قال امرئ القيس ۞ يظل المدرى في متقى ومرسل ۞ يريد ما تنقى من شعرها وانعطف وما استقر صل يصف امرأة بكثرة الشعر وذكر ابو حاتم عن الاصمعي وابي عبيد وقال المدرى الامشاط وفي شرح ابن كيسان المدرى المود الذي ترجله المرأة في شعرها لتضم بعضه الى بعض ومن عادة العرب ان تكون يده مدرى يحلل بها شعر راسه ولحيته او يحك بها جسده وقيل انها عود لها راس محدود وقيل بل هي حديدة يسرح بها الشعر وقيل شبه المشط وقال الجوهري هي شئ كالسلة تصلح بها الماشطة قرون النساء ويقال مدرت المرأة اى سرحت شعرها وقال الداودي المدرى للمشط له الانسان البسيرة قوله لو علمت انك تنظر بصيغة الخطاب للرجل المطلع وهذا كذا رواه الكشميني وفي رواية غيره تنظر من الانتظار والاول اولى وفي رواية الاسماعيل لو علمت انك تطلع على قوله من قبل الابصار بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى من جهة الابصار والابصار بفتح اوله جمع بصر وبكسره مصدر من ابصر ابصارا وفي رواية الاسماعيلي من اجل البصر بفتحين ۞

﴿بابُ تَرْجِيلِ الْحَائِضِ زَوْجَهَا﴾

اي هذا باب في بيان ترجيل الحائض اى تسريحها شعر زوجها ووجه ذكره هنا مثل ما ذكرناه في الباب السابق ۞

۱۳۶ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أُرْجِلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا حَائِضٌ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى بعين هذا الاسناد والمتن في كتاب الحيض في باب غسل الحائض زوجها وترجيله وليس في تكرار هذا مزيد فائدة ۞

﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَهُ﴾

هذا طريق آخر اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة مثل

الحديث المذكور ۞ ﴿بابُ التَّرْجِيلِ وَالْتِمِيمِ﴾

اي هذا باب في بيان استعجاب الترجيل وهو تسريح شعر اللحية والراس ودهنه واستعجاب التيمن في كل شئ وهو الاخذ باليمن وفي بعض النسخ باب الترجل من باب التفعيل والاول من باب التفعيل وفي التفعيل من المبالغة ما ليس في التفعيل والترجل لنفسه والترجيل لغيره ووجه ذكر هذا الباب هنا ما ذكرناه في الابواب الماضية ۞

۱۳۷ - ﴿حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَصْحَابِ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يُعْجِبُهُ التَّيْمَنُ مَا اسْتَطَاعَ فِي تَرْجِيلِهِ وَوُضُوئِهِ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي واسمته بالناط المثلثة يروي عن ابيه سليم بضم السين

ابن الاسود المحاربي الكوفي يروي عن مسروق بن الاعدع والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب التيمن في الوضوء

﴿بابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الْمِسْكِ﴾

والفعل ومضى الكلام فيه قوله ووضوئه بضم الواو ۞

ای هذا باب فی بیان ما یدکر فی المسک ووجه ذکر هذا الباب هنا مثل ما ذکرناه *

۱۳۸ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ أَخْبَرَنَا مَقْرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ وَلَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله ریح المسک ومحمد بن عبد الله بن غیر الهمدانی الکوفی وهو شیخ مسلم ایضا وهشام بن یوسف الصنعانی یروی عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن سعید بن المسیب عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب الصوم من حديث الأعرج عن أبی هريرة باتم منه ومن طریق ابی صالح الزيات عنه باطول منه في أوائل الصوم قوله «فانه لی وانا اجزى به» ظاهر سیاقه انه من كلام النبی ﷺ وليس كذلك انما هو من كلام الله عز وجل وهو من رواية النبی ﷺ عن ربه عز وجل كذلك أخرجه البخاری فی التوحید من رواية محمد بن زیاد عن ابی هريرة ان النبی صلی الله تعالى علیه وسلم قال یرويه عن ربکم عز وجل قال لكل عمل كفارة والصوم لی وانا اجزى به الحديث وهو من جملة الاحادیث القدسية قيل كل العبادات لله تعالى فامعنی الاضافة له واجیب بانہ لم یعبده غیره عز وجل اذ لم یعظم الکفار معبودهم فی وقت من الاوقات بالصیام له وقيل لانه عمل مرى لا یدخل الریاء فیہ وقيل هو المجازى لكل الاعمال واجیب بان الفرض بیان کثرة النواب اذ عظمة المعطى دلیل على عظمة المعطى قوله ولخلوف بضم الخاء على الشهور وهو تغیر رائحة الفم قوله اطیب قيل الاطیبة لا تتصور بالنسبة الى الله تعالى اذ هو منزہ عن امثاله واجیب بان الطیب مستلزم للقبول ای خلوفه اقبل عند الله من قبول ریح المسک عندکم لو هو على سبیل الفرض ای لو تصور الطیب عنده لکان الخلوف اطیب او المنصف محذوف ای عند ملائكة الله وله اجوبة اخرى مضى منها فی کتاب الصیام *

﴿ بَابُ مَا يَسْتَحَبُّ مِنَ الطَّيِّبِ ﴾

ای هذا باب فی بیان ما یستحب استعماله من الطیب ای ما یوجد من الطیب ولا یستعمل الاذنی مع وجود الاعلی الا عند الضرورة *

۱۳۹ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَطْيَبُ النَّبِيَّ ﷺ عِنْدَ إِخْرَائِهِ بِأَطْيَبِ مَا أَجِدُ ﴾

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله باطیب ما اجد وموسى هو ابن اسماعیل ووهیب هو ابن خالد وهشام هو ابن عروة یروی عن اخیه عثمان بن عروة والحديث أخرجه مسلم فی الحج عن ابی شعبة وغیره واخرجه النسائی فیہ عن محمد بن منصور وغیره قوله باطیب ما اجد ای اطیب کل طیب اجدہ من ای نوع کان ولا شک ان المسک اطیب الطیب وفی رواية ابی اسامة باطیب ما اقدر علیه قبل ان یحرم ثم یحرم وقد روى مالک من حديث ابی سعید رفعه قال ان المسک اطیب الطیب وكذا رواه مسلم *

﴿ بَابُ مَنْ لَمْ يَرُدِّ الطَّيِّبَ ﴾

ای هذا باب فی ذکر من لم یرد الطیب وکانه یرید بذلك ان النهی عن رده ليس على التحريم *

۱۴۰ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا عَزْرَةُ بْنُ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ لَا يَرُدُّ الطَّيِّبَ وَزَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَرُدُّ الطَّيِّبَ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وعزرة بضم العين المهمة وسكون الزاي وبالراء ابن ثابت بالناء المثلثة الانصاري وثمامة بضم التاء المثلثة وتخفيف الميم الاولى ابن عبد الله بن انس قاضي البصرة

بروى عن جده انس رضى الله تعالى عنه والحديث مضى فى الهبة عن ابى معمر عبد الله بن عمر قوله وزعم اى قال
قوله ولا يرد الطيب اى الذى اهدى اليه واخرج البزار عن انس ما عرض على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طيب
قط فردده واسناده حسن واخرج ابوداود والنسالى من رواية الاعرج عن ابى هريرة رفعه من عرض عليه طيب
فلا يردده فانه طيب الريح خفيف المحمل واخرجه ابن حبان وصححه واخرجه مسلم ايضا ولكن وقع عنده ريحان بدل
طيب والريحان كل بقلة لها رائحة طيبة *

باب الذريرة *

اى هذا باب يذكر فيه الذريرة بفتح الذال المعجمة وكسر الراء الاولى قال الكرمانى اى المسحوقة وقال النووى هي
فتات تصب بجاهه من الهند وقال الداودى تجمع مفرداته ثم تسحق وتنخل ثم تذر فى الشعر والطوق فلذلك سميت
ذريرة وقال بعضهم وعلى هذا فكل طيب مركب ذريرة لكن الذريرة نوع طيب مخصوص بعرفه اهل الحجاز وغيرهم
قلت قوله كل طيب مركب ذريرة غير مسلم لان الشرط فى الذريرة السحق والنخل وقوله كل طيب مركب اعم من ان
يكون مسحوقا ومنخولا او غير مسحوق وغير منخول *

١٤١ - **حدثنا عثمان بن الهيثم** او **محمد بن عمار** عن **ابن جريج** اخبرني **عمر بن عبد الله بن عروة**
سميع عروة والقاسم يخبران عن **عائشة** قالت **طابت** رسول الله **ﷺ** **بدي** **بذريرة** في **حجة الوداع**
للحل والاحرام *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعثمان بن الهيثم المؤذن البصرى مات سنة عشر بن ومائتين وعندهما ابن يحيى النخلى قاله
النسائى وابن جريج هو ابن عبد الملك وقدم عن قريب وعمر بن عبد الله بن عروة بن الزبير المدنى ذكره ابن حبان
فى اتباع التابعين من الثقات وهو قليل الحديث ماله فى البخارى الا هذا الحديث وعروة هو ابن الزبير بن الموام
والقاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم فى الحج عن محمد بن حاتم وعبد بن حيد
كلاهما عن محمد بن بكر عن ابن جريج **الح** قوله او محمد بن عمار او حدثني محمد بن عثمان قال الكرمانى شك البخارى
فى الرواية عن عثمان انه بالواسطة او بدونها ولا انقداح بهذا الشك قلت لان عثمان شيخه اخرج عنه فى مواضع بلا واسطة
قوله يخبران فى محل النصب على الحال قوله بدي بفتح الدال وتشديد الباء قوله للحل أى حين تحلل من الاحرام قوله
والاحرام أى حين اراد ان يحرم بالنسك *

باب المتفجات للحسن *

اى هذا باب فى بيان ذم النساء المتفجات للحسن أى لاجل الحسن وهو جمع متفجة قال بعضهم هى التى تطلب
الفاج او تصنع الفلج بالقاء واللام والجيم انفراج ما بين الاسنان قلت باب التفعل ليس فيه معنى الطلب وانما معناه التكلف
والمبالغة فيه والمعنى هنا المتفجة هى التى تتكلف بان تفرق بين الاسنان لاجل الحسن ولا يتيسر ذلك الا بالمبرد ونحوه ولا يفعل
ذلك الا فى التنايا والباقيات ولقد لمن الشارع من صنت ذلك من النساء لان فيه تغيير الخلقة الاصلية *

١٤٢ - **حدثنا عثمان بن جريج** عن **منصور** عن **ابراهيم** عن **علقمة** عن **عبد الله بن عمر** قال
لما خلق الله تعالى ما لا آمن
من لئن النبي ﷺ وهو فى كتاب الله وما آتاكم الرسول فخذوه *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعثمان هو ابن ابى شيبة وجريروا بن عبد الحميد ومنصور هو ابن المنذر وابراهيم هو
النخعي وعلقمة بن قيس وكل هؤلاء كوفيون وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث مضى فى التفسير
فى سورة العنبر عن محمد بن يوسف مطولا وعلى بن عبد الله قوله لئن الله الواثبات اى النساء الواثبات وهو جمع

واشمة من الوشم بالشين المعجمة وهو غرز الابر في اليد ونحوها ثم ذر النيلة عليه وقال الخطابي كانت المرأة تفرز معصمها بابر او مسلة حتى تدميه ثم تمشوه بالكحل فيخضر تفعل ذلك دارات ونقوشا يقال منه وشممت المرأة تشم فهي واشمة قوله والمستوشمة جمع مستوشمة وهي التي تسال وتطلب ان يفعل ذلك بها وسياتي بعد ما بين من وجه اخر عن منصور بلفظ المستوشمة وهو بكسر الشين التي تفعل ذلك وبتفتحها التي تطلب ذلك وفي رواية مسلم من طريق منصور والموشومات وهي من يفعل بها الوشم وقال ابو داود في السنن الواشمة التي تجعل الخيلان في وجهها بكحل او مداد والمستوشمة الممول بها انتهى وذكر الوجه للقال واكثر ما يكون في الشفة قوله والمتنمصات جمع متممة من التنمص وهو تنقف الشعر من الوجه ومن قبل للنقاص النماص والنامصة هي التي تنقف الشعر بالنماص قوله والمتنمصة هي التي تفعل ذلك بها وقدم الآن تفسير المتفعلجات قوله لا حسن اللام فيه للتعليل احترازا عما لو كان للمعالجة ومثلها وهو يتعاق بالخير ويحتمل ان يكون متنازعا فيه بين الافعال المذكورة كلها قوله المغيرات خاق الله تعالى كالتعليل لوجوب اللعن قوله مالي استفهام او نفي قاله الكرمانى وفي قوله او نفي نظر قوله وهو اي اللعن في كتاب الله اي موجود فيه وهو قوله عز وجل (وما آتاكم الرسول فخذوه) فعناه انما من لعنه رسول الله ﷺ واخرجه مسلم عن عثمان بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم شيعي البخاري فيه اتم سياقاً منه فقال فبلغ ذلك امرأة من بني اسديقال لها ام يقوب وكانت تقرأ القرآن فانتهت يعني انت عبد الله بن مسعود فقالت ما حديث بلغني عنك انك لعنت الواشمة الى آخره فقال عبد الله ومالي لا لعن الحديث وام يقوب لم يدرا اسمها وراجهما عبد الله بن مسعود تدل على ان لها ذرا كاً ولكن لم يذكرها احد في الصحايات *

﴿ باب الوصل في الشعر ﴾

أي هذا باب في بيان ذم وصل الشعر يعني الزيادة فيه بشعر آخر •

١٤٢ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ عَامَ حِجٍّ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَقُولُ وَتَنَاولَ قُصَّةً مِنْ شَعْرِ كَانَتْ بِيَدِ حَرَمِيِّ ابْنِ عُلْمَاؤُكُمْ سَبَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْ مِثْلِ هَذِهِ وَيَقُولُ إِنَّمَا هَلَكَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ حِينَ اتَّخَذَ هَذِهِ نِسَاؤَهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله حين اتخذ هذه نساؤهم اراد به وصل الشعر واسماعيل بن ابي اويس والحديث مضي فما آخر ذكر بني اسرائيل فانه اخرجه هناك حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعيد بن المسيب قال قدم معاوية بن ابي سفيان المدينة آخر قدمه قدمها فخطب فخرج كبة من شعر فقال ما كنت أرى ان احدا يفعل هذا غير اليهود وان النبي ﷺ ساء الزور يعني الوصال بالشعر واخرجه بقية الجماعة غير ابن ماجه وقد ذكر في كل واحد منهما ما لم يذكره في الآخر فالحديث واحد والخروج مختلف قوله قصة من شعر بضم القاف وتشديد الصاد المهملة وهي الكبة من الشعر كما ذكر فيه قوله حرمي بفتح الحاء المهملة والراء وبالسین المهملة وتشديد الياء آخر الحروف قال الكرمانى اي الجندي وقال الجوهري الحرم هم الذين يحرسون السلطان والواحد حرمي لانه قد صار اسم جنس فنسب اليه قوله ابن عساور السؤل للانكار عليهم باهالهم انكار مثل هذا المنكر وغفلتهم عن تقييره وقال بعضهم فيه اشارة الى قلة العلماء يومئذ بالمدينة قلت فيه بعد يستعمده من له اطلاع في التاريخ وكانت المدينة دار العلم ومعدن الشريعة والبايعر الناس في امر دينهم فان قلت اذا كان الامر كذلك كيف لم يغير اهلها هذا المنكر قلت لا يخلو زمان من ارتكاب المصاى وقد كان في وقت رسول الله ﷺ من شرب الخمر وسرق وزنى الا انه كان شاذاً نادراً فلا يحل لسلم ان يقول انه لم يغير المنكر فكذلك امر القصة بالمدينة كان شاذاً ولا يجوز ان يقال ان اهلها جهلوا انتهى عنها لان حديث لعن الواشمة

حديث مدني معروف عندهم مستفيض قوله عن مثل هذه وأشار به الى قصة الشعر التي تناولها من يدحرمي وبمثلها كانت النساء يوصلن شعورهن قوله انما هلك بنو اسرائيل الى آخره إشارة الى ان الوصل كان محرماً على بني اسرائيل فموجبوا باستعماله وهلكوا بسببه قوله حين اتخذ هذه إشارة ايضا الى اقصا المذكورة واراد به الوصل وقال بعضهم هذا الحديث حجة للجمهور وفي منع وصل الشعر بشيء آخر سواء كان شعراً ولا يؤيده حديث جابر رضي الله تعالى عنه زجر رسول الله ﷺ ان تصل المرأة بشعرها شيئاً أخرجه مسلم قلت هذا الذي قاله غير مستقيم لان الحديث الذي أشار به اليه الذي هو حديث معاوية لا يدل على المنع مطلقاً لأنه مقيد بوصل الشعر بالشعر فكيف يجعله حجة للجمهور ونعم حجة للجمهور حديث جابر المذكور فانظر الى هذا التصرف المعجيب الذي يجعل الحديث المقيد لمن يدعي الاطلاق في المنع ثم يقول ويؤيده حديث جابر فكيف يؤيد المطلق المقيد ونقل ابو عبيد عن كثير من الفقهاء ان المنع في ذلك وصل الشعر بالشعر واما اذا وصلت شعرها بشيء من خرقه وغيره فلا يدخل في النهي وبه قال الليث وقال الطبري اختلف العلماء في معنى نهي ﷺ عن الوصل في الشعر فقال بعضهم لا بأس عليها في وصلها شعرها بما وصلت به من صوف وخرقة وغير ذلك روى ذلك عن ابن عباس وام سلمة ام المؤمنين وعائشة رضي الله تعالى عنهم وسال ابن اشوع عائشة عن رسول الله ﷺ الوصلة قالت ايا سبحان الله وما بأس بالمرأة الزعراء ان تأخذ شيئاً من صوف فتصل به شعرها فتتزين به عند زوجها انما من المرأة الشابة تبغى في شبيبتها (۱)

قالوا هذا الحديث باطل ورواه لا يعرفون وابن اشوع لم يدرك عائشة والزعراء بفتح الزاي وسكون الميم المهمة وتخفيف الراء ممدودا وهي التي لا شعر لها وقال قوم لا يجوز الوصل مطلقاً ولكن لا بأس ان تضع المرأة الشعر وغيره على رأسها وضما ما لم تصله روى ذلك عن ابراهيم بن محمد وقال ابن أبي شيبَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ هِطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَنْ اللَّهُ الْوَاصِلَةُ وَالْمُسْتَوْصِلَةُ وَالْوَاشِمَةُ وَالْمُسْتَوْشِمَةُ

ابن ابي شيبه هو ابو بكر عبد الله بن محمد بن ابي شيبه واسمه ابراهيم بن عثمان العباسي الكوفي اخو عثمان الكوفي والقاسم روى عنه البخاري ومسلم وروى عنه معلقاؤ يونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادي وفليح بضم الفاء وبالحاء المهمة ابن سليمان وكان اسمه عبد الملك وفليح لقبه فغلب على اسمه واشتهر به وزيد بن اسلم ابو اسامة مولى عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه وعطاء بن يسار ضد اليمين ووصل هذا المعلق ابو نعيم في المستخرج من طريق ابن ابي شيبه

١٤٤ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ مُسْلِمٍ بْنِ يَنَاقٍ يُحَدِّثُ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ جَارِيَةً مِنَ الْأَنْصَارِ تَزَوَّجَتْ وَأَنَّهَا مَرَضَتْ فَتَمَطَّطَ شَعْرُهَا فَأَرَادُوا أَنْ يَصِلُوهَا فَسَأَلُوا النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ لَنْ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ

مطابقه للترجمة ظاهرة والحسن بن مسلم بن يناق بفتح الياء آخر الحروف وتشديد النون وآخره قلق كانه اسم اعجمي وقال بعضهم يحتمل ان يكون اسم فصالح من الانبياء وهو النبي الحسن المعجب فسهلت همزته ياء قلت فيه بعد عظيم وهذا تصرف من ليس له يد في علم الصرف والحسن المذكور تابعي صغير من اهل مكة ثقة عندهم وكان كثير الرواية عن طاوس ومات قبله وصفية بنت شيبه بن عثمان القرشي الحنفي والحديث قدمضي في النكاح في باب لا تطيع المرأة

(۱) هنا يابض في جميع الاصول التي بايدينا

زوجها في معصية فانه اخرجها هناك عن خلاد بن يحيى ومضى الكلام فيه قوله «فتسقط» اي تاترو وتساقط شعرها من داء ونحوه قوله ان يصلوها اي يصلوا شعرها *

﴿ تَابِعَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ صَفِيَّةَ عَنْ عَائِشَةَ ﴾

ابن اسحاق هو محمد بن اسحاق وابان بفتح الهزوة وتخفيف الباء الموحدة وبالنون ابن صالح بن عمير القرشي والحسن هو ابن مسلم المذكور وصفية هي بنت شيبه المذكورة *

١٤٥ - ﴿ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي أُمِّي عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ إِنِّي أَنْكَحْتُ ابْنَتِي ثُمَّ أَصَابَهَا شَكْوَى فَتَمَرَّقَ رَأْسُهَا وَزَوْجُهَا يَسْتَحِجُّنِي بِهَا أَفَاضِلُ رَأْسَهَا فَسَبَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واحمد بن المقدم بكسر الميم واسكان القاف وبالذال المهملة ابن سليمان ابو الاشعث المجلي البصري وفضل مصنف فضل بالضاد المعجمة ابن سليمان النخعي البصري في حفظه شيء لكن قد تابعه وهيب بن خالد عن منصور عند مسلم وابو معشر البراء عند الطبراني ومنصور بن عبد الرحمن التيمي يروي عن امه صفية بنت شيبه الحلبية والحديث اخرج مسلم عن زهير بن حرب قوله «شكوى» اي مرض قوله فتمرق بالراء من المروق وهو خروج الشعر من موضعه او من المرق وهو تنف الصوف هكذا بالراء في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني والحموي فتمرق بالزاي وهو رواية مسلم ايضا وقال ابن التين روى فتمرق قال وبالزاي قرأناه قال وروى فامرق على صيغة المجهول ولا عرف وجهه واقتصر ابن بطال على الزاي قوله يستحجنني من احته على الشيء واستحته اي حفض عليه قوله فسب بالسين المهملة وتشديد الباء الموحدة اي لعن كافي الرواية الاخرى *

١٤٦ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ امْرَأَتِهِ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ لَعَنَ النَّبِيُّ ﷺ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ ﴾

هذا طريق آخر في حديث اسماء اخرج عن آدم بن أبي اياس عن شعبة عن هشام بن عروة بن الزبير عن امراته فاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام الاسدي الى آخره *

١٤٧ - ﴿ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ • قَالَ نَافِعٌ الْوَشْمُ فِي اللَّثَّةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن مقاتل المروزي وعبد الله بن المبارك المروزي وعبيد الله بن عمر العمري والحديث اخرج الترمذي في اللباس ايضا عن سويد بن نصر وقال حسن صحيح قوله في اللثة بكسر اللام وتخفيف الاء المثلثة وهي ما حول الاسنان من اللحم ولم يرد نافع الحصر بل مراده انه يقع فيها *

١٤٨ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَةَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ قَدِمَ مُعَاوِيَةُ الْمَدِينَةَ آخِرَ قَدَمَةٍ قَدِمَهَا فَخَطَبَنَا فَأَخْرَجَ كُبَّةً مِنْ شَعَرٍ قَالَ مَا كُنْتُ أَرَى أَحَدًا يَفْعَلُ هَذَا غَيْرَ الْيَهُودَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمَّاهُ الزُّورَ يَعْنِي الْوَاصِلَةَ فِي الشَّعْرِ ﴾

حديث معاوية هذا مضى في اول الباب وفيه من الزيادة ما ليس في ذلك قوله « الزور » قال ابن الاثير الزور الكذب والباطل والتهمة ومنه سمي شاهد الزور وسمى النبي ﷺ الوصل زورا لانه كذب وتغيير خلق الله تعالى وفي صحيح مسلم نهى عن الزور وفي آخره الا وهذا الزور قال قتادة يعني ما تكرهه النساء شعورهن من الحرق •

﴿ باب المتنمصات ﴾

اي هذا باب في بيان ذم النساء المتنمصات وهو جمع متنمة وقال بعضهم المتنمة التي تطلب النماص قلت ليس كذلك بل معناه التي تتكاف النماص وهو ازالة شعر الوجه وقدمى الكلام فيه عن قريب وحكى ابن الجوزي المتنمة بتقديم الميم على النون وهو مقلوب •

١٤٩ - ﴿ حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قال لعن عبد الله الواشيات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله فقالت أم يعقوب ما هذا قال عبد الله وما لي لا ألن من لعن رسول الله ﷺ وفي كتاب الله قالت والله لقد قرأت ما بين اللوحين فمارجته قال والله لئن قرأته لقد وجدته وما آناكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ مطابقته للترجمة في قوله والمتنمصات واسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجرير بن عبد الحميد ومنصور بن العتمر و ابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس النخعي وعبد الله بن مسعود والحديث مضى في اول باب المتفلجات للحسن ومضى الكلام فيه هناك مع بيان ام يعقوب قوله « ما بين اللوحين » اي الدفتين او الذي يسمى بالرحل ويوضع عليه المصحف وهو كناية عن القرآن قوله « لئن قرأته » بيا حاصلة من اشباع الكسرة ومرف في سورة الحشر •

﴿ باب الموصولة ﴾

اي هذا باب في بيان ذم المرأة الموصولة •

١٥٠ - ﴿ حدثني محمد بن حاتم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة ﴾ مطابقته للترجمة في قوله المستوصلة وهي الموصولة ومحمد هو ابن سلام وعبيدة هو ابن سليمان وعبيد الله هو ابن عمر العمري وقدم الكلام فيه •

١٥١ - ﴿ حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا هشام أنه سمع فاطمة بنت المنذر تقول سمعت أسماء قالت سألت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن ابنتي أصابتها الخصب فامرق شعرها وإني رزجتها أفأصل فيه فقال لعن الله الواصلة والمستوصلة ﴾

مطابقته للترجمة في قوله والموصولة والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى منسوب الى احداجداه وسفيان هو ابن عيينة وهشام هو ابن عروة بن الزبير وفاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام زوجة هشام الراوي واسماء هي بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قوله الخصب بفتح الحاء المهملة وسكون الصاد المهملة وفتحها وكسر ها وفتح الباء الموحدة بترات حمر تخرج في الجلد متفرقة وهي نوع من الجدرى وفي رواية الكشميني اصابتها بالتدكير على ارادة الحب قوله فامرق بتشديد الميم فقط واصله امرار فقلت النون ميميا وادغمت الميم في الميم من المروق وهو خروج الشعر من موضعه وفي رواية الحموي والكشميني فامرق وقد تقدم عن قريب •

١٥٢ - ﴿ حدثني يوسف بن موسى حدثنا الفضل بن دكين حدثنا صخر بن جويرية عن نافع

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت النبي ﷺ أو قال النبي صلى الله عليه وسلم الواشمة والموتشة والواصلة والمستوصلة يعني لمن النبي ﷺ ﴿

مطابقه للترجمة في قوله والمستوصلة لأنها الموصولة ويوسف بن موسى بن راشد بن بلال القطان الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة اثنتين وخمسين ومائتين والفضل بن دكين بضم الدال المهملة وفتح الكاف كذا في رواية الاكثرين وفي رواية النسفي كذلك وفي رواية المستمل الفضل بن زهير وفي رواية بعض رواة الفربري الفضل بن دكين او الفضل بن زهير بالتردد ومرة جزم بالفضل بن زهير قال ابو علي القساني هو الفضل بن دكين بن حماد بن زهير فنسب مرة الى جد ابيه وهو ابو نعيم شيخ البخاري وقد حدث عنه بالكثير بغير واسطة وحدث هنا وفي مواضع اخرى بالواسطة * والحديث اخرجه مسلم في اللباس عن محمد بن عبد الله بن بزيق قوله « قال سمعت النبي ﷺ » او قال النبي شك من الراوي هل قال عبد الله بن عمر سمعت النبي ﷺ او قال قال النبي ﷺ قوله « الواشمة » الالفاظ الثلاثة وبعدها مقول القول لانه ﷺ هذه الاربعة في معرض اللعن ولم يصرح به واوضحه ابن عمر بقوله يعني لمن النبي ﷺ وفي بعض الروايات قال ابن عمر سمعت النبي ﷺ لعن الواشمة وما بعدها وعلى تقدير الرواية قال النبي لعن الله الواشمة الى آخره فعلى هذه الرواية لا يحتاج الى ذكر نفي ولم يترض احد من الشراح الى حل هذا الموضع غير ان بعضهم قال في قوله لعن النبي ﷺ لم يتجلى هذا التفسير الا ان كان المراد لعن الله على لسان نبيه او لعن النبي ﷺ لعن الله تعالى قلت ما بعد ما قاله ولم يتجلى هذا كما قاله قوله والمستوصلة وفي رواية النسائي المؤتصلة *

١٥٣ - ﴿ حدثنى محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا صفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود رضي الله عنه قال لعن الله الواشيات والمستوصيات والمتفلجات للحن المفيرات خلق الله تعالى مالا الا لعن من لعنه رسول الله ﷺ وهو في كتاب الله ﴾ حديث ابن مسعود هذا قد مضى في اول الباب غير انه هناك اخرجه عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن منصور عن ابراهيم وهنا عن محمد بن مقاتل المروزي عن عبد الله بن المبارك عن صفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم وفي المتن زيادة ونقصان وقد مر تفسيره هناك ﴿ باب الواشمة ﴾

اي هذا باب في بيان ذم المرأة الواشمة وهي التي تشم *

١٥٤ - ﴿ حدثنى يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن كهثام عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق ونهى عن الوشم ﴾

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله عن الوشم لان الوشم لا يحصل الا بالواشمة ويحيى اما ابن يونس واما ابن جعفر ومعمر بفتح الميم ابن راشد وهما بتشديد الميم الاولى ابن منبه والحديث مضى في الطب عن اسحاق بن نصر قوله « العين حق » اي الاصابة بالعين حق لها تاثير *

١٥٥ - ﴿ حدثنى ابن بشار حدثنا ابن مهدي حدثنا صفيان قال ذكرت لعبد الرحمن بن عابس حديث منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال سمعته من أم يعقوب عن عبد الله منل حديث منصور ﴾

قدمضى هذا الحديث في باب التعمصات وابن بشار هو محمد بن بشار بتشديد الشين المعجمة وابن مهدي هو عبد الرحمن بن عابس قد ذكر عن قريب والباقي ظاهر *

١٥٦ - ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُعَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُ أَبِي قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الدِّمِّ وَثَمَنِ الْكَلْبِ وَآكَلِ الرَّبَا وَمُوكَلِهِ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ ﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة واسم ابى جعيفة وهب بن عبد الله السوائى والحديث مضى فى السيوع عن ابى الواليد وفى الطلاق عن آدم قوله «عن ثمن الدم» لانه نجس اوهو محمول على اجرة الحجام وثمان الكلب سواء كان مطعما ام لا جاز افتناؤه ام لا قاله الكرمانى قلت فيه خلاف ذكرناه فى السيوع قوله وموكله اى المعطى لانه شريك فى الائم كما انه شريك فى الفعل •

﴿ باب المستوشمة ﴾

اى هذا باب فى بيان ذم المرأة المستوشمة اى طالبة الوشم •

١٥٧ - ﴿ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى عُمَرُ بِامْرَأَةٍ تَشِمُ فَقَالَ أَلَسْتُ كُمْ بِاللَّهِ مَنْ سَمِعَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْوَشْمِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُمْتُ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَا سَمِعْتُ قَالَ مَا سَمِعْتُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لَا تَشِمْنَ وَلَا تَسْتَوْشِمْنَ ﴾
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ولا تستوشمن وجريروا بن عبد الحميد وعمارة بضم العين المهمة وتخفيف الميم ابن القمقاع ابن شبرمة وابوزرعة هرم بن عمرو بن جرير والحديث اخرجه اللسانى فى الزينة عن اسحق بن ابراهيم عن جرير قوله تشم من وشم وشماء وهو غرزالابرة فى اليد ونحوها وذر الكحل ونحوه فيها قوله انشدكم بفتح الهمزة وضم الشين تقول انشدتك اى سالتك بالله كالتك ذكرته اياه قوله لا تشمن بفتح اوله وكسر الشين المعجمة وسكون الميم وبنون الخطاب للجمع المؤنث قوله ولا تستوشمن اى لا تطلبن الوشم وفائدة ذكر ابى هريرة قصة عمر رضى الله تعالى عنه اظها رضى الله تعالى عنه انه كان عمر يستبته فى الاحاديث مع تشدد عمر رضى الله تعالى عنه ولو انكر عليه عمر ذلك لثقل •

١٥٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَعَنَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ ﴾

مطابقته للترجمة فى آخر الحديث ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله بن عمر العمري والحديث قد تقدم •

١٥٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ وَالْمُتَنَمِّصَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحَسَنِ الْمُفِيرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾
مطابقته للترجمة فى قوله المستوشمات وعبد الرحمن هو ابن مهدي وسفيان هو الثوري والبقية قد ذكرت عن قريب والحديث ايضا قد تقدم •

﴿ باب التصاوير ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم التصاوير من جهة استعمالها واتخاذها وهو جمع تصوير بمعنى الصورة وصورة الشيء حقيقة وهيئته ووجه ذكر هذا الباب والابواب التسعة التى بعده فى كتاب اللباس هو ان الفرض من اللباس الزينة قال تعالى (خذوا زينتكم عند كل مسجد) اى عند كل صلاة والصورة تتخذ للزينة لاسيما اذا كانت فى اللباس والابواب التسعة التى بعده كلها من تملقات الصورة •

١٦٠ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَصَاوِيرُ ﴿١﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولا تصاوير وآدم هو ابن ابي اياس يروي عن محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب بكسر الهمزة واسمه هشام بن سعيد وابو طلحة زيد بن سهل الانصاري وهو رواية الصحابي عن الصحابي واخرجه البخاري ايضا في ماضى في بدء الخلق عن محمد بن مقاتل وفي المغازي عن ابراهيم بن موسى وغيره واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى ومضى الكلام فيه قوله الملائكة ظاهره العموم ولكن استثنى الحفظة لانهم لا يفارقون الشخص بكل حال وبذلك جزم ابن وضاح والخطابي والداودي وآخرون وقالوا المراد بالملائكة في هذا الحديث ملائكة الوحي مثل جبريل واسرافيل واما الحفظة فانهم يدخلون كل بيت ولا يفارقون الانسان اصلا الا عند الحلاء والجماع كما جاء في حديث فيه ضعف وقيل المراد ملائكة يطوفون بالرحمة والاستغفار قوله بيتا المراد به المكان الذي يستقر به الشخص سواء كان بيتا او خيمة او غير ذلك قوله فيه كلب الظاهر فيه العموم ومال اليه القرطبي والنووي وقال الخطابي يستثنى منه الكلاب التي اذن في اتخاذها نحو كلاب الصيد والماشية والزرع واختلفوا في وجه امتناع الملائكة من دخول البيت الذي فيه الكلب ف قيل لكونه نجس العين وقيل لكونه من الشياطين وقيل لاجل النجاسة التي تتعلق به فانه يكثر اكل النجاسة وتلطخ به قلت كل هذا لا يجدي لان التحذير اشد نجاسة منه للنص الوارد فيه ولا يخلو بيت من الشياطين والسنور ايضا يكثر اكل النجاسة ومع هذا لم يرد امتناع الملائكة من الدخول في البيت الذي فيه هرة ولا خنزير وغيرهما الا في البيت الذي فيه الكلب خاصة من دون سائر الحيوانات النجسة قوله ولا تصاوير وفي الرواية التي تقدمت في بدء الخلق ولا صورة بالافراد وقال الخطابي المراد من الصور التي فيها الروح مما لم يقطع رأسه ولم يمنهن بالوطء واغرب ابن حبان فادعى ان هذا الحكم خاص بالنبي ﷺ قال وهو نظير الحديث الآخر لا تصعب الملائكة رفة فيها جرس قال فانه محمول على رفة في بهار رسول الله ﷺ اذ محال ان يخرج الحاج او المعتمر لقصد بيت الله على رواحل لا تصحبها الملائكة وهم وفد الله عز وجل فان قامت قال الله تعالى عند ذكر سليمان (يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل) قال مجاهد كانت صور من نحاس اخرج الطبراني وقال قتادة كانت من خشب ومن زجاج اخرج عبد الرزاق قلت كان ذلك جائزا في تلك الشريعة وكانوا يعملون اشكال الانبياء والصالحين منهم على هيئتهم في عبادتهم ليعبدوا كعبادتهم ثم جاء شرعنا بالنهي عن ذلك •

﴿٢﴾ وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ أَبَا طَلْحَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ ﴿٣﴾

هذا التعليق وصله ابو نعيم في المستخرج من طريق ابي صالح كاتب الليث وفائدة هذا التعليق الاشارة الى تصريح ابن شهاب وهو الزمري ونصريح ثيبخ بالنحديث وتصريح بالسماع عبيد الله عن ابن عباس وسماع ابن عباس عن ابن ابي طلحة وسماع ابي طلحة من النبي ﷺ ﴿٤﴾

﴿٥﴾ بَابُ عَذَابِ الْمُصَوِّرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿٦﴾

أي هذا باب في بيان عذاب المصورين أي الذين يصنعون الصور يوم القيامة •

١٦١ - ﴿٧﴾ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ مُسْلِمٍ قَالَ كُنَّا مَعَ مَسْرُوقٍ فِي دَارِ يَسَارِ بْنِ ثَمِيرٍ فَرَأَى فِي صَفْتِهِ تَمَائِيلَ فَقَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُصَوِّرُونَ ﴿٨﴾

مطابقه لآثر جملة ظاهرة والحمیدی مر عن قریب وسفیان هو ابن عیینة والاعمش هو سلیمان ومسلم هو ابن الصبیح
ابو الضحی وقال بعضهم وجوز الکرمانی ان یکون مسلم بن عمران البعلین ثم قال انه الظاهر وهو مردود فقد وقع فی
روایة مسلم فی هذا الحدیث من طریق وکیع عن الاعمش عن ابی الضحی قلت لم یقل الکرمانی هذا بل قال مسلم
یحتمل ان یکون ابی الضحی وان یکون البعلین لانهم ما یرویان عن مسروق والاعمش یروی عنهما والظاهر هو الثاني
ولا قدح بهذا الاشتباه لان کلامهم مباشر البخاری والمجب من هذا القائل انه ینقل غیر صحیح ثم یتدل علی صحة
قوله بما وقع فی روایة مسلم وهو استدلال مردود لان روایة مسلم عن ابی الضحی لاتلتزم روایة البخاری عنه لوجود
الاحتمال المدکور ومسروق هو ابن الاعدع ویمارضه الیهین ابن تمیم بالنون الذی سکن الکوفة وکان مولی عمر
وخارنه وله روایة عن عمر وغیره وروی عنه ابو وائل وهو من اقرانه وابو اسحق السبیعی وهو ثقة ولا ینظر له
فی البخاری غیر هذا الموضع والحدیث اخرجه مسلم فی اللباس عن ابن عمر وآخرین واخرجه النسائی فی الزبنة
عن احمد بن حرب وغیره قوله فی صفته صفة الدار مشهورة قوله «تمثال» جمع تمثال بکسر التاء وهو اسم من
التمثال یقال مثلاً بالتخفیف والتثقیل اذا صورت مثلاً وقیل لا فرق بین الصورة والتمثال والصحیح ان ینهما فرقا
وهو ان الصورة تكون فی الحيوان والتمثال یکون فی غیره وقیل التمثال ماله جرم وشخص والصورة ما کان
رقاً او تزویفاً فی ثوب او حائط قوله ان اشد الناس عذاباً یوم القيامة المصورون هكذا وقع فی مسند الحمیدی عن سفیان
یوم القيامة وروی ان اشد الناس عذاباً عند الله ویحتمل ان الحمیدی حدث به علی الوجهین والذی حدث به الحمیدی
فی مسنده هو المطابق للترجمة ومعنی قوله عند الله ای فی حکم الله تعالی ووقع لمسلم فی روایة من طریق ابی معاوية عن
الاعمش ان من اشد اهل النار یوم القيامة عذاباً المصورون کذا وقع عند بعض الرواة وعند اکثرین المصورین ووجه
بان من زائدة واسم ان اشد ووجهها ابن مالک علی حذف ضمیر الشان والتقدير انه من اشد الناس الخ فان قلت هنا
اشکال وهو کون المصور اشد الناس عذاباً مع قوله تعالی (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) فانه یقتضی ان یکون
المصور اشد عذاباً من آل فرعون قلت اجاب الطبری بان المراد هنا من یصور ما یبصد من دون الله تعالی وهو عارف بذلك
قاصده فانه یکفر بذلك فلا یبعد ان یدخل مدخل آل فرعون وأما من لا یصدق ذلك فانه یکون عاصياً بتصوره فقط
وفیه نظر وقال القرطبی ان الناس الذی اضيف الیه اشد لا یراد بهم کل الناس بل بعضهم وهم الذین شارکوا فی المعنی
المنوعة علیه بالمذاب ففرعون اشد الناس الذین ادعوا الالهية عذاباً ومن یقتدی به فی ضلالة کفره اشد عذاباً ممن یقتدی
به فی ضلالة فسقه ومن صور صورة ذات روح للعبادة اشد عذاباً ممن یصورها للعبادة وقیل الروایة ثابتة باثبات من وبخلفها
محمولة علیها واذا کان من یفعل التصوير من اشد الناس عذاباً کان مشترکاً مع غیره وليس فی الآیة ما یقتضی اختصاص
آل فرعون بأشد العذاب بل هم فی العذاب الاشد فکذلك غیرهم یجوز ان یکون فی العذاب الاشد وقیل الوعد بهذه
الصیغة ان ورد فی حق کافر فلا اشکال فی لانه یکون مشترکاً فی ذلك مع آل فرعون ویكون فیہ دلالة علی عظم کفر المذکور
وان کان ورد فی حق عاص فیکون اشد عذاباً من غیره من العصاة ویكون ذلك دالاً علی عظم المعصية المذكورة وفي التوضیح قال
اصحابنا وغیرهم تصویر صورة الحيوان حرام اشد التحريم وهو من الکبائر وسواء صنعه لما یمنه او لغيره فحرام بكل حال
لان فیہ مضاهاة لخلق الله وسواء کان فی ثوب او بساط او دینار او درهم او فلس او اناء او حائط واما ما ليس فی صورة
حيوان کالشجر ونحوه فليس بحرام وسواء کان فی هذا کله ماله ظل وما لا ظل له وبمعناه قال جماعة العلماء مالک والثوری
وابو حنیفة وغیرهم وقال القاضی الامارود فی لعب البنات وکان مالک یکره شراء ذلك ۛ

۱۶۲ - **حدثنا ابراهيم بن المنذر** حدثنا **انس بن عیاض** عن **عبید الله** عن **نافع** ان **عبد الله**
ابن عمر رضی الله عنهما أخبره ان **رسول الله ﷺ** قال **ان الذين یصنعون هذه الصور یطوبون**

يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَالُ لَهُمْ أَهْيُوا مَا خَلَقْتُمْ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد الله بن عمر العمري والحديث أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره قوله احبوا ما خلقتكم اى اجملوه حيوانا ذاروح وهذا الامر يسمى امر تعجيز ومعنى خلقتكم قدرتم وصورتم

﴿بابُ نَقْضِ الصُّوَرِ﴾

اى هذا باب في بيان نقض الصور والنقض بفتح النون وسكون القاف وبالنضاد المعجمة من نقض الشئ وهو تغيير هيئته بكسر ونحوه *

١٦٣ - ﴿حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حِطَّانَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَدَّثَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَتْرُكُ فِي بَيْتِهِ شَيْئًا فِيهِ تَصَالِيبٌ إِلَّا نَقَضَهُ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومعاذ بضم الميم وبالعين المهملة والذال المعجمة ابن فضالة بفتح الفاء وتخفيف الضاد المعجمة وهشام هو ابن ابي عبد الله الدستوائي ويحيى هو ابن ابي كثير وعمران بن حطان بكسر المهملة الاولى وشدة الثانية وبالنون السدوسى والحديث أخرجه ابو داود فى اللباس عن موسى بن اسماعيل وأخرجه النسائي فى الزينة عن اسماعيل بن مسعود الجعدي قوله يترك بالرفع وبالجزم بدلا لما قبله قوله فيه تصاليب قال الكرمانى اى التصاوير كالتصايب يقال ثوب مصلب أى عليه نقش كالتصايب الذى للنصارى وقال بعضهم التصايب جمع صليب كانهم سموها ما كانت فيه صورة الصليب نصليا تسمية بالمصدر قلت على ما ذكره يكون التصايب جمع تصايب لاجمع صليب ووقع فى رواية الكشميى تصاوير بدل تصاليب قوله نقضه اى كسره وابطله وغير صورته كذا وقع فى رواية الاكثرين ووقع فى رواية ابان الاقضى بالقاف والنضاد المعجمة والباء الموحدة المفتوحات ورجعها بمض شراح المصاييح ورده الطيى وقال رواية البخارى اضبط والاعتقاد عليم اولى *

١٦٤ - ﴿حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ دَارًا بِالْمَدِينَةِ فَرَأَى أَعْلَاهَا مُصَوَّرًا يُصَوِّرُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ بِخَلْقِي كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا حَبَةً وَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً ثُمَّ دَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ فَفَسَلَ يَدَيْهِ حَتَّى بَلَغَ إِبْطَيْهِ فَقُلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَشَيْءٌ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مُنْتَهَى الْجَلِيلَةِ﴾

ليس فيه تعرض الى النقض ولم يتق المطابقة الا فى لفظ الصور فقط وموسى هو ابن اسماعيل وعبد الواحد هو ابن زياد وعماره بالضم ابن هو القعقاع وابو زرعه هرم بن عمرو بن جرير قوله دارا بالمدينة هي لمروان بن الحكم وقع ذلك فى رواية مسلم له دارا بنى لسعيد وماروان بالشك وسعيد هو ابن العاص بن سعيد الاموى وكان هو ومروان بن الحكم يتعاقبان امرة المدينة معاوية بن ابي سفيان والرواية الجازمة اولى قوله مصورا اى شخصا مصورا وهو اسم فاعل من التصور وانتصابه على انه مفعول رأى قوله اعلاها اى اعلى الدار اراد سقفها قوله يصور على صيغة المعلوم من المضارع فى محل النصب على الحال معناه يصنع الصور وقال الكرمانى مصورا بلفظ المفعول وبصور بلفظ الجار والمجرور وقال بعضهم هو بعيد قلت لم يبين وجه بعده فلا بعدا صلا بل هو اقرب على ما لا يخفى قوله ومن اظلم ممن ذهب بخلقى اى ولا احدا ظلم ممن قصد حال كونه بخلق اى يصنع ويقدر كخلق وفيه حذف تقديره قال رسول الله ﷺ قال الله تعالى ومن اظلم الى آخره ونحوه فى رواية ابن فضال فان قلت كيف التشبيه فى قوله كخلقى قلت التشبيه لاعمومه يبنى كخلقى فى فعل الصورة لا من كل الوجوه قيل الكافر اظلم منه واجيب بان الذى يصور الصنم للعبادة هو كافر وهو هو او يزيد

عذابه على سائر الكفار لزيادة قبح كفره قوله «حبة» أى حبة فيها طعم يؤكل وينتفع بها كالحنطة والذرة بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء النملة الصغيرة والغرض تمجيزهم تارة بخلق الجماد وأخرى بخلق الحيوان قوله «ثم دعا» أى أبو هريرة قوله بتور بفتح التاء المثناة من فوق وهو انه كألطست قوله «من ماء» قال بعضهم أى فيه ماء قلت هذا ليس بصحيح بل الصحيح ان كلمة من هنا بمعنى الباء أى دعا بتور بماء وكلمة من تجى بمعنى الباء كفى قوله تعالى (ينظرون من طرف خفي) قوله ففعل يديه غسل اليد كناية عن الوضوء لان الوضوء مستلزم له قوله ابطيه و يروى «ابطه» بالافراد قوله فقلت يا باهريرة القائل ابو زرعة الرأوى قوله انى سمعته أى تبليغ الماء الى الابطشى سمعته من النبي ﷺ فقال انتهى الحلية أى التبليغ الى الابطى انتهى حلية المؤمن فى الجنة وفى صحيح مسلم عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه تبليغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء وقال الطيبى ضمن يبلغ معنى يتمكن وعدى بمن أى يتمكن من المؤمن الحلية مباحا يتمكنه الوضوء منه وقال ابو عبيد الحلية هنا التحجيل يوم القيامة من اثر الوضوء وقال غيره هو من قوله تعالى يحلون فيها من اساور

﴿ باب ما رُوي من النصارى ﴾

أى هذا باب فى بيان ما رُوي على صيغة المجهول أى ديس بالاقدام وامتن من التصاوير *

١٦٥ - ﴿ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم وما بالمدنية يومئذ أفضل منه قال سمعت أبي قال سمعت عائشة رضى الله عنها قديم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر وقد سترت بقرام لي على سهوة لي فيها تماثيل فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم منكه وقال أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله قالت فجمناها وسادة أو سادتين ﴾ مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وسادة لانه يرتفق بها ويمتن وتقدم فى باب المظالم قالت فأتخذت منه عرقين الترفعة الوسادة التى يتكى عليها وعلى بن عبد الله هو ابن المدنى وسفيان هو ابن عيينة وعبد الرحمن بن القاسم يروى عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله عنه والحديث قد مضى فى المظالم فى باب هل تكسر اللسان ومضى الكلام فيه قوله من سفر روى الیهى انه كان غزوة تبوك وروى ابو داود والنسائى غزوة تبوك او خير على الشك قوله بقرام بكسر القاف وبالراء هو ستر فيه رقم ونقوش وقيل الستر الرقيق وقيل ثوب من صوف ملون يفرش فى الهودج او يغطى به قوله سهوة بفتح السين المهملة وسكون الهاء وبالواو وهى الصفة تكون بين يدي البيوت وقيل الكوة وقيل الرف والطاق وقيل هو بيت صغير منحدر فى الارض شبيه بالخزانة الصغيرة وقيل اربعة اعواد او ثلاثة تعارض ببعض يوضع عليها شئ من الامتعة وقيل انه يبنى من حائط البيت حائط صغير ويجعل السقف على الجميع فما كان وسط البيت فهو السهوة وما كان داخله فهو مخدع وقيل دخلة فى ناحية البيت قوله منكه أى قطع ونزع وفى رواية تاتى فامرني ان انزع فترعته قوله يضاهون أى يشابهون بخلق الله قوله وسادة أى عتدة *

١٦٦ - ﴿ حدثنا مسدد حدثنا عبد الله بن داود عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت قديم النبي صلى الله عليه وسلم من سفر وعلقت ذر نوكا فيه تماثيل فامرني أن أنزع فترعته وكنت أخفيل أنا والنبي ﷺ من إناه واحد ﴾

هذا طريق آخر فى حديث عائشة اخرج عن مسدد عن عبد الله بن داود الحمداى الكوفى ثم البصرى عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير قوله ذر نوكا بضم الدال المهملة وسكون الراء وضم النون وبالكاف ويقال درموك بالميم بدل النون وهو ضرب من الستور له خل وقيل نوع من البسط وقال الخطاى هو ثوب غليظ له خل اذا فرش فهو بساط واذا

علق فهو ستر قوله وكنت اغتسل الى آخره اوردها عقيب حديث التصوير وهو حديث مستقل قد افرد في كتاب الطهارة ووجه ذكره عقيب حديث التصوير هو كانه سمعه على هذا الوجه فاوردته مثل ما سمعه وقال الكرماني لعل الدوروك كان معلقا باب المغتسل او بحسب سؤال او غير ذلك *

ای ہذا باب فی بیان من کرم القمود علی شئ علیہ صورة ولو کان یداس ویمتن *

۱۶۷۔ **حدیثی** حجاج بن منہال حدثنی جویریہ عن نافع عن القاسم عن عائشة رضی اللہ عنہا انہا اشترت تمرقة فیہا تصاویر فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالباب فلم یدخل فقالت اتوب الی اللہ مما اذنبت قال ما ہذا التمرقة قلت لتجلس علیہا وتوسدہا قال ان اصحاب ہذہ الصور یعدون یوم القیامۃ یقال لہم احبوا ما خلقتکم وان الملائکۃ لا تدخل بیتا فیہ الصورة *
مطابقہ للترجمہ من حیث انہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم انکر علی عائشہ حین قالت لتجلس علیہا وتوسدہا فدل ذلك علی کراهۃ القمود علی الصور وروی ذلك عن الیث بن سعد والحسن بن حبی وبعض الشافعیہ وقال الطحاوی ذهب ذاہبون الی کراهۃ اتخاذ ما فیہ الصور من الثیاب وما کان يتوطا من ذلك ویمتن وما کان ملبوسا وکرہوا کونہ فی البیوت واحسبوا فی ذلك ہذا الحدیث وبحدیث ابی ہریرۃ الذی مضی فی الباب السابق وجوریۃ فی حدیث الباب مصنف الجاریۃ بالجیم ابن اسماء بن عبید وهو من الاسماء الشترکہ بین الذکور والاناث وكذلك اسماء والحدیث اخرجه مسلم حدثنی یحیی بن یحیی قال قرأت علی مالک عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشہ رضی اللہ تعالی عنہا انہا اشترت تمرقة فیہا تصاویر فلما راہا رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم قام علی الباب فلم یدخل فعرفت فی وجہہ الکراہیۃ فقالت یا رسول اللہ اتوب الی اللہ والی رسولہ فاذا اذنبت فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فابال ہذہ التمرقة قالت اشتریتہما لک تہمد علیہا وتوسدہا الحدیث وفی انط لہ قالت فاخذتہ فجعلتہ مرفقتین فکان یرتفق بہما فی البیت قوله التمرقة بضم النون والراء وبکسرہا وبضم النون وفتح الراء ثلاث لغات الوسادة الصنیرۃ قوله وتوسدہا اصلہ تتوسدہا حذف الہاء النابی وقال کرمانی وتوسدہا من التوسید ویروی من التوسد وقد دل حدیث الباب علی انہ لا فرق فی تحريم التصوير بین ان تكون الصورة لمساظل او لاولیین ان تكون مدهونة او منقوشة او منقورة او منسوجة خلافا لمن استثنى النسخ وادعی انہ لیس بتصویر وقال بعضهم وظاہر حدیث عائشہ ہذا والذی قبلہ التعارض لان الذی قبلہ بدل علی انہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم استعمل الستر الذی فیہ الصورة بعد ان قطع وعملت منه الوسادة وهذا يدل علی انہ لم يستعملہ اصلا قلت لا تعارض بینہما اصلا لان ہذا الحدیث اخرجه مسلم ایضا من حدیث عائشہ کما ذکرنا الآن وفیہ فجعلتہ مرفقتین فکان یرتفق بہما فی البیت فہذا يدل علی انہ استعمل ما عملت منها واما المرفقتان غایۃ ما فی الباب ان البخاری لم یروہ وہذہ الزیادۃ والحدیث حدیث واحد وقد ذہل ہذا القائل عن روایۃ مسلم فلذلك قال بالتعارض وادعی الداودی ان ہذا الحدیث ناسخ لجمیع الاحادیث الدالۃ علی الرخصۃ واحتج بانہ خبر والخبر لا یدخلہ النسخ فیکون هو النسخ ورد علیہ ابن التین بان الخبر اذا قارنہ الامر جاز دخول النسخ فیہ *

۱۶۸۔ **حدیثی** حدثنی الیث عن بکیر عن بسر بن سعید عن زید بن خالد عن ابی طلحۃ صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان رسول اللہ ﷺ قال ان الملائکۃ لا تدخل بیتا فیہ الصورة قال بسر ثم اشتکی زید فمدناہ فاذا علی بابہ ستر فیہ صورة فقالت لمبید اللہ ربیب ميمونة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یخبرنا زید عن الصور یوم الاول فقال عبید اللہ

أَلَمْ تَسْمَعْ حِينَ قَالَ إِلَّا رَقْمًا فِي ثَوْبٍ ﴿

هذا الحديث ليس فيه تعرض الى ما في الترجمة وبكير مصنف بكر بن عبد الله بن الاشج بالمعجمين وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وبالراء ابن سعيد المدني وزيد بن خالد الجهني الصحابي وابوطاحه زيد بن سهل الانصارى الصحابي المشهور وفي السند تابعيان في نسق وصحبايان في نسق وكلمهم مديون والحديث اخرجه البخارى في بدء الخلق عن احمد عن ابن وهب في باب ذكر الملائكة واخرجه مسلم وابو داود كلاهما عن قتيبة واخرجه النسائي في الزينة عن اسحاق بن ابراهيم قوله فيه صورة كذا في رواية كريمة وغيرها وفي رواية ابى ذر عن مشايخه الا المستمل في صور بصيغة الجمع قوله قلت الفائل هو بسر بن سعيد يقول لعبد الله هو ابن الاسود ويقال ابن اسد ويقال له ربيب ميمونة لانها كانت ربه وكان من مواليها ولم يكن ابن زوجها وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وحديث آخر تقدم في الصلاة من روايته عن عثمان رضى الله تعالى عنه قوله يوم الاول من اضافة الموصوف الى صفته والمراد به الوقت الماضى وفي رواية الكشميني يوم اول قوله حين قال اى زيد بن خالد الارقا بفتح الراء وسكون القاف وفتحها النقش والكتابة وقال الخطابي المصور هو الذى يصور اشكال الحيوان والنقش الذى ينقش اشكال الشجر ونحوها فاني ارجو ان لا يدخل في هذا الوعيد وان كان جملة هذا الباب مكرها وادخلا فيما يشغل القلب بما لا يعنى وقال الطحاوى يحتمل قوله الارقا في ثوب انه اراد رقا بوطا ويمتن كاليسط والوسائد انتهى وقالوا كره رسول الله ما كان ستر ولم يكره ما يداس عليه وبوطا بهذا قال سعد بن ابى وقاص وسالم وعروة وابن سيرين وعطاء وعكرمة وقال عكرمة فيما يوطا من الصور هو ان لها وهذا اوسط المذاهب وبه قال مالك والثوري وابو حنيفة والشافعي وانما انتهى الشارع اولا عن الصور كلها وان كانت رقلا لانهم كانوا حديثي عهد بعبادة الصور فنهى عن ذلك جملة ثم لما تقرر ربهى عن ذلك اباح ما كان رقا في ثوب للضرورة الى ايجاد الثياب فاباح ما يمتنع لانه يؤمن على الجاهل تعظيم ما يمتنع وبقي النهى فيما لا يمتنع *

﴿ وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ هُرَيْرٍ أَنَّ ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَهُ بُكَيْرٌ حَدَّثَهُ بُسْرٌ حَدَّثَهُ زَيْدٌ حَدَّثَهُ أَبُو طَلْحَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اى قال عبد الله حدثنا ابن وهب الى آخره فذكره هنا معلقا ووصله في بدء الخلق *

﴿ بَابُ كَرَاهِيَةِ الصَّلَاةِ فِي التَّصَاوِيرِ ﴾

اى هذا باب في بيان كراهية الصلاة في البيت الذى فيه الثياب التى فيها التصاوير فاذا كرهت في مثل هذا فكرهاها وهو لا يسها اقوى واشد *

١٦٩ - حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ قِرَامٌ لِعَائِشَةَ سَتَرَتْ بِهِ جَانِبَ بَيْتِهَا فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِيطِي عَنِّي فَإِنَّهُ لَا تَزَالُ تَصَاوِيرُهُ تُعْرِضُ لِي فِي صَلَاتِي ﴿

مطابقته للترجمة من حيث ما ذكرناه الآن واذا قلنا ان كلمة في الترجمة بمعنى الى تكون المطابقة حاصلة كما ينبغي وعمران ابن ميسرة ضد الميمنة وعبد الوارث هو ابن سعيد والحديث مضى في الصلاة عن ابى معمر قوله قرام بكسر القاف هو الستر وقدم عن قريب قوله اميطي من الاماطة وهى الازالة فان قلت هذا الحديث يدل على انه ﷺ اقره وصلى وحديث عائشة في الترفقة يدل على انه ﷺ لم يدخل البيت الذى فيه الستر المصور اصلاحا حتى تزعته قلت الجمع بينهما بان هذا كانت فيه تصاوير من ذوات الارواح وحديث انس كانت تصاويره من غير الحيوان وفيه من الفقه يبنى التزام الخشوع في الصلاة وتفرغ البال لله تعالى وترك التعرض لما يشتغل المصلى عن الخشوع وفيه ايضا ان ما يمرض للشخص في صلاته من الفكرة في امور

الدنيا لا يقطع صلاته • ﴿باب لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة﴾

أي هذا باب يذكر فيه لا تدخل الى آخره •

١٧٠ - ﴿حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن حواري عن محمد بن سالم عن أبيه قال وعد النبي صلى الله عليه وسلم جبريل فرأى عليه حتى اشتد على النبي صلى الله عليه وسلم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فشق إلى ما وجد فقال له إنما لا تدخل بيتاً فيه صورة ولا كلب﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة وعمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمرو سالم شيخه هو عم أبيه وهو ابن عبد الله بن عمرو الحديث مضى في بدء الخلق في باب إذا قال أحدكم آمين فإنه أخرجه عن يحيى بن سليمان أيضاً إلى آخره قوله جبريل مرفوع لأنه فاعل وعد قوله قرأت عليه أي اباطاعه وفي رواية مسلم زادت عائشة في ساعة يانيه فيها قوله فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أي من البيت فلقى جبريل عليه السلام خارج البيت قوله فشكا إليه أي فشكا النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إلى جبريل عليه السلام قوله ما وجد أي من انتظاره ومكانة مفارقه وكان تحت سرير عائشة جرو كلب وقبل تحت فسطاط لرسول الله صلى الله عليه وسلم • ﴿باب من لم يدخل بيتاً فيه صورة﴾

أي هذا باب يذكر فيه من لم يدخل بيتاً فيه صورة •

١٧١ - ﴿حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها أخبرته أنها اشترت تمرقة فيها تصاوير فمات آهارسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل فمرفت في وجهه الكراعية قالت يا رسول الله أتوب إلى الله وإلى رسوله ماذا أذنبت قال ما بال هذه التمرقة فقالت اشتريتها ليقعد عليها وتوسد لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أصحاب هذه الصور يعدون يوم القيامة ويقال لهم أحيوا ما خلقتم وقال إن البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وقد تقدم هذا الحديث في البيوع في باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال ومضى أيضاً في أول باب من كره القعود على الصورة ومضى الكلام فيه هناك وقائدة التكرار فيه وفي أمثاله وضع التراجم واختلاف الرواة • ﴿باب من لعن المصور﴾

أي هذا باب يذكر فيه من لعن الذي يصنع الصورة •

١٧٢ - ﴿حدثني محمد بن المثنى قال حدثني غندر حدثنا شعبة عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه أنه اشترى غلاماً حجاباً فقال إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدماء وعن الكلب وكسب البغي ولعن آكل الربا وموكله والواشمة والمستوشمة والمصور﴾

مطابقته للترجمة في آخر الحديث وغندر هو محمد بن جعفر وفي بعض النسخ صرح باسمه وأبو جحيفة وهب وقد مضى الحديث في كتاب البيوع في باب ثمن الكلب ومضى أيضاً في باب الواشمة ومضى الكلام فيه هناك والبغى الزانية •

﴿باب من صور صورة كلف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح وليس بنافع﴾

أي هذا باب في بيان ذم من صور إلى آخره وترجم بلفظ الحديث ووقع عند النسفي باب بلان ترجمة وثبت الترجمة عند الأكثرين وسقط الباب •

۱۷۳ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا سَعِيدٌ قَالَ سَمِعْتُ النَّضَرَ بْنَ أَنَسٍ
ابْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ قَنَادَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهُمْ يَسْأَلُونَهُ وَلَا يَذْكُرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى سُئِلَ فَقَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كَلَّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ
يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَافِخٍ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وعياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة ابن الوليد الرقام
وعبد الأعلى بن عبد الأعلى وسعيد هو ابن أبي عروبة والنضر بالنون والضاد المعجمة الساكنة والحديث أخرجه
مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة في باب من صور صورة في الدنيا ولفظه عن النضر بن أنس بن مالك قال كنت جالسا عند ابن
عباس فجعل يفتي ولا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى سأله رجل فقال اني رجل اصور هذه
الصورة فقال له ابن عباس ادنه فدنا الرجل فقال ابن عباس سمعت رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول من صور صورة الحديث
قوله «وليس بنافخ» اي لا يقدر على النفخ فيعذب بتكليف ما لا يطاق وفي رواية سعيد بن أبي الحسن فان الله يعذبه
حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فيها ابد او استعمال حتى هنا نظير استعمالها في قوله تعالى (حتى يبلج الجمل في سم الحيات)
وقال شيخنا زين الدين رحمه الله فيه دلالة على ان المصور لا ينقطع تمذيبه لانه كلف ان ينفخ في تلك الصورة الروح وجعل
غاية عذابه الى ان ينفخ في تلك الصورة الروح واخبرانه ليس بنافخ فيها وهذا يقتضي تخليده في النار كقول المعتزلة
ثم اجاب بان هذا محمول على من يكفر بالتصوير كالذي يصور الاصنام لتعبد من دون الله فانه كفر وقيل ايضا ما المراد بقوله
ان ينفخ فيها الروح هل المراد به وجود الحياة المطلقة حتى تمير تلك الصورة حيوانا او حتى يصير حيوانا تاما
ناطقا الظاهر هو الاول فان قلت ورد التصريح بالاحتمال النسائي في رواية الطبراني من حديث ابن عباس قال سمعت
رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول لا تدخل الملائكة بيتا الحديث وفيه فلا يزالون يعذبون حتى تنطق الصورة ولا تنطق قلت هذا
لا يصح فانه من رواية محمد بن أبي الزبير عنه عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس وذ كره ابن حبان في الضمراء وقال
فيه دجال من الدجاجة وروى له حديثا موضوما ﴿

﴿ بَابُ الْإِرْتِدَافِ عَلَى الدَّابَّةِ ﴾

اي هذا باب في بيان جواز الارتداف وهو اركاب راكب الدابة خلفه غيره وقال الكرماني ما وجه مناسبة الباب بالكتاب
يعني مناسبة هذا الباب بكتاب اللباس ثم اجاب بقوله الغرض منه الجلوس على لباس الدابة وان تعدد اشخاص الراكبين
عليها والتصريح بلفظ القطيفة في الحديث مشعر بذلك وقال بعضهم بعد ان طول ما لا فائدة فيه ان الذي يرتداف لا يامن
السقوط فينكشف فينحفظ المرتداف من السقوط واذا سقط فيساقط الى السرة قلت هذا جواب في غاية السقوط وما معنى
تخصيص المرتداف بعدم الامن من السقوط وكل منهما مشترك في هذا المعنى بل الراكب وحده ايضا لا يامن من السقوط
غالب ما قاله الكرماني اوجه وان كان لا يخلو عن تصسف ما

۱۷۴ - حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو صَفْوَانَ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ عَلَى حِمَارٍ عَلَى كَافِرٍ عَلَيْهِ
قَطِيفَةٌ فَذَكِيَّةٌ وَأَرْدَفَ أُسَامَةُ وَرَأَاهُ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وابوصفوان عبد الله بن سعيد بن عبد الملك بن مروان الاموي والحديث طرف من
حديث طويل مضى في الجهاد عن قتيبة وفي الطب عن يحيى بن بكير وسياتي في الادب والاستئذان ومضى الكلام
فيه قوله «قطيفة» وهي الدثار المحمل والذكية صفتها نسبة الى ذك بفتح الذاء والدال المهملة وهي قرية بخير

﴿ باب الثلاثة على الدابة ﴾

وفيه مشروعية الارتداف *

أى هذا باب في بيان ركوب الانفس الثلاثة على دابة واحدة أى في مشروعيته فان قلت روى الطبراني في الاوسط عن جابر بنى رسول الله ﷺ ان يركب ثلاثة على دابة واخرج الطبرى عن أبى سعيد رفعه لا يركب الدابة فوق اثنين واخرج ابن ابى شيبه من مرسل زاذان انه رأى ثلاثة على بغل فقال لينزل احدهم فان رسول الله ﷺ لمن الثالث ومن طريق أبى بريدة عن أبيه نحوه ومن طريق المهاجر بن قنفذ (١)

انه لمن فاعل ذلك وقال اننا قد نهينا ان نركب الثلاثة على الدابة واخرج الطبرى عن على رضى الله تعالى عنه قال اذا رأيتم ثلاثة على دابة فارجموهم حتى ينزل احدهم قلت حديث جابر ضعيف وحديث أبى سعيد في اسناده لين وحديث زاذان مرسل لا يعارض المرفوع المتصل وحديث أبى بريدة غير مرفوع وحديث المهاجر ضعيف وحديث على موقوف وروى ما يخالف ذلك فاخرج الطبرى بسند جيد عن ابن مسعود قال كانوا يوم بدر ثلاثة على بعير واخرج الطبراني عن ابن ابى شيبه من طريق الشعبي عن ابن عمر قال ما أبالى ان اكون طائر عشرة على دابة اذا طاقت وقد جمعوا بين مختلف الحديث فى ذلك ان النهى محمول على ان الدابة اذا عجزت عن ذلك كالحمار وان الجواز محمول على ان الدابة اذا طاقت ذلك كالناقة والبغلة قلت مختصر الجواب ان كل ما جاء من اخبار النهى عن ركوب الثلاثة مرتدين لا يقاوم حديث الباب وامثاله *

١٧٥ - ﴿ حدثنا مسدد بن زيد بن ذريح حدثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لما قدم النبي ﷺ مكة استقبله أغيلة بنى عبد المطلب فحمل واحدا بين يديه والآخر خلفه ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وخالد هو ابن مهران الحذاء والحديث مضى فى الحج فى باب استقبال الحاج القادمين عن معلى بن أسد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا خالد بن عكرمة الى آخره قوله « لما قدم النبي ﷺ مكة » يعنى فى الفتح قوله أغيلة مصغرا غلما جمع غلام وهو شاذ والقياس غليمة وقال ابن التين كانهم صغروا الغلما على القياس وان كانوا لم ينطقوا بالغلما قال ونظيره اصبية قوله « بنى عبد المطلب انما اضافهم الى عبد المطلب لكونهم من ذريته ويأتى فى الحديث الذى بعده تفسير الاثنين المذكورين *

﴿ باب حمل صاحب الدابة غيره بين يديه ﴾

أى هذا باب فى بيان حمل صاحب الدابة غيره بين يديه يعنى أركبه قدما *

﴿ وقال بعضهم صاحب الدابة أحق بصدور الدابة إلا أن يأذن له ﴾

هذا التعليق ثبت للنسب وهو لأبى ذر عن السملى وحده والبهى المبهى هو عامر الشعبي اخرج ابن ابى شيبه عنه وقد جاء ذلك مرفوعا اخرج الترمذى من حديث حسين بن على بن واقد حدثنى أبى حدثنا عبد الله بن بريدة بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمشى إذ جاء رجل ومعه حمار فقال يا رسول الله اركب وناخر الرجل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لانت احق بصدور دابتك الا ان تجعله لك فركب ثم قال حسن غريب واخرجه ابو داود ايضا واحمد فى مسنده وابن حبان وصححه واخرجه الحاكم ايضا وهذا الرجل هو معاذ بن جبل بينه حبيب بن الشهيد فى روايته عن عبد الله بن بريدة لكنه ارسله اخرج ابن ابى شيبه وقال صاحب التوضيح كان البخارى لم يرض بحديث ابن بريدة وذكر حديث ابن عباس ليدل على معناه قلت الظاهر انه ما وقف على حديث ابن بريدة وكيف لا يرضى به وقد اخرجهم هؤلاء الائمة الكبار اصحاب الشأن *

(١) هنا بياض فى نسخة الاستانة وفى نسخة الخط لايابض والكلام موصول هكذا المهاجر بن قنفذ انه لمن كفى فتح البارى

١٧٦ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب قال ذكر الأشر الثلاثة عند حكرمة فقال قال ابن عباس أتى رسول الله ﷺ وقد حمل قثم بين يديه والفضل خلفه أو قثم خلفه والفضل بين يديه فأبهم شر أو أبهم خير

مطابقته للترجمة في قوله وقد حمل قثم بين يديه وعبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي وأيوب هو السخنياني والحديث من أوراده قوله «ذكر» على صيغة المجهر وقوله «الأشر الثلاثة» أي على الدابة هكذا بالالف واللام في الأشر رواية الحموي وفي رواية المستملى شر الثلاثة بدون الالف واللام وفي رواية الكشميني أشر بزيادة الف في أوله وقال الكرمانى ما ملخصه ان فيه ثلاثة اشياء غريبة (الاول) ان المشهور من استعمال هذه الكلمة أن يقال شر وخير ولا يقال أشر وأخير (الثاني) فيه الاضافة مع لام التعريف على خلاف الاصل (والثالث) ان افعال التفضيل لا يستعمل الا باحد الوجوه الثلاثة ولا يجوز جمع اثنين منها وقد جمع هنا بين هاتين الجواب عن الاول ان الأشر والأخير أيضا لغة فصيحة كما جاء في حديث عبد الله بن سلام أخيرنا وابن أخيرنا وعن الثاني ان التعريف فيه كالتعريف في الحسن الوجه والضارب الرجل والواهب المائة وعن الثالث ان الأشر في حكم الشرور وروى الأشر الثلاثة برفعها على الابتداء والخبر أي أشر الركبان هؤلاء الثلاثة وحينئذ فمضى أي الركبان أشر أو أبهم أخير قوله قثم بضم القاف وفتح التاء المثناة المحففة ابن العباس الهاشمي كان آخر الناس عهدا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولي مكة من قبل علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه ثم سار أيام معاوية إلى سمرقند واستشهد بها وقبره بها وقيل بمرور والاول اصح ووقع في الكمال للمقدسي ذكره في غير الصحابة وان البخاري روى له وليس كاذ كره وانما وقع ذكره فيه وقثم على وزن عمر معدول عن قائم وهو المعطى غير منصرف للعدل والمعية قوله والفضل هو ابن العباس ثبت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم حنين حين انهزم الناس مات بالشام سنة ثمان عشرة على الصحيح قوله او قثم خلفه شك من الراوى قوله فأبهم شر أو أبهم خير هذا كلام عكرمة يرد به على من ذكر له شر الثلاثة وحاصل هذه المذاكرة انهم ذكروا عند عكرمة ان ركوب الثلاثة على دابة شر وظلم وان المقدم أشر او المؤخر فانكر عكرمة ذلك واستدل بفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لا يجوز نسبة الظلم الى احد منهم لانهم اركبوا بحمله ﷺ ايها

باب إرداف الرجل خلف الرجل

أي هذا باب في بيان جواز إرداف الرجل خلف الرجل على الدابة ووقع في كتاب ابن بطال باب بلا ترجمة ومحل حديث الباب إرداف فلود كره فيه مع حديث اسامة كان اولى

١٧٧ - **حدثنا هذبة بن خالد** حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أنس بن مالك عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال بينا أنا رديف النبي صلى الله عليه وسلم ليس بيني وبينه إلا آخرة الرجل فقال يا معاذ قلت لبيك رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ قلت لبيك رسول الله وسعديك قال هل تدري ما حق الله على عباده قلت الله ورسوله أعلم قال حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك فقال هل تدري ما حق العباد على الله إذا فسلوه قلت الله ورسوله أعلم قال حق العباد على الله أن لا يعذبهم

مطابقه لترجمة في قوله ان اردف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهام بتشديد الميم الاولى ابن يحيى البصرى والحديث اخرجه ايضا في الرقاق عن هدية وفي الاستئذان عن موسى بن اسماعيل واخرجه مسلم في الايمان عن هدا بن خالد وهو هدية واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن عمرو بن علي قوله ينافق ذكرنا غير مرة ان اصله بين فزيت فيه الالف ورمات اذ الميم ايضا وهو مضاف الى جملة ويحتاج الى جواب قوله وديف النبي ﷺ كذا في الاصول وجاء ردف بكسر الراء وسكون الدال والردف والردف هو الراكب خلف الراكب واصله من ركوبه على الردف وهو المعجز وقال ابن سيده وخص به بعضهم عجيبة المرأة وردف كل شيء مؤخره والردف ما تبع الشيء والجمع من كل ذلك ارداف وفي الجامع لاقر از الردف الذي يركب وراءك وهو ردفك وديفك وانكر بعضهم الردف وقال انما هو الردف وكل شيء جاء بمدك فقد ردفك وتقول في القوم نزل بهم أمر قد ردف لهم أمر أعظم منه والردف موضع مركب الردف وهذا ردون لا بردف ولا يرادف وانكر بعضهم بردف وقال انما يقال لا يرادف وأردفته اذ اركبت وراءه واذا جئت بمدته ومنه قوله عز وجل مردفين قالوا والعرب تقول جئت مردفا فلان اى جئت بمدته وجاء القوم مرادفين والرداف جمع ردف وجاء القوم ردافا اى بعضهم في إثر بعض وارداف الملوك في الجمالية هم الذين كانوا يخلفون الملوك وتراذفت الاشياء اذا تابعت وفي كتاب الارداف لابن منده أردف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جماعة كثيرة انتهى بهم نحو الثلاثين منهم أولاد العباس وعبد الله بن جعفر وابو هريرة وقيس بن سعد بن عباد وصفية وام حبيب الجهنية قوله «ليس بيني وبينه الا آخره الرحل» المراد به المبالغة في شدة قربه اليه ليكون أوقع في نفس السامع فيضبط قوله وآخرة بوزن فاعلة وهي المودة التي يستند اليها الراكب من خلفه والرحل بفتح الراء وسكون الحاء المهملة الكور هنا وهو للنافاة كالسرج للفرس قوله «ليك» قدم تفسيره في الحج قوله «وسعدك» اى ساعدت طاعتك مع اعادة بعد مساعدة وتكرير قوله يا ما ذلنا كيدا لا اهتمام بما يخبر به قوله «ماحق الله» الحق الشيء الثابت ويأتى بمسنى خلاف الباطل ويستعمل بمعنى الواجب والجدير قوله «اذا فعلوه» اى اذا ادوا حق الله تعالى قوله «ماحق العباد على الله» يحتمل وجهين احدهما ان يكون اراد حقاً شرعياً لا واجباً بالعقل كما تقول المستزلة وكأنه لما وعد به ووعدته الصدق صار حقاً من هذه الجهة والثاني ان يكون هذا من باب المشاكلة وهو نوع من أنواع البديع الذي يحسن به الكلام

باب إرداف المرأة خلف الرجل

اى هذا باب في بيان ارداف المرأة خلف الرجل على الدابة هذه الترجمة هكذا هي في رواية النسفي وفي رواية الاكثرين ارداف المرأة خلف الرجل ذا محرم اى حال كون الرجل ذا محرم من المرأة وروى بعض ذى محرم على انه صفة للرجل

١٧٨ - حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا يحيى بن عباد حدثنا شعبة أخبرني يحيى بن أبي إسحاق قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال أقبلنا مع رسول الله ﷺ من خيبر وإني لرديف أبي طلحة وهو يسير وبعض نساء رسول الله ﷺ وديف رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم إذ عثرت الناقة فقلت المرأة فنزلت فقال رسول الله ﷺ إنها أمكم فشددت الرحل وركب رسول الله ﷺ فلما دنا أو رأى المدينة قال آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون •

مطابقه لترجمة ظاهرة والصباح بتشديد الباء الموحدة البغدادى ويحيى بن عباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ويحيى بن أبي إسحاق الحضرمي البصرى والحديث قدمضى في الجهاد عن أبي معمر ومضى الكلام فيه هناك قوله «رديف أبي طلحة» وهو زيد بن سهل الانصاري زوج أم أنس قوله «فقلت المرأة» بالنسب اى احفظها وبالرفع جاء اى قلت وقمت المرأة وهي صفية بنت حيي أم المؤمنين قوله «فنزلت» بلفظ التكلم قوله «إنها أمكم» انما

قال ذلك ليذكرهم انها واجبة التعظيم قوله «فشددت الرجل» قاله انس وهو الذي تزل وشدا الرجل وفي آخر الجهاد من وجه آخر عن يحيى بن ابي اسحاق وفيه أن الذي فعل ذلك ابو طلحة وان الذي قال المرأة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاختلاف فيه على يحيى بن ابي اسحاق راويه عن انس قال شعبة عنه ما في هذا الباب وقال عبد الوارث وبشر بن الفضل كلاهما عنه ما ذكره في الجهاد وهو المتمد فان القصة واحدة ومخرج الحديث واحد ولا سبها ان انسا كان اذذاك صغيرا يعجز عن تعاطي هذا الامر ولكن لا يمتنع ان يساعد اباطلحة زوج امه على شيء من ذلك فهذا يرتفع الاشكال *

﴿ باب الاستلقاء ووضع الرجل على الأخرى ﴾

اي هذا باب في بيان استلقاء الرجل على قفاه ووضع احدي رجله على الرجل الاخرى وجه ذكر هذه الترجمة في كتاب اللباس وبه ختمه وهو انه لو لا اللباس لانكشف عورته عند استلقائه او من جهة مماسة الظهر للباس او للبساط *

١٧٩ - **حدثنا أحمد بن يونس** حدثنا **ابراهيم بن سعيد** حدثنا **ابن شهاب** عن **عباد بن تميم** عن **عمه** أنه **أبصر النبي ﷺ يضطجيم في المسجد رافعا إحدى رجلتيه على الأخرى** *

مطابقته للترجمة ظاهرة واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس الكوفي نسب الى جده و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف كان على قضاء بغداد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعباد بن تشديد الباه الموحدة ابن تميم بن زيد بن عاصم الانصاري المدني يروي عن عمه عبد الله بن زيد الانصاري والحديث مضمي في كتاب الصلاة في باب الاستلقاء في المسجد اخرجه عن عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن عباد بن تميم الى آخره واخرجه مسلم وابوداود والترمذي والنسائي واحتج بهذا الحديث جماعة منهم الحسن البصري والشعبي وسعيد بن المسيب وابو عجل ومحمد ابن الحنفية وخالفهم آخرون فقالوا يكره ذلك منهم محمد بن سيرين ومجاهد وطاوس و ابراهيم النخعي فانهم احتجوا فيه بما رواه مسلم من حديث جابر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «نهى عن اشتغال السماء والاحتباء في ثوب واحد وان يرفع الرجل احدي رجله على الاخرى وهو مستلق على ظهره» واجابوا عنه بانه منسوخ بفعله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الذي يدل عليه حديث الباب وفعله صلى الله تعالى عليه وسلم على وجه الراحة وكذا فعله الصديق والفاروق وعثمان رضي الله تعالى عنهم ولا يجوز ان يخفى عليهم النسخ في ذلك *

﴿ بَابُ كِتَابِ الْأَدَبِ ﴾

﴿ بَابُ كِتَابِ الْأَدَبِ ﴾

سقطت البسملة عند البعض قوله «كتاب الادب» اي هذا كتاب في بيان الادب وله انواع سنذكرها وقد قلنا فيما مضى ان الكتاب يجمع الابواب والابواب تجمع الفصول ولم يذكر في البخاري لفظ فصل غير انه يذكر في بعض المواضع لفظ باب كذا مجردا وهو عنده بمنزلة الفصل يتعاقب بما قبله اما الادب فقال القزاز يقال ادب الرجل يادب اذا كان ادبيا كما يقال كرم يكرم اذا كان كريما والادب ما خوذ من المادبة وهو طعام يتخذ ثم يدعى الناس اليه فكان الادب مما يدعى كل احدا له يقال ادبه المؤدب تاديبا فهو مؤدب بفتح الدال والمعلم وادب بكسر الدال وذلك لانه يردد اليه الدعوة الى الادب فكثير الفعل بالتشديد والادب الداعي وفي كتاب الواعي لابي محمد سمي الادب ادب لانه يدعو الى المحامد وقال ابن طريف في الافعال ادب الرجل وادب بضم الدال وكسرهما ادبا صار ادبيا في خلق او علم وقال الجوهرى الادب ادب النفس والدرس نقول منه ادب رجل فهو ادب وفي المنتهى لابي المعالي استادب الرجل بمعنى تادب والجمع ادباء وعن ابي زيد الادب اسم يقع على كل رياضة محمودة

یتخرج بها الانسان فی فضیلة من الفضائل وقیل الادب استعمال ما یحمد قولاً وفعلًا وقیل الاخذ بمکارم الاخلاق وقیل الوفاء مع المستحقات وقیل هو تعظیم من فوقك والرفق بمن دونك فافهمه

﴿ باب البر والصلة وقول الله تعالى وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِالْطَّيِّبَاتِ حُسْنًا ﴾

أی هذا باب فی ذکر البر والصلة والبر الاحسان ومنه البر فی حق الوالدین وهو فی حقهما وحق الاقربین من الاهل ضد المعقوق وهو الاساءة اليهم والتضييع لحقهم یقال بریر فهو بار وجمعه بررة وجمع البر ابرار والصلة هي صلة الارحام وهي كناية عن الاحسان الى الاقربین من ذوی النسب والاصهار والتعطف علیهم والرفق بهم والرعاية لاحوالهم وكذلك ان بمدوا واساؤا وقطع الرحم قطع ذلك كله یقال وصل رحمه یصلها وصلاته وصلته واصل الصلة وصل فحذفت الواو تبعاً لفعله وعرضت عنها الهاء فكانه بالاحسان اليهم قد وصل ما بينه وبينهم من علاقة القرابة والصهر وقوله باب البر الخ هكذا وقع لاكثر الرواة وحذف بعضهم لفظ البر والصلة واقتصر النسب على قوله كتاب البر والصلة الى آخره قوله وقول الله بالجرح عطف على ما قبله من المجرور بالاضافة هذه الآية وقعت بهذا اللفظ في المنكوبات وفي الاحقاف اما التي في المنكوبات فهي قوله تعالى (ووصينا الانسان بالديه حسناً وان جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم الآية واما التي في الاحقاف فهي قوله تعالى ووصينا الانسان بالديه حسناً حلتها امه وهاهنا الآية والمراد هنا الآية التي في المنكوبات وسبب نزول هذه الآية ما روى عن سعد بن ابی وقاص رضي الله تعالى عنه انه قال نزلت بمعنى الآية المذكورة في خاصة كنت رجلاً باراً بامي فلما سلمت قالت يا سعد ما هذا الذي احدثت لتدعن دينك هذا ولا آكل ولا اشرب ولا يعلني سقف حتى اموت فتعير فيقال يا قاتل امه فقلت لا تفعل يا اماء فاني لا اترك ديني هذا فكشيت يوماً وليلة لا تاكل فلما أصبحت جهدت ومكنت يوماً آخر وليلة كذلك فلما رايت ذلك منها قلت تعلمين والله يا اماء لو كانت لك مائة نفس غرجت نفساً نفساً ما تركت ديني هذا فكلی ان شئت اولاً تاكلي فلما رأت ذلك اكلت فنزلت هذه الآية والتي في لقمان والاحقاف وامره صلى الله تعالى عليه وسلم ان يرضيها ويحسن اليها ولا يطيعها في الشرك قلت اسم ام سعد المذكورة حنة بفتح الحاء المهملة وسكون الميم بعدها نون ننت سفيان بن امية وهي ابنة عم ابی سفيان بن حرب بن امية ولم يعلم اسلامها واقتضت الآية الكريمة الوصية بالوالدين والامر بطاعتها ولو كانا كافرين الا اذا امرا بالشرك فتجب ممصيتها في ذلك قوله حمناً نصب بنزع الحافض اي بحسن وقرى احساناً على تقدير ان تحسن احساناً وحسناً عم في البر*

۱ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ الْوَلِيدُ بْنُ عِيزَارٍ أَخْبَرَنِي قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَمْرٍو وَالشَّيْبَانِيَّ يَقُولُ أَخْبَرَنَا صَاحِبُ هَذِهِ الدَّارِ وَأَوْمًا بِيَدِهِ إِلَى دَارِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ ثُمَّ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ قَالَ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بَيْنٌ وَلَوْ اسْتَزَدْتُهُ لَزَادَنِي ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة لان قوله باب البر هو بر الوالدین والآية ايضاً في بر الوالدین وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي والوليد بن عيزار بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف بعدها زاي ثم راء ووقع لبعض الرواة الميزار بالالف واللام قوله قال الوليد بن عيزار اخبرني هو من تقديم اسم الراوي على الصيغة وهو جائز وكان شعبة يستعمله كثيراً وابو عمرو الشيباني اسمه سعد بن ابی اياس والشيباني من شيبان بن ثعلبة بن عكامة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل ادرك زمان النبي ﷺ وطاش مائة وعشرين سنة وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث مضي في مواقيت الصلاة في باب فضل الصلاة لوقتها بين هذا الاسناد والمتن فان قلت تقدم في باب الايمان ان اطعام الطعام خيراً اعمال

الاسلام واحب العمل ادومه فواجه الجمع بينهما حديث الباب قلت الاختلاف بالنظر الى الاوقات او الاحوال
او الحاضر بن تقدم في كل مقام ما يليق به او بهم ﴿ باب من أحق الناس بحسن الصحبة ﴾

أي هذا باب يذكر فيه من أحق الناس أن يصحب بحسن الصحبة يقال صحبه يصحبه صحبة بالضم
وصحابة بالفتح قال الجوهرى والصحابة بالفتح الاصحاب وهو في الأصل مصدر والاصحاب جمع صحب مثل فرخ
وأفراخ وجمع الاصحاب اصحاب

٢ - ﴿ حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن عمارة بن القعقاع بن شبرمة عن أبي زرعة
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من
أحق الناس بحسن صحابتي قال أمك قال ثم من قال أمك قال ثم من قال أمك قال ثم من قال
ثم أبوك • قال ابن شبرمة ويحبنى بن أيوب حدثنا أبو زرعة مثله ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وجرير بن عبد الحميد وعمار بن القعقاع بن شبرمة بن شبرمة الكوفي
المهمل الاول ابن شبرمة بضم الشين المعجمة وتسكين الباء الموحدة وضم الراء ابن اخي عبد الله بن شبرمة الضبي الكوفي
وابو زرعة هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي واعلم ان قوله عن عمار بن القعقاع بن شبرمة كذا وقع
في رواية الاكثرين ووقع عند النسفي ولابي ذر عن الحموي والمستمل عن عمار بن القعقاع وابن شبرمة بزيادة واو المظف
والصواب حذفها فان رواية ابن شبرمة ذكرها في آخر الحديث وهو عبد الله بن شبرمة قاضي الكوفة عم عمار بن القعقاع
ابن شبرمة المذكور والحديث اخرجه مسلم في الادب عن قتيبة وزهير عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن ابى كريب واخرجه
ابن ماجه في الوصايا عن ابى بكر بن ابى شيبة قوله « جاء رجل » قال بعضهم يحتمل ان يكون هذا الرجل معاوية بن
حيدة لان البخارى اخرج في الادب المفرد من حديثه قال قلت يا رسول الله من ابر قال امك الحديث واخرجه ابو داود
والترمذي قلت جاءت احاديث في هذا الباب مما يشبه حديث الباب فلا يتعين في الاحتمال معاوية بن حيدة منها حديث
انس رواه الطبراني في الاوسط قال اتى رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى لاشتبهى الجهاد ولا اقدر عليه قال
فهل بقى احد من والديك قال امى قال قاتل بالله في برها فاذا فعلت ذلك فانت حاج معتمرو ومجاهد ومنا حديث بريدة
رواه الطبراني في الصغير ان رجلا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انى حملت امى على فرسخين
في رمضان شديدة لو اقيمت فيها قطعة لحم لنضجت فهل اديت شكرها فقال لعله ان يكون بطلقة واحدة ومنها حديث
ابن عباس اخرجه تمام ان رجلا اتى النبي ﷺ فقال انى نذرت ان افتح الله عز وجل عليك مكة ان آتى البيت فاقبل
اسفل الاسكفة فقال قبل قدمي امك وقد وفيت نذرك ومنها حديث ابن مسعود رواه الطبراني في الاوسط قال جاء
رجل الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله انى اهلا وابا وامافهم احق بصلى قال امك واباك واخلك واخاك ثم ادناك ادناك
ومنها حديث معاوية بن جهمه اخرجه النسائي وابن ماجه بلفظ اتيت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله انى كنت
اردت الجهاد معك ابنتى بذلك وجه الله والدار الآخرة قال ويحك احية امك قلت نعم قال ارجع فبرها ثم
اتيت من الجانب الآخر فذكر الحديث في سؤاله كذلك ثانية فقال ارجع وبرها وسؤاله له كذلك ثلاثة قال ويحك الزم
رجلها فشم الحنة اللفظ لابن ماجه قوله قال امك الى قوله قال ابن شبرمة كله مرفوع لجميع الرواة ووقع عند مسلم من
هذا الوجه بالنصب وفي آخره ثم اباك وجه الرفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره ابوك احق الناس بحسن الصحبة
ويجوز العكس ووجه النصب باضمار فعل تقديره الزم واحفظ امك وفيه دلالة على ان محبة الام والشفقة عليها ينبغي ان
تكون امثال محبة الاب لانه ﷺ كررها ثلاثا وذكر الاب في الرابعة فقط واذا توصل هذا المعنى شهد له البيان وذلك

ان صموية الحل والوضع والرضاع والتربية تنفرد بها الام وتشقق بهادون الاب فهذه ثلاث منازل يحلومنها الاب وحديث
ابى هريرة يدل على ان طاعة الام مقدمة وهو حجة على من خالفه وزعم المحاسبي ان تفضيل الام على الاب في البر والطاعة
هو اجماع العلماء وقيل للحسن ما رواه الوالد بن قال تبذل لهما ما ملكك وتطعمهما فيهما امرالك ما لم يكن معصية قوله قال ابن شبرمة
اي قال عبدالله بن شبرمة قاضي الكوفة عم عمارة كما ذكرنا ويحيى بن ايوب حفيد ابى زرعة بن عمرو بن جرير شيخه
في هذا الحديث كلاهما رواه بالتعليق عن ابى زرعة المذكور قوله مثله اي مثل الحديث المذكور اما تعليق ابن شبرمة فوصله
مسلم عن ابى شيبة حدثنا شريك عن عمارة وابن شبرمة عن ابى زرعة فذكره واما تعليق يحيى بن ايوب فوصله الطبراني
في الاوسط من حديثه عن ابراهيم بن محمد عن محمد بن حفص حدثنا سهل بن حماد حدثنا يحيى بن ايوب عن ابى زرعة بن
عمرو بن جرير حدثنا جدي ابو زرعة به * ﴿باب لا يجاهد الا باذن الابوين﴾

اي هذا باب يذكر فيه لا يجاهد الرجل الا باذن ابويه *

٣ - ﴿حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان وشعبة قال حدثنا حبيب ح قال وحدثنا محمد بن
كثير اخبرنا سفيان عن حبيب عن ابي العباس عن عبد الله بن عمرو قال قال رجل للنبي ﷺ
اجاهد قال لك ابوان قال نعم قال ففيهما فجاهد﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه ﷺ ما امره بالجهاد الا في ابويه فيفهم منه انه لا يجاهد الا اذا اذناه بالجهاد فيجاهد
فيكون جهاده موقوفا على اذنها واخرجه من طريقين (الاول) عن مسدد عن يحيى الفطان عن سفيان الثوري
وشعبة بن الحجاج كلاهما يرويان عن حبيب بن ابي ثابت (الثاني) عن محمد بن كثير بالثناء المثلثة عن سفيان الثوري
عن حبيب عن ابى العباس السائب الشاعر المكي عن عبدالله بن عمرو بن العاص والحديث قد مر في الجهاد في باب
الجهاد باذن الابوين قوله «ففيهما فجاهد» الجار والمجرور متعلق بمقدرو وهو جاهد والمذكور مفسر له وتقديره ان كان
لك ابوان فجاهد فيهما * ﴿باب لا يسب الرجل والديه﴾

اي هذا باب يذكر فيه لا يسب الرجل والديه وهذا الاسناد مجازي لانه صار سب السب والديه *

٤ - ﴿حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن حميد بن عبد الرحمن
عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اكبر
الكبائر ان يلعن الرجل والديه قيل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب الرجل ابا
الرجل فيسب اياه ويسب امة﴾

مطابقته للترجمة تفهم من معنى الحديث واحد بن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس الكوفي وابراهيم بن سعد يروي
عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسعد يروي عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري والحديث
اخرجه مسلم في الايمان عن قتبية وآخرون واخرجه ابو داود في الادب عن محمد بن جعفر بن زياد وغيره واخرجه
الترمذي في البر عن قتبية به قوله «من اكبر الكبائر ان يلعن الرجل والديه» ولفظ الترمذي «من الكبائر ان يشتم
الرجل والديه» وهذا يقتضي ان سب الرجل والديه كبيرة ورواية البخاري تقتضي انه من اكبر الكبائر وبينهما فرق
من حيث ان الكبائر متفاوتة وبعضها اكبر من بعض وهو قول جمهور العلماء وعدا كبر الكبائر في حديث ابى بكر
على ما يحكي ثلاثة الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقول الزور وهو شهادة الزور واقتصر في اكبر الكبائر على هذه الثلاثة
وزاد في حديث بريدة رواه البزار من فضل الماء ومنع الفحل فصار كل ذلك خمسة وروى الترمذي من رواية ابى امامة عن

عبدالله بن انیس یلفظ ان من اکبر الکبائر الشک بالله وعقوق الوالدین والیمن النمس فصار ستة وحديث عمرو بن حزم الطویل فی المائة المنتقا «ان اکبر الکبائر عند الله يوم القيامة الشک بالله وقتل النفس المؤمنة بغير حق والفرار فی سبیل الله يوم الزحف وعقوق الوالدین ورمى المحصنة وتعلم السحر واکل الربا واکل مال الیتیم» فصارت اتی عشر وروی الطبرانی فی الاوسط من حديث ابن عباس مرفوعا «الحرام الفواحش واکبر الکبائر» وروی ایضاً فیہ موقوفاً علی عبد الله بن عمرو «اعظم الکبائر شرب الخمر» ومثله لا یقال من قبل الراي وروی ایضاً فی الکبیر من حديث واثلة بن الاسقع قال سمعت رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم یقول «ان من اکبر الکبائر ان یقول الرجل علی عالم اقل» فصار المجموع اربع عشر واما ما ورد فی تعدید الکبائر من غیر تفیدها کبرها فی الصحیحین من حديث ابی هريرة عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم «اجتنبوا السبع الموبقات قالوا یا رسول الله ما هی قال الشک بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الابالحق واکل الربا واکل مال الیتیم والتولی يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات» وروی البزار من حديث ابن عباس باسناد حسن ان رجلاً قال یا رسول الله ما الکبائر قال الشک بالله والیأس من روح الله والقنوط من رحمة الله وروی الحاكم فی المستدرک من رواية عیید بن عمیر عن ابيه انه حدثه وكانت له صحبة ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم قال فی حجة الوداع الحديث وفيه ویحسب الکبائر فقال هی تسع وذكر ما فی حديث ابی هريرة وزاد استحلال بیت الله الحرام قبلکم احياء وامواتا وعن ابن عباس قال «کل ما نهی الله عنه فهو کبيرة» وحکی الطبری عنه قال «کل ذنب ختمه الله بنار او افضة او غضب فهو کبيرة» وقال طاوس قیل لابن عباس الکبائر سبع قال هی الی السبعین اقرب وقال سعید ابن جبیر قال رجل لابن عباس الکبائر سبع قال هی الی السبعین اقرب منها الی السبع غیر انه لا کبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار وروی الطبرانی فی الکبیر من حديث سهل بن ابی خثیمة قال سمعت النبی صلی الله تعالی علیه وسلم یقول اجتنبوا السبع الکبائر الحديث وفيه والغرب بعد الهجرة وروی الیبقی عن ابن عباس قال الکبائر فذكر اشياء منها الیمن النمس العاجرة والغلول ومنع الزکاة وکتمان الشهادة وترك الصلاة متمداً واشياء مما فرضها الله ونقض العهد وروی ابن ابی الدنيا فی کتاب التوبة عن ابن عباس قال کل ذنب اصر علیه العبد کبيرة وفيه الریبع بن صبیح وقد اختلف فیہ وقال شیخنا زین الدین رحمہ الله اجتمع من مجموع هذه الاحادیث المرفوعة والموقوفة نحو اربعین من الکبائر ثم ذکرها فلند کر ما لم یذكر هنا وهو ادعاء الرجل الی غیر ابيه وارادة عینیه والاصرار علی الصغيرة والانتفاء من ولد له وبیت المؤمن والحقد والزنا والسرقة والسعاية بیری الی ذی سلطان فیقتله والغلول والغیة واللواط ونسیان سورة او آية من القرآن والنمیمة وحکی الرافی عن جماعة انهم عدوا من الکبائر غصب المال والمروی شرط فی المفصوب کونه نصاباً وحکی عن صاحب العدة انه اضاف الیها الافطار فی رمضان بلا عذر والخيانة فی کیل أو وزن وتقديم الصلاة عن وقتها وتأخیرها عنه بلا عذر وضرب مدام بلا حق وسب الصحابة واخذ الرشوة والديانة والقيادة من الرجل والمرأة وترك الامر بالمعروف والنهی عن المنکر مع القدرة واحراق الحيوان وامتناع المرأة من زوجها بلا سب ویقال والوقیة فی اهل العلم وحملة القرآن ومما عد من الکبائر اکل لحم الخنزیر والیتة بلا عذر حکاء الرافی ونقل عن الشافعی ان الوطء فی الحيض کبيرة واختلفوا فی سماع الاوتار ولبس الحریر والجلوس علیه ونحوها هل هو من الکبائر ارا الصنائع قال امام الحرمین الی انه من الکبائر وصحح الرافی انه من الصنائع والله اعلم **قوله** «قيل یا رسول الله وكيف یلمن الرجل والديه» هذا استبعاد من السائل لان الطبع المستقیم یأبى ذلك فین فی الجواب انه وان لم يتعاطى ذلك بنفسه ولكنه یكون سبباً لذلك وفي هذا الزمان من الناس الطغام من یسب والديه بل یضربهما ولقد شاهد جماعة ذلك من العققة الفجرة وربما

(۱) هنا بیاض فی نسخة الطبع وفي نسخة الخط لابیاض والكلام موصولاً هكذا وارادة عینیه والاصرار الخ

ذبح والده اخبرني بذلك جماعة وكثرت هذه الصيغة في الديار المصرية نسأل الله العفو والعافية به

﴿ باب إجابة دعاء من بر والديه ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اجابة دعاء اي قبول دعاء من بر والديه اي من احسن اليهما وقام بطاعتهما *

٥ - **حديث سعيد بن أبي مرزيم** حدثنا اسحاق بن ابراهيم بن عتبة قال اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما ثلاثة نفر يتماشون اخذهم المطر فمالوا الى غار في الجبل فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل فاطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض انظروا اعمالا عملتموها لله صالحة فادعوا الله بها لعله يفرجها فقال احدهم اللهم انه كان لي والد ان شبخان كبير ان ولي صبينة صغار كنت ارضع عليهم فاذا رحت عليهم فحلبت بدات بوالدي اسقيهما قبل ولدي وانه ناي بي الشجر فما اتيت حتى امسيت فوجتتهما قد ناما فحلبت كما كنت احلب فحلبت بالحلاب فميت عند رؤسهما اكره ان اوقظهما من نومهما واكره ان ابدا بالصبينة قبلهما والصبينة يتضاغون عند قدمي فلم يزل ذلك دأبي ودايهم حتى طلعت الفجر فان كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا فرجة فرى منها السماء ففرج الله لهم فرجة حتى يروا منها السماء وقال الثاني اللهم انه كانت لي ابنة عم احبها كاشد ما يحب الرجال النساء فطلبت اليها نفسها فابت حتى آتيتها بمائة دينار فسميت حتى جمعت مائة دينار فلقيتها بها فلما قدمت بين رجلتيها قالت يا عبدة الله اتق الله ولا تفتح الخاتم فميت عنها اللهم فان كنت تعلم اني قد فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا منها فرج لهم فرجة وقال الاخر اللهم لاني كنت امنا جرت اجيرا يفرق ارض فلما قضى عمله قال اعطني حتى فمرضت عليه حقه فتركه ورغب عنه فلم ازل ازرعه حتى جمعت منه بقرا وراعيها فجاءني فقال اتق الله ولا تظلمني واعطني حتى فقلت اذهب الى ذاك البقر وراعيها فقال اتق الله ولا تهزأ بي فقلت لاني لا اهزأ بك فخذ ذلك البقر وراعيها فاخذه فانطلق بها فان كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج ما بقي ففرج الله عنهم *

مطابقته للترجمة ظاهرة في الرجل الاول من الثلاثة والحديث قد مضى في كتاب البيوع في باب اذا اشترى شيئا بغيره بغير اذنه فانه اخرجه هناك عن يعقوب بن ابراهيم عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ومضى ايضا في المزارعة في باب اذا زرع بمال قوم بغير اذنهم فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن النضر عن ابي حمزة عن موسى بن عقبة عن نافع الى آخره ومضى الكلام فيه ولنذكر بعض نبي بعد المسافة قوله ثلاثة نفر عدة رجال من ثلاثة الى عشرة قوله فمالوا الى غار وروى فاودوا الى غار وهو الكهف قوله على فم غارهم وفي رواية الكشميني على باب غارهم قوله فاطبقت في رواية الكشميني فتطابقت من اطبقت الشيء اذا غطيته وطبق الغيم اذا اساب مطره جميع الارض قوله لعله يفرجها بكسر الراء وقال ابن التين وكذا قرأناه قوله صبينة جمع صبي وهو الغلام قوله فاذا رحت من الراح وهو المجيء آخر النهار قوله ناي بي الشجر بالشين المعجمة والجم عندا كثر الرواة ومعناه تباعد عن مكاننا الشجر التي ترعاها مواشينا وفي رواية الكشميني السحر بالمهمتين قوله احلب بضم اللام قوله بالحلاب بكسر الحاء المهملة

وتخفيف اللام وبالباء الموحدة اى المحلوب وقيل هو الاناء التى يحلب فيها قوله ان اوقظهما بضم الهمزة من الايقاظ قوله يتضاغون بالضاد وبالفين المعجمتين اى يسيحون من ضغنا اذا صاح وكل صوت ذليل مقهور يسمى ضغوا تقول ضغنا يضغوا وضغوا وضغوا وقال الداودى يتضاغون اى يكون ويتوجعون قيل نفقة الاولاد مقدمة على نفقة الاول وواجب بان دينهم لعله كان بخلاف ذلك او كانوا يطلبون الزائد على سد الرمق او كان صياحهم لغير ذلك قوله فافرج لنا فرجة بضم الفاء من فرجة الحائط وهو المراد هنا واما الفرجة بالفتح فهى عن الكرب والهم قوله حتى يرون وفى رواية الحموى حتى راوا قوله ما يحب الرجال وفى رواية الكشميهنى الرجل بالافراد قوله ولا تفتح الخاتم كناية عن ازالة البكارة قوله اللهم كرره هذه اللفظة لان هذا المقام اصعب المقامات فانه ردع لهرى النفس قوله بفرق بفتح الراء وقد تسكن وانكر الفنى اسكانها وهو مكيل معروف بالمدينة ستة عشر رطلا قوله « ارز » قد مر فيما مضى ان فيه تسم لغات (فان قلت) فى باب البيوع من ذرة وهنا وفى باب الاجارة فرق ارز قلت لعله كان بعضه من ذرة وبعضه من ارز قوله « اذهب الى ذلك البقر » ذكر اسم الاشارة باعتبار السواد المرئى وانت الضمير الراجع الى البقر باعتبار جمعية الجنس قوله فاخذه وانطلق بها ذكر الضمير فى اخذه واثته فى بها ووجهه ما ذكرناه ويروى فاخذها وروى فخذ تلك البقر *

﴿ باب عقوق الوالدين من الكبار ﴾

اى هذا باب فى بيان ان عقوق الوالدين من الكبار وقال بعضهم باب بالتبوين قلت لا يصح بالتبوين الا بشئ مقدرا لان شرط الاعراب التركيب والعقوق مشتق من العق وهو الشق والقطع وقد فرق الجوهري بين مصدر قوله عق عن ولده وبين مصدر عق والده فقال وعق عن ولده يعق عقا اذا ذبح عنه يوم اسبوعه وكذلك اذا حلق عقيقته وعق والده عقوقا ومعقة فهو طاق وعقق والجمع عققه مثل كفرة واما صاحب المحكم فصدر كلامه بالتسوية بينهما وقال عقيقته عقا فهو معقق وعقيق شقه قال وعق عن ابنه يعق ويعق حلق عقيقته او ذبح عنه شاة واسم تلك الشاة العقيقة قال وعق والده يعقه عقوقا شق عصا طاعته قال ورجل عقق وعقق وعق وعاق وقال ابن الاثير عق والده اذا ذاه وعصاه وخرج عليه قال وهو ضد البر وقال ابن دقيق العيد ضبط الواجب من الطاعة لهما والمحرم من العقوق لهما فيه عمر ورتب العقوق مختلفة وقال ابن عبد السلام لم افق فى عقوق الوالدين ولا فيما يختصان به من الحقوق على ضابط اعتمد عليه فايما يحرم فى حق الاجانب فهو حرام فى حقهما وما يجب للاجانب فهو واجب لهما ولا يجب على الولد طاعتهما فى كل ما يامران به ولا فى كل ما ينهيان عنه باتفاق العلماء وقال الشيخ تقي الدين السبكي ان ضابط العقوق ابداؤهما باى نوع كان من انواع الاذى قل او كثر نهائيه او لم ينهيا او يخالفهما فيما يامران او ينهيان بشرط انتفاء المعصية فى السك والحق قول الغزالي ان اكثر العلماء على وجوب طاعتهم فى الشبهات ووافقهما عليه وحكى قول الطرطوسى من المالكية انهما اذا نهياه عن سنية رتبة المرة بعد المرة اطاعهما وان كان ذلك على الدوام فلا طاعة لهما فيه لما فيه من امانة الشرع ووافقه على ذلك ايضا *

﴿ قاله ابن عمر عن النبي ﷺ ﴾

هذا التعليق وقع فى رواية ابى ذر عمر بضم العين ووقع للاصيل عمرو بفتحها وكذا فى بعض النسخ عن ابى ذر وهو المحفوظ ووصله البخارى فى كتاب الايمان والنذور من رواية الشعبي عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس واخراج النسائي لابن عمر حديثا فى العاق بلفظ ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة لما قالوا لولديه ومد من الحر والمنان واخرجه البزار ايضا وابن حبان وصححه الحاكم كذلك *

٦ - ﴿ حدثنا سعد بن حنص حدثنا شيبان عن منصور بن السائب عن وراذ عن المنيرة

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عَقُوقَ الْأُمَمَاتِ وَمَنْعَ وَهَاتِ وَوَادَ الْبَنَاتِ وَكَرِهَ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ وَإِضَاعَةَ الْمَالِ** ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة في عقوق الامهات والترجمة في عقوق الوالدين ولا اعتراض من هذه الحثية لان ذكر الامهات في الحديث ليس للتخصيص بالحكم بل لان الغالب ذلك لعجزهن وقيل لان لعقوق الامهات مزية في القبح او اكتفى بذكر احد الوالدين عن الآخر ومد بن حفص ابو محمد الطاحي الكوفي يقال له الضخم وانفرد به البخاري عن الحمسة وليس في شيوخهم من اسمه سعد سواء مات سنة خمس عشرة ومائتين وشيبان بن عبد الرحمن النحوي ومنصور هو ابن المعتز والسبب على وزن اسم المفعول من التسيب ابن رافع الكاهلي ووراد بفتح الواو وتشديد الراء مولى المغيرة والمغيرة هو ابن شعبة وفي بعض النسخ ذكر والده والحديث مضى في الزكاة في باب قول الله عز وجل (لا يسألون الناس الحافا) ومضى في الاستقراض ايضا عن عثمان عن جرير ومضى الكلام فيه قوله «ومنع وهات» اي حرم عليكم منع ما عليكم اعطاؤه وطلب ما ليس لكم اخذه وقيل نهى عن منع الواجب من ماله واقواله وافماله وعن استدعاء ما لا يجب عليهم من الحقوق ومنع بغير تنوين وقع فيما تقدم قوله وهات بكسر التاء فعل امر من الايتاء وقال الخليل اصل هات آت فقلبت الهمزة هاء وقال بعضهم فقلبت الالف وهذا غلط لا يخفى قوله «وواد البنات» اي وحرم ايضا واد البنات وهو دفن بالحياة يقال وادها يشدها وادافها مؤودة ذكرها الله في كتابه وكان اهل الجاهلية يفعلون ذلك كراهة فيهن ويقال ان اول من فعل ذلك قيس بن عاصم التميمي وكان بعض اعدائه اغار عليه فاسر بنته فاتخذها لنفسه ثم حصل بينهم صلح فغير ابنته فاخارت زوجها فآلى قيس على نفسه ان لا تولد له بنت الا دفنها حية فقبه العرب على ذلك وكان من العرب فريق ثان يقتلون اولادهم مطلقا مانفاة منه على ما ينقصه من ماله وامان عدم ما ينفقه عليه وقد ذكر الله امرهم في القرآن وكان صمصمة بن ناجية التميمي جدا لفرزدق هما بن غالب بن صمصمة اول من فدى المؤودة وذلك انه كان يعمد الى من يفعل ذلك فيفدى الولد منه بمال يتفقان عليه والى ذلك اشار الفرزدق بقوله

وجدى الذى منع الوائدات • واحبى الوئيد فلم يؤد

قوله قبل وقال فيه ثلاثة اوجه (الاول) ان يكون كلاهما مصدرين يقال قال قولا وقيل او قالا ولم يكتب بالالف لانها لغة ربيعة وفي التوضيح كذا رويناه بنير صرف يعنى بغير تنوين ويروى بالتنوين قلت الاصل ان يكون بالتنوين لانه اسم وقع مفعولا وحقه النصب بالتنوين ومعناه النهى عن كثرة القول فيما لا يعنى وكرر للتأكيد (الثاني) ان يكون كلاهما فعلين الاول مجهول الفعل الماضى والثانى معلوم الماضى وهما مبنيان متضمنان للضمير ومعناه قيل لفلان كذا وقال فلان كذا وذلك للزجر عن الاستكثار (الثالث) ان يكونا حكاية اقوال الناس قال فلان كذا وقيل كذا او في امور الدين بان ينقل من غير احتياط ودليل قوله وكثرة السؤال اي في المسائل التي لا حاجة له اليها او من الاموال او عن احوال الناس قوله واضاعة المال وهو الاسراف في الاتفاق وقيل الاتفاق في الحرام •

۷ - **حدثني اسحاق بن خالد الواسطي عن الجريري عن عبد الرحمن بن ابي بكر** عن ابيه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **أَلَا أَنْبَأُكُمْ بِكَبَرِ الْكَبَائِرِ قُلْنَا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِشْرَاكَ بِاللَّهِ وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَكَانَ مَتَكِنًا فَجَلَسَ فَقَالَ أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ وَشَهَادَةُ الزُّورِ أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ فَمَا زَالَ يَقُولُ حَتَّى قُلْتُ لَا يَسْكُتُ** ﴿

مطابقته للترجمة في قوله وعقوق الوالدين واسحاق هو ابن شاهين الواسطي وخالد هو ابن عبد الله الطاحي الواسطي والجريري بضم الجيم وفتح الراء الاولى نسبة الى جرير بن عباد اخي الحارث بن عباد بن ضبيعة بن قيس بن بكر بن

واثل وهو سعيد بن اياس البصرى وعبد الرحمن بن ابي بكرة يروى عن ابيه ابي بكرة نفع مصفر نفع الثقفى والحديث مضى في الشهادات في باب ما قيل في شهادة الزور فانه اخرجته هناك من طريقين ومضى الكلام فيه قوله الا انبشكم وفي رواية الاستئذان الا اخبركم وكلاهما معنى واحد وفي رواية الترمذى الا احذركم وفيه دليل على انه ينبغي للمالم ان يعرض على اصحابه ما يريد ان يخبرهم به اما لاجل الحض على التفريع والاستماع له واما السبب بقضى التحذير مما يحذرهم واما للحض على الاتيان بما فيه صلاحهم قوله با كبر الكبائر اى باعظم الذنوب الكبائر وفي بعض النسخ قال الكبائر ثلاثا اى قالها ثلاث مرات على طادته في التكرير تا كيدا لتليه السامع على احضار قلبه وفهمه الذى يقوله ولا يظن ان المراد به عدد الكبائر وهو بعيد قوله قال الاشراك بالله اى احد الكبائر الاشراك بالله وهذا ليس على ظاهره من الحصر لانه قد وردت احاديث كثيرة تخبر با كبر الكبائر على ما ذكرناه عن قريب فحينئذ تقدر فيه كلمة من عوض الباء اى من اكبر الكبائر وهكذا جاءت في احاديث قد ذكرناها وقال ابن دقيق العيد يحتمل ان يراد بقوله الاشراك بالله مطلق الكفر ويكون تخصيصه بالذكر لثبته في الوجود قوله وعقوق الوالدين قد مر تفسيره عن قريب قال الكرمانى العقوق كبيرة لانها ماتو عد عليها الشارع بخصوصها فواجه كونه اكبرها واجاب بقوله لان الوالد بحسب الظاهر كالوجد له صورة ولهذا قرن الله عز وجل الاحسان اليه بتوحيده فقال (وقضى ربك الاتعبدوا لالاياه وبالوالدين احسانا) قوله « وكان متكئا » اى قال ﷺ ما قاله من صدر الحديث حال كونه متكئا فجلس فقال الا و قول الزور وكلمة الا كلمة تنبيه وتحضيض لضبط ما يقال وفهمه على وجهه والزور في الاصل الانحراف وفي الاستعمال هو تمويه الباطل بما يوهى به انه حق وانما كرره بهذا الوجه لان الدواعى اليه كثيرة واسهل وقوعا على الناس والشرك ينبوعه المسلم وعقوق الوالدين ينبوعه الطبع قوله وشهادة الزور عطف على قوله وقول الزور عطف تفسير لان قول الزور اعلم من ان يكون كفرا ومن ان يكون شهادة او كذبا آخر من الكذبات وقيل المراد بقول الزور هنا الكفر فان الكافر شاهد بالزور وقائل به قلت هذا فهم من قوله الاشراك بالله قوله حتى قلت لا يسكت القائل هو ابو بكرة وفي رواية الترمذى فما زال رسول الله ﷺ يقولها حتى قلنا ليه سكت اشفاقا عليه

٨ - **هو حديث محمد بن الوليد** حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال حدثني عبيد الله بن ابي بكر قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبائر او سئل عن الكبائر فقال الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين فقال الا انبشكم با كبر الكبائر قل قول الزور او قال شهادة الزور قال شعبة واكبر ظنى انه قال شهادة الزور

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن الوليد عبد الحميد ولقبه حمدان وهو شيخ مسلم ايضا وعبيد الله بن ابي بكر بن انس يروى عن جده انس بن مالك والحديث مضى في الشهادات عن عبد الله بن منير وسياتي في الديات عن اسحاق بن منصور قوله او سئل عن الكبائر شرك من الراوى وفي الشهادات سئل فقط

باب صلة الوالد المشرک

اى هذا باب في بيان مفروعية الصلة من المسلم لو ائده المشرک وعبر ابن بطال عنه بالوجوب لان الله تعالى قال (و صاحبهما في الدنيا ممر وفاقا) فامر الله تعالى في هذه الآية ببرهما ومصاحبتهما بالمعروف وان كانا مشركين

٩ - **هو حديث الحميدي** حدثنا صفيان حدثنا هشام بن عروة اخبرني ابي اخبرني اسماء ابنة ابي بكر رضى الله عنها قالت اتتني امي رغبة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فسالت النبي صلى الله عليه وسلم اصلها قال نعم قال ابن هبينة فانزل الله تعالى فيها لا ينهاكم الله عن الذين

لَمْ يُقَاتِلُواكُمْ فِي الدِّينِ ﴿

مطابقته للترجمة من حيث أنه ﷺ امر قيه بصلة الوالدة المشركة فيدخل فيه الوالد بالطريق الاولى والحمد لله
عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان هو ابن عينة وهشام بن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن اسماء بنت ابى بكر
رضي الله تعالى عنهما والحديث قدم في المبة في باب الهدية المشركين فانه اخرجها هناك عن عبيد بن اسماعيل
عن ابى اسامة عن هشام عن ابيه الى آخره قوله « انتق اُمى » اسمها قبلة بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف على الاصح
بنت عبد العزى وقيل كانت امها من الرضاة قوله راغبة بالغين المعجمة وبالباء الموحدة اى راغبة في برى وصلى
وقيل راغبة عن الاسلام كارهة له وذلك كان في معاهدة النبي ﷺ الكفار مدة مصالحتهم وقيل هو بالميم بدل الباء وقال الطيبي
رحمه الله قولها راغبة ان كان بلا قيد فالمراد راغبة في الاسلام لا غير واذا قرنت بقوله مشركة او في عهد قريش فالمراد راغبة
في صلتى وان كانت الرواية راغبة بالميم فمعناه كارهة للاسلام قلت في قوله فالمراد راغبة في الاسلام نظر لانها لو كانت راغبة
في الاسلام لم تمنح اسماء الى الاستئذان في صلتها قوله « قال ابن عينة » هو سفيان الراوى قوله (لا ينهاكم الله)
الآية قال مجاهد من آمن واقام بمكة ولم يهاجر والذين قاتلوه في الدين كفار مكة وقال ابو صالح خزاعة
وقال قتادة الآية منسوخة بقوله (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) وقول سفيان قاله عبد الله بن الزبير *

﴿ باب صلة المرأة أمها ولها زوج ﴾

اي هذا باب في بيان صلة المرأة امها والحال ان لها زوجا *

﴿ وقال الليث حدثني هشام عن عروة عن أسماء قالت قدمت أمي وهي مشركة في عهد
قريش ومدتهم إذ عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم مع أبيها فاستفتيت النبي صلى الله عليه وسلم
فقلت إن أمي قدمت وهي راغبة قال نعم صلى أمك ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وقال الكرماني ذكر في الترجمة ولها زوج قاي في الحديث ما يدل عليه واجاب بقوله ان كان
الضمير في لها راجعا الى المرأة فهو ظاهر اذا سماء كانت زوجة للزبير وقت قدومها وان كان راجعا الى الام فذلك باعتبار ان
يراد بلفظ ابيها زوج ام اسماء ومن هذا المجاز مانع وكونه كالأب لاسماء ظاهر قوله وقال الليث اورد هذا الحديث عن الليث
ابن سعد مطلقا ووصله ابو نعيم في المستخرج قوله في مدتهم اى التي عنيوها للصالح وترك المقاتلة قوله مع ابيها اى مع اب
ام اسماء قوله قال صلى ويروى قال نعم صلى وهو بكسر الصاد واللام المحففة امر من وصل يصل اسمه او صلى حذف الواو
تبعا لفعله واستفتيت عن الهمزة فصار صلى على وزن على فافهم *

١٠ - ﴿ حدثنا يحيى حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله
ابن عباس أخبره أن أبا سفيان أخبره أن هرقل أرسل إليه فقال فمأيا مررتم بعتى النبي ﷺ
فقال بأمرنا بالصلاة والصدقة والعفاف والصلة ﴾

مطابقته للترجمة بعموم لفظ الصلة واطلاقه ويحيى هو ابن عبد الله بن بكير وعقيل بضم العين ابن خالد وابن شهاب محمد بن
مسلم الزهرى وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود والحديث طرف من حديث ابى سفيان في قصة هرقل وقدم في اول
الكتاب ومرة الكلام فيه *

﴿ باب صلة الأخ المشرك ﴾

اي هذا باب في بيان صلة المسلم لاخيه المشرك والاضافة في صلة الاخ اضافة الى المفعول وطوى ذكر الفاعل *

١١ - ﴿ حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال

صَعَتُ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ رَأَى عُمَرُ حُلَّةَ سَيِّرَاءِ تُبَاعُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْتِنِي هَذِهِ
وَالْبَسْنَاهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَإِذَا جَاءَكَ الْوُفُودُ قَالَ إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْهَا بِحُلَّةٍ فَأَرْسَلَ إِلَى عُمَرَ بِحُلَّةٍ فَقَالَ كَيْفَ أَلْبَسُهَا وَقَدْ قُلْتَ فِيهَا مَا قُلْتَ قَالَ إِنِّي لَمْ أُعْطِكُمَا
لِنَلْبَسْنَاهَا وَلَكِنْ تَبِيعُمَا أَوْ تَكْسُوهُمَا فَأَرْسَلَ بِهَا عُمَرُ إِلَى أَخِي لَهُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ۞

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث تقدم في كتاب الهبة في باب هدية ما يكره لبسها ومضى أيضا في كتاب اللباس في باب
الحرير للنساء ومضى الكلام فيه قوله ولكن تبيعها وفي رواية انكسمني تبيعها قوله او تكسوها اي تعطيها غيرك
قوله الى اخ له قيل انه عثمان بن حكيم بن امية بن حارثة بن الارص بن مرة بن هلال بن مانع بن ذكوان بن ثعلبة بن بهثة بن سليم
حليف بنى امية وبنته ام سعيد بن المسيب واخته خولة بنت حكيم زوج عثمان بن مظعون ولدت له السائب وعبد الرحمن ولم
يكن اخا لعمر رضى الله تعالى عنه انما كان اخا لاختى عمر زيد بن الخطاب لامه اسماء بنت وهب بن حبيب بن الحارث بن
عيسى من بنى اسد بن خزيمه وام عمر رضى الله تعالى عنه حنتمه بفتح الحاء المهملة وسكون النون وبالتاء المثناة من فوق
ويقال خيشمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالتاء المثناة وهو الاشهر والاول اصح وهي بنت هاشم ذى
الرحمن ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وذ كر النسائي انه كان اخا لعمر من امه وفي التوضيح والصواب ما تقدم من
انه اخ لزيد للعمر رضى الله تعالى عنه وذ كر ابن هشام عن ابن اسحق ان ابا حكيم بن امية اسلم قديما بمكة ۞

بابُ فَضْلِ صَلَاةِ الرَّحِمِ ۞

اي هذا باب في بيان فضل صلة الرحم وقال عياض لا خلاف في ان صلة الرحم واجبة في الجملة وقطيعتها مصيبة كبيرة
والصلة درجات فادناها ترك المهاجرة وصلتها بالكلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة فيها واجب
ومنها مستحب فلو وصل بعض الصلة ولم يصل غايتها لا يسمى قاطعا واختلفوا في حد الرحم التي تجب صلتها ف قيل كل ذى
رحم محرم بحيث لو كان احدهما ذكرا والآخر انثى حرمت منا كحتمنا فعمل هذا لا تدخل اولاد الاعمام والاخوان وقيل
هو عام في كل ذى رحم من ذوى الارحام في الميراث قال وهو الصواب ۞

١٢ - حَدَّثَنِي أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ مُوسَى بْنَ طَلْحَةَ
عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ ح. وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا
بَهْزٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ وَأَبُوهُ عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُمَا سَمِعَا
مُوسَى بْنَ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ
يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ فَقَالَ الْقَوْمُ مَالَهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرَبُ مَالَهُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ تَعْبُدُ اللَّهَ
لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصِلُ الرَّحِمَ ذَرَاهَا قَالَ كَأَنَّهُ كَانَ عَلَى رَأْسِهِ ۞

مطابقته للترجمة في قوله وتصل الرحم واخرجه من طريقين (الاول) عن ابى الوليد هشام بن عبد الملك عن شعبة عن
ابن عثمان وهو محمد بن عثمان وقال الكرمانى ويروى عن عثمان وكلاهما صحيح عن موسى بن طلحة بن عبيد الله التيمي عن
ابى ايوب خالد بن زيد الانصارى والثانى عن عبد الرحمن بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة النيسابورى
عن بهز بفتح الباء الموحدة وسكون الهاء وبالزاي ابن اسد البصرى عن شعبة عن محمد بن عثمان بن عبيد الله بن موهب
بفتح الميم والهاء وسكون الواو وقال الكلاباذى هو عمرو بن عثمان ووه شعبة في اسمه فقال محمد وقال البخارى بعد

روايته لهذا الحديث في أول الزكاة اختى أن يكون محمد غير محفوظ إنما هو عمرو والحديث مرفى أول الزكاة ومضى الكلام فيه قوله «ماله» استفهام وكرر لنا كيد قوله «ارب» بفتح تين الحاجة وتقديره له ارب فيكون ارتفاعه على الابتداء وخبره قوله له مقدما وروى بكسر الهمزة وفتح الباء الموحدة من ارب في الشيء إذا صار ما هرا فيه فيكون معناه التمجيد من حسن وطنه والتهدى إلى موضع حاجته قوله ذرها أي اترك الراحة ودعها كان الرجل كان على الراحة حين سأل المسألة وفهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استعجاله فلما حصل مقصوده من الجواب قال له دع الراحة تمشى إلى منزلك اذ لم يبق لك حاجة فيما قصدته أو كان صلى الله عليه وسلم راكبا وهو كان آخذا بزمام راحته فقال بعد الجواب دع زمام الراحة

﴿ باب إثم القاطع ﴾

أي هذا باب في بيان إثم قاطع الرحم

١٣ - ﴿ حدثنى يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أن محمد بن جبير بن مطعم قال إن جبير بن مطعم أخبره أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قاطع ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن جبير يروى عن أبيه جبير بن مطعم والحديث أخرجه مسلم في الأدب عن ابن أبي عمر وغيره وأخرجه أبو داود في الزكاة عن مسدد وأخرجه الترمذي في البر عن ابن أبي عمر وغيره قوله قاطع أي قاطع الرحم قال الكرماني المؤمن بالمعصية لا يكفر فلا بد من أن يدخل الجنة ثم قال حذف مفعول قاطع يدل على عمومته ومن قطع جميع ما أمر الله به أن يوصل كان كافرا أو المراد المستحل أو لا يدخلها مع السابقين

﴿ باب من بسط له في الرزق بصيلة الرحم ﴾

أي هذا باب في بيان من بسط على صيغة المجهول له في الرزق بسبب صلة الرحم

١٤ - ﴿ حدثنى إبراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن معن قال حدثني أبي عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره أن يبسط له في رزقه وأن ينسأ له في أثره فليصل رحمه ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن معن بفتح الميم وسكون العين المهملة وبالنون ابن محمد بن معن بن فضلة بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن عمرو والدي النفازي ونضلة له صحبة كان يسكن في ناحية العرج ومحمد بن معن يروى عن أبيه معن بن محمد وهو ثقة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وكذا أبو ليس له الاموضع آخره وضعان وسعيد بن أبي سعيد هو المقبري واسم أبي سعيد كيسان والحديث من أفراد قوله وان ينسأ له من النسأ بفتح النون وسكون السين المهملة وبالهمزة في آخره وهو التأخير أي يؤخره في أثره أي في أجله وأثر الشيء هو ما يدل على وجوده ويتبعه والمراد به هنا الأجل وسمى به لأنه يتبع العمر فان قلت الآجال مقدرة وكذا الارزاق لا تزيد ولا تنقص (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) قلت أجيب عن هذا بوجهين (أحدهما) ان هذه الزيادة بالبركة في العمر بسبب التوفيق في الطاعات وصيافته عن الضياع وحاصله أنها بحسب الكيف لا الكم (والثاني) ان الزيادة على حقيقتها وذلك بالنسبة إلى علم الملك الموكل بالعمر وإلى ما يظهر له في اللوح المحفوظ بالحروف والاثبات فيه (بمحوا الله ما يشاء وينبت) كما ان عمر فلان سنون سنة إلا ان يصل رحمه فانه يزاد عليه عشرة وهو سبعون وقد علم الله عز وجل بما سيقم له من ذلك فبالنسبة إلى الله تعالى لا زيادة ولا نقصان ويقال له القضاء البرم وانما يتصور الزيادة بالنسبة اليهم ويسمى مثله بالقضاء المعلق ويقال المراد بقاء ذكره الجليل بعده فكانه لم يموت وهو ما بالعلم الذي ينتفع به او الصدقة الجارية او الخلف الصالح

۱۵۔ **حدیثنا بحسب بن بکیر** حدیثنا البیث عن عقیل عن ابن شہاب قال أخبرنی أنس بن مالک أن رسول الله ﷺ قال من أحب أن ينسقط له في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد تكرر ذكرهم بهذا النسق والحديث أخرجه مسلم أيضاً في الأدب عن عبد الملك ابن شبيب بن الليث بن سعد عن أبيه عن جده به وقد ورد في فضل صلة الرحم أحاديث كثيرة (منها) حديث علي رضي الله تعالى عنه رواه عبد الله بن أحمد في زوائد على المسند والبخاري والطبراني والحاكم في المستدرک بلفظ من سره ان يمد له في عمره و يوسع عليه في رزقه و يدفع عنه ميتة السوء فليصل رحمه ومنها حديث أبي هريرة أخرجه الترمذي ان صلة الرحم محبة في الأهل مثراة في المال منسأة في الأثر (ومنها) حديث عائشة رضي الله تعالى عنها أخرجه أحمد بسند رجاله ثقات مرفوعاً صلة الرحم وحسن الجوار وحسن الخلق يعمران الديار ويزيدان في الأعمار (ومنها) حديث أبي هريرة أخرجه أبو موسى المديني في كتاب الترغيب والترهيب مرفوعاً بر الوالد بن يزيد في العمر والكذب ينقص الرزق وبر الوالد بن من أعظم صلة الرحم وروى أيضاً من حديث ابن عباس وثنوبان مسنداً عن التوراة «ابن آدم اتق ربك وبر والدك وصل رحمك امدك في عمرك» وروى أيضاً عن ثوبان يرفعه لا يزيد في العمر الا بر الوالد بن ولا يزيد في الرزق الا صلة الرحم وروى أيضاً من حديث محمد بن علي عن أبيه عن جده علي رضي الله تعالى عنه عن رسول الله ﷺ انه قال وسال عن قوله (يحموا الله ما يشاء) قال هي الصدقة على وجهها وبر الوالد بن واصطناع المعروف وصلة الرحم تحول الشقاء سعادة ويزيد في العمر وتقي مصارع السوء يا علي ومن كانت فيه خصلة واحدة من هذه الاشياء اعطاه الله تعالى هذه الثلاث الخصال وروى من حديث عبد الله بن عمر يرفعه ان الانسان ليصل رحمه وما بقي من عمره الا ثلاثة ايام فيزيد الله في عمره ثلاثين سنة وان الرجل ليقطع رحمه وقد بقي من عمره ثلاثون سنة فينقص الله عمره حتى لا يبقى منه الا ثلاثة ايام قال أبو موسى هذا حديث حسن وروى من حديث عبد الرحمن بن سمرة رضي الله تعالى عنه قال خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً ونحن في صفة بالمدينة فقال اني رأيت البارحة عجايباً رأيت رجلاً من امتي اتاه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بره بوالديه فرد ملك الموت عنه قال أبو موسى هذا حديث حسن جداً ﴿

باب من وصل وصله الله ﴿

اي هذا باب في بيان من وصل رحمه وصله الله يعني يعطى عليه بفضله اما في عاجل دنياه او آجل آخرته والعرب تقول اذا تفضل رجل على رجل آخر بمال او بهبة وصل فلان فلانا كذا ﴿

۱۶۔ **حدیثنا بشر بن محمد** أخبرنا عبد الله أخبرنا معاوية بن أبي مزرر قال سمعتُ حمي سعيد بن يسار يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقه قالت الرحيم هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال نعم أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطم من قطعك قالت بلى يا رب قال فهو لك قال رسول الله ﷺ فافروا إن شئتم فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد أبو محمد السخيتاني المروزي وعبد الله بن المبارك المروزي ومعاوية بن أبي مزرر بضم الميم وفتح الزاي وكسر الراء المشددة وبالذال المهملة المدني وله حديث آخر وهو ثالث احاديث الباب عن عائشة وحديث آخر قد مر في الزكاة يروى عن عمه سعيد بن يسار ضد المين ابى الحباب مولى شقران مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات سنة تسع عشرة وعائة والحديث مسمى

في التفسير في سورة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرج هناك عن خالد بن مخلد عن سليمان عن معاوية بن ابي مزرذ الى آخره ومضى الكلام فيه قوله خلق الخلق يحتمل ان يكون المراد خلق جميع المخلوقات ويحتمل ان يكون المراد به الكلفين قوله حتى اذا فرغ المراد بالفراغ قضاؤه وانعامه ونحو ذلك بما يشهد بانه مجاز القول فان الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن او يطلق عليه الفراغ الذي هو ضد الشغل قوله قالت الرحم يحتمل ان يكون هذا القول بعد خلق السموات والارض او بعد خلقها ككتابي الاوح المحفوظ او بعد انتهاء خلق ارواح بني آدم عند قوله (الست ربكم) لما اخرجهم من صلب آدم عليه السلام مثل الذر ثم اسناد القول الى الرحم يحتمل ان يكون بلسان الحال ويحتمل ان يكون بلسان المقال يتكلم كما هو او يخلق الله لها عند كلامها حياة وعقلا وقيل هو في الحقيقة ضرب مثل واستعارة اذ الرحم معنى وهو اصيل القربى بين اهل النسب وهي استعارة تمثيلية وهي التي الوجه فيها منتزع من امور متوهمة للشبه المعقول بما كانت نابعة للشبه به المحسوس وذلك انه شبهت حالة الرحم وما هي عليه من الافتقار الى الصلة والذب منها من القطيعة بحال مستجير ياخذ بذيل المستجاريه وحقوق ازاره ثم ادخل صورة حال المشبه في جنس المشبه به واستعمل في حال المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من الالفاظ بدلائل قرائن الاحوال ويجوز ان يكون استعارة مكنية بان يشبه الرحم بانسان يستجير بمن يحبه ويذب عنه ما يؤذيه ثم انعقد على سبيل الاستعارة التخيلية ما هو لازم للمشبه به من القيام ليكون فرينة مانعة من ارادة الحقيقة ثم رشحت الاستعارة باخذ القول وقال القاضي عياض الرحم التي توصل وتقطع انما هي معنى من المعاني ليست بجسم وانما هي قرابة ونسب يجمعه رحم والدة ويتصل به من بعض فسمى ذلك الاتصال رحما والمعاني لا يتأني منها القيام ولا الكلام فيكون ذكر قيامها هنا وتعلقها بالعرش ضرب مثل وحسن استعارة على عادة العرب في استعمال ذلك وتمظيم شأنها وفضيلة واصلا وعظيم اثم قاطعها بمقوفا ولهذا سمي المقوق قطعاً والعق الشق كانه قطع ذلك السبب المتصل قال ويجوز ان يكون المراد قيام ملك من الملائكة وتعلق بالعرش وتكلم على لسانها بهذا بامر الله عز وجل قوله ان اصل من وصلك الوصل من الله تعالى كناية عن عظيم احسانه والقطع منه كناية عن حرمان الاحسان

١٧ - **عَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الرَّحِمَ شَجَنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَقَالَ اللَّهُ مَنْ وَصَلَكَ وَصَلْتُهُ وَمَنْ قَطَعَكَ قَطَعْتُهُ**

مطابقته للترجمة ظاهرة وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب ويقال ابو محمد القرشي النجدي مولى عبد الله بن ابي عتيق واسمه محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق وابو صالح ذكوان السلمي والحديث من افراد قوله شجنة بكسر الشين المعجمة وسكون الجيم بعدها نون وجاء بضم اوله وفتح ر واية ولفة واصل الشجنة عروق الشجر الشبكية قوله « من الرحمن » اي اخذ اسمها من هذا الاسم كافي حديث عبد الرحمن بن عوف سمعت رسول الله ﷺ يقول قال الله (انا الله وانا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها من اسمي من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته) رواه ابو داود والترمذي وروى الطبراني من حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن ابيه قال رسول الله ﷺ قال الله تعالى (الرحم شجنة مني فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته) والمعنى انها اثر من آثار الرحمة مشبكية بها فالقاطع لها منقطع من رحمة الله وقال الاسماعيلي معنى الحديث ان الرحم مشقوق اسم من اسم الرحمن فلها به علفة وليس معناه انها من ذات الله تعالى الله عن ذلك

١٨ - **عَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي مَرْزُودٍ**

عن يزيد بن رومان عن عروّة عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال
الرحم شجنة فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته ﴿
مطابقته لترجمة ظاهرة وهذا الحديث بلفظ حديث أبي هريرة إلا أنه بلفظ النية •

﴿باب يَلُّ الرِّحْمَ بِبِلَالِهَا﴾

أي هذا باب يذكر فيه يَلُّ الرِّحْمِ بِبِلَالِهَا ولفظ يَلُّ على بناء المعلوم وفاعله محذوف تقديره يَلُّ الشخص المكلف والرحم منصوب على أنه مفعول يَلُّ ويجوز أن يكون يَلُّ على صيغة المجهول مسنداً إلى الرحم المرفوع به قوله يَلُّهَا بِكسر الباء الموحدة وكل ما يَلُّ به الحلق من الماء واللبن يسمى بلالاً وقد يجمع البلة بالكسر وهي النداة على بلال وقال الخطابي البلال مصدر بَلَّتْ الرحم ابلة بلالاً وبلالاً بالكسر والفتح إذا نديتها بآلة •

١٩ - ﴿حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ أَنَّ عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ جِهَارًا غَيْرَ مِرٍّ يَقُولُ إِنَّ آلَ أَبِي فَلَانَ قَالَ عَمْرُو فِي كِتَابِ مُحَمَّدَ بْنِ جَعْفَرٍ بَيَاضٌ لَيْسُوا بِأَوْلِيَاءِي إِنَّمَا وَلِيِّيَ اللَّهُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ • زَادَ عَنِّي بَنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ عَنْ بَيَانَ عَنْ قَيْسٍ عَنْ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَلَكِنْ لَمْ رَحِمْتُ أَبْلُهَا بِبِلَالِهَا بِمَنْيَ أَصْلُهَا بِصَلَتِهَا •

مطابقته لترجمة في قوله أبْلُهَا بِبِلَالِهَا وعمرُو بفتح العين أبو عثمان البصري ومحمد بن جعفر هو غندر واسماعيل بن أبي خالد البجلي الكوفي واسم أبي خالد سعد ويقال هرمرز وقيس بن أبي حازم بالحاء المهملة والزاى واسمه عوف البجلي قدم المدينة بعد ما قبض النبي ﷺ والحديث أخرجه مسلم في الإيمان عن أحمد بن حنبل عن غندره قوله «جهارا» أي سمعت سماعاً جهاراً المعنى كان المسوع في حال الجهار دون السر وهذا للتأكيد ويحتمل أن يكون المعنى أقول ذلك جهاراً لا سرا قوله «يقول» أي النبي ﷺ أن آل أبي فلان هكذا في رواية المستمل وفي رواية غيره أن آل أبي يحذف ما يضاف إلى أداة الكنية ووقع في رواية مسلم كرواية المستمل وذ كر القرطبي أنه وقع في أصل مسلم موضع فلان بياض ثم كتب بعض الناس فيه فلان على سبيل الإصلاح وفلان كناية عن اسم علم ولهذا وقع لبعض رواة أنه قال أبي يعني فلان وبعضهم أنه قال أبي فلان بالجزم قوله قال عمرو هو ابن عباس شيخ البخاري فيه قوله في كتاب محمد بن جعفر وهو غندر شيخ عمرو والمذكور فيه قوله بياض قال عبد الحق في كتاب الجمع بين الصحيحين الصواب في ضبط هذه الكلمة بالرفع أي وقع في كتاب محمد بن جعفر موضع أبيض يعني بغير كتابة وفهم بعضهم منه أنه الاسم المكنى عنه في الرواية فقرأه بالجر على أنه في كتاب محمد بن جعفر أن آل أبي بياض وهو فهم بمسئء لأنه لا يعرف في العرب قبيلة يقال لها آل أبي بياض فضلا عن قريب وسياق الحديث يشعر بأنهم من قبيلة النبي ﷺ وهو قريش بل فيه أشعار بأنهم أخص من ذلك لقوله أن لهم لرحاوا بعد من ذلك من حمله على بني بياض وهم بطن من الأنصار لما فيه من التفسير والنزخيم الذي لا يجوز إلا أكثر من وقال عياض أن المكنى عنه هو الحكم بن أبي العاص قوله ليسوا بأولياء كذا في رواية الأكثرين وفي رواية لأبي ذر بأولياء ونقل ابن التين عن الداودي أن المراد بهذا النبي من لم يسلم منهم فيكون هذا من إطلاق الكل وإرادة البعض وقال الخطابي الولاية المنفية ولاية القرب والاختصاص لا ولاية الدين قوله وصالح المؤمنين كذا في رواية الأكثرين بأفراد صالح ووقع في رواية البرقاني وصالحوا المؤمنين بالجمع وقال الزمخشري هو واحد وأريد به الجمع لأنه جنس ويجوز أن يكون أصله وصالحوا المؤمنين بالواو فكتب بغير اللفظ على الواو وقال النووي معنى الحديث أن ولي

من كان صالحا وان بعد نسيه منى وليس ولي من كان غير صالح وان قرب نسيه منى وقال القرطبي فائدة الحديث انقطاع الولاية بين المسلم والكافر ولو كان قريبا حينا وقال الطبري شيخ شيوخ المعنى انى لا اولى احدا بالقرابة وانما احب الله لاله من الحق الواجب على العباد واحب صالح المؤمنين لوجه الله تعالى واولى من اولى بالايان والصلاح سواء كانوا من ذوى رحمى ام لا ولكن اراعى لذوى الرحم حقهم اصلة الرحم هذا من فحول الكلام ومن فحول العلماء وقد اختلفوا فى المراد بقوله تعالى (وصالح المؤمنين) على اقوال (الاول) الانبياء اخرجهم الطبري عن قتادة (الثانى) الصحابة اخرجهم ابن ابي حاتم عن السدى (الثالث) خيار المؤمنين اخرجهم ابن ابي حاتم عن الضحاك (الرابع) ابوبكر وعمر وعثمان اخرجهم ابن ابي حاتم عن الحسن البصرى (الخامس) ابوبكر وعمر اخرجهم الطبري عن ابن ميمون مرفوعا وسنده ضعيف (السادس) عمر خاصة اخرجهم ابن ابي حاتم بسند صحيح عن سعيد بن جبير (السابع) ابوبكر خاصة ذكره القرطبي عن المسيب بن شريك (الثامن) على اخرجهم ابن ابي حاتم عن مجاهد قوله زاد عنبسة بن عبد الواحد اى ابن امية بن عبد الله ابن سعيد بن العاص بن ابيحة بمهملتين مصغرا وكان يعد من الابدال وماله فى البخارى سوى هذا الموضع المعلق ووصله البخارى فى كتاب البر والصلة فقال حدثنا محمد بن عبد الواحد بن عنبسة حدثنا جدي فذكره قوله عن بيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالنون ابن بشر بالشين المعجمة الاحمى قوله عن قيس هو قيس بن ابي حازم المذكور قوله «لهم» اى لآل ابي فلان قوله «رحم» اى قرابة قوله «ابلهما» اى انديها ببلالها اى بما يجب ان تندى به ومنه بلوا ارحمكم اى ندوها اى صلوها يقال للوصل بلل لانه يقتضى الاتصال والقطيعة يبس لانه يقتضى الانفصال قوله يبنى اصلها بصلتها هذا التفسير قد سقط من رواية النسفى ووقع عند ابى ذر وحده ابلها ببلالها وبمده فى الاصل كذا وقع وببلالها اجود واصح وببلالها لا اعرف له وجه انتهى حاصل هذا ان البخارى قال وقع فى كلام هؤلاء الرواة ببلالها بالهمزة بعد الالف ولو كان ببلالها باللام لكان اجود واصح يعنى قال ولا اعرف لبلاؤها وجهها وقال الكرماني يحتمل ان يقال وجهه ان البلاء جاء بمعنى المروءة والنعمة وحيث كان الرحم مصرفها ضيف اليها بهذه الملازمة فكانه قال ابلها بمروءتها الثلاثى بها ووجه ايضا الداودى هذه الرواية على تقدير ثبوتها بان المراد ما وصله اليها من الاذى على تركهم الاسلام ورد عليه ابن التين بانه لا يقال فى الاذى ابله وفيه نظر لا يخفى *

باب ليس الواصل بالمكافى

اى هذا باب يذكر فيه ليس الواصل بالمكافى يعنى ليس حقيقة الواصل من يكافى صاحبه بمثل فعله اذ ذاك نوع معاوضة وروى عبد الرزاق عن معمر عن سمع عكرمة يحدث عن ابن عباس قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ليس الوصل ان تصل من وصلك ذلك القصاص ولكن الوصل ان تصل من قطعك وهذا حقيقة الوصل الذى وعد الله عباده عليه جزيل الاجر قال تعالى (والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل) الآية *

٢٠ - **حدثنا محمد بن كثير** أخبرنا سفيان عن الأعمش والحسن بن عمرو وفطر عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو وقال سفيان لم يرفعه الأعمش إلى النبي صلى الله عليه وسلم ورفعه الحسن وفطر عن النبي ﷺ قال ليس الواصل بالمكافى ولكن الواصل الذي اذا قطعت رحمه وصلها * مطابقة للترجمة ظاهرة وسفيان هو الثورى والاعمش هو سليمان والحسن بن عمرو والفقيرى بضم الفاء وفتح القاف وفطر بكسر الفاء وسكون الطاء المهملة وبالراء ابن خليفة والحديث اخرجهم ابوداود فى الزكاة عن محمد بن كثير عن سفيان الثورى واخرجهم الترمذى فى البر عن محمد بن يحيى بن ابي عمر عن سفيان بن عيينة قوله قال سفيان هو الثورى الراوى وهو موصول بالاسناد المذكور قوله لم يرفعه اى الحديث قوله ورفعه الحسن وفطر هو المحفوظ عن الثورى

ولم يختلفوا ان رواية فطر بن خليفة مرفوعة واخرجه الاسماعيلی من رواية محمد بن يوسف الفريابي عن صفیان الثوري عن الحسن بن عمرو وحده مرفوعة ومن رواية مؤمل بن اسماعيل عن الثوري عن الحسن بن عمرو ومرفوعة قوله ولكن قال الطيبي الرواية فيه بالتشديد ويجوز التخفيف

﴿ باب من وصل رحمه في الشرك ثم بعد ذلك هل أسلم يكون له في ذلك ثواب ولم يبين حكمه لوجود الاختلاف فيه ﴾

۲۱ - ﴿ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير أن حكيم ابن حزام أخبره أنه قال يا رسول الله أرايت أمورا كنت أتمحنت بها في الجاهلية من صلة وعتاقة وصدقة هل لي فيها من أجر قال حكيم قال رسول الله ﷺ أسلمت على ما سلفت من خير ﴾

مطابقه للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وأبو اليمان الحكم بن نافع والحديث قدم في الزكاة في باب من تصدق في الشرك ثم أسلم قوله أرايت أي أخبرني قوله أتمحنت أي اتعبت وحقيقته التجوز عن الحنت وهو الأثم فكان المتعبد يلقى الأثم عن نفسه بالعبادة وفيه ان المؤمن يناب على أعمال الخير الصادرة عنه حالة الكفر

﴿ ويقال أيضا عن أبي اليمان أتمحنت وقال معمر وصالح وابن المسافر أتمحنت وقال ابن اسحق التمحنت التبرر وتابهم هشام عن أبيه ﴾

أي كما حدثنا أبو اليمان الحكم بن نافع المذكور بالحديث المذكور وفيه أتمحنت بالتاء المثلثة يقال أيضا عنه أتمحنت بالتاء المتناة من فوق بدل التاء المثلثة ولضغف هذا ذكره بصيغة التمرير وهو في رواية أبي ذر هكذا وفي رواية غيره وقال أيضا عن أبي اليمان فهو من كلام البخاري فيكون فاعل قال هو البخاري نفسه وقال ابن التين أتمحنت بالتاء لا أعلم له جها ووقع عند الاسماعيلی تجنب بالميم والنون والباء الموحدة وبعد ان نقله نسبة إلى البخاري ثم قال والتمحنت يعني بالتناهة تصحيف وانما هو التمحنت يعني بالتناهة المثلثة ما خوذ من الحنت وهو الأثم فكانه قال اتوقى ما يؤثم قوله وقال معمر هو ابن راشد وصالح هو ابن كيسان وابن المسافر هو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الفهمي المصري أمير مصر ووقع هنا المسافر بالالف واللام والمشهور فيه بمخذهما قوله أتمحنت مقول قول الثلاثة يعني بالتناهة المتناة اما تعليق معمر فوصله البخاري في الزكاة في باب من تصدق في الشرك ثم أسلم واما تعليق صالح فوصله مسلم من حديث صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير ان حكيم بن حزام أخبره انه قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أي رسول الله أرايت أمورا كنت أتمحنت بها في الجاهلية الحديث واما تعليق ابن مسافر فوصله الطبراني في الأوسط من طريق الليث بن سعد عنه قوله وقال ابن اسحق هو محمد بن اسحاق صاحب السيرة التمحنت بالتاء المثلثة التبرر من البر بالباء الموحدة والراء المشددة هكذا ذكره ابن اسحق في السيرة النبوية قوله وتابهم هشام عن أبيه أي تابع هؤلاء المذكورين هشام بن عروة عن أبيه عروة هكذا رواية الكشميين تابعهم بالجمع وفي رواية غيره وتابعه بالافراد وهذا أولى لان المراد بهذه المتابعة خصوص تفسير التمحنت بالتبرر وصل هذه المتابعة البخاري في العتق من طريق أبي اسامة عنه ولفظه ان حكيم بن حزام قال فذكر الحديث وفيه كنت أتمحنت بها يعني أتبرر

﴿ باب من ترك صنية غيره حتى تلمب به أو قبلها أو مازحها ﴾

أي هذا باب فيه ذكر من ترك إلى آخره قوله « حتى تلمب » أي تركها إلى ان تلمب ببعض جسده قوله « أو قبلها » من التقبيل وهذا من تقبيل الشفقة لان التقبيل على أنواع قوله أو مازحها من الممازحة من باب المفاعلة الذي يقتضى الاشتراك من الجانبين والوجه ان يكون مازح هنا بمعنى مزح لان المزح ما يتصور من كل صغير وقال بعضهم والذي

يظهر ان ذكر المزج بعد التقييل من العام بعد الخالص قلت ليس كذلك لان لكل واحد من التقييل والمزاج معنى خاصا وليس بينهما عموم وخصوص والمزج الدعاء به يقال مزج بمزج والاسم المزاج بالضم والمزاحة ايضا واما المزج بالكسر فهو مصدر
٢٢ - حديثنا حبان أخبرنا عبد الله عن خالد بن سعيد عن أبيه عن أم خالد بنت خالد بن سعيد قالت أتيت رسول الله ﷺ مع أبي وعلى قميص أصفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة سنة قال عبد الله وهي بالحبيشية حسنة قالت قد هبت القلب بخاتم النبوة فزبرني أبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله ﷺ أبلي وأخلفي ثم أبلي وأخلفي ثم أبلي وأخلفي: قال عبد الله فبقيت حتى ذكر يعني من بقائها ﴿

مطابقته لترجمة في قوله فذهبت العب وقال ابن التين ليس المراد في الخبر المذكور في الباب للتقييل ذكر واجب بانه يحتمل ان يكون اخذه من القياس فانه لما لم ينهها عن مس جسده صار كالتقييل وفيه تأمل وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد السلي الروزي شيخ مسلم ايضا مات سنة ثلاث وثلاثين ومائتين وعبد الله هو ابن المبارك الروزي وخالد بن سعيد يروي عن ابيه سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص القرشي الاموي وهو من افراد البخاري وأم خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص بن امية بن عبد شمس وهي مشهورة بكنيتها واسمها امية ويقال هيمة بنت خلف بن اسعد بن عامر بن ياضة من خزاعة تزوج امية بنت خالد بن الزبير بن العوام وخالد بن سعيد المذكور اسلم قديما يقال انه اسلم بعد أبي بكر رضي الله تعالى عنه فكان ثالثا اور ارباعا وقيل خلمساها جري ارض الحبشة مع امرأته الخزاعية وولده بها ابنه سعيد بن خالد وابنته ام خالد وحديث ام خالد هذه قد تقدم بوجوه مختلفة في الجهاد وحرارة الحبشة وفي اللباس قوله سنة بفتح السين المهملة وتخفيف النون قال الكرمانى وقيل بتشديد ها قوله « بخاتم النبوة » هو ما كان مثل زرا الحجلة بين كنفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله « فزبرني » اي نهرني من الزبر بالزاي في اوله والباء الموحدة وهو الزجر والمنع قوله أبلي وأخلفي كلاهما امر قابل من ابليت الثوب اذا جعلته عتيقا واخلفي من الاخلاق ومن الثلاثي ايضا بمعناه وقال الداودي يستفاد منه مجيء ثم للمقارنة ومنه بعض النحاة فقالوا الاتاني الا للتراخي وقال ابن التين ما علمت ان احدا قال ان ثم للمقارنة وانما هي للترتيب بالمهملة قال وليس في الحديث ما اداه من المقارنة لان الابلاء يكون بعد الخلق او الخلف وقال بعضهم لعل الداودي اراد بالمقارنة العاقبة فيتجه بعض اتجاه قلت آفة التصرف من الفهم السقيم فهل المعاقبة الا بالمقارنة قلت قد جوز بعض النحاة مجيء ثم بمعنى الواو واستدل بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبولن احدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل منه قوله « قال عبد الله » هو ابن المبارك المذكور وهو متصل بالاسناد المذكور قوله فبقيت اي ام خالد المذكورة هذه رواية ابى ذر وفي رواية غيره فبقي اي الثوب وهو القميص المذكورة وله حتى ذكر اي القميص اي حتى صار مذكورا بين الناس لخروج بقائه عن العادة قاله الكرمانى وقال بعضهم بعد ان ذكر ما قاله الكرمانى فانه قرأ ذكر بضم اوله لكنه لم يقع عندنا في الرواية الا بالفتح قال ووقع في رواية ابى على بن السكن حتى ذكر دهر او هو يؤيد ما قدمته انتهى قلت الذي قاله الكرمانى هو الصحيح لان قوله حتى ذكر مجهول لان المعنى على هذا اذا جعل معلوما ما يكون فاعله وكلام ابن السكن يؤيد كلام الكرمانى ولا يقرب مما قاله هذا القائل فضلا عن ان يؤيده وفي رواية ابى ذر عن الكشميين حتى دكن بدال مهملة وكاف مكسورة وبنون اي حتى صار ادكن اي اسودد المعنى حتى دكن القميص وقال الكرمانى اي عاشت ام خالد عيشا طويلا حتى تغير لون قميصها الى الاسوداد والدكنة لون يضرب الى السواد قوله يعني من بقائها يعني كون هذا القميص مذكورا دهر من اجل بقائها اي من اجل بقاء ام خالد زمانا طويلا وفيه معجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه جواز مباشرة الرجل الصغيرة الى

لا يشهى مثلها ومازحتها وان لم تكن منه بذات محرم وكان مزح النبي ﷺ حقا فمن ذلك يجوز المزح اذا كان حقا
واما اذا كان بغير حق فانه يؤدي الى الفاحشة فلا يجوز وفيه نواضح النبي ﷺ وحله حيث لم ينهر ام خالد
عن ابي خاتم النبوة *

﴿ باب رَحْمَةِ الْوَلَدِ وَتَقْبِيلِهِ وَمُعَانَقَتِهِ ﴾

اي هذا باب في بيان رحمة الولد وهي شفقتة وتعطفه عليه وجلب المنفعة اليه ودفع المضرة عنه والاضافة فيه اضافة
الفعل الى المفعول وطوى فيه ذكر الفاعل والتقدير رحمة الوالد ولده وكذلك الاضافة في تقبيله ومعايقته قوله وتقبيله
اي وفي جواز تقبيل الولد وقال ابن بطال يجوز تقبيل الولد الصغير في كل عضو منه وكذا الكبير عند اكثر
العلماء ما لم يكن عورة *

﴿ وقال ثابت عن اَلسَّخْرِ أَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ اِبْرَاهِيمَ قَبْلَهُ وَشَمَّهُ ﴾

ثابت بالناء المثلثة هو ابن اسلم البصري ابو محمد البنانى بضم الباء الموحدة وتخفيف النون الاولى نسبة الى بنانة
أمة لسعد بن لؤى بن غالب وهذا التعليق اخرجه البخارى موصولا في الجناز وهو حديث طويل وابراهيم هو ابن النبي
ﷺ من مارية القبطية *

٢٣ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا مَهْدِيٌّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي يَمْقُوبَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَعْمٍ قَالَ كُنْتُ

شَاهِدًا لِبْنِ عُمَرَ وَسَأَلَهُ رَجُلٌ عَنْ دَمِ الْبَعُوضِ فَقَالَ يَمْنُ أَنْتَ فَقَالَ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ قَالَ انْظُرُوا إِلَى
هَذَا يَسْأَلُنِي عَنْ دَمِ الْبَعُوضِ وَقَدْ قَتَلُوا ابْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ هُمَا
رِيحَانَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله هاريجانتي من الدنيا والريحان مائشم والولد مائشم ويقبل وموسى بن اسماعيل
ابو سلمة التبوذكي ومهدي هو ابن ميمون الازدي وذكره كذا في رواية ابى ذروان ابى يعقوب هو محمد بن عبد الله
ابن ابى يعقوب الضبي البصري وابن ابى نعم بضم النون وسكون العين المهمة هو عبد الرحمن واسم ابيه لا يعرف وكان
ثقة تابدا والحديث مضى في مناقب الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما قوله كنت شاهدا اى حاضرا قوله وسأله
رجل عن دم البعوض الواو فيه للعالم وفي المناقب سمعت عبد الله بن عمر سأل عن المحرم قال شعبة احسبه يقتل الذباب
قال الكرمانى يحتمل ان السؤال كان عنهما جميعا يعنى عن البعوض والذباب وقيل او اطلق الراوى الذباب على البعوض
لقرب شبهة من قوله من انت يعنى من أى البلاد انت فقال من أهل العراق وفي المناقب فقال أهل العراق يسألون عن قتل
الذباب وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله ﷺ يعنى الحسين بن على رضى الله تعالى عنهما ولم يذكر لفظ ابنة قوله هاريجانتي
الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما قوله ريجانتي كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذروان عن المستمل والحموى
ريجاني بكسر النون والتخفيف على الافراد وكذا عند التسي وفي رواية ابى ذروان عن الكشميهني ريجاني بزيادة التاء
التى للتانيث وقال ابن التين المراد بالريحان هنا الرزق وقال الرخشي في الفائق أى ما من رزق الله الذى رزقني يقال
سبحان الله وريجانه اى اسبح الله واسترزه ويجوز ان يراد بالريحان المشموم يقال حيأتى بطاقة ريجان والمعنى فانها
مما أكرمنى الله به وحيأتى به لان الاولاد يشموز ويقبلون فكانهم من جملة الرياحين قوله من الدنيا أى نصيبى
من الريحاني الدنيوى *

٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ

عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَتْهُ قَالَتْ جَاءَتْنِي امْرَأَةٌ
مَعَهَا ابْنَتَانِ تَسْأَلُنِي فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي غَيْرَ تَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ فَأَعْطَيْتُهَا فَقَسَمَتْهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا ثُمَّ قَامَتْ

فَخَرَجَتْ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثَتْهُ فَقَالَ مَنْ يَلِي مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ شَيْئًا فَأَحْسَنَ إِلَيْنِ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ ﴿٢٥﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان المرأة التي معها ابنتان لم تتناول شيئا من تلك التمرة التي اعطتها ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها رحة وشفقة على بنتها وابو اليمان الحكم بن نافع وعبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم والحديث اخرجه مسلم في الادب عن الله بن عبد الرحمن الدارمي وغيره واخرجه الترمذي في البر عن احمد بن محمد بن محمد عن ابن المبارك به قوله فلم تجد عندي غير تمر واحدة فاعطيتها فان قلت وقع في رواية عراك بن مالك عن عائشة جاءني مسكينة تحمل ابنتين لها فاطمتهما ثلاث تمرات فاعطت كل واحدة منهما تمر ورفعت تمر الى فيها لنا كلها فاستطعمتها ابنتاها فشفت التمرة التي كانت تريد ان تأكلها فاعجبنى شأنها الحديث اخرجه مسلم فالجمع بينهما قلت قيل يحتمل انها لم تكن عندها في اول الحال سوى تمر واحدة فاعطتها ثم وجدت ثنتين ويحتمل تعدد القصة قوله من يلى من الولاية كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني من يلى بضم الباء الموحدة من البلاء وفي روايته ايضا بشي ووقع في رواية الترمذي من ابتلى قوله من هذه البنات شيئا أى بنى ونصب بنزع الخافض ووقع في رواية مسلم من حديث انس من حمل جاريتين وفي رواية احمد من حديث ام سلمة من اتفق على ابنتين او اختين او ذاتي قرابة يحسب عليهما قوله فاحسن اليهن وقع في اكثر الروايات بلفظ الاحسان وفي رواية عبد المجيد فمسير عليهن ومثله في حديث عتبة بن عامر في الادب المفرد وكذا في ابن ماجه وزاد واطعمهن وسقاهن وكساهن وفي حديث ابن عباس عند الطبراني فانفق عليهن وزوجهن واحسن اديهن وفي حديث جابر عن احمد بن حنبل وبن وريحان ويكفلهن وزاد الطبراني فيه ويزوجهن وفي حديث ابي سعيد في الادب المفرد فاحسن صحبتهم واتقى الله فيهن وكذا في رواية الترمذي عنه وللترمذي ايضا عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «لا يكون لاحدكم ثلاث بنات او ثلاث اخوات فيحسن اليهن الا دخل الجنة» وروى الطبراني في الاوسط من حديث ابي هريرة بلفظ «من كن له ثلاث بنات فعاملهن وآواهن وكفلهن دخل الجنة قلنا وثنتين قال وثنتين قلنا وواحدة قال وواحدة» قوله ستر اى حجابا وكذا وقع في رواية عبد المجيد وفي هذه الاحاديث تاكد حق البنات على حق البنين لضعفهن عن القيام بمصالحهن من الاكساب وحسن التصرف وجزالة الرأي فان اتت رجعت الى ايها كاربونا في سنن ابن ماجه من حديث سراق بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال «الا أدلك على افضل الصدقة ابنتك مردودة اليك ليس لها كاسب غيرك»

٢٥ - **حديث** ابو الوليد حدثنا الليث حدثنا سعيد المقبري حدثنا عمرو بن سليم حدثنا ابو قتادة قال خرج علينا النبي ﷺ وأمامة بنت أبي العاص على عاتقه فصلّى فاذا ركع وضعها وإذا رفع رفعها ﴿٢٥﴾ مطابقته للترجمة تؤخذ من فعله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لرحته وشفقته على ولد الولد وولد الولد لان امامة بنت ابي العاص بن الربيع من زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابو الوليد هشام بن عبد الملك وعمرو بفتح العين ابن سليم بضم السين الانصاري وابو قتادة هو الحارث بن ربيع الانصاري والحديث قدم في الصلاة في باب من حمل جارية صغيرة على عنقه قوله فاذا ركع وضعها وفي كتاب الصلاة اذا سجد وضعها ولا منافاة لاحتمال ان الوضع كان عند الركوع والسجود جميعا وفي التوضيح وكانت الصلاة فرضا ومضى الكلام فيه هناك *

٢٦ - **حديث** ابو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قبل رسول الله ﷺ الحسن بن علي وعنده الأقرع بن حابس التميمي جالسا فقال الأقرع إن لي عشرة من الولد ما قبلت منهم أحدا فنظر إليه رسول الله ﷺ ثم قال

مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة وابو البيان الحكم بن نافع والحديث من افراده قوله وعند الاقرع الواو فيه الحال قوله جالسا حال من الاقرع بن حابس التميمي وهو من المؤلفه وحسن اسلامه قوله من لا يرحم لا يرحم بالرفع والجزم فيها قاله الكرماني قلت الرفع على الخبر والجزم على ان من شرطية وقال السهيلي جملة على الخبر انبه اسباق الكلام لانه سبق للرد على من قال ان الى عشرة من الولد الى آخره اى الذى يفعل هذا الفعل لا يرحم ولو كانت شرطية لكان في الكلام بعض انقطاع لان الشرط وجوابه كلام مستأنف وقيل يجوز الرفع في الجزءين والجزم فيهما والرفع في الاول والجزم في الثانى وبالعكس فيحصل اربعة اوجه ٥

٢٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ هَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَقْبَلُونَ الصَّيَّانَ فَمَا لُقِبْتُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَوْ أَمْلِكُ لَكَ أَنْ تَزَعَ اللَّهُ مِنْ قَلْبِكَ الرَّحْمَةَ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف هو الفريابي وسفيان هو الثوري وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة ابن الزبير رضى الله تعالى عنه والحديث من افراده قوله «عن هشام عن عروة» وفي رواية الاسماعيلي عن هشام بن عروة عن ابيه قوله جاء اعرابي قيل يحتمل ان يكون الاقرع بن حابس ويحتمل ان يكون قيس بن عاصم التميمي ثم السعدي قلت ويحتمل ان يكون عينة بن حصن بن حذيفة الفزاري لانه وقع له مثل ذلك قوله تقبلون كذا في رواية الاكثرين بدون حرف الاستهام وثبتت في رواية الكشميني قوله فاما قبلهم وفي رواية الاسماعيلي فوالله ما قبلهم وفي رواية مسلم لكن والله لا نقبل قوله او املك لك ان تزع الله الهمزة للاستفهام الانكارى والواو للعطف على مقدر بعد الهمزة نحو تقول وقوله ان تزع بفتح الهمزة مفعول املك اى لا املك التزع وحاصل المعنى لا اقدر ان اجعل الرحمة في قلبك بعد ان تزعها الله منه وقيل كلمة ان مكسورة على انها شرطية وجزاءه محذوف *

٢٨ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هُرَيْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ سَبْيٌ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ السَّبْيِ قَدْ تَحَلَّبَ ثَدْيُهَا تَسْقِي إِذَا وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبْيِ أَخَذَتْهُ فَالصَّقَتْهُ بِبَطْنِهَا وَأَرْضَعَتْهُ فَقَالَ لَنَا النَّبِيُّ ﷺ أَتُرَوْنَ هَذِهِ طَارِحَةً وَلَدَهَا فِي النَّارِ قُلْنَا لَا وَهِيَ تَقْدِرُ عَلَى أَنْ لَا تَطْرَحَهُ فَقَالَ اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ هَذِهِ بِوَلَدِهَا ﴿

مطابقه للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وابن ابي مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم وابو غسان محمد بن مطرف وزيد بن اسلم يروى عن ابيه اسلم الحبشى البجاوى مولى عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم في النبوة عن حسن العلواني ومحمد بن سهل كلاهما عن ابن ابي مريم قوله قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سبي اى امر من النملان والجوارى وسبيته سبيا اذا حملته من بلد الى بلد وقوله قدم على صيغة المعلوم فعمل ماض وسبي بالرفع فاعله وفي رواية الكشميني قدم بسبي على صيغة المجهول وبالباء الموحدة فى سبي وكان هذا من سبي هوازن قوله «تحلب» على وزن نعمل بالتشديد على صيغة المعلوم قوله ثديها بالرفع فاعله ومضاه تهيالان تحلب وثديها بالافراد في رواية الكشميني وفي رواية الباقرين ثديها بالتثنية قوله تسقى من السقى بالسین المهملة والفاء وفي رواية المستملى والسرخسى تحلب بضم اللام مضارع حلب وثديها بالنصب وفي رواية الكشميني بسقى بكسر الباء الموحدة وفتح السين المهملة وكسر الباء آخر الحروف وبالتنوين وفي رواية الباقرين تسمى بالعين المهملة من السى وهو المشى بسرعة وفي رواية مسلم تبتنى من الابتغاء وهو الطلب قال عياض وهو وهم وقال النووي كل منهما صواب لانها

ساعية وطالبة لولدها قوله إذ وجدت صيا كلة إذ ظرف ويجوز ان يكون بدلا اشتغال من امرأة وفي بعض النسخ اذا وجدت صيا الى قوله فقال لنا معناه اذا وجدت صيا اخذته فارضته فوجدت صيا فاخذته فالزمته بطنها وعلم من هذا انها كانت فقدت صيا وكانت اذا وجدت صيا ارضته ليخف عنها اللبن فلما وجدت صيا بعينه اخذته فالزمته والعقته بطنها من فرحها بوجدانه قوله اترون بضم التاء اي انظنون قوله وهي تقدر على ان لا تتركها اي طائفة ذلك قوله «الله» اللام فيه للتاكيد وهي مفتوحة وصرح بالقسم في رواية الاسماعيلى فقال والله ارحم الى آخره قوله بعباده قيل لفظ العباد عام ومعناه خاص بالمؤمنين وهو كقوله تعالى (ورحمتى وسعت كل شيء فساكتها للذين يتقون) فهي عامة من جهة الصلاحية وخاصة بمن كتبت له والظاهر انها على العموم لمن سبق له منها نصيب من اي العباد كان حتى الحيوانات على ما يجيىء في حديث الباب الآتى حيث قال فيه وانزل في الارض جزءا واحدا من ذلك الجزء بترأحم الخلق الحديث *

﴿باب جعل الله الرحمة مائة جزء﴾

أي هذا باب يذكر فيه جعل الله الرحمة مائة جزء والترجمة ببعض الحديث وفي رواية النسفى باب من الرحمة وعند الاسماعيلى باب بغير ترجمة وقال بعضهم باب بالتنوين قلت تكرر هذا القول منه عند ذكر الابواب المجردة ولا يصح هذا الا بمقدور لان الاعراب يقتضى التركيب *

٢٩ - ﴿حدثنا الحكم بن نافع البهراني أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرنا سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءا وأنزل في الأرض جزءا واحدا فمن ذلك الجزء بترأحم الخلق حتى ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحكم بفتحين ابن نافع هو ابو البيان وقد ذكره البخارى في مواضع كثيرة بكنيته وههنا ذكره باسمه ولم يذكر باسمه الى ههنا الا في هذا الموضع وذلك على قدر سماعه وهذا السند بهؤلاء الرجال تكرر جدا والحديث اخرجه مسلم من طريق عطاء عن ابي هريرة ان الله مائة رحمة وله من حديث سلمان ان الله خلق مائة رحمة يوم خلق السموات والارض كل رحمة طباق ما بين السماء والارض وقال الفرطى يجوز ان يكون معنى خلق اخترع واوجد ويجوز ان يكون بمعنى قدر وقد ورد خلق بمعنى قدر في لغة العرب فيكون المعنى ان الله اظهر تقديره لذلك يوم اظهر تقدير السموات والارض قوله مائة جزء ويروى في مائة جزء وكلمة في في هذه الرواية زائدة كافي قوله

﴿وفي الرحمن للصفاء كاف﴾ أي الرحمن لهم كاف قوله فأمسك عنده وفي رواية عطاء واخر عنده تسعة وتسعين رحمة قيل رحمة الله غير متناهية لا مائة ولا مائتان واجيب بان الرحمة عبارة عن القدرة المتعلقة بإبصال الخير والقدرة صفة واحدة والتعلق غير متناه فحصره في مائة على سبيل التمثيل تسهيلات لفهم وتقليلا لما عندنا وتكثيرا لما عنده قوله وانزل في الارض كان القياس ان يقال الى الارض ولكن حروف الجر بنوب بعضها عن بعض او فيه تضمين والغرض منه البالغة يعنى انزلها منتشرة في جميع الارض فان قلت ما الحكمة في تعيين المائة من بين الاعداد ولم تجر طادة العرب الا في السبعين قلت اجيب بانه اطلق هذا العدد الخاص لارادة التكثير والمبالغة والسبعون من اجزاء المائة وقيل ثبت ان نار الآخرة تفضل نار الدنيا بمائة وستين جزءا فاذا قوبل كل جزء برحمة زادت الرحمت ثلاثين جزءا فيؤخذ منه ان الرحمة في الآخرة اكثر من النعمة فيها وبؤبده قوله غلبت رحمتى غضبي قوله بترأحم الخلق بالراء من التفاعل الذي يشترك فيه الجماعة قوله حتى ترفع الفرس حافرها الحافر للفرس كالظلف للشاة وحسن الفرس بالذكر لانها اشدا لحيوان المألوف الذي يعاين المخاطبون حركاتها مع ولدها ولما في الفرس من الخفة والسرعة في التنقل ومع ذلك تتجنب ان يصل الضرر منها الى ولدها وفي رواية عطاء فيها يتعاطفون وبها

یراحون وبهذا يطفئ الوحش والطير بعضها على بعض قوله ان نصيبه كله ان مصدريه أى خشية الاصابة •

﴿ باب قتل الولد خشية أن يأكل ماله ﴾

أى هذا باب يذكر فيه قتل الرجل ولده لاجل خشية اكله منه والضمير في ماله يرجع الى المقدر لان قتل الولد مصدر مضاف الى مفعوله وذكر الفاعل مطوى ووقع في رواية ابى ذر عن المستمل والكشمبني باب اى الذنب اعظم •

۳۰ - ﴿ حدثني محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن منصور بن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال قلت يا رسول الله أى الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك ثم قال أى قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل ماله قال ثم أى قال أن تزاني حليلة جارك وأنزل الله تعالى تصديق قول النبي صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله إلها آخر ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو الثوري ومنصور هو ابن المنصور وأبو وائل شقيق بن سلمة وعمرو بن شرحبيل بضم الشين المعجمة وسكون الحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وبالياء آخر الحروف ابو مبصرة الحمداني وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضى في تفسير سورة الفرقان عن مسدد وعن عثمان بن ابي شيبة ومضى الكلام فيه قوله نداء بكسر النون وتشديد الدال وهو مثل الشيء الذي يضاده في امره وينادى اى يخالفه ويجمع على انداد قوله وهو خلقك الواو فيه لاحال قوله خشية ان يأكل قال الكرماني مفهومه انه ان لم يكن للخشية لم يكن كذلك ثم اجاب بان هذا المفهوم لا اعتبار له وهو خارج مخرج الغلب وكانت عادتهم ذلك وايضا لا شك ان القتل لهذه العلة اعظم من القتل لغيرها قوله حليلة جارك بفتح الحاء المهملة أى زوجته سميت حليلة والزواج حليلا لان كل واحد منهما يحمل عند صاحبه وقال الكرماني تقدم ان اكبر الكبائر قول الزور ثم قال لا خلاف ان اكبر الكل الاشرار بالله ثم اعتبر في كل مقام ما يقتضى حال السامعين زجرا لما كانوا يسهلون الامر فيه او قول الزور اكبر الماصي القولية والقتل اكبر الماصي الفعلية التي تتعلق بحق الناس والزنا بحليلة الجار اكبر انواع الزنا قوله وانزل الله الى آخره وجه تصديق الآية لذلك حيث ادخل القتل والزنا في سلك الاشرار علم انها اكبر الذنوب •

﴿ باب وضع الصبي في الحجر ﴾

أى هذا باب في بيان وضع الصبي في الحجر شفقة وتعطفاه وفيه الاشارة بتواضع واضعه وحمله ولو بال عليه •

۳۱ - ﴿ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع صبيا في حجره يحنكه فبال عليه فدعا بماء فأتبعه ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى بن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة والحديث قد مضى في كتاب الطهارة في باب بول الصبيان فانه اخرجه هناك من طريقين ومضى الكلام فيه قوله في حجره بفتح الحاء وكسرها قوله يحنكه جملة حالية من التحنك وهو ذلك النحر المضوغ ونحوه على حنك الصبي قوله «فأتبعه»

أى اتبع البول بالماء •

﴿ باب وضع الصبي على الفخذ ﴾

أى هذا باب في بيان وضع الصبي على الفخذ •

۳۲ - ﴿ حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عارم حدثنا المتمر بن سليمان يحدث عن أبيه قال سمعت أبا تميمه يحدث عن أبي عثمان النهدي يحدثه أبو عثمان عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما

كان رسول الله ﷺ يأخذني فيقعدني على فخذه ويقعد الحسن على فخذه الأخرى ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحمهما فإني أرحمهما ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد هو السندی وعارم بفتح العين المهملة وكسر الزاء لقب محمد بن الفضل السدي وهو من مشايخ البخاري روى عنه في الايمان بدون الواسطة والمعتبر بن سليمان بن طرخان يروي عن ابيه وابو تيمية بفتح التاء المثناة من فوق طريف بفتح الطاء المهملة وكسر الراء ابن مجالد بالجيم الهجني بضم الهاء وفتح الحيم وليس له في البخاري الا هذا الحديث وآخر سياي في كتاب الاحكام من روايته عن جندب البجلي وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدي بفتح النون وسكون الهاء وسليمان وابو تيمية وابو عثمان كلهم من التابعين * والحديث مضى في فضائل اسامة بن زيد عن موسى بن اسماعيل وفي فضائل الحسن عن مسدد ومضى الكلام فيه هناك قوله يحدثه ابو عثمان اي يحدث ابوتيمية ابو عثمان عبد الرحمن قوله فيقعدني بضم الياء من الاقصاد قوله اللهم ارحمهما الرحمة من الله ايصال الخبر ومن العباد الرافة والتعطف وقال الداودي لا اري ذلك وقع في وقت واحد لان اسامة اكبر من الحسن لان عمره عند وفاة النبي ﷺ كان ثمان سنين واسامة كان في حياة النبي ﷺ رجلا رقادا مره على جيش وفيه عدد كثير فيهم عمر بن الخطاب واخبر جماعة ان عمره عند وفاة النبي ﷺ كان عشرين سنة واجاب بعضهم عن هذا بالا احتمال ما ملخصه انه اقدمه على فخذه لمرض مثلا اصابه ففي تلك الحالة جاء الحسن فاقدمه على فخذه الاخرى وقال متذرا عن ذلك اني احبها وفيه تأمل قلت ان كان الحميم يرضى بالجواب الاحتمالي فاقول ايضا يحتمل ان يكون اقدمه بهذا فخذه لينظر في مرضه فعبر اسامة بقوله يقعدني على فخذه اظهار اللبالة في محبة رسول الله ﷺ اياه والله اعلم *

﴿ وعن علي قال حدثنا يحيى حدثنا سليمان عن أبي عثمان قال التيمي فوقم في قلبي منه شيء قلت حدثت به كذا وكذا فلم أسمع من أبي عثمان فنظرت فوجدته عندي مكتوبا فيما سمعت ﴾
على هو ابن المديني ويحيى هو ابن سعيد القطان وسليمان بن طرخان التيمي هو المذكور فيما قبله وابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي ثم اعلم ان قوله وعن علي معطوف على السند الذي قبله وهو قوله حدثنا عبد الله بن محمد وعن علي الى آخره قوله قال التيمي هو موصول بالسند المذكور وهو سليمان بن طرخان قوله فوقم في قلبي منه شيء اي دغدغة هل سمعه من ابى تيمية عن ابى عثمان او سمعه من ابى عثمان بغير واسطة قوله قلت حدثت بضم الحاء على صيغة المجهول به اي بهذا الحديث قوله كذا وكذا يعني كثيرا فلم اسمعه من ابى عثمان فنظرت في كتابي فوجدته مكتوبا فيما سمعته منه فزال الدغدغة

﴿ باب حسن العهد من الايمان ﴾

اي هذا باب في بيان حسن العهد من كمال الايمان لان جميع افعال البر من الايمان والعهدنا رعاية الحرمة قاله ابو عبيد وقال عياض هو الاحتفاظ بالشئ والملازمة له وقال الراغب حفظ الشئ مو مراعاته حالا بعد حال ولفظ العهد بالاشتراك يطلق على ممان كثيرة الزمان والمكان واليمين والذمة والصحبة والميثاق والامان والنصيحة والوصية والطرف ويقال له العهد ايضا

٢٢ - ﴿ حدثنا عبيد بن اسعبل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة ولقد هلك قبل أن يتزوجني بثلاث سنين لما كنت أسمع بذكرها ولقد أمره ربه أن يبشرها بيئت في الجنة من قصب وإن كان رسول الله ﷺ ليذبح الشاة ثم يهدي في خلتها منها ﴾

مطابقته للترجمة في حسن العهد وهو اهداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللحم لخوان خديجة ومعارفها وقيامه لذيماها

وحفظا لمهدا وقد اخرج الحاكم والبيهقي في الشعب من طريق صالح بن رستم عن ابن ابي مليكة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت جاءت عجوز الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال كيف اتمم كيف حالكم كيف كنتم بعدنا قالت بخير يا بني انت وامر يا رسول الله فلما خرجت قلت يا رسول الله تقبل على هذه العجوز هذا الاقبال فقال يا عائشة انها كانت ثانيا زمان خديجة وان حسن المهد من الايمان وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة والحديث مضى في المناقب في باب تزيج خديجة رضي الله تعالى عنها قوله ما غرت كلمة ما فيه نافية وفي ما غرت ثانيا موصولة اي الذي غرت على خديجة قوله « لا كنت » يتعلق به اي لاجل ما كنت اسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذكرها اي خديجة قوله من قصب اي قصب الدر واصطلاح الجوهرين ان يقولوا قصب من اللؤلؤ كذا وقصب من الجوهر كذا ومن الدر كذا للخيطة منه وقيل كان البيت من القصب تفاؤلا بقصب سبقتها الى الاسلام قوله وان كان كلمة ان هذه مخففة من المثقلة واصله وانه كان ليدبح الشاة اللام فيه للتاكيد قوله في خلتها اي في اهل بيتها يعني اخلاءها واحبابها وقال الخطابي الحلة هنا بمعنى الاخلاء موضع المصدر موضع الاسم واراد بالقصب قصب اللؤلؤ وهو المجوف منه ووقع في رواية مسلم ثم يهديها الى خللائها وتقدم في المناقب الى اسد قاتها *

❦ باب فضل من يعمل يقيناً ❦

اي هذا باب في بيان فضل من يعمل يقيناً اي يريه وينفق عليه ويقوم بمصلحته *

۳۴ - ❦ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثني عبد العزيز بن أبي حازم قال حدثني أبي قال سمعتُ سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وقال بإصبعه السبابة والوسطى ❦

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبد العزيز يروى عن ابيه ابي حازم سلمة بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي الانصاري والحديث مر في الطلاق عن عمرو بن زرارة واخرجه ابوداود والترمذي قوله « وكافل اليتيم » اي القائم بمصالحه المتولى لاموره قوله « وقال » اي اشار قوله « السبابة » وفي رواية الكشميني السباحة بالحمام المهمة موضع الباء الثانية وهي الاصبع التي تلي الابهام سميت بذلك لانها يسبح بها في الصلاة وبشاربها في التشهد وسميت السبابة ايضا لانه يسب بها الشيطان حينئذ قيل درجات الانبياء عليهم السلام اعلى درجات الخلائق لاسيما درجة نبينا ﷺ واجيب بان الفرض من المبالغة في رفع درجته في الجنة ❦

❦ باب الساعي على الأرملة ❦

اي هذا باب في بيان فضل الساعي على الارملة في مصالحها والارملة من لا زوج لها *

۳۵ - ❦ حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن صفوان بن سليم يرفعه الى النبي ﷺ قال الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله أو كالذي يصوم النهار ويقوم الليل ❦

مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل بن عبد الله هو اسماعيل بن ابي اويس بن اخت مالك بن انس وصفوان بن سليم مولى حميد بن عبد الرحمن المدني الامام القدوة ممن يستقى بذكره يقال انه لم يضع جنبه على الارض اربعين سنة وكان لا يقبل جوائز السلاطين وقدره في الجمعة وهذا حديث مرسل لانه تابعي لكن لما قال يرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صار مستندا مجهولا ولم يذكر اسم شيخه اما للنسيان او لغرض آخر ولا قدح بسببه قوله او كالذي يصوم شك من الراوي وفي كتاب الكرماني وكالذي يصوم بواو المطف ثم قال ويحتمل ان يكون لفوا ونشرا وان يكون كل واحد ككليهما وفي بعض الروايات او كالذي باو الفاصلة لا الواصلة التي هي الواو ❦

۳۶ - ❦ حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن ثور بن زيد الهذلي عن أبي النيثر مولى ابن

مطيع عن أبي هريرة عن النبي ﷺ مثله ﴿

ذكر هذا الحديث عن مالك من طريقين (أحدهما) عن صفوان بن سليم مرسل (والآخر) عن ثور بن زيد مسندا ومضى في النفقات عن يحيى بن قزعة وثور بلفظ الحيوان المشهور ابن زيد من الزيادة والدليل بكسر الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف نسبة إلى دبل في قبائل الازد وفي ضبة وفي تغلب وأبو الفيث اسمه سالم قوله « مثله » أي

مثل الحديث المذكور ﴿

﴿ باب الساعي على المسكين ﴾

أي هذا باب في بيان فضل الساعي على المسكين أي الكاسب لأجل المسكين والقائم بمصلحته ويجوز أن يكون لفظ على هنا للتعليل أي لأجل المسكين كافي قوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم) أي لهدايته أيكم وكذلك الكلام في الساعي على الارملة وذلك لأن معنى على غابا الاستملاء ولا يقتضى على هنا هذا المعنى فافهم ﴿

٣٧ - ﴿ حدثنا عبد الله بن مسleme حدثنا مالك عن ثور بن زيد عن أبي الفيث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله وأحسبه قال يشك القعني كالفائم لا يفتر وكالصائم لا يفطر ﴾

هذا الحديث هو الذي ذكره قبل هذا الباب عن أبي هريرة وذكره هنا أيضا مقتصرا على المسند دون المرسل قوله واحسبه قال أي مالك وفاعل احسبه هو القعني والضمير المنصوب فيه يرجع إلى مالك وقوله كالفائم إلى آخره مقول قال وقوله يشك القعني مترض بين القول ومقوله وهو من كلام البخاري والقعني هو عبد الله بن مسleme بن قعنب شيخ البخاري والراوي عن مالك قوله لا يفتر أي لا ينكسر ولا يضعف من قيام الليل للتعب والتهجد ولا يفتر صفة للفائم كقوله

﴿ ولقد امر على اللبث يسبني ﴾ ﴿ باب راحة الناس بالبهائم ﴾

أي هذا باب في بيان فضل راحة الناس أي الشفقة والتعطف من الناس للبهائم ﴿

٣٨ - ﴿ حدثنا مسدد حدثنا إسماعيل حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي سليمان مالك بن الحويرث قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شبيبة متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة فظننا أننا اشتققنا أهلنا وسألنا عن تر كنا في أهلنا فأخبرنا أنه وكان رفيقا رحيمًا فقال ارجعوا إلى أهلبيكم فعلموهم ومروهم وصلوا كما رأيتموني أصلي وإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم ثم ليؤمكم أو أكبركم ﴾

مطابقه للترجمة في قوله وكان رفيقا رحيمًا هو ابن علي وهو اسم أمه وأبوه إبراهيم وأيوب هو ابن أبي نعيمه السخني وأبو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي وأبو سليمان مالك بن الحويرث الليثي سكن البصرة والحديث مضي في كتاب الصلاة في باب الاذان للسافر إذا كانوا جماعة فانه أخرجه هناك عن محمد بن المني عن عبد الوهاب عن أيوب إلى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله شبة على وزن فعلة جمع شاب قوله « متقاربون » أي في السن قوله أهلنا ويروى أهلنا بالجمع وهو من الجوع النادرة قوله وسألنا بفتح اللام قوله رفيقا بقافين من الرقة هكذا في رواية الأكثرين وفي رواية القاسي والاصيلي والكشيبني رفيقا بقاف ثم قاف من الرفق وانتصابه على أنه خبر كان ويروى بلا لفظ كان فينصب على الحال قوله ومروهم أي بالأمورات أو علموهم الصلاة وأمرهم بها قوله أكبركم أي أفضلكم أو اسكنكم لانهم كانوا متقاربين في السن ﴿

۳۹ - **حَدَّثَنَا إسماعيلُ** حدثني مالكٌ عن سَيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عن أَبِي صَالِحٍ السَّنَانِ عن أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَنْتَمِي رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَوَجَدَ بَيْتًا فَنَزَلَ فِيهَا فَشَرِبَ ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا كَلْبٌ يَلْتَهُ بِأَكْلِ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَقَالَ الرَّجُلُ لَقَدْ بَلَغَ هَذَا الْكَلْبُ مِنَ الْعَطَشِ مِثْلُ الَّذِي كَانَ بَلَغَ بِي فَنَزَلَ الْبَيْتَ فَلَا خَفَةَ ثُمَّ أَمْسَكَهُ بِيَمِينِهِ فَشَقَى الْكَلْبُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغَفَرَ لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّا لَنَافِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا نَقُلُ فِي كُلِّ ذَاتٍ كَبِيرَةٍ أَجْرٌ ﴿

مطابقة الجزء الثاني للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابي اويس واسمه عبدالله وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف مولى ابي بكر بن عبدالرحمن الخزومي وابوصالح ذكوان السنان الزيات والحديث مضى في الشرب في باب فضل سقي الماء فانه اخرجته هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك ومضى ايضا في المظالم في باب الابار على الطرق عن عبدالله بن مسلم عن مالك ومضى الكلام فيه هناك قوله يلهث اى يخرج لسانه من العطش قوله الثرى بفتح التاء المثلثة التراب قوله فشكر الله اى جزاء الله فغفر له قوله في كل ذات كبد اى في ارواء كل حيوان اجر والرطوبة كناية عن الحياة وقيل الكبد اذا ظمئت ترطبت وكذا اذا الفيت على النار والكبد مؤنث سمعى قيل قد تقدم في آخر كتاب بدء الخلق ان امرأة هي التي فعلت هذه القملة واجيب بانه لامنافة لاحتمال وقوعهما وحصوله منهما جميعا *

۴۰ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ** أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عن الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةٍ وَقُنَّا مَعَهُ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَمُحَمَّدًا وَلَا تَرْحَمْ مَعَنَا أَحَدًا فَلَمَّا سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْأَعْرَابِيِّ لَقَدْ حَجَرْتَنِي وَإِسْعَاءَ يُرِيدُ رَحْمَةَ اللَّهِ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لقد حجرت واسماعيل ضيقت ما هو اوسع من ذلك ورحمته وسعت كل شيء ورجال الاسناد بهذا الطريق قدموا غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث من افراد قوله قال اعرابي قيل هو الاعرابي الذي بال في المسجد وهو ذو الحول وبصرة اليماني وقيل الاقرع بن حابس ويؤيد كون الاعرابي هو الذي بال في المسجد ما رواه ابن ماجه من وجه آخر عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال دخل اعرابي المسجد فقال اللهم اغفر لي ولحمد ولا تغفر لاحد منا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقد احتظرت واسمائهم تنحى الاعرابي فبال في ناحية المسجد الحديث قوله لقد حجرت من الحجر والتحجير يقال حجرت القاضى عليه اذا منعه من التصرف يعنى ضيقت واسما وخصصت ما هو عام لها اذرحته وسعت كل شيء وانفقت الروايات على ان حجرت بالراء لكن ابن التين نقل انها في رواية ابي ذر بالزاي قال وها بمعنى قوله احتظرت بحاء مهملة وظاء ممجمة ماخوذ من الحذار بالكسر وهو الذى يمنع ما وراءه قوله يريد القائل به بعض رواة الحديث وقيل ابو هريرة *

۴۱ - **حَدَّثَنَا أَبُو نُسَيْمٍ** حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا عَنْ هَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاحُمِهِمْ وَتَوَادُّهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عَضْوَاهُ أَصْحَى لَهُ سَائِرُ جَسَدِهِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وابونسيم الفضل بن دكين وذكر ياه هو ابن ابي زائدة وطاهر هو الشعبي والنعمان بن بشير بن

سعد الانصارى والحديث اخرجه مسلم ايضا في الادب عن محمد بن عبدالله بن نعيم وغيره قوله في تراحمهم من باب التفاعل الذي يستدعى اشتراك الجماعة في اصل الفعل قوله وتوادهم اصله توادهم فادغمت الدال في الدال من المودة وهي المحبة قوله وتعاطفهم كذلك من باب التفاعل ايضا قيل هذه الالفاظ الثلاثة متقاربة في المعنى لكن بينها فرق لطيف اما التراحم فالمراد به ان يرحم بعضهم بعضا باخوة الايمان لا بسبب شيء آخر واما التوادد فالمراد به التواصل الجالب للمحبة كالنزاور والتهادى واما التعاطف فالمراد به اعانة بعضهم بعضا كما يعطف طرف النوب عليه ليقويه قوله كمثل الجسد اى بالنسبة الى جميع اعضائه ووجه التشبيه التوافق في التعب والراحة قوله «تداعى» اى دعا بعضه بعضا الى المشاركة في الالم ومنه قولهم تداعت الحيطان اى تسافطت او كادت ان تتسافط قوله بالسهر والحى اما السهر فلان الالم يمنع النوم واما الحى فلان فقد التوم يثيرها وقال الكرماني الحى حرارة غريبة تشتعل في القلب وتنبث منه في جميع البدن فيشتعل اشتعالا مضرا بالافعال الطبيعية وفيه تنظيم حقوق المسلمين والحض على معاونتهم وملاطفة بعضهم بعضا •

٤٢ - **حدثنا أبو الوليد** حدثنا أبو عروانة عن قتادة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم غرس عرساً فأكَلَ منه إنسانٌ أو دابةٌ إلا كان له صدقةٌ •

مطابقه للترجمة من حيث ان في غرس المسلم الذي يأكل منه الانسان والحيوان فيه معنى الترجمة والتعطف عليهم لان حال المسلم يدل على انه يقصد ذلك وقت غرسه و أبو الوليد هشام بن عبد الملك وأبو عروانة بفتح العين المهملة وبالنون بعد الالف اسمه الواضح الشكري والحديث مضى في المزارعة عن قتيبة وعبد الرحمن بن المبارك قوله اودابة ان كان المراد به من يدب على الارض فهو من عطف العام على الخاص وان كان المراد الدابة المرفية فهو من باب عطف الجنس على الجنس وقال بعضهم وهو الظاهر هنا قلت الظاهر هو الاول للمعنى الدال على ما تراا جناس فتدخل جميع البهائم وغيرها في هذا المعنى وفي معنى ذلك التخفيف عن الدواب في احوالها وتكليفها ما تطيق حمله فذلك من رحمتها والاحسان اليها ومن ذلك ترك التعدي في ضربها واذاها وتسخيرها في الليل وقد نهى في الميدان نكافهم الخدمة ليلا فان لهم الليل ولوا اليهم النهار •

٤٣ - **حدثنا عمر بن حفص** حدثنا أبي حدثنا الأعمش قال **حدثني زيد بن وهب** قال سمعت جريراً بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لا يرحم لا يرحم •

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله من لا يرحم لا يرحم وعمر بن حفص يروي عن ابيه حفص بن غياث والاعمش هو سليمان وزيد بن وهب أبو سليمان الهمداني وهؤلاء كلهم كوفيون والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن محمد ابن سلام واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن زهير بن حرب وغيره قوله من لا يرحم بفتح الياء وقوله لا يرحم بضم الياء على صيغة المجهول ولفظ مسلم من لا يرحم الناس لا يرحمه الله وفي رواية الطبراني من لا يرحم من في الارض لا يرحمه من في السماء وفي لفظ للطبراني في الاوسط من لم يرحم المسلمين لم يرحمه الله وفي رواية ابى داود والترمذي من حديث عبدالله بن عمرو بلفظ الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء ويجوز فيمن لا يرحم لا يرحم الرفع والجزم قاله الكرماني قلت اما الرفع فعلى كون من موصولة على معنى الذي لا يرحم لا يرحم واما الجزم فعلى كون من متضمنة معنى الشرط فتجزم الذي دخلت عليه وجوابه وفي اطلاق رحمة العباد في مقابلة رحمة الله نوع مشاكلة •

﴿ باب الوصاة ﴾

اى هذا باب في بيان الوصاة بفتح الواو وتخفيف الصاد المهملة وبالمد والهمزة اى الوصية ويروى الوصاية بالياء

آخر الحروف بعد الالف بدل الميمزة يقال اوصيت له بشيء والاسم الوصاية بالكسر والفتح واوصيته ووصيته بمعنى
والاسم الوصاة وفي بعض النسخ • بسم الله الرحمن الرحيم كتاب البر والصلة باب الوصاة بالجار • هكذا وقع
في نسخة صاحب التوضيح ولما فرغ من شرح حديث جرير في آخر الباب السابق قال هذا آخر كتاب الادب ثم ذكر
ما قلنا من البسملة وما بعدها ورواية النسفي • بسم الله الرحمن الرحيم باب الوصاة بالجار •

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِلَى قَوْلِهِ مُخْتَلًا فَخُورًا ﴾
وقول الله بالجرح عطفًا على قوله الوصاة بالجار والمقصود من ايراد هذه الآية والجار ذي القربى والجار الجنب والمذكور
من الآية المذكورة على هذا الوجه هو رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر من قوله (واعبدوا الله) الى قوله احسانا
الآية وفي رواية النسفي وقوله تعالى (وبالوالدين احسانا) الآية قوله واعبدوا الله اى وحدوه ولا تشركوا به شيئًا ثم اوصى
بالاحسان الى الوالدين ثم عطف على الاحسان الى الوالدين الاحسان الى القرابات من الرجال والنساء ثم اوصى بالجار
ذو القربى قال على بن ابي طلحة عن ابن عباس الجار ذي القربى يعنى الذى بينك وبينه قرابة والجار ذو الجنب
الذى ليس بينك وبينه قرابة وكذا روى عن عكرمة ومجاهد والضحاك وقتادة ومقاتل وابن حبان وقال ابو اسحق
عن نوف البسالى والجار ذي القربى يعنى السلم والجار الجنب يعنى اليهودى والنصرانى رواه ابن جرير وابن ابي حاتم وقال
جرير الجعفى عن الشعبي عن على وابن مسعود والجار ذي القربى يعنى المرأة وقال مجاهد والجار الجنب يعنى الرفيق في
السفر قوله والصاحب بالجنب قال الثوري عن جابر الجعفى عن الشعبي عن على وابن مسعود قال هو المرأة روى كذلك عن
الحسن واهم وسعيد بن جبير في رواية وفي رواية اخرى هو الرفيق الصالح وقال زيد بن اسلم هو جليسك في الحضر
ورفيقك في السفر قوله وابن السبيل هو الضيف قاله ابن عباس وقال مجاهد والحسن والضحاك هو الذى يمر عليك بعتاز افي
السفر قوله وما ملكت ايمانكم يعنى الارقاء لان الرفيق ضعيف الجنبه اسير في ايدى الناس قوله ان الله لا يحب من كان مختالا
اى متكبر امعجبًا فخورًا على الناس يرى انه خير منهم فهو في نفسه كبير وعند الله حقير وعند الناس بغيض •

٤٤ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
أَبُو بَكْرِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا زَالَ
جَبْرِيلُ يُوصِيَنِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورُّهُ

مطابقه للترجمة ظاهرة ويحيى بن سعيد الانصارى وابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وعمرة بنت عبد الرحمن ام
ابى بكر والسند كله مدينون والثلاثة من التابعين على نسق واحد اولهم يحيى وهو روى عن عمرة كثيرا وهما ادخل بينه
وبينها واسطة وروايته عن ابى بكر المذكور من الاقران والحديث اخرجه مسلم في الادب عن قتية عن مالك
وعن غير قتية واخرجه ابوداود وفيه عن مسدد واخرجه الترمذى في البر عن قتية عن ليث به واخرجه ابن ماجه في الادب
عن محمد بن ربيع به وعن ابى بكر بن ابى شيبة به قوله سيورته اى يجعله قريبا وارثا وقيل معناه اى يامرني عن الله بتوريت
الجار من جاره وهذا خرج مخرج المبالغة في شدة حفظ حق الجار واسم الجار يشمل المسلم والكافر والعابد والفاسق
والصديق والعدو والغريب والبلدى والنافع والضار والقريب والاجنبى والاقرى دارا والابعد وقال القرطبي الجار
يطلق ويراد به الداخل في الجوار ويطلق ويراد به المجاور في الدار وهو الاغلب وهو المراد واختلف في حد الجوار فمن
على رضى الله تعالى عنه من سمع النداء فهو جار وقيل من صلى معك صلاة الصبح في المسجد فهو جار وعن عائشة حق الجوار
اربعمون دارا من كل جانب وعن الاوزاعي مثله ثم كيفية حفظ حق الجار هي ان يعاشر مع كل واحد من الذين ذكرناهم بما يليق
بجمله من ارادة الخير ودفع الضرر والنصيحة ونحو ذلك •

﴿ بَابُ اِنْهُمْ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقِهِ ﴾

﴿يُوبِقُهُنَّ يٰهَلِكُنَّ مُوَبِقًا مَّهِلِكًا﴾

٤٦ - **حدثنا** عاصم بن علي حدثنا ابن أبي ذئب عن صعيد عن أبي شريح أن النبي ﷺ قال **والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن** قيل ومن يارسول الله قال الذي لا يامن جاره بوائقه **﴿** مطابقه للترجمة في آخر الحديث وعاصم بن علي بن عاصم بن صهيب ابو الحسين من اهل واسط مات في سنة احدى وعشرين ومائتين وهو من افراده وابن ابي ذئب بلفظ الحيوان المشهور محمد بن عبد الرحمن وسعيد هو المقبرى وابو شريح مصغر الشرح بالشين المعجمة والراء وبالحاء المهملة واسمه خويلد وهو المشهور وقيل عمرو وقيل هانيء وقيل كعب الصحابي الخزاعي المدوي الكسبي والحديث من افراده قوله والله لا يؤمن هكذا وقع تكررها ثلاثا صريحا ووقع عند احمد والله لا يؤمن ثلاثا ولا يبي يعلى من حديث انس والله ما هو بمؤمن وللطبراني من حديث كعب بن مالك لا يدخل الجنة ولا احد نحوه عن انس بسند صحيح والمراد به كمال الايمان ولا شك انه معصية والعاصي لا يكون كامل الايمان قوله ومن يارسول الله أى ومن الذى لا يؤمن والواو فيه عطف على مقدراى سمعنا قولك وما عرفنا من هو وقيل يجوز ان تكون زائدة او استنافية وبين قوله لا يؤمن ولا يامن جناس محرف فالاول من الايمان والثانى من الامان * **﴿** نَابِغَةُ شَابَةِ وَأَجَدُ بْنُ مُوسَى **﴾**

اي تابع طاصم بن علي المذكور شبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة الاولى ابن سوار بفتح السين المهملة
وبالواو والراء الفزاري في روايته عن ابن ابي ذئب واخرج هذه المتابعة الاسماعيلى قوله واسد بن موسى اى وتابع اسد
ايضا طاصم بن علي واخرج هذه المتابعة الطبراني في مكارم الاخلاق .

هو وقال حميد بن الأسود وعثمان بن عمر وأبو بكر بن عياش وشعيب بن إسحاق عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه

لما أخرج البخاري الحديث المذكور عن عاصم بن علي عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي شريح وقواه
بمتابعة شبابة واسد بن موسى عاصم بن علي في روايته عن ابن أبي ذئب عن سعيد عن أبي شريح أشار بما ذكره معلقا
عن حميد بن الأسود ومن معانهم رواه الحديث المذكور عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة فعلى هذا

ينبى ان يرجع رواية هؤلاء ولا سيما ان سعيد القبرى مشهور بالرواية عن ابى هريرة وصنيع البخارى يدل على صحة الوجهين ومع هذا الرواية عن ابن ابى ذئب عن سعيد عن ابى شريح اصح ولا سيما سمع من ابن ابى ذئب يزيد بن هرون وابو داود الطيالسى وحجاج بن محمد وروح بن عباد وادم بن ابى اياس وكلهم قالوا عن ابى شريح وهو كذلك فى مسند الطيالسى والله اعلم بالصواب وحيد بن الاسود ابو الاسود البصرى الكرايى وهو من افراد عثمان بن عمر بن فارس البصرى وابو بكر بن عياش بالعين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة القارى وشبيب بن اسحاق الدمشقى

باب لا تحقرن جارة لجارتها

اي هذا باب يذكر فيه لا تحقرن جارة لجارتها يعنى لا تمنع الجارة عن اعطاء شىء حقير لجارتها لاجل فلتة

٤٧ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** الليث **حدثنا** سعيد **هو** المقبرى **عن** ابيه **عن** ابى هريرة **قال** كان النبى **ﷺ** يقول **يا** نساء **المسلمات** لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة

مطابقه للترجمة ظاهرة وسعيد المقبرى هنا روى عن ابيه كيسان عن ابى هريرة وروى فى الحديث الماضى عن ابى هريرة بلا واسطة ابيه وكلاهما صحيح لان سعيد ادرك ابا هريرة وسمع منه احاديث ما فاته من ابيه والحديث اخرجه مسلم فى الزكاة عن يحيى بن يحيى عن الليث وعن قتيبة **عنه** قوله **يا** نساء **المسلمات** بنصب نساء وجر المسلمات من باب اضافة الموصوف الى الصفة أى **يا** نساء **الانفس** **المسلمات** وقيل تقديره **يا** فضلات **المسلمات** كناية قول هؤلاء رجال القوم اى سادتهم وافاضلهم ورفعها ورفع النساء ونصب المسلمات نحو يارب العاقل قوله لا تحقرن هذا النهى اما للمعطية أى لا تمنع جارة من الصدقة لجارتها لا استقلالها واحتقارها بل تجود بما تيسر وان كان قليلا كفرسن شاة وهو خير من الدم واما للمعطاة والتصدق عليها والفرسن بكسر الفاء وسكون الراء وكسر السين المهملة وبالنون من البعير بمنزلة الحافر من الدابة وقد يطلق على الغنم استعارة وقيل هو عظم الظلف

باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جارة

اي هذا باب يذكر فيه من كان الى آخره

٤٨ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** ابو الاحوص **عن** ابى حصين **عن** ابى صالح **عن** ابى هريرة **قال** قال رسول الله **ﷺ** من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جارة ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت

الترجمة هي جزء الحديث وابو الاحوص سلام بن سليم الحنفى الكوفى وابو حصين بفتح الحاء المهملة وكسر الصاد المهملة عثمان بن حاصم الاسدى الكوفى وابو صالح ذكوان السمان الزيات والحديث اخرجه مسلم فى الايمان عن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه ابن ماجه فى الفتن عن ابى بكر بن ابى شيبة قال ابو بكر لم يروى ابو الاحوص عن ابى حصين غير هذا الحديث قوله **«** فلا يؤذ جارة **»** الايذاء معصية لا يلزم منها نفي الايمان والمراد منه نفي كمال الايمان واما تخصيص الايمان بالله واليوم الآخر من بين سائر ما يجب به الايمان فللاشارة الى المبدأ والمعاد يعنى اذا آمن بالله الذى خلقه وانه يجازيه يوم القيامة بالخير والشر لا يؤذ جارة قوله **«** فليكرم ضيفه **»** والامر بالاكرام يختلف بحسب المقامات وربما يكون فرض عين او فرض كفاية واقفه انه من باب مكارم الاخلاق ولا شك ان الضيافة من سنن الرسلين وقال الداودى يزيد بنى اكرامه على ما كان يفعل فى عياله قال الكرماني فان قلت ما وجه ذكر هذه الامور الثلاثة قلت هذا الكلام من جوامع الكلم لانها هي

الاصول اذ الثالث منها اشارة الى القولية والاولان الى الفعلية الاول منهما الى التخلية عن الرذائل والثاني الى التحلية بالفضائل بمعنى من كان له صفة التعظيم لامر الله لا بد له ان يتصف بالشفقة على خلق الله عز وجل اما قولنا بالحير او سكوتنا عن الشر واما فعلنا ما ينفع او تركنا ما يضر *

٤٩- ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَذْنَاهُ وَأَبْصَرْتُ عَيْنَاهُ حِينَ تَكَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ جَائِزَتُهُ قَالَ وَمَا جَائِزَتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ وَالضِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَمَا كَانَ وَرَاءَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ عَلَيْهِ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله كلهم قد ذكروا عن قريب والحديث أخرجه البخاري أيضا في الرقاق عن أبي الوليد عن الليث وأخرجه مسلم في الأحكام عن قتيبة عن الليث به مختصرا وعن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره وأخرجه أبو داود في الأطعمة عن القسبي عن مالك بقصة الضيف مطولة وأخرجه الترمذي في البر عن قتيبة به ولم يذكر قصة الجار وعن ابن أبي عمير بقصة الضيافة وأخرجه النسائي في الرقاق عن قتيبة ببعضه وأخرجه عن غيره أيضا وأخرجه ابن ماجه في الأدب عن أبي بكر بن أبي شيبة بنهماه وعن ابن عجلان بقصة الضيافة خاصة قوله «سمعت أذناه» فائدة ذكره التوكيد قوله جائزته هي المطاء مشتقة من الجواز لأنه حق جوازه عليهم وانتصابه بأنه مفعول ثانٍ للاكرام لأنه في معنى الاعطاء وهو كالظرف أو منصوب بنزع الخافض أي بجائزته قوله «قال يوم وليلة» أي جائزته يوم وليلة وجواز وقوع الزمان خبرا عن الجنة باعتبار أن له حكم الظرف واما فيه مضاف مقدر تقديره أي زمان جائزته يوم وليلة وقال الخطابي معناه أنه يشكك له يوم وليلة فيزیده فی البر وفي اليومين الآخرين يقدم له ما يحضره فاذا مضى الثلاث فقدمضى حقه وما زاد عليها فهو صدقة قوله «والضيافة ثلاثة أيام» يحتمل أن يريد به بعد اليوم الاول ويحتمل أن يدخل فيه اليوم والليلة وهو أشبه وقال الهروي في قوله «والضيافة ثلاثة أيام» فما كان وراء ذلك فهو صدقة عليه أي يقرى ثلاثة أيام ثم يعطى ما يجوز فيه مسافة يوم وليلة قالوا أكثره قدر ما يجوز به المسافر من منهل إلى منهل وقال سحنون الضيافة على أهل القرى دون الحضر وقال الشافعي مطلقا وهي من مكارم الأخلاق وعن مجاهد الضيافة ليلة واحدة فرض قوله أو ليصمت بضم الميم وكسر ها *

﴿ بابُ حقِّ الجوارِ في قُربِ الأبوابِ ﴾

أي هذا باب في بيان حق الجوار في قرب الأبواب أراد أن كل باب كان أقرب إليه كان الحق له

٥٠- ﴿ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي جَارَيْنِ فَإِلَى أَيِّهِمَا أَهْدِي قَالَ إِلَى أَقْرَبِهِمَا مِنْكَ يَا بَا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث أن فيه أن الأقرب للجوار هو متعين للحق يعني حق الجوار وأبو هريرة عبد الملك الجون بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون البصري وطلحة هو ابن عبد الله بن عثمان بن عبيد الله التيمي الفرسي وقال الاسماعيلي إخراج البخاري هذا الحديث هنا فيه نظر لأن طلحة لا يدري من هو وأيضا فيه اضطراب كثير فان ابن المبارك قال في حديثه سمعت رجلا من قريش يقال له أبو طلحة وقال معاذ عن شعبة سمع طلحة بن عبيد الله بحديث عائشة وقال عيسى بن يونس قال شعبة أظن طلحة سمع عائشة ولم يقل سمع منها وقال يزيد بن هرون طلحة رجل من قريش وقال غندر طلحة بن عبيد الله رجل من تيمم الثلاث وقال وكيع من تيمم الرباب وقال ابن طهمان عن شعبة عبيد الله بن

طلحة فلا يدري سماع طلحة من مائشة اذ لم يعرف من طلحة ورد عليه بانه قد عرف وهو كما ساقه البخاري في آخر الشفة وفي الهبة ايضا به صرح الديلماني بخطه والحديث مضي في كتاب الشفة في باب اي الجوار اقرب ومضي في الهبة ايضا في باب من يبدأ بالهدية واخرجه ابوداود في الادب عن مسدد وسعيد بن منصور وحد الجوار ذكرناه في باب الوصاة بالجارة قوله اهدى بضم الهزة من الاهداء قوله بابا قال الكرمانى ولعل السر انه ينظر الى ما يدخل داره وانه اسرع لحوقا به عند الحاجات في اوقات الفلوات وانتصاب بابا على التمييز اي اشدهما قربا

﴿ باب كل معروف صدقة ﴾

أي هذا باب يذكر فيه كل معروف صدقة والآن يحى تفسير المروف

۵۱ - ﴿ حدثنا علي بن عياش حدثنا أبو غسان قال حدثني محمد بن المنكدر عن جابر بن

عبد الله رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل معروف صدقة ﴾

الترجمة عين الحديث وعلى بن عياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة الحصر وأبو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة محمد بن مطرف بكسر الراء المشددة ومحمد بن المنكدر بصيغة اسم الفاعل من الانكدار والحديث من أفراد واخرجه مسلم من حديث حذيفة واخرجه الدارقطني والحكم من طريق عبد الحميد بن الحسن الهلالى عن ابن المنكدر مثله وزاد في آخره وما انفق الرجل على اهله كتب له به صدقة وما وفى به المرء عرضه فم وصدة وقال ابن بطال دل هذا الحديث على ان كل شئ يفعله المرء او يقوله من الخير يكتب له به صدقة قوله كل معروف المروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات العالية

۵۲ - ﴿ حدثني آدم حدثنا شعبة حدثنا سعيد بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري عن أبيه عن

جده قال قال النبي صلى الله عليه وسلم على كل مسلم صدقة قالوا فان لم يجد قال فيعمل بيديه

فينفع نفسه ويتصدق قالوا فان لم يستطع أو لم يفعل قال فيمين إذا الحاجة الملهوف قالوا فان

لم يفعل قال فيأمر بالخير أو قال بالمعروف قال فان لم يفعل قال فيمسك عن الشر فإنه له صدقة ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لو قال بالمعروف وسعيد بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري يروى عن ابيه أبي بردة

بضم الباء الموحدة واسكان الراء وبالذال المهملة واسمه عامر عن جده أبي موسى عبدالله بن قيس الأشعري والحديث

مضي في الزكاة عن مسلم بن ابراهيم في باب على كل مسلم صدقة ومضي الكلام فيه قوله اولم يفعل شك من الراوى قوله

« الملهوف » أي المظلوم يستغيث أو المحزون المكروب قوله فان لم يفعل أي عجزا أو كسلا قوله أو قال بالمعروف شك

من الراوى وفيه تنبيه للمؤمن المسر على ان يعمل بيده وينفق على نفسه ويتصدق من ذلك ولا يكون عبلا على غيره

وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه قال يا معشر القراء خذوا طريق من كان قبلكم وارفعوا رؤسكم

ولا تكونوا عبلا على المسلمين وفيه ان المؤمن اذا لم يقدر على باب من ابواب الخير ولا فتح له فعليه ان ينتقل الى باب آخر

﴿ باب طيب الكلام ﴾

أي هذا باب في بيان ما يحصل من الخير بالكلام الطيب واصل الطيب ما تستلذه الحواس ويختلف

باختلاف متعلقه وقال ابن بطال طيب الكلام من جليل عمل الخير لقوله تعالى (ادفع بالتي هي احسن) والدفع

قد يكون بالقول كما يكون بالفعل

﴿وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ الكلمة الطيبة صدقة﴾

هذا التطبيق طرف من حديث اورد به البخاري موصولا في كتاب الصلح وفي كتاب الجهاد ومضى الكلام فيه وقال ابن بطال وجه كون الكلمة الطيبة صدقة ان اعطاء المال يفرح به قلب الذي يعطاه ويذهب ما في قلبه وكذلك الكلام الطيب فاشبهها من هذه الحثية

۵۲ - ﴿حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة قال أخبرني عمرو عن خزيمة عن عدي بن حاتم قال ذكر النبي ﷺ النار فتعوذ منها واشاح بوجهه ثم ذكر النار فتعوذ منها واشاح بوجهه قال شعبة أما مرتين فلا أشك ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمرة فإن لم يجد في كلمة طيبة﴾
مطابقته للترجمة في آخر الحديث وأبو الوليد هشام بن عبد الملك وعمر هو ابن مرة بضم الميم وتشديد الراء وخزيمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثناة ابن عبد الرحمن الجعفي وعدي بن حاتم الطائي أبو طريف سكن الكوفة وحديثه في أهلها والحديث مضى في صفة النار عن سليمان بن حرب ومضى الكلام فيه قوله واشاح بالشين المعجمة والحاء المهملة أي اعرض وقال الخطابي اشاح بوجهه اذا صرفه عن الشيء فعل الحذر منه الكاره له كأنه ﷺ يراها ويحذروها سميها فتحى وجهه منها قوله اما هي التفصيلية وقسمها محذوف تقديره واما ثلاث مرات فاشك فيها قوله «ولو بشق» بكسر الشين أي ولو بنصف تمرة قوله «فإن لم يجد» بلفظ المفرد قال بعض علماء المعاني ذكر المفرد بعد الجمع هو من باب الالتفات وهو عكس ما بها النبي اذا طلقت النساء

﴿باب الرفق في الأمر كله﴾

أي هذا باب في بيان فضل الرفق في الأمر كله والرفق بكسر الراء وسكون الفاء وبالقاف هو لين الجانب بالقول والفعل والاختد بالاسهل وهو ضد العنف

۵۳ - ﴿حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت دخل رهط من اليهود على رسول الله ﷺ فقالوا السام عليكم قالت عائشة فقهرتها فقلت وعليكم السام واللعنة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلاً يا هائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله فقلت يا رسول الله أو لم تسمع ما قالوا قال رسول الله ﷺ قد قلت وعليكم﴾

مطابقته للترجمة في قوله ان الله يحب الرفق في الأمر كله وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاويسى المديني وإبراهيم بن سعد ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان والحديث أخرجه مسلم في الاستئذان عن الحسن الحلواني وعبد بن حميد وأخرجه النسائي في التفسير وفي اليوم واليلة عن عبيد الله بن سعد بن إبراهيم قوله رهط من اليهود الرهط من الرجال مادون العشرة وقيل إلى الأربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه ويجمع على ارهط وارهط وارهط جمع الجمع قوله السام عليكم السام بتخفيف الميم الموت وقال الخطابي فسروا السام بالموت في لسانهم كأنهم دعوا عليه بالموت قال وكان قتادة يرويه بالمد من السامة وهو الملل أي تسامون دينكم وقيل كانوا يسمون أمانكم الله الساعة قوله مهلاً معناه تأنى وارفق واتصاه على المصدرية وقال الجوهري المهل بالتحريك التؤدة والتباطؤ والاسم المهلة وهو اسم فعل يقال للواحد وللأثنين وللجمع وللمؤنث بلفظ واحد قوله ان الله يحب الرفق في الأمر كله وفي رواية مسلم عن عمرة عن عائشة

ان الله رفق بحب الرفق ويعطى على الرفق ما لا يعطى على العنف قوله اولم تسمع بهزلة الاستفهام وواو المطف قبل ما معناه والمطف يقتضى التشريك وهو غير جائز واجيب بانه المشاركة في الموت اى نحن واتم كلنا موت او نكون الواو للاستئناف لا للمطف او تقديره واقول عليكم ما تستحقونه وانما اختار هذه الصيغة ليكون ابعد عن الايجاش واقرب الى الرفق واختلف للمطف هل يؤتى بالواو فى الردام لا فقال ابن حبيب لا يؤتى بها لان فيها اشتراكا وخالفه ابن الجلاب والقاضى ابو محمد وقيل يقول عليكم السلام بالكسر وقال طاوس يردو عليك السلام اى ارتفع وقال النخعي اذا كان له عنده حاجة تبدأ بالسلام ولا ترد عليه كاملا فلا يجب ان يكرم كالمسلم وسمع بعضهم فى رد السلام عليكم واحتج بقوله تعالى (فاصفح عنهم وقل سلام) ولو كان كما قال لقال سلاما بالنصب وانما يبنى بذلك على اللفظ والحكاية وايضا فقد قيل ان الآية منسوخة بآية السيف واختلف هل يكتفى اليهودى فكرهه مالك ورخص فيه ابن عبد الحكم واحتج بقوله **اتزل ابا وهب**

٥٤ - **حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس بن مالك أن أعرابيا بال فى المسجد فقاموا إليه فقال رسول الله ﷺ لا تؤرموه ثم دعا بدلو من ماء فصب عليه** مطابقة للترجمة تؤخذ من قول الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فانه رفق به ونهاهم عن قطع بوله والحديث قدمضى فى الطهارة فى باب ترك النبی صلى الله تعالى عليه وسلم والناس الاعرابى حتى فرغ من بوله وفى باب صب الماء على البول فى المسجد قوله فقاموا اليه اى لبؤذوه وليضربوه قوله لا تؤرموه من الاضرار بالراى ثم الراى اى لا تقطعوا عليه بوله وزرم البول اى انقطع قوله فصب عليه اى على الموضع الذى بال عليه ومرا البحث فيه هناك *

باب تعاون المؤمنين بعضهم بعضا

اى هذا باب فى بيان فضل معاونة المؤمنين بعضهم بعضا والاجر فيها قوله بعضهم بالجر على انه بدل من المؤمنين بدل البعض من الكل ويجوز الضم ايضا قوله بمضا قال الكرمانى منصوب بنزع الخافض اى للبعض قلت الارجح ان يكون مفعول مصدر المضاف الى فاعله وهو لفظ التعاون لان المصدر يعمل عمل فاعله

٥٥ - **حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن أبي بردة بن أبي بردة قال أخبرني جدي أبو بردة عن أبيه أبي موسى عن النبي ﷺ قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ثم شبك بين أصابعه وكان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا إذ جاء رجل يسأل أو طالب حاجة أقبل علينا بوجهه فقال اشفعوا توجروا وليقض الله على لسان نبيه ما شاء**

مطابقة للترجمة تؤخذ من معناه ومحمد بن يوسف الفريابي وسفيان هو الثوري وابو بردة بضم الباء وسكون الراء كنيته برید مصغر البرد بن عبد الله بن ابي بردة ايضا واسمه عامر بن موسى عبدا لله بن قيس الاشعري قابو بردة يروى عن جده ابي بردة وهو يروى عن ابيه ابي موسى الاشعري والحديث اخرجه النسائي من طريق يحيى القطان حدثنا سفيان حدثني ابو بردة ابن عبدا لله بن ابي بردة فذكره قوله وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جالسا الى آخرة مضى في الزكاة حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا ابو بردة بن عبدا لله بن ابي بردة حدثنا ابو بردة بن ابي موسى عن ابيه قال كان رسول الله ﷺ اذا جاءه سائل او طلبت اليه حاجة قال اشفعوا توجروا وليقض الله على لسان نبيه ما شاء واخرجه ايضا في التوحيد عن ابي كريب ومضى الكلام فيه قوله المؤمن التبرف فيه للجنس والمراد بعض المؤمن للبعض قوله ويشد بعضه بعضا بيان لوجه التشبيه قوله ثم شبك بين اصابعه كالبنيان للوجه اى شدا مثل هذا الشد وقال ابن بطلال المعاونة فى امور الآخرة وكذا فى الامور المباحة من الدنيا مندوب اليها وقد ثبت حديث ابي هريرة والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون اخيه قوله وكان النبي ﷺ جالسا

جالس ليس بموجود في رواية الزكاة وقال بعضهم هكذا وقع في النسخ من رواية محمد بن يوسف الفريابي عن سفيان الثوري وفي تركيه فلو قلناه كان في الأصل كان إذا كان جالسا اذ جاءه رجل الى آخره فحذف اختصارا أو سقط على الراوي لفظ إذا كان وقد اخرج ابو نعيم من رواية اسحاق بن زريق عن الفريابي بلفظ كان رسول الله ﷺ إذا جاءه السائل أو طالب الحاجة اقبل علينا بوجه الحديث وهذا السياق لا اشكال فيه قلت لافاق في التركيب اصلا وآفة هذا الكلام من ظن هذا القائل ان جالسا خبر كان وليس كذلك وانما خبر كان هو قوله اقبل علينا وجالسا نصب على الحال من النبي فافهم قوله تؤجروا رواية كريمة وفي رواية الاكثرين فلتؤجروا والفاء على هذه الرواية هي الفاء السببية التي ينتصب بعدها الفعل المضارع واللام بالكسر بمعنى كي وجاز اجتماعهما لانهما لامروا واحد وتكون الفاء الجزائية لكونهما جوابا للامرا وزائدة على مذهب الاخفش وهي طائفة على اشفعوا واللام للامرا وعلى مقدار أي اشفعوا تؤجروا فلتؤجروا نحو (اي اى فارهبون) وقال الكرمانى ما فائدة اللام قلت اشفعوا تؤجروا والشرط متضمن للسببية فاذا ذكرت اللام فقد صرحت بالسببية وقال الطيبي اللام والفاء مقحمان للتأكيد لانه لو قيل اشفعوا تؤجروا صح اي اذا عرض المحتاج حاجة على فاشفعوا الى فانكم اذا شفعتكم حصل لكم الاجر سواء قبلت شفاعتكم اولا ويجرى الله على لسانى ما يشاء من موجبات قضاء الحاجة او عدمها أي ان قضيتها أو لم اقضها فهو بتقدير الله وقضائه قوله وليقض الله هكذا ثبت في هذه الرواية وليقض باللام وكذا في رواية ابى اسامة التي بعدها للكشميني فقط وللباقي بنير لام وفي رواية مسلم من طريق على بن مسهر وحفص بن غياث فليقض ايضا •

﴿ باب قول الله تعالى من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقبلا ﴾ كفل نصيب قال ابو موسى كفلين اجرين بالحسبة • اي هذا باب في قول الله تعالى الى آخره هكذا في رواية الاكثرين الآية بتأنيدها وفي رواية ابى ذر من يشفع شفاعته حسنة يحسب له نصيب منها وقال مجاهد وغيره نزلت هذه الآية في شفاعته الناس بعضهم بعض قوله من يشفع شفاعته حسنة يعني في الدنيا يكن له نصيب منها في الآخرة وقيل الشفاعة الحسنة الدعاء للمؤمنين والسيئة الدعاء عليهم والاجر على الشفاعة ليس على العموم بل مخصوص بما تجوز فيه الشفاعة والشفاعة الحسنة ضابطها ما اذن فيه الشرع دون ما لم ياذن فيه فالآية تدل عليه قوله كفل اي نصيب وكذا فسر البغاري بقوله كفل نصيب وهو تفسير ابى عبيدة وقال الحسن وقناة الكفل الوزر والاثم وقال ابن فارس الكفل الضعف قوله مقينا اي شاهدا ومطلما على كل شيء من اقات الشيء اذا شهد عليه ويقال المقيت خالق الافوات البدنية والروحانية وموصلها الى الاشباح والارواح وقيل المقيت المقدر بلفظ قريش قوله قال ابو موسى هو الاشعري واسمه عبد الله بن قيس ووصل تطبيقه ابن ابى حاتم من طريق ابى اسحق عن ابى الاحوص عن ابى موسى الاشعري في قوله تعالى (يؤتكم كفلين من رحمته) قال ضعفين بالحسبة يعني لتهم في ذلك وافقت لنة العرب •

٥٦ - ﴿ حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن بر يذ عن ابى بردة عن ابى موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا أتاه السائل أو صاحب الحاجة قال اشفعوا فلتؤجروا وليقض الله على لسان رسوله ما شاء ﴾

اعد الحديث الذي ذكره في الباب السابق عن ابى موسى عقيب الآية المذكورة تنبيها على ان الشفاعة على نوعين في الآية المذكورة كما صرح فيها بذلك ومضى الكلام في رجاله ومعناه قوله أو صاحب الحاجة في رواية الكشميني صاحب حاجة بدون الالف واللام •

﴿ باب لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا ﴾

ای هذا باب ید کر فیہ لم یکن الی آخرہ قولہ فاحشاً من الفحش وهو کل ما خرج عن مقداره حتی یتفحیح ویدخل فیہ القول والفعل والصفة یقال فلان طویل فاحش الطول اذا افرط فی طوله ولكن استعماله فی القول اکثر قوله ولا متفحشاً کذا فی رواية الکشمینی وفي رواية الاکثرین ولا متفاحشاً والمتفحش بالتشدید الذی یتعمد ذلك ویکثر منه یتکلم لان هذا الباب فیہ التکلف یعنی لیس فیہ ذلك اصلاً لا ذاتیاً ولا عرضیاً حاصله لم یکن متکلماً بالفیح اصلاً وقال الداودی الفاحش الذی یقول الفحش والمتفحش الذی یتعمد الفحش لیبضحک الناس وقال الطبری الفاحش بذی اللسان ۝

۵۷ - ﴿ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ صَعْتِ أبا وائِلٍ صَعْتِ مَسْرُوقًا قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو حِينَ قَدِمَ مَعَ مُوَايَةَ إِلَى الْكُوفَةِ فَذَكَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَمْ يَكُنْ فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ مِنْ أَخِيرِكُمْ أَحْسَنَكُمْ خُلُقًا ﴾

مطابقہ للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين (الاول) عن حفص بن عمر بن الحارث ابی عمر الممری الحوضی عن شعبة بن الحجاج عن سليمان الاعمش عن ابی وائل بالهمزة بعد الالف راسه شقيق بن سلمة عن مسروق بن الاجدع عن عبد الله بن عمرو بن العاص (الثاني) عن قتيبة بن سعيد عن جرير بن عبد الحميد عن سليمان الاعمش عن شقيق عن مسروق قال دخلنا على عبد الله بن عمرو والحديث ومضى في باب صفة النبي ﷺ فانه اخرج به هناك عن عبدان عن ابی حمزة عن الاعمش عن ابی وائل الحديث ومضى الكلام فيه قوله ان من اخيركم وفي رواية الکشمینی ان خيركم وفيه دليل ان قال يجوز استعمال الفعل التفضيل من الخير والشر قوله خلقا بضم الخاء المعجمة وهو ملكة يصدر بها الافعال بسهولة من غير تفكر ۝

۵۸ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ يَهُودَ أَنْوَأَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكُمْ قَالَتْ عَائِشَةُ عَلَيْكُمْ وَلَعَنَكُمْ اللَّهُ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ قَالَ مَهْلًا يَا عَائِشَةُ عَلَيْكَ بِالرَّقْفِ وَإِيَّاكَ وَالْعُنْفَ وَالْفُحْشَ قَالَتْ أَوْلَمْ تَسْمَعِ مَا قَالُوا قَالَ أَوْلَمْ تَسْمَعِي مَا قُلْتُ رَدَدْتُ عَلَيْهِمْ فَيَسْتَجَابُ لِي فِيهِمْ وَلَا يَسْتَجَابُ لَهُمْ فِيَّ ﴾

هذا الحديث ذكره في باب الرفق في الامر كله واعاده هنا من فائدة اعادته انه ﷺ لما لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً امر بالرفق ونهى عن الفحش والعنف وهذا هو وجه ذكره هنا قوله حدثنا عبد الله بن سلام ويروى حدثني وعبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفي وابوب هو السخنياني والعنف ضد اللطف وحكى عياض عن بعض شيوخه ان عين العنف مثله والمشهور ضمها والفحش النكلم بالقبح قوله فيستجاب لي لانه بالحق ولا يستجاب لهم لانه بالباطل والظلم قوله في بكسر الفاء وتشديد الياء ۝

۵۹ - ﴿ حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا أَبُو يَحْيَى هُوَ فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِلَالِ بْنِ أَسَمَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَّابًا وَلَا فَحَّاشًا وَلَا لَمَّانًا كَانَ يَقُولُ لَا حِدْنَآ عِنْدَ الْمُعْتَبَةِ مَا لَهُ تَرَبَّ جِيئِنَهُ ﴾

مطابقہ للترجمة ظاهرة واصبغ هو ابن الفرج المصري يروي عن عبد الله بن وهب المصري وهلال بن اسامة هو هلال

ابن علي ويقال هلال بن هلال و هلال بن ابي ميمونة المدني والحديث من افرادة قوله سبابا على وزن فعال بالتشديد وكذلك الفحاش واللعان فان قلت صيغة فعال بالتشديد لا تستلزم نفي صيغة فاعل والنبي لم يتصف بهذه الاشياء اصلا لا بقليل ولا بكثير قلت هذا مثل قوله تعالى (وما ربك بظلام للعبيد) وقال الكرماني ما الفرق بين هذه الثلاثة قلت يحتمل ان تكون الامة متعلقة بالآخرة لانها هي البعد عن رحمة الله تعالى والسب يتعلق بالنسب كالفدف والفحش بالحسب قوله عند المعبة بفتح الميم وسكون العين المهمة وفتح التاء المتناه من فوق وكسر هاو وبالهاء الموحدة وهو مصدر عبت عليه اعنه عتبا قال الجوهرى عتب عليه وجد تعتب وتعتب ومعتبا والاسم المعبة والمعبة وقال الخليل العتاب معاتبة الاول ومذاكرة الموحدة تقول عاتبه معاتبة قال الشاعر • ويبقى الود ما بقى العتاب • قوله ماله استفهام وترب جينه اذا اصابه التراب ويقال تربت بذاك على الدعاء أى لا اصببت خيرا وقال الخطابي هذا الدعاء يحتمل وجهين • الاول ان يخر لوجهه فيصيب التراب جينه • والآخر ان يكون دعاء له بالطاعة ليصلى فيترب جينه وقيل الجينان هما اللذان يكتنفان الجبهة فعناء صرع لجبهه فيكون سقوط رأسه على الارض من ناحية الجبين وقال الداودى هذه كلمة جرت على لسان العرب ولا يراد حقيقتها •

٦٠ - **حدثنا عمرو بن عيسى** حدثنا محمد بن سواه حدثنا روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن عروة عن عائشة أن رجلا استأذن على النبي ﷺ فلما رآه قال بش أخو المشيرة وبش ابن المشيرة فلما جلس تطلق النبي ﷺ في وجهه وانبط إلى فلما انطلق الرجل قالت له عائشة يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلقت في وجهه وانبطت إلى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة متى عهدتني فحاشا إن شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء شره •

مطابقته للترجمة في قوله متى عهدتني فحاشا وعمرو بن عيسى ابو عثمان الضبعي البصري وماله في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في كتاب الصلاة ومحمد بن سواه بفتح السين المهمة وتخفيف الواو وبالمد ابو الخطاب السدوسي المكفوف له عند البخارى هذا الحديث وآخر في المناقب وروح بفتح الراء ابن القاسم مشهور كثير الحديث ومحمد بن المنكدر على وزن اسم الفاعل من الانكدار والحديث اخرجه البخارى ايضا عن صدقة بن الفضل وقيية واخرجه مسلم في الادب ايضا عن عمرو بن محمد النافذ وغيره واخرجه ابوداود وفيه عن مسدد عن سفيان به واخرجه الترمذى في البر عن ابن ابى عمر عن سفيان به قوله عن عروة عن عائشة وفي رواية ابن عينة سمعت عروة ان عائشة اخبرته قوله ان رجلا قال ابن بطال هو عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزارى وكان يقال له الاحق المطاع فرح صلى الله تعالى عليه وسلم باقباله عليه قبل ان يسلم قومه وجاء حين اقبل على الشرك وترك حديثه مع ابن ام مكتوم فانزل الله عز وجل (عيسى وتولى ان جاءه الاعمى) واخرج عبد الغنى من طريق ابى عامر الخراز عن ابى يزيد المدني عن عائشة قالت جاء مخزومة بن نوفل يستاذن فلما سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته قال بش اخو المشيرة الحديث وحكى الحافظ المنذرى في مختصره القولين فقال هو عينة وقيل مخزومة قوله بش اخو المشيرة وفي رواية معمر بش اخو القوم وقال عياض المراد بالمشيرة الجماعة والقبيلة أى بش هذا الرجل منها وهو كفولك يا اخا لعرب لرجل منهم وهذا الكلام من اعلام النبوة لانه ارتد بعدده صلى الله تعالى عليه وسلم وحجى به اسيرا الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه قوله تطلق على وزن تفعل من الطلاقة أى انشرح وانبط ومنه يقال وجهه طلق وطلق أى مسترسل منبط غير عبوس قوله • متى عهدتني فحاشا • هكذا في رواية الكشميني فحاشا بصيغة المباعدة وفي رواية غيره فاحشا قوله اتقاء شره أى لاجل الاتقاء عن شره وفيه

مداراة من يتقى خشمه وجواز غيبة الفاسق المعلن بفسقه ومن يحتاج الناس الى التحذير منه وهذا الحديث اصل في المداراة
وي جواز غيبة اهل الكفر والفسق والظلمة واهل الفساد *

﴿ بَابُ حُسْنِ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءِ وَمَا يُكْرَهُ مِنَ الْبُخْلِ ﴾

اي هذا باب في بيان حسن الخلق وفي بيان السخاء وفي بيان ما يكره من البخل والخلق بالضم وسكون اللام وبضمها
قال الراغب الخلق والخلق بمعنى بالضم والفتح في الاصل بمعنى واحد كالشرب والشرب لكن خص الخلق الذي بالفتح
بالميات والصور المدركة بالبصر وخص الخلق الذي بالضم بالقوى والسجایا المدركة بالبصيرة واما السخاء فهو اعطاء
ما ينبغي لمن ينبغي وبذل ما يقتضى بغير عوض وهو من جملة محاسن الاخلاق بل هو من اعظمها واما البخل فهو ضده
وليس من صفات الانبياء ولا اجلة الفضلاء وقيل البخل منع ما يطلب بما يقتضى وشربه ما كان طالبه مستحقا ولا سببا اذا كان
من غير مال المسؤول فان قلت ما معنى قوله وما يكره من البخل وزاد فيه لفظ ما يكره قلت كانه اشار بهذا الى ان بعض
ما يجوز اطلاق اسم البخل عليه قد لا يكون مذموما *

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَجْوَدَ النَّاسِ وَأَجْوَدُ مَا يَكُونُ فِيهِ رَمَضَانُ ﴾

هذا تعليق وصله البخارى في كتاب الايمان قوله واجود ما يكون يجوز بالرفع والنصب قاله الكرمانى ولم يبين وجهه
قلت اما الرفع فهو اكثر الروايات ووجهه ان يكون مبتدأ وخبره محذوف وكلمة ما مصدرية نحو قولك اخطب ما يكون
الامير قائما اي اجودا كوان ترسل حاسل او واقع في رمضان واما النصب فتقدير لفظ كان اي كان اجودا لكونه في
شهر رمضان واما كونه اكثرية جوده في شهر رمضان فلانه شهر عظيم وفيه الصوم وفيه ليلة القدر والصوم اشرف العبادات
فلذلك قال « الصوم لى وانا اجزى به » فلا جرم انه يتضاعف ثواب الصدقة والخير فيه ولهذا قال الزهرى نسيحة
في رمضان خير من سبعين في غيره *

﴿ وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ لَمَّا بَلَغَهُ مَبْعَثُ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لِأَخِيهِ ارْكَبْ إِلَى هَذَا الْوَادِي فَاسْمَعْ مِنْ قَوْلِهِ فَرَجَعَ فَقَالَ رَأَيْتُهُ بِأَمْرِ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله بمكارم الاخلاق لان حسن الخلق والسخاء من مكارم الاخلاق وهذا التعليق وصله
البخارى في قصة اسلام ابي ذر مطولا فوله الى هذا الوادى اراد به مكة قوله فرجع فيه حذف تقديره فأتى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وسمع منه ثم رجع والفاء فيه فصيحة قوله يامر بمكارم الاخلاق اي الفضائل والحاسن لا الرذائل والقبائح
قال ﷺ « بنت لانتم مكارم الاخلاق » *

٦١ - ﴿ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ وَأَجْوَدَ النَّاسِ وَأَشْجَعَ النَّاسِ وَلَقَدْ فَزَعَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَأَنْطَلَقَ النَّاسُ قَبْلَ الصَّوْتِ فَاسْتَقْبَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ قَدْ سَبَقَ النَّاسُ إِلَى الصَّوْتِ وَهُوَ يَقُولُ لَنْ تُرَاعُوا لَنْ تُرَاعُوا وَهُوَ عَلَى فَرَسٍ لِأَبِي طَلْحَةَ عُرِيٍّ مَا عَلَيْهِ مَرْجٌ فِي عُنُقِهِ سَيْفٌ فَقَالَ لَقَدْ وَجَدْتُهُ بِحَرًّا أَوْ إِنَّهُ لَبَحْرٌ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعمر وفتح العين ابن عون بن اويس السلمي الواسطي زل البصرة ومضى الحديث في الجهاد في
باب اذا فزعوا بالليل قوله احسن الناس ذكر ان هذه الاوصاف الثلاثة مقتصر عليها وهي من جوامع الكلم لانها امهات
الاخلاق فان في كل انسان ثلاث قوى الفضية والشهوية والعقلية فكل القوة الفضية الشجاعة وكمال القوة الشهوية
الجود وكمال القوة العقلية الحكمة والاحسن اشارة اليه اذ معناه احسن في الافعال والاقوال فوله فزع اي خاف اهل

المدينة لاسموا صوتا بالليل قوله ذات ليلة لفظ ذات مقحمة قوله قبل الصوت بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى جهة الصوت قوله فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم اى بعد ان سبقهم الى الصوت ثم رجع يستقبلهم قوله وهو يقول الوا فيه لالحال قوله لن تراءوا اى لا تراءوا اجد معنى النهى اى لا تنزعوا وهى كلمة تقال عند تسكين الروع تانيسا واظهار اللرفق بالمخاطب قوله على فرس اسمه مندوب وكان لابي طلحة زيد بن سهل الانصارى زوج ام انس قوله عرى بضم العين المهملة وسكون الراء قوله ما عليه سرج تفسير عرى قوله بحر اى واسع الجرى مثل البحر •

٦٢ - **حدثنا محمد بن كثير** أخبرنا سفيان عن ابن المنكدر قال سمعت جابر ارضى الله

عنه يقول ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شئ قط فقال لا •
مطابقة الجزء الثانى للترجمة ظاهرة وسفيان هو التورى بروى عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله والحديث اخرج مسلم في فضائل النبي ﷺ عن ابي كريب وغيره واخرجه الترمذى في الشائل عن بندار قوله ما سئل النبي ﷺ اى ما طلب منه شئ من اموال الدنيا قال الفرزدق
ما قال لا قط الا في تشده • لولا التشهد كانت لاؤه نعم

قوله عن شئ • وروى شيئا •

٦٣ - **حدثنا عمر بن حفص** حدثنا ابي حدثنا الاعمش قال حدثني شقيق عن مسروق قال كنا جلوسا مع عبد الله بن عمرو وحدثنا اذ قال لم يكن رسول الله ﷺ فاحشا ولا متفحشا وانه كان يقول ان خياركم احاسنكم اخلاقا •

مطابقته للترجمة في آخر الحديث وعمر بن حفص بروى عن ابيه حفص بن غياث النخعي الكوفي قاضيا يروى عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة عن مسروق بن الاعدع والحديث مضى في الباب الذى قبله قوله ان خياركم وفي الرواية المتقدمة ان من خياركم وروى ان من خياركم قوله احاسنكم جمع احسن وفي رواية الكشميني احسنكم بالافراد وعن انس رفعه اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا رواه ابو يعلى وعن ابي هريرة رفعه ان من اكمل المؤمنين احسنهم خلقا رواه الترمذى وحسنه ورواه الحاكم ومحممه وعن جابر بن سمرة مثله رواه احمد وعن جابر رضى الله تعالى عنه رفعه ان من احبكم الى واقربكم منى مجلسايوم القيامة احسنكم اخلاقا رواه الترمذى واخرج ابن حبان والطبرانى والحاكم من حديث اسامة بن شريك قالوا يا رسول الله من احب عباد الله الى الله قال احسنهم خلقا •

٦٤ - **حدثنا سعيد بن ابي مرزيم** حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة الى النبي ﷺ ببردة فقال سهل للقوم ائذرون ما البردة فقال القوم هى شملة فقال سهل هى شملة منسوجة فيها حاشيتها فقالت يا رسول الله اكسوك هذه فاخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجا اليها فلبسها فرآها عليه رجل من الصحابة فقال يا رسول الله ما احسن هذه فاكسبها فقال نعم فلما قام النبي ﷺ لامه اصحابه قالوا ما احسنت حين رأيت النبي ﷺ اخذها محتاجا اليها ثم سألتها اياها وقد عرفت انه لا يسئل شيئا فيمنعه فقال رجوت بركتها حين لبسها النبي ﷺ لعلى اكفن فيها •

مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث انه متضمن معنى حسن الخلق والسخاء يفهمه من له فهم ذكى وابو غسان محمد بن

مطرف وابو حازم سلمة من دينار والحديث قدمضى في كتاب الجنائز في باب من استمد الكفن في زمن النبي ﷺ وفيه ذكر البردة والشملة فالبردة كساء اسود مربع تلبسه الاعراب والشملة الكساء الذى يشتمل به وقد فسر في الحديث البردة بالشملة المنسوجة فيها حاشيتها يعنى انها لم تقلع من برد ولكن فيها حاشيتها وقال الداودى البردة تكون من صوف وكتان وقطن وتكون صغيرة كالمنزور وكبيرة كالرداء قوله سالك اياها فيه استعمال ثانى الضمير بن منفصلا وهو المتعين هنا فرارا عن الاستقلال اذ لو كان متصلا لصار هكذا اسألهم ما قال ابن مالك والاصل ان لا يستعمل المنفصل الا عند الضرورة وهو نعت المتصل لان الاتصال اخص وابين لكن اذا اختلف الضميران وتفاوتا فالاحسن الانفصال نحو هذا فان اختلفا بالرتبة جاز الاتصال والانفصال مثل اعطيتك واعطيتك اياه

٦٥ - **حديثنا** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله ﷺ يتقارب الزمان وينقص العمل ويلقى الشح ويكثر الهرج قالوا وما الهرج قال القتل القتل

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ويلقى الشح وأبو اليمان الحكم بن نافع وقد تكرر هذا الاسناد فيما مضى والحديث أخرجه البخارى ايضا في الفتن وأخرجه مسلم في القدر عن عبد الله بن عبد الرحمن وغيره وأخرجه أبو داود في الفتن عن أحمد بن صالح قوله يتقارب الزمان قال الخطابي اراد به دنو مجيئ الساعة أى اذا دنا كان من اشراطها نقص العمل والشح والهرج او قصر مدة الازمنة عما جرت به العادة فيها وذلك من علامات الساعة اذا طلعت الشمس من مغربها او قصر ازمة الاعمار وتقارب احوال الناس في غلبة القماد عليهم وقال لفظ العمل ان كان محفوظا ولم يكن منقولا عن العلم اليقينية عمل الطاعات لا اشتغال الناس بالدنيا وقد يكون معنى ذلك ظهور الخيانة في الامانات وقال القاضى البضاوى يحتمل ان يراد بتقارب الزمان تسارع الدول الى الانقضاء والقرون الى الانقراض قوله وينقص العمل وقع في رواية الكشيبي ونقص العلم وهو المعروف قوله ويلقى على صيغة المجهول والشح بضم الشين المعجمة وتشديد الحاء المهملة وهو البخل وقيل بينهما فرق وهو ان الشح بخل مع حرص فهو اخص من البخل قوله الهرج بفتح الهاء وسكون الراء وبالجمم وقد فسر في الحديث بقوله القتل ذكره مكررا وقال الخطابي هو بلسان الحبشية وقال ابن فارس هو الفتنة والاختلاط وقد هرج الناس يهرجون بالكسر هرجا وكذا ذكره الهروى *

٦٦ - **حديثنا** موسى بن اسمعيل سمع سلام بن مسكين قال سمعت ثابتا يقول حدثنا انس رضي الله عنه قال خدمت النبي ﷺ عشر سنين فما قال لي اف ولا لم صنعت ولا الا صنعت

مطابقة للترجمة من حيث انه يدل على حسن خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مطابق للجزء الاول للترجمة وسلام بتشديد اللام ابن مسكين النمرى وثابت هو البنانى والحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ عن شيبان ابن فروخ قوله عشر سنين فان قلت في حديث مسلم من طريق اسحق بن ابي طلحة عن انس والله لقد خدمته تسع سنين قلت انما خدمت انس رسول الله ﷺ بعد قدوم المدينة با شهر فيكون تسع سنين واشهر في رواية تسع سنين النبي الكسر وفي رواية عشر سنين جبره قوله فما قال لي اف هو صوت اذا صوت به الانسان علم انه متضرع متكره وفيه ست لغات بالحركات الثلاث بالتنوين وعدمه وذكر ابو الحسن الرماني فيها لغات كثيرة فبلغ تسعا وثلاثين ونقلها ابن عطية وزاد واحدة لتكملة اربعين وقد سردها ابو حيان في تفسيره المسمى بالبحر ولم يذكرها طلبا للاختصار وقال الراغب اصل الاف كل مستقذر من وسخ كقلامة الظفر ونحوها ويستعمل منه الفعل يقال افقت لفلان تافيفا وافقت به اذا قلت له اف لك وفي رواية مسلم وقع بالتنوين قوله ولا لم صنعت أى ولا قال لي لم صنعت كذا لشيء من

الاشياء قوله ولا الا صنعت اى ولا قال الى الا صنعت بتشديد اللام بمعنى هلا صنعت وفي رواية عبدالعزيز بن صهيب ما قال
لنبي صنعت لم صنعت هذا كذا ولا لشيء لم اصنع لم تصنع هذا كذا *

باب كيف يكون الرجل في أهله

اي هذا باب يذكر فيه كيف يكون حال الرجل في أهله يعني اذا كان الرجل في بيته بين أهله كيف يعمل من اعمال نفسه
ومن اعمال البيت على ما يحجب في حديث الباب *

٦٧ - **حدثنا حفص بن عمر** حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود قال سألت
عائشة ما كان النبي ﷺ يصنع في أهله قالت كان في مهمته أهله فاذا حضرت الصلاة قام إلى الصلاة *
مطابقه للترجمة من حيث انه اوضح ما كان من الابهام في الترجمة والحكم بفتحين ابن عتيبة مفسر العتبة و ابراهيم هو
النخعي والاسود بن يزيد خال ابراهيم والحديث مضي في الصلاة عن آدم وفي النفقات عن محمد بن عريرة واخرجه
الترمذي في الزهد عن هناد قوله في مهمة بكسر الميم وفتحها وانكر الاصمعي الكسروفسرها بخدمة أهله وعن هشام
ابن عروة عن ابيه قلت لعائشة ما كان رسول الله ﷺ يصنع في بيته قالت يخط ثوبه ويخسف نعله ويعمل ما يعمل الرجال
في بيوتهم رواه احمد ومحمد بن حبان ولاحد من رواية عمرة عن عائشة بلفظ ما كان الالبشر من البشر كان بفلي ثوبه
ويحلب شاته ويخدم نفسه *

باب المقة من الله تعالى

اي هذا باب في بيان المقة الثابتة من الله عز وجل والمقة بكسر الميم المحبة وهو من ومق يمق مقة اصله ومق حذف الواو منه
تعاقله وعوضت عنها الهاء وهو على وزن علة لان المحذوف فيه فاء الفعل كمدة اصلها وعد فعل به كذلك *

٦٨ - **حدثنا عمرو بن علي** حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال أخبرني موسى بن عتبة
عن نافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أحب الله عبدا نادى جبريل إن الله
يحب فلانا فاحبه فحبه جبريل فينادي جبريل في أهل السماء إن الله يحب فلانا فأحبه فحبه
أهل السماء ثم يوضع له القبول في أهل الأرض *

مطابقه للترجمة ظاهرة وعمرو بن علي بن بحر ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي وهو شيخ مسلم ايضا وابو عاصم
الضحاك بن مخلد النبيل البصري وابن جريج هو عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج والحديث مضي في بدء الخلق عن
محمد بن سلام في باب ذكر الملائكة قوله فاحبه بفتح الباء الموحدة المشددة قوله في أهل السماء وفي حديث ثوبان رضي
الله تعالى عنه في أهل السموات السبع قوله القبول اي قبول قلوب العباد ومحبتهم له وميلهم اليه ورضاهم عنه ويفهم
منه ازحجة قلوب الناس علامة محبة الله عز وجل ومارآء المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ومحبة الله ارادة
الخبر ومحبة الملائكة استغفارهم له وارادتهم خير الدنيا والآخرة او ميل قلوبهم اليه وذلك لكونه مطيعا لله تعالى محبوبا له *

باب الحب في الله

اي هذا باب في بيان الحب في الله اي في ذات الله لا يشوبه الرياء والهوى *

٦٩ - **حدثنا آدم** حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي
ﷺ لا يحب أحد حلاوة الايمان حتى يحب المرأة لا يحبها إلا الله وحتى أن يقتد في النار أحب
إلي من أن يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله وحتى يكون الله ورثه أحب إليه مما سواهما *

مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله لا يحبه الله وآدم هو ابن ابي اياس والحديث قد مر في كتاب الايمان في باب خبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الايمان عن ابي ايمان وعن يعقوب بن ابراهيم وعن ادم في باب حلاوة الايمان عن محمد ابن المنقوفي باب من كره ان يعود في الكفر ومضى الكلام فيه مستقصى قوله حلاوة الايمان شبه الايمان بالصل بجامع ميل القلب اليهما واسند اليه ما هو من خواص الصل فهو استمارة قوله المرء بالنصب قوله احب اليه من ان يرجع فصل بين الاحب وكلمة من لان في الظرف توسعة قبل المحبة امر طبيعي لا يدخل تحت الاختيار واجيب بان المراد احب العقلي الذي هو ابتار ما يقتضى العقل رجحانه ويستدعى اختياره وان كان خلاف الهوى كالمريض يعاف الدواء ويميل اليه باختياره قوله مما سواهما اي مما سوى الله ورسوله قال الكرمانى فان قلت فالفرق بينه وبين ما قال صلى الله عليه وسلم لمن قال ومن بمصهما فقد غوى بش الخطيب انت قلت هو ان المتبر هو المركب من المحبتين لا كل واحدة منهما فانها واحدة فاضاعة بخلاف المعصية فان كل واحد من المعصيتين مستقل باستلزام الغواية

باب قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم الى قوله فاولئك هم الظالمون

اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل الى آخره وفي رواية ابي ذر باب قول الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم) الآية والنسفي مثل ما ذكر الى قوله (هم الظالمون) ولم يذكر الآية في رواية غيرهما وفي نسخة صاحب التوضيح باب قول الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم عند الله) قال المفسرون يعني لا يظلم بعضهم على بعض اي لا يستهزى قوم بقوم عسى ان يكونوا خيرا منهم عند الله قالوا ان بعض الصحابة استهزأ بفقر الصفة وازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عيرن ام سلمة بالقصر وان صفة بنت حبي انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ان النساء يعيرنني ويقلن يا يهودية بنت يهوديين فقال صلى الله تعالى عليه وسلم هلا قلت ان ابي هرون وعيسى موسى وان زوجي محمد فنزلت هذه الآية **قوله** ولا تلمزوا انفسكم المزم الطمن والضرب باللسان ومضاه لا تفعلوا ما تلمزون به لان من فعل ما استحق به المزم فقد لمز نفسه حقيقة قوله ولا تنازروا بالالفاظ التناز بالالفاظ التداعي بها تفاعل من نيزه والنيز اللقب السوء ولما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وجدهم باللقاب يدعون بها فجعل الرجل يدعو الرجل بلقبه فليل يارسول الله انهم يكرهون هذا فنزلت ولا تنازروا بالالفاظ واللقب المنهى عنه هو اللقب السوء واما اللقب الذي فيه التنويه بالحسن فلا بأس به كما قيل لابي بكر عتيق ولعمر فاروق ولعثمان ذو النورين ولعلي ابو تراب وخاله سيف الله ونحو ذلك قوله «بش الاسم الفسوق» اي بش الاسم ان يقال يا يهودى يا نصرانى وقد آمن وهو معنى قوله «تعالى» بعد الايمان قوله «ومن لم يتب» اي من التناز (فاولئك هم الظالمون) اي الضارون لانفسهم بمحبتهم

٧٠ - **حديثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن هشام بن ابيه عن عبد الله بن زمة قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يضعك الرجل مما يخرج من الانفس وقال يم يضرب احدكم امرأته ضرب الفحل ثم لعله يماقها: وقال الثوري ووهيب وابو معاوية عن هشام جلد العبد

المناسبة بين الحديث والاية الكريمة هي ان يضعك الرجل مما يخرج من الانفس في معنى الاستهزاء والسخرية وعلى ابن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عينة وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عبد الله بن زمة بالزاي والميم والعين المهمة المفتوحات وقيل بسكون الميم ابن الاسود القرشي توفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس عشرة سنة وتام هذا الحديث على ثلاث قصص (القصة الاولى) قصة عقر الناقة والثانية قصة النهي عن الضحك

مما يخرج من الانسان » والثالثة « قصة النهي عن جلد المرأة واخرج البخارى في تفسير سورة الشمس وضحاها الثلاثة عن موسى بن اسماعيل واخرج في احاديث الانبياء عليهم السلام بالقصة الاولى عن الحميدى واخرج هنا بالقصة الثانية والثالثة واخرج في النكاح القصة الثالثة واخرج مسلم في صفة النار عن ابن ابي شيبة وغيره واخرج الترمذى في التفسير عن هرون بن اسحق واخرج النسائي في التفسير عن محمد بن رافع وغيره واخرج ابن ماجه في النكاح عن ابى بكر بن ابي شيبة ومضى الكلام في كل موضع منها قوله مما يخرج من النفس اى من الضراط لانه قد يكون بغير الاختيار ولانه امر مشترك بين الكل قوله ضرب الفعل اى كضرب الفعل قوله يمانقها اى يضاجعها قوله وقال النورى هو سفيان الثورى ووهيب مصنف وهب بن خالد البصرى وابو معاوية محمد بن خازم بالحاء المعجمة والزاي ينى هؤلاء روى عن هشام بن عروة ضرب العبد مكان ضرب الفعل اما تعليق الثورى فوصله البخارى في النكاح واما تعليق وهيب فوصله البخارى ايضا في التفسير واما تعليق ابى معاوية فوصله احمد واسحق كذلك »

٧١ **وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ**
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «يَمْنَى أَنْتَرُونَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّ هَذَا يَوْمٌ حَرَامٌ أَنْتَرُونَ أَيُّ بَلَدٍ هَذَا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ بَلَدٌ حَرَامٌ
أَنْتَرُونَ أَيُّ شَهْرٍ هَذَا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهْرٌ حَرَامٌ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ دِمَاءَكُمْ
وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا »

وجه المناسبة بينه وبين الآية المذكورة من حيث ان فيه حرمة العرض التي تتضمنها الآية الكريمة ايضا على ما لا يخفى على الفطن وعاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم وعاصم هذا يروى عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو مضى هذا الحديث بعين هذا الاسناد والمتن في كتاب الحج في باب الخطبة ايام منى واخرج مثله ايضا في هذا الباب عن ابن عباس وعن ابى بكره واخرج ايضا عنه في كتاب العلم في باب قول النبي ﷺ رب مبلغ اوعى من سامع ومضى الكلام في هذه المواضع قوله اى يوم هذا هو يوم منى والبلد هو مكة والشهر هو ذو الحجة وهو من الاشهر الحرم قوله اعراضكم جمع عرض بكسر العين المهملة وهو موضع المدح والذم من الانسان وانما قدم السؤال عنها تذكارا للاحرمية لانهم لا يرون استباحة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها بحال »

باب ما ينهى عنه من السباب واللعن »

اى هذا باب في بيان ما ينهى عنه من السباب بكسر السين المهملة ويحتمل هذا ان يكون من باب المفاعلة وان يكون بمعنى السب اى الشتم وهو التكلم في شان الانسان بما يميمه واللعن هو التبعيد عن رحمة الله عز وجل وكلمة من في قوله من السباب هي رواية ابى ذر والنسفي وفي رواية غيرهما كلمة عن بدل من وهو الواوجه *

٧٢ - **وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وائِلٍ يُحَدِّثُ عَنْ**

عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ»

مطابقته للترجمة ظاهرة ومنصور هو ابن العنمر وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضى في كتاب الايمان في باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله قوله فسوق اى خروج عن طاعة الله تعالى وقوله وقته اى المقاتلة الحقيقية او المحاصرة قوله كفر اى كفران حقوق المسلمين او مع قيدا لا يستحلل

» تَابِعَهُ خُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ »

ای تابع سلیمان بن حرب غندر وهو محمد بن جعفر فی روايته عن شعبة عن منصور إلى آخره ووصل هذه التابعة احد في مسنده عن غندر بالاسناد المذكور لكن قال فيه عن شعبة عن زيد ومنصور زاد فيه زيد بضم الزاي وفتح الباء الموحدة ابن الحارث الكوفي *

۷۳ - **وَحَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ الْحُسَيْنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ حَدَّثَنَا بِحَبْنِ بْنِ يَمْرَ أَنْ أَبَا الْأَسْوَدِ الدَّيْلِيِّ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي دَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ وَلَا يَرْمِيهِ بِالْكُفْرِ إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَلِكَ** *

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو المقدي البصري وعبد الوارث بن سعيد والحسين المعلم وعبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء ابن حمصب الاسلمى قاضي مرو ويحيى بن يعمر بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهمة وفتح الميم وبالراء كان على قضاء مرو وابو اسود ظالم بن عمرو الدؤلى بضم الدال وفتح الهزلة شهد مع علي رضي الله تعالى عنه صفين وولى البصرة لابن عباس ومات بها وقد اسن وهو اول من تكلم بالنحو وابو ذر اسمه جندب بن جنادة وقيل غير ذلك والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن زهر بن حرب قوله لا يرمى رجل رجلا بالفسوق اي لا ينسب اليه الفسق بان قال يا فاسق او الكفر بان قال يا كافر قوله الا ارتدت عليه اي الارجمت عليه بان يعير هو فاسقا او كافرا او الضمير في ارتدت يرجع الى الرمية التي بدل عليها قوله لا يرمى وفي رواية الاسماعيلي الا حار عليه بالحاء المهمة اي الارجم عليه اي قوله ذلك يرجع عليه وفي رواية لمسلم ومن دعا رجلا بالكفر او قال عدوا لله وليس كذلك حار عليه الارجم عليه اي وهذا يقتضي ان من قال لاخر انت فاسق او يا فاسق او قال انت كافر او يا كافر فان كان ليس كما قال كان هو المستحق للوصف المذكور وان كان كما قال لا يرجع عليه شيء لكونه صدق فيما قال لكن لا يلزم من ذلك ان لا يكون آثما لكن فيه تفصيل فان كان قصده بذلك نصحه او نصح غيره ببيان حاله جاز وان قصد تعييره وشهرته بذلك او محض اذاه لم يجز لانه مأمور بالستر عليه وموعظته بالحسنى مهما امكنه ذلك وقال النووي اختلف في تاويل هذا الرجوع فقيل يرجع عليه الكفر ان كان مستعلا وهذا بعيد من سياق الخبر وقيل محمول على الجوارح لانهم يكفرون المؤمنين هكذا نقله عياض عن مالك وهو ضعيف لان الصحيح عند الاكثر ان الجوارح لا يكفرون بيد عنهم والاصح الارجم في ذلك ان من قال ذلك لمن يعرف منه الاسلام ولم يقم له شبهة في زعمه انه كافر فانه يكفر بذلك فعلى هذا معنى الحديث فقد يرجع عليه تكفيره فالارجع التكفير لا الكفر فكانه كفر نفسه لكونه كفر من هو مثله ومن لا يكفره الا كافر يعتقد بطلان دين الاسلام وبؤيده ان في بعض طرقه وجب الكفر على احدهما *

۷۴ - **وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا هِلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاحِشًا وَلَا لَعَانًا وَلَا سَبَابًا كَانَ يَقُولُ حِينَئِذٍ اَلْمُعْتَبَةُ مَالُهُ تَرَبَّ جَبِينُهُ** *

هذا الحديث مضى عن قريب في باب لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا فانه اخرجه هناك عن اصبح بن وهب عن فليح بن سليمان عن هلال بن علي هكذا هنا وهناك قال عن هلال بن اسامة وقدم الكلام فيه هناك مشروحا *

۷۵ - **وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ بِحَبْنِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ أَنَّ نَابِتَ بْنَ الضَّحَّاكِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى مِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ فَهُوَ كَمَا قَالَ وَلَيْسَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَذْرٌ فِيمَا**

لَا يَمْلِكُ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَذَّبَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَعَنَ مُؤْمِنًا فهُوَ كَقَتْلِهِ وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَتْلِهِ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله ومن لمن مؤمن ومحمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة ابن عثمان البصري الملقب ببندار وهو شيخ مسلم ايضا وعثمان بن عمر بن فارس البصري وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي وثابت بن الضحاك الاشعري وكان من اصحاب الشجرة اي شجرة الرضوان بالحديثة وبعض الحديث مضى في كتاب الجنائز في باب ما جاء في قاتل النفس وهذا الحديث مشتمل على خمسة احكام الاول في الحلف على غير ملة الاسلام اي كما حلف على طريقة الكفار باللات والعزى مثلا فهو كما قال اي كائن على غير ملة الاسلام اذ اليمين بالصنم تعظيم له وتعظيمه كفر او كما قال الرجل ان فعل كذا فهو يهودي فهو كما قال ويحتمل ان يراد به التهديد الثاني في النذر بان نذر بما لا يملك بان قال مثلا ان شئ الله مريض فله على ان اعتق عبد فلان به الثالث في قتل نفسه فانه يمدح به اي بمثله يعني يجازى بجنس عمله به الرابع في لعن المؤمن فهو كقتله يعني في الاثم لان اللعن يقطع عن منافع الآخرة به الخامس في قذفه مؤمنا بقوله يا كافر او انت كافر فهو كقتله في الاثم وشبهه لان القاتل يقطع المقتول من منافع الدنيا واجمعوا انه لا يقتل في ربه له بالكفر قاله الطبري *

٧٦ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ صُرْدٍ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اسْتَبَّ رَجُلَانِ هِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَغَضِبَ أَحَدُهُمَا فَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى انْتَفَخَ وَجْهُهُ وَتَغَيَّرَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَ لَذَهَبَ عَنْهُ الَّذِي يَجِدُ فَاَنْطَلَقَ إِلَيْهِ الرَّجُلُ فَأَخْبَرَهُ بِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ وَقَالَ تَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَقَالَ أَتُرَى بِي بَاسٌ أَمْ جُنُونٌ أَنَا أَذْهَبُ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله استب رجلان وعمر بن حفص يروي عن ابيه حفص بن غياث الكوفي قاضيا والاعمش سليمان وعدي بن ثابت بالثاء المثلثة وسليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء وبالذال المهملة الخزاعي الكوفي الصحابي وكان اسمه يسار ضد اليمين في الجاهلية فسماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سليمان سكن الكوفة وقتل بموضع يقال له عين الوردة وقيل في الحرب مع مقدمة عبيد الله بن زياد وحمل رأسه الى مروان بن الحكم وكان عمره ثلاثا وسبعين سنة ومضى الحديث في باب صفة ابليس وجنوده فانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن عدي بن ثابت الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله رجلا منصوب على انه بدل من سليمان قوله حتى انتفخ وجهه وفي الرواية المتقدمة فاحمر وجهه وانتفخت اوداجه وفي رواية مسلم تحمر عيناه وانتفخ اوداجه قوله الذي يجد اي الذي يجده من الغضب قوله اترى بهمة الاستفهام على نبيل الانكار وضم التاء اي انتظن قوله بي باس اي مرض شديد وباس مبتدأ وخبره قوله بي قوله «أجنون أنا» فقوله أنا مبتدأ و«أجنون» خبره مقسما والهمزة فيه للاستفهام الانكاري قوله «اذهب» امر من الرجل للرجل الذي أمره بالتعوذ يعني انطلق في شغلك وقال النووي هذا كلام من لم يفقه في دين الله ولم يعرف ان الغضب زغ من نزغات الشيطان وتوهم ان الاستمادة مختصة بالمجانين ولعله كان من جفاة العرب او يقال لعله كان كافرا او منافقا او شدة الغضب اخرجه عن حيز الاعتدال بحيث زجر الناصح له وقد اخرج ابوداود ومرفوعا من حديث عطية السعدي ان الغضب من الشيطان *

۷۷۔ **حدیث** مسدد حدیثنا بشر بن الفضل عن حمید قال قال انس حدیثی عبادة بن الصامت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر الناس بليلة القدر فتلاحى رجلان من المسلمين قال النبي ﷺ خرجت لايخبركم فتلاحى فلان وفلان ولانها رقت وعسى ان يكون خيرا لكم فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة ﴿

مطابقہ الترجمہ تو خدمن قولہ فتلاحى رجلان لان التلاحى التجادل والتخاصم وهو يفضى في الغالب الى السباب والحديث مضى في كتاب الايمان في باب خوف المؤمن من ان يحبط عمله وهو لا يشعر ومضى ايضا في كتاب الصوم في باب تحري ليلة القدر قوله رجلان هما عبادة بن حذرد وكتب بن مالك قاله الكرمانى وكان لعبادة دين على كعب فتنازما قوله رقت على صيغة المجهول اى رقت من قلبى بمعنى نسبتها قوله فالتمسوها اى فاطلبوها في التاسعة والستة والعشرين والسابعة والعشرين والخامسة والعشرين من شهر رمضان بقريظة الاحاديث الآخر •

۷۸۔ **حدیث** عمر بن حفص حدیثنا ابی حدیثنا الاعمش عن المعرور عن ابی ذر قال رأيت عليه برءا وعلى غلامه برءا فقلت لو اخذت هذا فلبسته كانت حلة واعطيت ثوبا آخر فقال كان بينى وبين رجل كلام وكانت أمه اعجمية فقلت منها فذكرنى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي اسأيت فلانا قلت نعم قل أفنلت من أمه قلت نعم قال انك امرؤ فيك جاهلية قلت على حين ساعتي هذه من كبر السن قال نعم هم اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن جعل الله اخاه تحت يديه فليطيمه مما يا كل وليلبسه مما يلبس ولا يكلفه من العمل ما يغلبه فان كلفه ما يغلبه فليعنه عليه ﴿

مطابقہ الترجمہ في قوله اسأيت فلانا وعمر بن حفص بن غياث مر عن قريب وكذا الاعمش هو سليمان والمروور بفتح الميم وسكون العين المهملة وضم الراء الاولى ابن سويد قال الكرمانى بتصغير السود قلت ايس كذلك بل بتصغير الاسود وذكر في بعض النسخ عن المروور هو ابن سويد وانما قال هولاء انه اراد تعريفه وشيخه لم يذكروا فلم يردان ينسب اليه والحديث قد مر في كتاب الايمان في باب المعاصى من امر الجاهلية قوله قال اى المروور رأيت عليه اى على ابى ذر قوله بردا بضم الباء الموحدة وقدم تعريفه غير مرة قوله لو اخذت هذا اى البرء الذى على غلامك فلبسته كانت حلة لان الحلة ازار ورداء ولا تسمى حلة حتى يكون ثوبين قوله وبين رجل كلام الرجل هو بلال المؤذن واسم امه حمامة بفتح الحاء المهملة وتخفيف الميم قوله فقلت منها اى تسكنت في عرضها وهو من النيل قوله جاهلية اى انك في تعير امه على ما يشبه اخلاق الجاهلية اى اهلها وهي زمان الفترة قبل الاسلام والتنوين في جاهلية للتقليل والتحقير ويحتمل ان يراد بالجاهلية الجهل اى ان فيك جهلا فقال هل في جهل وانا شيخ كبير قوله ثم راجع الى الممالك او الى الخدم اعم من ان يكون مملوكا او اجيرا ويقال فيه اضر قبل الذكر لان لفظ تحت ايديكم قريظة لذلك لانه مجاز عن الملك قوله ما يغلبه اى ما تعير قدرته فيه مغلوبه اى ما يسجز عنه اى لا يكلفه ما لا يطيق •

باب ما يجوز من ذكر الناس نحو قولهم الطويل والقصير ﴿

اى هذا باب في بيان ما يجوز من ذكر اوصاف الناس نحو قوله فلان طويل وفلان قصير •

وقال النبي ﷺ ما يقول ذو اليمين ﴿

ذكر هذا التعليق اشارة الى ان ذكر اللقب ان كان للتعريف به يجوز ذلك لما قال صلى الله تعالى عليه وسلم لما صلى

الظهر ركعتين وسلم فقال ذواليدنين اقصر الصلاة ام نسيت يا رسول الله ما يقول ذواليدنين وقدم في اوائل كتاب الصلاة في باب تشيك الاصابع في المسجد ولكن لفظه كما يقول ذواليدنين وهو المطابق لترجمة المذكورة •

﴿ وما لا يراد به شين الرجل ﴾

اي وفي جواز مالايراد به شين الرجل اي عيه وهو مذهب جماعة ورأى قوم من السلف ان وصف الرجل بمصافيه من الصفة غيبة له قال شعبة سمعت معاوية بن قرة يقول لو مريك اقطع فقلت ذاك الاقطع كانت منك غيبة ولكن مذهب الآخرين انه اذا كان على وجه التعريف به فلا يابى به كاذكرناه وهو ظاهر ايراد البخاري بقوله ومالايراد به شين الرجل واما اذا كان يراد بالتلقيب عيه فلا يجوز لان فيه تنقيصا •

٧٩ - ﴿ حدثنا حفص بن عمر حدثنا يزيد بن ابراهيم حدثنا محمد بن ابي هريرة قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم الظهر ركعتين ثم سلم ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد ووضع يده عليها وفي القوم يومئذ أبو بكر وعمر فهابا أن يكلماه وخرج سرعان الناس فقالوا قصرت الصلاة وفي القوم رجل كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ذواليدنين فقال يا نبي الله أنسيت أم قصرت فقال لم أنس ولم تقصر قال بل نسيت يا رسول الله قال صدق ذواليدنين فقام فصلى ركعتين ثم سلم ثم كبر فسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه وكبر ثم وضع مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه وكبر ﴾

مطابقه لترجمة في قوله يدعو ذواليدنين فانه انما كان يرف به فذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم به وذواليدنين اسمه خرباق بكسر الخاء المعجمة وسكون الراء وبالباء الموحدة وبالالف وقد لقب به لطول يده ويزيد من الزيادة ابن ابراهيم ابو سعيد التستري ومحمد هو ابن سيرين والحديث بطوله قد مر في كتاب الصلاة كما ذكر الآن ومضى الكلام فيه لان فيه ابحاثا كثيرة وسرعان بفتح السين المهملة وسكون الراء وقيل بفتحها هم المسرعون الى الخروج قوله قصرت على صيغة المجهول •

﴿ باب النية ﴾

اي هذا باب في بيان تحريم النية بكسر النين وهي ان يتكلم خلف انسان بما يفهمه لو سمعه وكان صدقا اما اذا كان كذبا فيسمى بهتاناً وفي حكمه الكناية والاشارة ونحوها •

﴿ وقول الله تعالى ولا يفتن بفضكم بقضا أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه واتقوا الله إن الله تواب رحيم ﴾

وقول الله بالجرح عطف على قوله النية وفي بعض النسخ ذكر بعده (أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه) الآية واكتفى البخاري بذكر الآية المصروفة بالنهي عن النية ولم يذكر حكمها في الترجمة كاذكر في النية حكاه حيث قال باب النية من الكبائر كما يأتي عن قريب

٨٠ - ﴿ حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن الأعمش قال سمعت مجاهداً يحدث عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال لهما ليعتبان وما ليعتبان في كبير أما هذا فكان لا يستتر من بوله وأما هذا فكان يمشي بالنسيئة ثم دحا بسيف رطب فشقه يائنين ففرس على هذا واحداً وعلى هذا واحداً ثم قال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا ﴾

مطابقه لاترجمه مع انها فی النبیة والحديث فی النبیمة من حیث ان الجامع بینهما ذکر ما یکرهه المقول فی بظهر الغیب قال ابن التین وقال الکرمانی ان النبیمة نوع من النبیة لانه لو سمع المقول عنه انه نقل عنه لضمه وقیل یحتمل ان یکون اشار الی ما ورد فی بعض طرقه بلفظ النبیة صریحا وهو ما اخرجہ فی الادب المفرد من حدیث جابر قال « کنا مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاتی علی قبرین » ف ذکر نحو حدیث الباب وقال فیہ « اما احدهما فکان یغتاب الناس » واخرجہ احمد والطبرانی باسناد صحیح عن ابی بکرۃ قال « مر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بقبرین فقال انہما یعذبان وما یعذبان فی کبیر وبکی » وفیہ « وما یعذبان الا فی النبیة والبول » ولاحد والطبرانی ایضا من حدیث یعلی بن شبابہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مر علی قبر یعذب صاحبه فقال « ان هذا کان یا کل لحوم الناس » الحدیث وقال بعضهم الظاہر اتحاد القصة ویحتمل التعدد قلت الظاہر ان الامر بالعکس ویجی فی الاسناد اما ابن موسی الحدادی بضم الحاء المهملة وتشدید الدال وبالنون واما ابن جعفر البلخی ووکیع هو ابن الجراح الرواسی ابوسفیان الکوفی وهو من اصحاب ابی حنیفة واخذ عنه کثیرا والاعمش سلیمان والحدیث مضی فی کتاب الطہارة فی باب من الکبائر ان لا یستر من بولہ ومضی الکلام فیہ قوله « لا یستر » ای لا یحیی عن اعین الناس عند قضاء الحاجة قوله بالنبیمة ہی نقل الکلام علی سبیل الافساد قوله بعنیب بفتح العین المهملة وکسر الیمین المهملة وهو ضعف لم ینبت علیہ الخوص وقیل هو قضیب النخل قوله ما لم ینبسا وجه التاقیت فیہ هو محمول علی انه صلی اللہ علیہ وسلم سال الشفاعة لہما فاجبت شفاعتہ بالتخفیف عنہما الی یسہما وفیہ وجوہ اخرى تقدمت هناك

﴿ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر دُورِ الانصار ﴾

ای ہذا باب فی ذکر قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیر دور الانصار وهذا من لفظ الحدیث لکن ما ذکرہ کاملا وتامہ بنو النجار ف ذکر المبتدأ وترك الخبر قیل هذه الترجمة لا تلیق ہنا لانہا لیست من النبیة اصلا واجیب بان المفضل علیہم یکرہون ذلك فبہذا القدر یحصل الوجه لا یراد ہذہ الترجمة ہنا وان کان هذا المقدار لا یمد غیة وهذا نحو قولک ابوبکر افضل من عمر ولس ذلك غیة لعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ومن هذا القیل ما فعلہ یحیی ابن معین وغیرہ من ائمة الحدیث من تخریج الضعفاء وتبین احوالہم خشية التباس امرہم علی العامة واتخاذہم ائمة وم غیر مستحقین لذلك

۸۱۔ ﴿ حدیثنا قبیصة حدیثنا سفیان عن ابی الزناد عن ابی سلمة عن ابی اصید الساعدی قال

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر دُورِ الانصار بنو النجار ﴾

مطابقہ للترجمة من حیث انها جزء الحدیث وقبیصة هو ابن عقیة الکوفی وسفیان هو الثوری وابو الزناد بالزای والنون هو عبد اللہ بن ذکوان المدینی وابو سلمة عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف وابو اسید بضم الهمزة وفتح الیمین اسمہ مالک بن ربیعہ الساعدی والحدیث مضی فی باب فضل دور الانصار باتم منه فانه اخرجہ هناك من ثلاث وجوہ فلیراجع الیہا قوله خیر دور الانصار وقال ابن قتیبہ المراد بالدور هنا القبائل ویدل علیہ الحدیث الآخر ما بقی دار الابن فیہا مسجد ای قبيلة قوله بنو النجار ویروی کذا ایضا فی غیر هذا الموضع وقال صاحب التوضیح بل هناك انکذا وانما استوجب بنو النجار هذا الخیر لما رعتہم الی الاسلام وقد اتی اللہ عزوجل علیہم فی القرآن بقولہ (والسابقون الاولون من المهاجرین والانصار) واستوجب بنو النجار بالمسارعة الی الاسلام من الخیرية ما لم یستوجبه بنو عبد الاشہل المتباطئون فی الاسلام

﴿ باب ما یجوز من اغتیاب اهل الفساد والریب ﴾

ای ہذا باب فی بیان جواز اغتیاب اهل الفساد والریب بکسر الراء وفتح الیاء آخر الحروف وبالبا الموحدة وهو

جمع ريبة وهي الشك والتهمة *

٨٢ - **حدثنا** صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة سمعت ابن المنكدر سمع عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها أخبرته قالت استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال ائذنه يا رسول الله ﷺ قالت يا رسول الله ﷺ قلت يا رسول الله ﷺ قلت ثم أنت له الكلام قال أي عائشة إن شر الناس من تركه الناس أو ودعه الناس اتقاء فحشه *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ﷺ بش أخو المشيرة أو ابن المشيرة فانه ذكر الرجل المذكور بهذا اللفظ وهو غائب عنه فدل على إباحة اغتيال أهل الفساد والشر فان قلت لم يكن ذلك غيبة وانما هو نصيحة ليحذر السامع قلت صورة الغيبة موجودة فيه ولكنه لا يتناول الغيبة المذمومة شرعا وابن عيينة هو سفيان وابن المنكدر محمد وقد مضى هذا الحديث عن قريب في باب لم يكن النبي ﷺ فاحشا ولا متفحشا ومضى الكلام فيه هناك مبسوطا *

باب النيمة من الكبائر

أي هذا باب يذكر فيه النيمة من الكبائر أي من الذنوب الكبائر وهي جمع كبيرة وكل ذنب تحت ذنب فهو كبيرة *

٨٣ - **حدثنا** ابن سلام أخبرنا عبيدة بن حميد أبو عبد الرحمن عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم من بعض حيطان المدينة فسمع صوت إنسانين يمدَّان في قبورهما فقال يمدَّان وما يمدَّان في كبيرة وإنه لكبير كان أحدهما لا يستتر من البول وكان الآخر يمشي بالنيمة ثم دعا بحريدة فكسرها بكسرتين أو ثنتين فجعل كسرة في قبر هذا وكسرة في قبر هذا فقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا *

مطابقته للترجمة في قوله وإنه لكبير وابن سلام هو محمد بن سلام وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة وفي آخره هاء ابن حميد مصغر محمد بن صهيب التيمي وقيل الليث وقيل الضبي أبو عبد الرحمن الكوفي المعروف بالحذاء مات سنة تسعين ومائة ومنصور هو ابن المنعم والحديث مضى عن قريب في باب الغيبة ولكن هناك عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس وهما عن مجاهد عن ابن عباس فدل هذا على أن مجاهدا نارة يروي عن ابن عباس بواسطة وتارة بلا واسطة قوله وإنه لكبير أي عند الله وقوله «وما يمدَّان في كبيرة» أي عندكم ليس بكبيرة أو ليس عليكم بكبيرة إذ لا مشقة فيه قوله «لا يستتر» أي لا يخفى عن أعين الناس عند قضاء الحاجة قوله «بحريدة» هي السفة المجردة عن الورق وقد مضت بقية الكلام في باب الغيبة *

باب ما يكره من النيمة

أي هذا باب في بيان ما يكره من النيمة وكأنه أشار بهذه الترجمة إلى أن نقل بعض القول المنقول من شخص على جهة الفساد لا يكره كما إذا كان المنقول عنه كافرا كما يجوز التجسس في بلاد الكفار *

وقوله هَمَّازٌ مَشَاءٌ بَنِيمٍ : وَوَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ : يَهْمَزُ وَيَلْمِزُ يَعْيبُ *

أي وقول الله عز وجل هَمَّازٌ مَشَاءٌ بَنِيمٍ (هماز) فعال بالتشديد من الهمز وفسره البخاري واللمز بقوله يهمز ويلمز يعيب فجعل معنى الاثنين واحدا وقال الليث الهمز من يقابك بالحب واللمز من يقابك في وجهك وحكى النحاس عن مجاهد عكسه قوله مشاء مائش قوله بنيم من نيم الحديث ينمه وينمه بضم النون وكسرها ناء والرجل النمام والنم وفي التفسير المشاء بالنم هو الذي ينقل الأحاديث من بعض الناس إلى بعض فيفسد بينهم قال الجمهور وقيل الذي يسمى بالكذب وهو

بفسد فی يوم مالا یفسد الساحر فی شهر قوله یبیب بکسر العین المهملة وسكون الباء آخر الحروف وبالباء الموحدة کذا هو فی رواية الا کثرین وفی رواية الکشمیة یفتاب بالغین الممجة الساكنة وبالناء المتناه من فوق وبالباء الموحدة ۛ

۸۴ - **حدثنا أبو نعیم** حدثنا سفیان عن منصور عن إبراهيم عن همام قال کنا مع حذیفَةَ قَبِيلَ لَهُ إِنَّ رَجُلًا يَرْفَعُ الْحَدِيثَ إِلَى عُثْمَانَ فَقَالَ لَهُ حَذِيفَةُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ ﴿

مطابقته للترجمة فی معنى الحديث فان القتات هو النمام على ما نذكره و ابو نعیم الفضل بن دكين وسفیان هو الثوري ومنصور هو ابن المقعر و ابراهيم هو النخعي و همام هو ابن الحارث النخعي الكوفي وحذيفة هو ابن الیمان رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم فی الايمان عن علي بن حجر وغيره و اخرجه ابو داود فی الادب عن مسدد و ابی بکر و اخرجه الترمذی فی البر عن محمد بن یحیی و اخرجه النسائی فی التفسیر عن اسماعیل بن مسعود قوله یرفع الحديث الى عثمان ای عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه قوله فقال له فی رواية المستملی وفی رواية غیره بغير لفظه والقتات فعال بالتشديد من قت الحديث بفته بضم القاف قتا والرجل قتات ای نمام وقال ابن بطال وقد فرق اهل اللغة بین النمام والقتات فذكر الخطابی ان النمام الذى يكون مع القوم يتحدثون فیهم حديثهم والقتات الذى یسمع على القوم وهم لا یسمعون ثم ینم حديثهم ومعنى لا یدخل الجنة یعنی ان انفذ الله علیه الوعيد لان اهل السنة مجمعون على ان الله تعالى فی وعیده بالخيار ان شاء عذبهم وان شاء عفا عنهم بفضلہ او یؤول على انه لا یدخلها دخول الفائزين او یحمل على المستحل بغير تأویل مع العلم بالتحريم *

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾

ای هذا باب فی قول الله عز وجل «واجتنبوا قول الزور» والزور الکذب قبل له ذلك لکونه مائلا عن الحق والزور بالفتح المیل وقال ابن الاثیر الزور الکذب والتهمة والباطل •

۸۵ - **حدثنا أحمد بن یونس** حدثنا ابن أبي ذئب عن المقبری عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ وَالْجَهْلَ فَلَيْسَ فِيهِ حَاجَةٌ أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ : قَالَ أَحْمَدُ أَفْهَمَنِي رَجُلٌ إِسْنَادُهُ ﴿

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله من لم يدع قول الزور لان معناه من لم یترك ولم یجتنب واحمد بن یونس هو احمد بن عبد الله ابن یونس البربوعی الکوفي نسب الى جده وابن ابی ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابی ذئب واسمه هشام القرشي المديني والمقبری بفتح الميم وسكون القاف وضم الباء الموحدة هو سعيد بن ابی سعيد واسمه کيسان كان یسكن عند مقبرة فنسب اليها والحديث مضى فی کتاب الصوم فی باب من لم يدع قول الزور فانه اخرجه هناك عن آدم ابن ابی ایاس عن ابن ابی ذئب به الى آخره قوله والعمل به ای بمقتضى قول الزور قوله والجهل بالنصب ای ولم يدع الجهل وهو فعل الجهال او السفاهة على الناس وجاء الجهل بمعناها قوله فليس لله حاجة مجاز عن عدم القبول قوله قال احمد هو ابن یونس المذكور افهمنی رجل اسناده ای اسناد الحديث المذكور كانه لم یقن اسناده من لفظ شیخه ابن ابی ذئب فافهمه رجل غیره وبمکس هذا قاله ابو داود وذلك انه لما روى هذا الحديث قال فی آخره قال احمد فهمت اسناده من ابن ابی ذئب وأفهمنی الحديث رجل الى جنبه ارام ابن اخيه وقال الكرمانی قال احمد افهمنی ای کنت نسبت هذا الاسناد فذكر فی رجل اسناده أو اراد رجلا عظيما والتتوين يدل علیه والقرض مدح شیخه ابن ابی ذئب او رجل آخر غیره افهمه انتهى وقال بعضهم خبط الكرمانی هنا قلت هو من الذى خبط من وجوه (الاول) فيه ترك الادب فی حق من تقدمه فی الاسلام والعلم والتصنيف

والتصنيف (والثاني) ما نقل كلامه مثل ما نقلته بل خبط فيه حيث قال قال ابي الكرمانى قوله افهمنى اى كنت نسيت هذا الاسناد فذكرنى به رجل او اراد رجل آخر عظيم لما يدل عليه التنكير والفرض مدح شيخه او آخر انتهى هذا الذى ذكره هذا القائل ونسبه الى الكرمانى فانظر الى التفاوت بين الكلامين فالناظر الذى يتأمل فيه يعرف ان التعقيب جاء من اين (والثالث) انه فهم من قوله اورجل آخر انه يمدح شيخه وليس كذلك بل غرضه انه يمدح شيخه او رجلا آخر غيره افهمه كما صرح به *

﴿ باب ما قيل في ذى الوجهين ﴾

اي هذا باب في بيان ما قيل في حق ذى الوجهين وذو الوجهين هو الذى ياتى هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه كما يحى عن قريب في حديث ابي هريرة وهذه هي المداينة المحرمة وسمى ذو الوجهين مداينة لانه يظهر لاهل المنكر انه عنهم راض فيلقام بوجه سمع بالترحيب والبشر وكذلك يظهر لاهل الحق ما ظهر لاهل المنكر فيخلطه لسكتا الطائفتين واطهاره الرضى بفعلهم استحق اسم المداينة واستحق الوعيد الشديد ايضا روى عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ قال «ذو الوجهين لا يكون عند الله وجيها» وروى عن انس رضى الله تعالى عنه انه روى عن رسول الله ﷺ انه قال «من كان ذا لسانين في الدنيا جعل الله له لسانين من نار يوم القيامة

٨٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُ مِنْ شَرِّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ ذَا الْوَجْهِينَ الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءَ بِوَجْهِ وَهَؤُلَاءَ بِوَجْهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعمر بن حفص يروى عن أبيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكوان السمان الزيات قوله تجد من شر الناس وفي رواية الكشميني من شرار الناس بصيغة الجمع وفي رواية الترمذي ان من شر الناس وفي رواية مسلم تجدون شر الناس وفي رواية اخرى له تجدون من شر الناس ذا الوجهين وفي رواية ابي داود عن الاعرج عن ابي هريرة بلفظ من شر الناس ذو الوجهين وفي رواية الاسماعيلي من طريق ابن شهاب عن الاعمش بلفظ من شر خلق الله ذو الوجهين وهذه الالفاظ متقاربة والروايات التي فيها من شر الناس محمولة على الروايات التي فيها من شر الناس مبالغة في ذلك وقال الكرمانى وفي بعض الروايات ان شر الناس بلفظ افضل وهو افة فصيحة وانما كان اشرا لانه يشبه النفاق فان قلت ما المراد بالناس قلت يحتمل ان يكون المراد من ذكر من الطائفتين خاصة فهو شرهم كلهم والاولى ان يحمل على عمومهم فهو ابلغ بالذم قوله ذا الوجهين منصوب لانه مفعول قوله تجد قوله ياتى هؤلاء اى ياتى كل طائفة ويظهر عندهم انه منهم ومخالف للآخرين مبغض لهم اذ لو اتى كل طائفة بالاصلاح ونحوه لكان محمودا *

﴿ باب من أخبر صاحبه بما يقال فيه ﴾

اي هذا باب في بيان جواز اخبار الرجل صاحبه بما يقال فيه اى في حقه ولكن بشرط ان يقصد النصيحة ويتحرى الصدق ويحجب الاذى الا يرى ان ابن مسعود رضى الله تعالى عنه حين اخبر الشارع بقول الانصارى فيه هذه قسمة ما اريد بها وجه الله لم يقل له اتيت بما لا يجوز بل رضى بذلك وجاوبه بقوله يرحم الله موسى لقد اودى باكثر من هذا فصبر ولم يكن هذا من النعمة

٨٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِسْمَةً فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَاللَّهِ مَا أَرَادَ مُحَمَّدٌ بِهَذَا وَجَهَ اللَّهُ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَتَمَرَّ وَجْهُهُ وَقَالَ دَرَجِمَ

اللَّهُ مُؤْمِنٌ لَقَدْ أُذِيَ بِأَكْثَرٍ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ ﴿

مطابقة للترجمة من حيث انه يوضح ما بهم فيها وقديناه ومحمد بن يوسف القريابي وسفيان هو الثوري والامش هو سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة والحديث مضي في الجهاد في باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم ومضى الكلام فيه قوله قسم اي يوم حنين وقد اعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل قوله «فتنمر» تفعل ماض من التنمر بالعين المهملة والراء اي تغير لونه وفي رواية الكشميني «فتنمر» بالعين المعجمة اي صار لونه لون الفرة وصاحب التوضيح نسب هذه الرواية لابي ذر وفيه من الفقه ان اهل الفضل والخير قديمز عليهم ما يقال فيهم من الباطل ويكبر عليهم فان ذلك جيلة في البشر فطرح الله عليها الا ان اهل الفضل يتلقون ذلك بالصبر الجميل اقتداء بمن تقدمهم من المؤمنين الا يرى انه عليه السلام قد اقتدى في ذلك بصبر موسى صلوات الله وسلامه عليه ومن صبره انهم قالوا له هو آدر فر يقتل عريانا فوضع ثوبه على الحجر فتبعه ففر الحجر فجاز على بني اسرائيل فبراه مما قالوا ومنه ان قارون قال لامرأة ذات جمال وحسب هل لك ان اشركك في اهلي ومالي اذا جئت في ملا بني اسرائيل تقولين ان موسى ارادني على نفسي فلما وفقت عليهم بدل الله تعالى قلبها فقالت ان قارون قال لي كذا وكذا فبلغ الخبر موسى عليه السلام وكان شديد الغضب يخرج شمعه من ثوبه اذا غضب فدعا الله تعالى وهو يبكي فاوحى الله اليه فدمرت الارض ان تطيعك فرها بما شئت فاقبل الى قارون فلما رآه قال يا موسى ارحمني قال يا ارض خذي فساختي به الارض وبادره الى الكمين فقال يا موسى ارحمني فقال خذي فساختي به وبادره فهو يتجلجل الى يوم القيامة ومثل هذه كثيرة *

﴿ باب ما يكره من التمدح ﴾

اي هذا باب في بيان ما يكره من التمدح بين الناس الذي فيه الاطراء ومجاورة الحد وهو المراد من الترجمة لان الحديث يدل على هذا قال بعضهم هو مدح كل من الشخصين الآخر قلت ليس كذلك هذا الذي قاله باب المفاعلة وهذا من باب التفاعل لمشاركة القوم ومن له ادنى مسكة من العرف يعرف هذا

٨٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ صَبَّاحٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا بُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَتَنَّى عَلَى رَجُلٍ وَيُطْرِيهِ فِي الْمَدْحَةِ فَقَالَ أَهْلَكُنْ أَوْ قَطَعْتُمْ ظَهْرَ الرَّجُلِ ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان يفرط في مدح الرجل بما ليس فيه فيدخله من ذلك الاعجاب ويظن انه في الحقيقة بتلك المنزلة فلذلك قال رسول الله عليه السلام قطعتم ظهر الرجل حين وصفتموه بما ليس فيه فربما حمله ذلك على العجب والكبر وعلى تضييع العمل وترك الازدياد والفضل ومن ذلك تناول العلماء في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «احنوا التراب في وجوه المداحين» ان المراد بهم المداحون الناس في وجوههم بالباطل وبما ليس فيهم ولم يرد بهم من مدح رجلا بما فيه فقد مدح رسول الله عليه السلام في الاشعار والخطب والمخاطبة ولم يبحث في وجوه المداحين التراب ولا امر بذلك وقد قال ابو طالب فيه

وابيض يستقى الفهام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للارامل

ومدحه حسان في كثير من شعره وكعب بن زهير وغير ذلك ومحمد بن صباح بتشديد الباء الموحدة ويقال فيه الصباح بالالف واللام البغدادى قال اول رواية ابي ذر والثاني لغيره واسماعيل بن زكريا مقصور او محدود الاسدي وبريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله بن ابي بردة بضم الموحدة وابو بردة اسمه عامر وقيل الحارث يروي عن ابيه ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري وبريد بن عبد الله يروي عن جده ابي بردة عن ابي موسى والحديث قد مر في

الشهادات باب ما يكره من الاطناب في المدح قوله ويطريه من الاطراء وهو مجاوزة الحد قوله او قطعتك شك من الراوى وقطع الظهر مجاز عن الاهلاك يعنى او قتموه في الاعجاب بنفسه الموجب لهلاك دينه *

٨٩ - **وَحَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ** رجلاً ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى عَلَيْهِ رَجُلٌ خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَيَحْكُ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ يَقُولُهُ مِرَارًا إِنَّ كَانَ أَحَدُكُمْ مَادِحًا لِمَعَالَةٍ فَلْيَقُلْ أَحْسِبُ كَذَا وَكَذَا إِنْ كَانَ يَرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ وَحَسِبُهُ اللَّهُ وَلَا يَزُكِّي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا وَقَالَ وَهَيْبٌ عَنْ خَالِدٍ وَبِلَكْ

مطابقة للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق وآدم هو ابن ابي اياس وخالد هو ابن مهران الخذاء وابو بكره هو نعيم بضم النون وفتح الفاء ابن الحارث الثقفي والحديث مضى في الشهادات عن محمد بن سلام في باب اذا زكى رجل رجلاً كفاه قوله ذكر بلفظ المجهول قوله ويحك كلمة ترحم وتوجع يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها وقد يقال بمعنى المدح والتعجب وهي منصوبة على المصدر وقد ترفع وتضاف ولا تضاف فيقال ويح زيد ويحماله ويبيع له قوله قطعت عنق صاحبك قطع العنق استعارة من قطع العنق الذي هو القتل لا اشتراكهما في الهلاك لكن هذا الهلاك في الدين وذلك من جهة الدنيا قوله لا محالة بفتح الميم أى لا بد والميم زائدة قوله ان كان يرى بضم الياء أى يظن ووقع في رواية زيد بن زريع ان كان يعلم ذلك وكذا في رواية وهيب قوله وحسبه الله بفتح الحاء وكسر السين المهملة يعنى يحاسبه على عمله الذى يعلم بحقيقة حاله وهي جملة اعتراضية وقال العليبي هي من تنمة القول والجملة الشرطية حال من فاعل فليقل وعلى الله فيه معنى الوجوب والقطع والمعنى فليقل احسب فلانا كيت وكيت ان كان يحسب ذلك والله يعلم سره فيها فعمل فهو يجازيه ولا يقل اتيقن انه محسن والله شاهد عليه على الجزم وان الله يحب عليه ان يفعل به كذا وكذا قوله ولا يزكى على صيغة المعلوم واحدا منصوب به في رواية الكشميهني والضمير فى يزكى للمخاطب وعن ابي ذر عن المستملى والسرخسى على صيغة المجهول واحد بالرفع ومعناه لا يقطع على طاعة احد ولا على ما فى ضميره لان ذلك مفيد عنه قوله ولا يزكى خبر ومعناه النهى أى لا يزكى احدا قوله وقال وهيب معز وهب بن خالد البصرى عن خالد الخذاء بسنده المذكور فيها سيأتي قوله وبلك موضع ويحك وكلمة وبلك كلمة حزن وهلاك وقيل ويح وويل بمعنى واحد وتعليق وهيب هذا يأتى موصولاً في باب ما جاء في قول الرجل وبلك *

باب مَنْ أَتَى عَلَى أَخِيهِ بِمَا يَعْلَمُ

أى هذا باب في بيان جواز ثناء من اتى على اخيه أى صاحبه بما يعلم فيه ولكن بشرط ان لا يطري ولا يزيد على ما يعلم *

وَقَالَ سَعْدُ مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِأَحَدٍ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلَّا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ

أى قال سعد بن ابي وقاص هذا التعليق قدمه موصولاً في مناقب عبد الله بن سلام قيل عبد الله بن سلام من المبشرين فلا ينحصر في العشرة واجيب بان التخصيص بالعدد لا ينفي الزائد والمراد بالعشرة الذين بشروا بها دفعة واحدة والا فالحسن والحسين وامهما وازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاتفاق من اهل الجنة قيل مفهوم التركيب انه منحصر في عبد الله فقط واجيب بان غاية ان سعد الم بسمع ذلك منه او لم يقل لاحد غيره حال المشي على الارض *

٩٠ - **وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا صُفْيَانُ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ** رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذَكَرَ فِي الْأَزَارِ مَا ذَكَرَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَزَارِي بِسَقَطٍ مِنْ أَحَدٍ شَقِيئَةٍ قَالَ إِنَّكَ لَمَسْتَ مِنْهُمْ

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست منهم لان فيه مدح ابى بكر رضى الله تعالى عنه بما علم منه وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان بن عيينة وموسى بن عقبة بضم العين وسكون القاف وبالباء الموحدة وسالم هو ابن عبد الله بن عمر يروى عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين ذكر في الازار وهو قوله من جرتوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة مرفى اول كتاب اللباس قال ابو بكر يا رسول الله ان ازارى يسقط احد شقيه يبنى بستر خى ويشبه جره فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست منهم اى من الذين يحجرون ثيابهم خيلاء وفي الرواية المتقدمة في اول كتاب اللباس انك لست بمن يصنع خيلاء وهذا فيه مدح لابي بكر رضى الله تعالى عنه بما علمه منه وفيه من الفقه انه يجوز النساء على الناس بما فيهم على وجه الاعلام بصفاتهم ليعرف لهم سابقتهم وتقدمهم في الفضل فينزلوا منازلهم ويقدموا على من لا يساويهم ويقتدى بهم في الخير الا ترى كيف شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للعشرة بالجنة وقال للصدى كل الناس قالوا الى كذبت وقال لى ابو بكر صدقت وروى معمر عن قتادة عن ابن قلابة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارحم امتى بامتى ابو بكر او قوام في دين الله عمر وصدقهم حياء عثمان واقضاهم على وامين امتى ابو عبيدة بن الجراح واعلم امتى بالخلال معاذ بن جبل واقروهم ابى وافرضهم زيد رضى الله تعالى عنهم

﴿ باب قول الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون وقوله انما بئسكم على انفسكم ثم بنى عليه لينصرته الله ﴾
 اشار البخارى بايراد هذه الآيات الى وجوب ترك اثمارة الشر على مسلم او كافر يدل عليه قوله والاحسان اى الى المسىء وترك معاقبته على اساءته وفي رواية ابى ذر والنسبى ان الله يامر بالعدل والاحسان الآية وفي رواية الباقرين سقت الى تذكرون ثم في تفسير هذه الآية اقوال الاول ان المراد بالعدل شهادة ان لا اله الا الله والاحسان اداء الفرائض قاله ابن عباس ثم الثانى العدل الفرائض والاحسان النافلة الثالث العدل استواء السريرة والملاينة والاحسان ان تكون السريرة افضل من الملاينة قاله ابن عيينة ثم الرابع العدل خلع الانداد والاحسان ان تعبد الله كأنك تراه الخامس العدل العبادة والاحسان الخشوع فيها ثم السادس العدل الانصاف والاحسان التفضل ثم السابع العدل امتثال المامورات والاحسان اجتناب المنهيات ثم الثامن العدل فى الافعال والاحسان فى الاقوال ثم التاسع العدل بذل الحق والاحسان ترك الظلم ثم العاشر العدل البذل والاحسان العفو وقوله وايتاء ذى القربى اى صلة الرحم قوله وينهى عن الفحشاء والمنكر يعنى عن كل فعل وفول فيصح وقال ابن عباس هو الزنا والبغى قبل هو الكبر والظلم وقيل النمدى ومجاوزة الحد قوله تذكرون اصله تذكرون فحذفت احدى التاءين قوله انما بئسكم على انفسكم قال ابن عيينة المراد بها ان البنى تعجل عقوبته في الدنيا لصاحبه يقال للبنى مصرعة قوله ثم بنى عليه لينصرته الله كذا في رواية كريمة والاصبلى على وفق التلاوة وكذا في رواية ابى ذر والنسبى ووقع للباقرين ومن بنى عليه وهو خلاف ما وقع عليه القرآن وقال به ضهم وهو سبق فلم امامن المصنف وامامن بعده قلت الظاهر انه من الناسخ واستمر عليه في رواية غير هؤلاء المذكورين ثم ان الله عز وجل ضمن نصرة من بنى عليه والاولى لمن بنى عليه ان يشكر الله على ما ضمن من نصرة ويقابل ذلك بالمعفو عن بنى عليه وقد كان له الانتقام فيه لقوله تعالى (وان طاقتم فعاقبوا بمنل ما عوقبتم به) لكن الصفح عنه اولى عملا بقوله (ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور) وقد اخبرت عائشة رضى الله تعالى عنها انه ~~كان لا ينتقم لنفسه ويعفو عن ظلمه~~

﴿ وترك اثمارة الشر على مسلم او كافر ﴾

وترك مجرور عطفا على قوله قول الله تعالى اى وفي بيان وجوب ترك اثمارة الشر اى تهيج به على مسلم او كافر وحال المسلم يقتضى اطفاء الشر عن الناس اجمعين

٩١ - ﴿ حدثنا الحميد بن حدثنا سفيان حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله

عنها قالت مكث النبي ﷺ كذا وكذا يخيل إليه أنه يأتي أهله ولا يأتي قالت عائشة فقال لي ذات يوم يا عائشة إن الله أفتاني في أمر استفتيته فيه أتاني رجلان فجلس أحدهما عند رجلي والآخر عند رأسي فقال الذي عند رجلي للذي عند رأسي ما بال الرجل قال مطبوب يعني مسحورا قال ومن طبه قال ليده بن أعصم قال وفيه قال في جف طلعة ذكر في مشط ومشافة تحت رعوة في بشر ذروان فجاء النبي ﷺ فقال هذه البشر التي أريتها كأن رؤس نخلهما رؤس الشياطين وكأن ماء حنقاعة الحناء فأمر به النبي ﷺ فأخرج قالت عائشة فقلت يا رسول الله فهلا تفتي تنشرت فقال النبي ﷺ أما الله فقد شفاني وأما أنا فأكره أن أثير على الناس شرا قالت وأبيد بن أعصم رجل من بني زريق حليف ليهود

وجه المطابقة بين هذا الحديث وبين الآيات المذكورة أن الله سبحانه عن النبي وأعلم أن ضرر البغى يرجع الى الباغي وضمن النصر لمن بغى عليه كان حق من بغى عليه أن يشكر الله على احسانه اليه بان يعفو عن من بغى عليه الا يرى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف ابتلى بالسحر ولم يعاقب ساحره مع قدرته على ذلك واما وجه المطابقة بينه وبين الترجمة الاخرى وهي قوله وترك اثاره الشر على مسلم او كافر هو من قوله واما انا فأكره ان اثير على الناس شرا والحديث هو عبد الله بن الزبير ابن عيسى منسوب الى احد اجداده حميد وسفيان هو ابن عينة وهشام بن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث قدم في كتاب الطب في باب السحر ومضى الكلام فيه مستقصا ونذكر بعض شئ قوله كذا وكذا اي اياما قوله يخيل اليه انه يأتي اهله اي يخيل اليه انه يباشر اهله ولم يكن ثمة مباشرة قوله ذات يوم اي يوما وهو من باب اضافة المسمى الى اسمه قوله «في امر» اي في امر التخييل قوله رجلان هما الملكان بصورة الرجلين قوله «رجلي» مفردا ومتى قوله «مطبوب» فسر بقوله اي مسحور وهذا التفسير مدرج في الخبر قوله «ومن طبه» اي سحره قوله «وفي» اي في اي شئ قوله «في جف» بضم الجيم وتشديد الفاء وهو وعاء طلع النخل ويطلق على الذكر والانثى قوله ومشافة بضم الميم وتخفيف الشين المعجمة وبالقاف وهي ما ينزل من الكتان قوله راعوفة بفتح الراء وضم العين المهملة وفتح الفاء وهي حجر في اسفل البشر قوله ذروان بفتح الذال المعجمة وسكون الراء وبالواو والنون وهو بستان فيه بشر بالمدينة قوله اريتها بضم الهمزة وكسر الراء وضم التاء المثناة من فوق قوله رؤس الشياطين مثل في استباح الصورة اي انها وحشية النظر سمجة الشكل قوله نفاة بضم النون وتخفيف القاف وتشديد الهمزة ماء ينقع فيه الحناء قوله فاخرج على صيغة المجهول اي اخرج من تحت الرعوة قوله تنشرت تفسير قوله فهلا وهو ايضا مدرج في الخبر وتنشرت على وزن تفلعت قال الجوهري تنشرت من النشرة بضم النون وسكون الشين المعجمة وفتح الراء وهي كالرقية فاذا نشر المسموم فكانما نشط من عقاب اي يذهب عنه سره وفي الحديث «لعل طبيا صابه» يعني سحرا ثم نفعه بقل اعوذ برب الناس اي رقا وكذا قاله القزاز وقال الداودي معناه هلا غتسلت ورقيت قال صاحب التوضيح وظاهر الحديث ان تنشرت اظهرت السحر توضحه الرواية الاخرى «فهل استخرجته» وروي انه سئل عن النشرة فقال هي من عمل الشيطان وقال الحسن النشرة من السحر وهو ضرب من الرقي والعلاج يعالج به من كان يظن ان به شيئا من الجن وقال عياض النشرة نوع من التطيب بالاغتسال على حياة مخصوصة بالتجربة لا يحيلها القياس الظني وقد اختلف العلماء في جوازها وقيل من قال ان تنشرت ما خوذ من النشرا ومن نشر الشئ وهو اظهاره كيف يجمع بين قولها فاخرج وبين قولها في الرواية الاخرى «فهل استخرجته» واجيب بان الاخراج الواقع كان لاصل السحر والاستخراج

المنى كان لاجزاء السحر قوله «من بنى زريق» بضم الزاى وفتح الراء قوله «حليف» اى مما عهد قوله «ليهود» وقع في رواية الكشميني هنا ليمود بزيادة اللام •

﴿ باب ما ينهى من التحاسد والتدابير وقوله تعالى ومن شر حاسد اذا حسد ﴾

اى هذا باب في بيان النهى وكلمة ما مصدرية قوله «من التحاسد» ويروى «عن التحاسد» والاول رواية الكشميني والتحاسد والتدابير من باب التفاعل والحسد ان يرى الرجل لاجيه نعمة فيتمنى ان يزول عنه وتكون له دونه والتدابير هو ان يعطى كل واحد من الناس اخاه دبره وقفاء فيعرض عنه ويهجره قاله ابن الاثير وقال الهروي التدابر التقاطع يقال تدابر القوم اى ادبر كل واحد عن صاحبه قوله وقوله تعالى بالجر عطف على قوله ما ينهى واشار به الى ان الحسد مذموم جدا وقال بعضهم اشار بذكر هذه الآية الى ان النهى عن التحاسد ليس مقصودا على وقوعه من الجانبين بل الحسد منهى عنه ولو وقع من جانب واحد قلت هذا كلام رواه من وجهين (احدهما) ان قوله من الجانبين غير مستقيم لان باب التفاعل بين القوم لا بين الاثنين (والآخر) انه يصدق على كل واحد من المتحاسدين انه حاسد فالحسد واقع من كل واحد منهم والوجه ما ذكرناه •

٩٢ - ﴿ حدثننا بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله إخوانا ٩٣ - حدثننا أبو الياسين أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ولا تحاسدوا ولا تدابروا وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن عمدا بن محمد السخيتاني المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد درهم بن شديد الميم الاولى ابن منبه على وزن اسم الفاعل من التنبه والحديث من هذا الوجه من افراد قوله «إياكم والظن» اى اجتنبوا الظن قال القرطبي المراد بالظن هنا التهمة التى لا سبب لها كمن يتهم رجلا بالفاحشة من غير ان يظهر عليه ما يقتضيها ولذلك عطف عليه ولا تحسسوا وذلك ان الشخص يقع له خاطر التهمة فيريد ان يتحقق فيتحسس وليبحث وينسمع فنهى عن ذلك وقال الخطابي وغيره ليس المراد ترك العمل بالظن الذى تنافى به الاحكام غالبا بل المراد ترك تحقيق الظن الذى يضر بالمظنون به وكذا ما يقع في القلب بغير دليل وذلك ان اوائل الظنون انما هو خواطر لا يمكن دفعها وما لا يقدر عليه لا يكلف به قوله فان الظن اكذب الحديث اى اكثر كذبا من الكلام فان قيل الكذب من صفات الاقوال يجاب بان المراد به هنا عدم مطابقة الواقع سواء كان قول او فعلا قوله ولا تحسسوا بالحاء المهملة ولا تجسسوا بالجيم قال الكرماني كلاهما بمعنى وكذا نقل عن ابراهيم الحربي وقال ابن الانباري ذكر الثاني تاكيذا كقولهم بعدا وسحقا قلت بينهما فرق لان كلام الشارع كله معنى بدمعنى فقيل الذى بالجيم البحث عن العورات والذى بالحاء الاستماع لحديث القوم كذا رواه الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير احد صفار التابعين وقيل بالجيم البحث عن بواطن الامور واكثر ما يقال في الشر والحاء البحث عما يدرك بحاسة العين أو الاذن ورجع القرطبي هذا وقيل بالجيم تتبع الشخص لاجل غيره وبالحاء تتبعه لنفسه وهذا اختيار ثعلب ويستتق من النهى عن التجسس ما لو تمين طريقا الى انقاذ نفس من الهلاك مثلا كان يخبر ثقة بان فلانا خلا بشخص ليقتله ظلمة او بامرأة ليزنى بها فيشرع في هذه الصورة التجسس والبحث عن ذلك حذر من فوات استدراكه قوله ولا تباغضوا اى لا تتعاطوا اسباب البغض لان البغض لا يكتسب ابتداء وقيل المراد بالنهى عن الاهواء

المضلة المقتضية للتباغض والمذموم منه ما كان لتباعد الله تعالى فانه فيه واجب ويثاب فاعله لتعظيم حق الله عز وجل قوله وكونوا عباد الله يعني يا عباد الله كونوا اخوانا يعني اكتسبوا ما نصيرون به اخوانا وقال القرطبي المعنى كونوا كاخوان النسب في الشفقة والرحمة والمحبة والمواساة والمعاونة والنصيحة قوله ولا يحل لمسلم الى آخره فيه التصريح بحرمة الهجران فوق ثلاثة ايام وهذا فيمن لم يحن على الدين جنابة فاما من جنى عليه وعصى ربه فجاءت الرخصة في عقوبته بالهجران كاللثة المتخلفين عن غزوة تبوك فامر الشارع بهجرانهم فبقوا خمسين ليلة حتى نزلت توبتهم وقد آلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من نسائه شهرا وصعد مشربته ولم ينزل اليهن حتى انقضى الشهر واختلفوا هل يخرج بالسلام وحده من الهجران فقالت البغدادية نعم وكذا قول جمهور العلماء ان الهجرة زول بمجرد السلام ورده وبه قال مالك في رواية وقال احمد لا يبرأ من الهجرة الا بعوده الى الحال التي كان عليها او لا وقال ايضا ان كان ترك الكلام يؤذيه لم تقطع الهجرة بالسلام وكذا قال ابن القاسم *

﴿ باب يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن انم ولا تجسسوا ﴾

اي هذا باب في قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا) الى آخره هكذا وقع في رواية الاكثرين الا ان لفظ باب لم يقع في رواية ابى ذر وقال المفسرون نزلت هذه الاية في رجلين من الصحابة اغتابا سلمان رضي الله تعالى عنه قوله اجتنبوا أي امتنعوا واحترزوا كثيرا من الظن وقال سعيد بن جبير هو الرجل يسمع من اخيه كلاما لا يريد به سوءا فيراه اخوه المسلم فيظن به سوءا وقال الزجاج هو ان يظن باهل الخبر سوءا وقوله كثيرا من الظن ان بعض الظن انم يدل على انه لم ينه عن جميع الظن والظن على اربعة اوجه محذور ومأمور به ومباح ومنسوب اليه (فالمحذور) هو سوء الظن بالله تعالى وكذلك الظن بالمسلمين الذين ظاهروا عدالة محذور (والمأمور به) هو ما لم ينصب عليه دليل يوصل الى العلم به وقد تعبدنا بتنفيذ الحكم فيه والاقتصار على غالب الظن واجراء الحكم واجب وذلك نحو ما تعبدنا به من قبول شهادة المدول ونحرى القبلية وتقويم المستهلكات وارش الجنائيات التي لم يرد مقاديرها بتوقيف من قبل الشرع فهذا ونظائره قد تعبدنا فيه بغالب الظن (والظن المباح) كالشك في الصلاة اذا كان اماما فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بالتحرى والعمل بغالب الظن فان فعله كان مباحا وان عدل الى غيره من البناء على اليقين جاز (والظن المنسوب اليه) كاحسان الظن بالاخ المسلم يندب اليه ويثاب عليه وتفسير ولا تجسسوا قد مضى *

٩٤ - ﴿ حديث عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إياكم والظن فإن الظن أ كذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تناجسوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ﴾

وجه المطابقة بين هذا الحديث والآية المذكورة ان البغض والحسد ينشآن عن سوء الظن وابو الزناد بالزاي والتون عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في الباب الذي قبله غير ان هناك زيادة قوله «ولا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاثة ايام» وههنا زيادة قوله «ولا تناجسوا» من التجسس بالنون والجيم والشين المعجمة وهو ان يزيد في ثمن المبيع بالرغبة ليخدع غيره فيوقمه فيزاد عليه وقد مر هذا في البيوع ووقع في جميع الروايات عن مالك بلفظ ولا تناجسوا وكذا اخرج به مسلم عن يحيى بن يحيى النيمى واخرج من طريق الامش عن ابى صالح بلفظ لا تناجسوا كما وقع عند البخاري رحمه الله والمنافسة هي التنافس وهي الرغبة في الشيء والانفراد به وهو من الشيء النفيس الجيد في نوعه *

﴿ باب ما يكون من الظن ﴾

ای هذا باب فی بیان ما یكون جوازہ من الظن هكذا وقعت هذه الترجمة فی رواية الاكثرین وفي رواية النسفی ولا ی ذر عن الکشمیہنی باب ما یجوز من الظن وفي رواية القاسی والجرجانی باب ما یکره من الظن ورواية ابی ذر انساب لیباق الحديث •

۹۵ - **حدثنا سمید بن عقیل** حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت قال النبی ﷺ ما أظنُّ فلاناً وفلاناً یمرّان من دیننا شیئاً: قال اللیثُ كانا رجلین من المنافقین ﴿ قبل لا مطابقة بین الحديث والترجمة لان فی الترجمة اثبات الظن وفي الحديث نفي الظن واجیب بان النبی فی الحديث لظن النبی لاننی الظن فلاتنا فی بینهما وقال الکرماني المرف فی قول القائل ما ظن زیداً فی الدار اظنه لیس فی الدار قلت هو حاصل الجواب المذكور وهذا السند قد تکرر مرارا عديدة خصوصاً رجاله فرداً فرداً والحديث بهذا الوجه من افرادہ قوله قال اللیث هو ابن سعد راوی الحديث قال الداودی تاویل اللیث بعید ولم یکن النبی ﷺ یعرف جمیع المنافقین قال الله تعالى ﴿ لا تعلمونهم الله یعلمهم ﴾ وفي التوضیح الظن هنا بمعنى البقین لانه کان یعرف المنافقین باعلام الله لهم فی سورة براءة قال ابن عباس کنا نسعى سورة براءة الفاضحة غیر ان الله لم یأمره بقتلهم ونحن لانعلم بالظن مثل ما علمه لاجل نزول الوحی علیه فلم یجب لنا القطع علی الظن غیر انه من ظهر منه فعل منکر فقد عرض نفسه لسوء الظن والتهمة فی دینه فلا حرج علی من اساء الظن به وقد قال ابن عمر کنا اذا فقدنا الرجل فی صلاة المشاء والمصبح اسانابه الظن •

۹۶ - **حدثنا یحیی بن بکیر** حدثنا اللیث بهذا او قالت دخل علی النبی ﷺ علیه وسلم یوماً وقال يا عائشة ما أظنُّ فلاناً وفلاناً یمرّان من دیننا الذی نحنُ علیه ﴿ هذا طریق آخر فی الحديث المذكور اخرجه عن یحیی بن عبد الله بن بکیر بضم الباء الموحدة ابی زکریا المحزومی المصری عن اللیث بن سعد بهذا أى بالحديث المذكور قوله وقالت ای عائشة دخل علی بتشدید الیاء والنبی مرفوع لانه فاعل دخل ویوماً نصب علی الظرف •

﴿ باب ستر المؤمن علی نفسه ﴾

أی هذا باب فی بیان ستر المؤمن علی نفسه اذا صدر منه ما یجاب •

۹۷ - **حدثنا عبد العزیز بن عبد الله** حدثنا ابراهیم بن سعد عن ابن اخی ابن شهاب عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله قال سمعتُ ابا هريرة يقول سمعتُ رسول الله ﷺ يقولُ كلُّ أمتی معافی الا المجاہرین وإن من المجانة أن یعمل الرجل باللیل عملاً ثم یصبح وقد ستره الله فیقول بافلان عملت البارحة کذا وكذا وقد بات یستره ربه ویصبح یكشف ستر الله عنه ﴿

فیل لا مطابقة بین الترجمة وین الحديث لان الترجمة عقدت لستر المؤمن علی نفسه وفي الحديث ستر الله علی المؤمن واجیب بان ستر الله مستلزم لستر المؤمن علی نفسه فن قصد اظهار المعصية والمجاهرة بها فقد اغضب الله تعالى فلم یستره ومن قصد التستر بها حیا من ربه ومن الناس من الله علیه بستره اياه وابراهیم بن سعد بن عبد الرحمن بن عوف وهناروی عن الزهری بواسطة وهو یروی عنه کثیر ابلا واسطة وابن اخی ابن شهاب محمد بن عبد الله بن مسلم یروی عن عمه عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابی هريرة وفي رواية مسلم فی آخر الكتاب عن زهیر بن حرب ومحمد بن حاتم وعبد بن حمید ثلاثهم عن یعقوب بن ابراهیم بن سعد كلاهما عن ابن اخی الزهری عن عمه عنه به قوله معافی بضم المیم وفتح الفاء مقصور الاسم مفعول من العافیة التي وضعت موضع المصدر یقال طافاه طافیه والعافیة دفاع الله عن العبد والمعنی هنا عفا الله عنه قوله الا المجاہرین

كذا في رواية الاكثرين بالنصب وفي رواية النسفي المجاهرون بالرفع على قول الكوفيين لان الاستثناء منقطع وتكون الابعنى لكن والمعنى لكن المجاهرون بالمعاصي لا يمافون فالمجاهرون مبتدأ والخبر محذوف ووجه النصب هو الذي اختاره البصريون من ان الاصل في المستثنى ان يكون منصوبا وقال الكرماني حقه النصب على الاستثناء الا ان يكون العفو بمعنى الترك وهو نوع من التقي والمجاهر هو الذي جاهر بمعصيته واطهرها والمعنى كل واحد من امتي يعني عن ذنبه ولا يؤخذ به الا الفاسق المعلن وقال النووي ان من جاهر بنفسه او بدينه جاز ذكره بما جاهر به دون من لم يجاهر به فان قلت المجاهر من باب المفاعلة يقتضي الاشتراك قلت معنى جاهر به جهر به كما في قوله تعالى (وسارعوا الى مغفرة من ربكم) اي اسرعوا وقال بعضهم يحتمل ان يكون على ظاهر المفاعلة والمراد الذين يجاهر بعضهم ببعضنا بالتحدث بالمعاصي قلت فيه نظر لا يخفى قوله «وان من المجانة» بفتح الميم والجيم وهو عدم المسالة بالقول والفعل وفي رواية ابن السكن والكشميني وان من المجاهرة ووقع في رواية يعقوب بن ابراهيم بن سعد وان من الاجهار وكذا عند مسلم وفي رواية له الهجار وفي رواية الاسماعيلى الهجار وفي رواية ابى نعيم في المستخرج وان من الهجار وقال عياض وقع للمعزى والسجزي في مسلم الاجهار وللغاري الهجار والهجار والمجاهرة كل صواب بمعنى الظهور والظهار واما الهجار فهو الفحش والحنى وكثرة الكلام وهو قريب من معنى المجانة واما لفظة الهجار فبمعنى لفظا ومعنى لان الهجار الحبل والوتر يشد به يد البعير او الحلقة التي يتعلم فيها الطمن ولا يصح له هنا معنى وقال بعضهم بل له معنى صحيح ايضا فانه يقال هجر وأهجر اذا أخش في كلامه فهو مثل جهر واجهر فاصح في هذا صح في هذا ولا يلزم من استعمال الهجار بمعنى الحبل او غيره ان لا يستعمل مصدرا من الهجر بضم الهاء قلت هذا كلام واه جدا (اما اولا) فيه اثبات اللفظ بالقياس (واما ثانيا) فقله يستعمل مصدرا من الهجر بضم الهاء غير صحيح لان الهجر بالضم الاسم من الهجار وهو الاخش في المنطق والحنى وكيف يؤخذ المصدر من الاسم والمصدر ايضا ماخوذ منه غير ماخوذ فافهم قوله «عملا» اي مسمية قوله «ثم يصبح» اي يدخل في الصباح قوله «وقد ستره الله» الواو فيه للحال قوله «عملت» بلفظ المتكلم البارحة هي اقرب ليلة مضت من وقت القول قوله «يكشف» جملة حالية *

٩٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحَرَّرٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ كَيْفَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي النَّجْوَى قَالَ يَدْنُو أَحَدُكُمْ مِنْ رَبِّهِ حَتَّى يَضَعَ كَنْفَهُ عَلَيْهِ فَيَقُولُ عَمِلْتَ كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُ لَمْ وَيَقُولُ عَمِلْتَ كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقْرُرُهُ ثُمَّ يَقُولُ إِنِّي سَتَرْتُ عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا فَأَنَا أَغْفِرُ هَالِكَ الْيَوْمَ ﴾

فيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الترجمة في ستر المؤمن والحديث في ستر الله عز وجل واجيب بان ستر الله مستلزم استره وقبل هو ستره اذا فعل العبد مخلوقة لله تعالى وابو عوانة بفتح العين المهملة الواضحة الشكرى وصفوان ابن محرز بضم الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الراء وبالزاي في آخره المازنى البصرى ماله في البخارى سوى هذا الحديث وحديث آخر تقدم في بدء الخلق عنه عن عمران بن حصين وقد ذكرها في عدة مواضع والحديث مضى في المظالم عن موسى بن اسماعيل وفي التفسير عن مسدد وسياتي في التوحيد عن مسدد ايضا ومضى الكلام فيه هناك قوله في التجوى هي المسارة التي تنفع بين الله عز وجل وبين عبده المؤمن يوم القيامة قوله يدنو من الدنو وهو التقرب الرتبى لا القرب المكاني قوله كنفه بفتح الكاف والنون بعدها فاء وهو الساتر اي حتى يحيط به عنايته التامة وقد هففه بعضهم تصحيفا شيئا فقال بالهاء المتناه من فوق بدل النون قوله عملت بلفظ الخطاب كذا وكذا مرتين متعلق بالقول لا بالعمل قوله فيقرره اي يجعله مقرا بذلك والحديث من التشابهات فحكمه التفويض والتاويل بما يليق به *

﴿ بابُ الكِبَرِ ﴾

أى هذا باب في بيان ذم الكبر بكسر الكاف وسكون الباء الموحدة وهو ثمرة العجب وقد هلك بها كثير من العلماء والعباد والزهاد والكبر والتكبر والاستكبار متقارب والتكبر هو الحالة التي يتخصص بها الانسان من اعجابه بنفسه وذلك ان يرى نفسه اكبر من غيره واعظم ذلك ان يتكبر على ربه بان يتمتع من قبول الحق والاذعان له بالتوحيد والطاعة •

﴿ وقال مجاهدٌ ثَانِي عَطْفِهِ مُسْتَكْبِرٌ فِي نَفْسِهِ عِطْفُهُ رَقَبَتُهُ ﴾

اى قال مجاهد في قوله تعالى (ثَانِي عَطْفِهِ) وفسر عطفه بقوله رقبته وهذا التعليل وصله الفريابي عن ورقاه عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال في قوله تعالى (ثَانِي عَطْفِهِ) قال رقبته واخرج ابن ابي حاتم عن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله (ثَانِي عَطْفِهِ) قال مستكبر في نفسه ومن طريق السدي ثَانِي عَطْفِهِ اى معرض من المظنة وعن مجاهد انها زلت في الضر بن العارث •

٩٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا مَعْبُدُ بْنُ خَالِدٍ الْقَيْسِيُّ عَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ الْخَزَاعِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَاعِفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّهْ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلُّ عَتَلٍ جَوَاطِ مُسْتَكْبِرٍ ﴾

مطابقته للترجمة في آخر الحديث وسفيان هو الثوري ومعبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة ابن خالد الجدلي القيسي الكوفي القاضى مات في سنة ثمان عشرة ومائة في ولاية خالد بن عبد الله حارثة بالحاه المهملة وبالناء المثلثة ابن وهب الخزاعي نسبة الى خزاعة بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاى وبالعين المهملة وهى حيى من الازد والحديث مضمي في تفسير سورة نون ومضى الكلام فيه قوله كل ضعيف مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم كل ضعيف متضاعف المراد بالضعيف ضعيف الحال لا ضعيف البدن والمتضاعف بمعنى المتواضع ويروى متضعف ومتضعف ايضا والكل يرجع الى معنى واحد هو الذى يستضعفه الناس ويحتقرونه لضعف حاله في الدنيا او متواضع متذلل خامل الذكر ولو اقسام يميناً طمعا في كرم الله بابراره لا برة وقيل لودعه لا جابه قوله عتل هو الفليط الشديد العنف والجواظ بفتح الجيم وتشديد الواو وبالظاء المعجمة المتوغل أو المختل في مشيته والمراد ان اغلب اهل الجنة واغلب اهل النار وليس المراد الاستيعاب في الطرفين •

﴿ وقال مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَتْ الْأُمَةُ

مِنْ إِمَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَنَا خُذُ يَسِيرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنْطَلِقُ بِهِ حَيْثُ شَاءَتْ ﴾

محمد بن عيسى بن الطباع بفتح الطاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالعين المهملة ابو جعفر البغدادي نزل اذنة بفتح الهمزة والذال المعجمة والنون وهى بلدة بالقرب من طرسوس وقال ابو داود كان يحفظ نحو اربعين الف حديث مات سنة اربع وعشرين ومائتين وقال بعضهم لم اره في البخارى سوى هذا الموضع قلت قال الذى جمع رجال الصحيحين روى عنه البخارى في آخر الحج والادب وقال في الموضعين قال محمد بن عيسى وقال صاحب التوضيح وهذا يشبه ان يكون البخارى اخذه عن شيخه محمد بن عيسى مذاكرة وقال ابو جعفر بن حمدان النيسابورى كل ما قال البخارى قال لى فلان فهو عرض ومناولة وقال بعض الفاربة يقول البخارى قال لى وقال لنا ما علم له اسناد لم يذكره للاحتجاج به وانما ذكره للاستشهاد به وكثيرا ما يعبر المحدثون بهذا اللفظ مما جرى بينهم في المذاكرات والمناظرات واحاديث المذاكرة قلنا

يخرجون بها قاله الحافظ الديلمى وهشيم بن بشير أبو معاوية الواسطي والحديث من أفراد البخارى وأخرجه أحمد ابن حنبل عن هشيم قوله لتأخذ اللام فيه للتاكيد وهي مفتوحة والمراد من الأخذ بيده لازمه وهو الفرق والانقياد يعنى كان خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هذه المرتبة وهو أنه لو كان لامة حاجة الى بعض مواضع المدينة وتلتبس منه مساعدتها في تلك الحاجة واحتاجت بان يمشى معها لقضاءها لما تخلف عن ذلك حتى يقضى حاجتها قوله فتنتطلق به حيث شامت وفي رواية أحمد فتنتطلق به في حاجتها وله من طريق علي بن يزيد عن أنس ان كانت الوليدة من ولائد اهل المدينة لتجى وتأخذ بيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانتزع يده من يدها حتى تذهب به حيث شامت وأخرجه ابن ماجه من هذا الوجه وهذا دليل على مزيد تواضعه وبرائه من جميع أنواع الكبر صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه أنواع من المبالغة من جهة انه ذكر المرأة لا الرجل والامة لا الحره وعمه بلفظ الاماء اى امة كانت وبقوله حيث شامت من الامكنة وعبر عنه بالاخذ باليد الذى هو غاية التصرف ونحوه ﴿بابُ الهِجْرَةِ﴾

اى هذا باب في بيان ذم الهجرة بكسر الهماء وسكون الجيم وهي مفارقة كلام اخيه المؤمن مع تلافيهما واعراض كل واحد منهما عن صاحبه عند الاجتماع وليس المراد بالهجرة هنا مفارقة الوطن الى غيره فان هذه تقدم حكمها

﴿وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحمل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث﴾

وقول مجرور عطفا على الهجرة اى وفي بيان قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وصله في الباب عن ابي ايوب على ما ياتى قوله فوق ثلاث ويروى فوق ثلاث ليل وقد مضى الكلام فيه عن قريب وقال النووى قال العلماء تحرم الهجرة بين المسلمين اكثر من ثلاث ليل بالنص ويباح في الثلاث بالمفهوم وانما عني عنه في ذلك لان الآدمى يحول على الفضب فسومح بذلك القدر ليرجع ويحول ذلك العارض

١٠٠ - ﴿حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عوف بن مالك بن الطفيل هو ابن الحارث وهو ابن أخي عائشة زوج النبي ﷺ لامها أن عائشة حدثت أن عبد الله بن الزبير قال في بيع أو عطاء أعطته عائشة والله لئن شئت لعائشة أو لأحجرن عليها فقالت أهو قال هذا قالوا نعم قالت هو لله على نذر أن لا أكلّم ابن الزبير أبدا فاستشفع ابن الزبير إليها حين طالت الهجرة فقالت لا والله لا أضغ فيه أبدا ولا أتحنث إلى نذري فلما طال ذلك على ابن الزبير كلم الميسور بن مخزومة وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث وهما من بني زهرة وقال لهما أنشدكما بالله لما أدخلتما على عائشة فإنها لا يحمل لهما أن تنذرا قطيعي فأقبل به الميسور وعبد الرحمن مشتملين بأرديتيهما حتى امتاذا على عائشة فقالا السلام عليك ورحمة الله وبركاته أندخل قالت عائشة ادخلوا قالوا كلنا قالت نعم ادخلوا كلكم ولا تعلم أن معهما ابن الزبير فلما دخلوا دخل ابن الزبير الحجاب فاعتنق عائشة وطفق يناشدها ويئسكي وطفق الميسور وعبد الرحمن يناشدها إلا ما كلمته وقيلت منه ويقولان إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى صتا قد حليت من الهجرة فإنه لا يحمل لئسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليل فلما كثروا على عائشة من التذكرة والتعريض طفقت تذكرها وتبكي وتقول إني نذرت والتذير شديد فلم يزالا بها حتى

كَلَّمَ ابْنَ الزَّبِيرِ وَأَعْتَقَتْ فِي نَذْرِهَا ذَلِكَ أَرْبَعِينَ رَقَبَةً وَكَانَتْ تَذْكُرُ نَذْرَهَا بَعْدَ ذَلِكَ فَتَبْكِي
حَتَّى تَبُلَّ دُمُوعُهَا خِثَارَهَا ﴿

مطابقته للترجمة من حيث انه متضمن لهجرة عائشة عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهم أكثر من ثلاثة أيام فان قلت لم هجرت عائشة أكثر من ثلاثة أيام قلت معنى الهجرة المذمومة لا يصدق على هجرتها لان الهجرة المذمومة هي ترك الكلام عند التلافي وعائشة لم تكن تلقاه فتعرض عن السلام عليها وانما كانت من وراء حجاب ولم يكن احد يدخل عليها الا باذن فلم يكن ذلك من الهجرة المذمومة وايضا انما ساع ذلك لعائشة لانها ام المؤمنين لاسيما بالنسبة الى ابن الزبير لانها خالته وذلك الكلام الذي قال في حقها وهو قوله لتنتهين عائشة ولا حرجن عليها كالمقوق لها فهجرتها اياه كانت ناديا له وهذا من باب المعبران لمن عصى وابو اليمان الحكم بن قافع وشعيب بن ابي حمزة الحمصي والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب وعوف بفتح السين المهملة وسكون الواو والقاء ابن الطفيل بضم الطاء المهملة ابن عبد الله بن الحرث بن سخبيرة بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وبالراء ابن جرثومة بضم الجيم وسكون الراء وضم التاء التثنية وبالميم ابن طائفة بن مرة بن جشم بن اوس بن عامر القرشي وقال ابن ابي خيثمة لا ادرى من اى قريش هو وقال ابو عمر ليس من قريش وانما هو من الازد وقال الواقدي كانت أم رومان تحت عبد الله بن الحرث بن سخبيرة وكان قدم بها مكة فخالف ابا بكر قبل الاسلام فتوفي عن أم رومان وقد ولدت له الطفيل ثم خلف عليها ابو بكر رضى الله تعالى عنه فولدت له عبد الرحمن وعائشة فهما اخوا الطفيل هذا لامرؤذ كر ابو عمر الطفيل هذا في الاستيعاب في الصحابة وقال الذهبي الطفيل هذا صاحبى روى عنه ربعى بن حراش والزهرى وقال في جامع الاصول عوف بن مالك بن الطفيل وقال الكلاباذى عوف بن الحارث بن الطفيل وفي سند حديث الباب مثل ما قال في جامع الاصول وقال علي بن المدينى هكذا اختلفوا فيه والصواب عندي وهو المعروف عوف بن الحارث بن الطفيل فعلى هذا قول صاحب جامع الاصول عوف بن مالك بن الطفيل ليس بجيد قوله حدثت على صيغة المجهول أى اخبرت ويروى حديثه قوله في بيع او عطاه اعطته عائشة في رواية الاوزاعي في دار لها باعتها فتسخط عبد الله بن الزبير ببيع تلك الدار فقال والله لتنتهين عائشة اولا حرجن عليها كلمة او ههنا بمعنى الا في الاستثناء فينصب المضارع بعدها باضمار ان نحو قولهم لاقتله او يسلم والمضى الا ان يسلم والمضى ههنا لتنتهين عائشة مما هي فيه من الاسراف الا ان احرج عليها ويحتمل ان يكون او هنا بمعنى الى وينصب المضارع بعدها بان مضمرة نحو « لا لزمك او تمطينى حتى » يعنى الى ان تعطينى حتى وفي الرواية التقديمية في مناقب قريش كان عبد الله ابن الزبير احب البشر الى عائشة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وكان ابر الناس بها وكانت لا تمسك شيئا مما جاءها من رزق الله الا تصدقت به فقال ابن الزبير يبنى ان يؤخذ على يديها فقالت ابوخذ على يدي على نذر ان كلمه وكانت هذه القضية قبل ان يلى عبدالله بن الزبير الخلاف لان عائشة مائت سنة سبع وخمسين في خلافة معاوية وكان ابن الزبير حينئذ لم يبل شيئا قوله قالت اهو قال هذا أى قالت عائشة أعبد الله بن الزبير قال هذا الكلام قالوا نعم فانه فقالت هو أى الشأن لله على نذر ان لا اكلم ابن الزبير ابدا وقال ابن التين تقديره على نذر ان كلمه وقال الكرماني ويروى ان لا اكلم بفتح الهمزة وكسر هاء زيادة لا والمقصود حلفها على عدم التكلم معه قلت هذا كلام الكرماني بعين ما قاله وقال بعضهم ووقع في بعض الروايات بحذف لا وشرح عليها الكرماني وضبطها بالكسر بصيغة الشرط وليس كأنقله فالذى ذكره الكرماني هو الذى ذكرناه قوله فاستشفع ابن الزبير اليها من الشفاعة وهو السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم قوله حين طالت الهجرة كذا في رواية الاكثرين بلفظ حين وفي رواية السرخسي والمستمل حتى بدل حين وفي رواية فاستشفع عليها بالناس فلم تقبل وفي رواية عبد الرحمن بن خالد فاستشفع ابن الزبير بالمهاجرين وقد اخرج ابراهيم الحاربي من طريق حميد بن قيس ان عبد الله بن الزبير استشفع اليها بعبيد بن عمير فقال لها ابن حديث اخبرته عن رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم انه نهى عن الهجرة فوق ثلاث قوله والله لا اشفع فيه بكسر الفاء المشددة اى لا اقبل الشفاعة فيه قوله ابدا هو رواية الكشميني وفي رواية غيره احدا وجمع بين اللفظين في رواية عبد الرحمن بن خالد ورواية معمر قوله ولا اتحنث الى نذرى اى لا اتحنث في نذرى متنبها اليه وفي رواية معمر ولا اتحنث في نذرى قوله فلما طال ذلك اى حجب عائشة على عبد الله ابن الزبير كلم السور بكسر الميم ابن مخزومة بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة الزهرى وعبد الرحمن بن اسود بن عبد بنوفل الزهرى وكان من اخوال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «انشدك الله» بضم الدال من انشدت فلانا اذا قلت له نشدتك الله اى سالتك بالله قوله لما بتخفيف الميم ومازائدة وبتشديدها وهو بمعنى الا كقوله تعالى (ان كل نفس لى اعلياها حافظ) ومعناه ما اطلب منك الا الادخال قال الزعزعى نشدتك بالله الافعلت معناه ما اطلب منك الافعلت وفي رواية الكشميني الا ادخلتها في وفي رواية الاوزاعي فسألها ان يشتمل عليه بارديتها قوله فانه اى فان الحالة وفي رواية الكشميني فانه اى فان الشأن قوله ان تنذر قطيعة اى قطع صلة الرحم لان عائشة كانت خالته وهى التى كانت تتولى تربيته غالبا قوله اندخل الحمزة في الاستخبار قوله كلنا وفي رواية الاوزاعي قال ومن معنا قالت ومن معك قوله وطفق اى جعل ينشدها قوله ينشدها الا ما كلفته اى ما يطلبان منها الا التكلم معه وقبول العذر منه قوله من الهجرة بيان ما قد علمت قوله «من التذكرة» اى من التذكير بالصلة بالعمو وبكظم الغيظ قوله والتعريض اى التضييق والنسبة الى الحرج بالحام المملة والجيم قوله «واعتقت في نذرها ذلك اربعين رقبة» علم منه ان المراد بالنذر الجيم وفي التوضيح قول عائشة على نذر ان لا اكلم ابن الزبير ابدا هذا نذر في غير الطاعة فلا يجب عليها شئ عند مالك وغيره واختلف اذا قال على نذر لافعلن كذا فكفارته كفارة بين وهو قول مالك وغير واحد من التابعين وعن ابن عباس عليه اغلظ الكفارات كالظهار لانه لم يسم اليمين بالله ولا نواها وقيل ان شاء صام يوما واطعم مسكينا واصل ركعتين والله اعلم

١٠١ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** أخبرنا **مالك** عن **ابن شهاب** عن **أنس بن مالك** أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا ولا يحمل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال

هذا الحديث مضى في باب ما ينهى عن التحاسد عن ابي هريرة ومضى ايضا عنه في الباب الذى يليه ومضى الكلام فيه مستقصى وهناك روى مالك عن ابي الزناد وهناروى عن ابن شهاب

١٠٢ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** أخبرنا **مالك** عن **ابن شهاب** عن **عطاء بن يزيد اللبني** عن **أبي أيوب الأنصاري** أن رسول الله ﷺ قال لا يحمل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام

مطابقه للترجمة ظاهرة وابو ايوب الانصارى اسمه خالد بن زيد بن كليب والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاستئذان عن على عن سفيان واخرجه مسلم فيه عن يحيى عن مالك وغيره واخرجه ابو داود فيه عن القضى عن مالك به واخرجه الترمذى في البر عن محمد بن يحيى وقال الحافظ الترمذى هكذا رواه غير واحد عن الزهرى وهو المحفوظ ورواه عقيل عن الزهرى عن عطاء بن يزيد عن ابي بن كعب ورواه احمد بن شبيب عن ابيه عن يونس عن الزهرى عن عبد الله او عبد الرحمن عن ابي بن كعب وكلاهما خطأ اماروا رواية عقيل فلم يتابعه عليها احد ولم له كان في كتابه عن ابي وسقط منه ايوب فظنه ابي بن كعب واما رواية احمد بن شبيب عن ابيه فقد رواه ابن وهب عن يونس كرواية الجماعة قوله فيعرض بضم الياء من اعراض الوجه وقوله وخيرهما اى افضلهما الذى يبدأ بالسلام اى بالسلام عليكم وفيه ان الهجرة تنتهى بالسلام وقد مضى الكلام فيه عن قريب

باب ما يجوز من الهجران لمن عصي

ای هذا باب في بيان ما يجوز من الهجران لن عمى وقال المهلب غرض البخارى من هذا الباب ان يبين صفة الهجران الجائز وان ذلك متنوع على قدر الاجرام فمن كان جرمه كثير افينى هجرانه واجتنابه وترك مكالمته كما جاء في كعب بن مالك وصاحبه وما كان من المفاضية بين الامل والاخوان فلهجران الجائز فيها ترك النجبة والتسميه وبسط الوجه كما فعلت عائشة في مفاضتها مع رسول الله ﷺ •

﴿ وقال كعب حين تخلف عن النبي ﷺ ونهى النبي ﷺ المسلمين عن كَلَامِنَا وَذَكَرَ خَمْسِينَ لَيْلَةً ﴾
 أى قال كعب بن مالك الانصارى رضى الله عنه قوله حين تخلف أى في غزوة تبوك وهو ليس ظر فالقال بل المحذوف أى حين تخلف كان كذا وكذا ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكلام معه مع صاحبه مرارة بن الربيع وهلال بن أمية الثلاثة الذى خلفوا وذكروا ان زمان هجر المسلمين عنهم كان خمسين ليلة وهذا الذى ذكره طرف من حديث طويل مستوفي في آخر المغازى •

١٠٣ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي لَا أَعْرِفُ فَضْبَكَ وَرِضَاكَ قَالَتْ قُلْتُ وَكَيْفَ تَعْرِفُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّكَ إِذَا كُنْتَ رَاضِيَةً قُلْتُ بَلَى وَرَبُّ مُحَمَّدٍ وَإِذَا كُنْتَ سَاخِطَةً قُلْتُ لَا وَرَبُّ إِبْرَاهِيمَ قَالَتْ قُلْتُ أَجَلٌ لَسْتُ أَهَاجِرُ إِلَّا أَسْمَكَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله لست أهاجر الا اسمك وهذا من الهجران الجائز كما ذكرنا عن المهلب الآن صفة الهجران الجائز وقال القاضي مفاضية عائشة رضى الله عنها هي من الفيرة التي عفى عنها للنساء ولو لا ذلك لكان عليها في ذلك من الحرج ما فيه لان الغضب على النبي ﷺ كبيرة عظيمة وفي قولها الا اسمك دلالة على ان قلبها مملوء من المحبة وانما الفيرة في النساء لفرط المحبة ومحمد هو ابن سلام وعبدية بفتح العين وسكون الباء الموحدة هو ابن سليمان الكلابي والمحدث اخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن عبد الله بن نمير قوله اجل بوزن نعم وبمعناه وقال الاخفش الا ان نعم احسن من اجل في جواب الاستفهام واجل احسن من نعم في التصديق • ﴿ بَابٌ هَلْ يَزُورُ صَاحِبَهُ كُلَّ يَوْمٍ أَوْ بُكْرَةً وَعَشِيَةً ﴾

ای هذا باب يذكر فيه هل يزور الشخص صاحبه كل يوم او يزوره في طرفي النهار بكرة وعشية فالبكرة اول النهار من طلوع الشمس الى نصف النهار والعشية آخره وفي كثير من النسخ وعشيا بدون الناء وقال الجوهري المشى والعشية من صلاة المغرب الى العتمة وقبل العتمة من الزوال الى العتمة وقبل الى الفجر وقال بعضهم وقال ابن فارس والمشاء بالفتح والمد من الزوال الى العتمة قلت هذا غلط قال الجوهري المشاء بالمد والفتح الطعام بعينه والظاهر ان ابن فارس قال المشاء بالمد والكسر والغلط من الناقل •

١٠٤ - ﴿ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ وَقَالِ الْإِثْتُ حَدَّثَنِي عَقِيلٌ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ لَمْ أَعْقِلْ أَبَوَى إِلَّا وَهُمَا بَدِينَانِ اللَّهُ بَيْنَ وَلَمْ يَمُرَّ عَلَيْهِمَا يَوْمٌ إِلَّا بِأَتَيْنَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفِي النَّهَارِ بُكْرَةً وَعَشِيَةً فَبَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ فِي تَحْرِ الظُّهْرِ قَالَ قَائِلٌ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَاعَةٍ لَمْ يَكُنْ يَأْتِينَا فِيهَا قُلْ أَبُو بَكْرٍ مَا جَاءَ بِهِ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا أَمْرٌ قَالَ إِنِّي قَدْ أُذِنَ لِي بِالخُرُوجِ ﴾
 مطابقته للترجمة في قوله الاياتينا فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية وابراهيم هو ابن

موسى بن يزيد الفراء ابو اسحاق الرازي يعرف بالصغير وهو شيخ مسلم ايضا وهشام هو ابن يوسف ومعمر بفتح اليمين هو ابن راشد والحديث قدم في مطول في باب هجرة النبي ﷺ واصحابه الى المدينة فانه اخرجهم هناك عن يحيى ابن بكير نا الليث عن عقيل الى آخره وهنا اخرجهم عن ابراهيم عن هشام عن معمري عن الزهري ثم تحول الى اسناد آخر بقوله وقال الليث الى آخره ووصله في باب الهجرة عن يحيى بن بكير عن الليث كما ذكرناه قوله يدينان الدين أي كنا مؤمنين متدينين بدين الاسلام قوله ولم يمر يوم الا يتنافيه فان قلت يعارضه حديث ابى هريرة (زرغباء دحبا) قلت لا معارضة لان لكل منهما معنى فحديث الباب جواز زيارة الصديق الملائف لصديقه كل يوم على قدر حاجته اليه والانتفاع بمشركته له وحديث ابى هريرة فيمن ليست له خصوصية ولا مودة ثابتة فلا كثر من الزيارة ربما ادت الى البغضاء فيكون سببا للقطيعة فعلى المعنى الاول قال القائل *

اذا حققت من شخص ودادا * فزره ولا تخف منه ملالا
وكن كالشمس تطلع كل يوم * ولاتك في زيارته هلالا
وعلى المعنى الثاني قال القائل *

لا تزر من تحب في كل شهر * غير يوم ولا تزره عليه
فاجتلاه الهلال في الشهر يوما * ثم لا تنظر العيون اليه

قال بعضهم كان البخاري رمز بالترجمة الى توحيد الحديث المشهور (زرغباء دحبا) قلت هذا تخمين في حق البخاري لانه حديث مشهور روى عن جماعة من الصحابة وهم على وابوذر وابو هريرة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر وابو برزة وانس وجابر وحبيب بن مسلمة ومعاوية بن حيدة وقد جمع ابو نعيم وغيره طرقه ورواه الحاكم في تاريخ نيسابور والخطيب في تاريخ بغداد بطريق قوي فان قلت كان الصديق اولى بالزيارة لدفع مشقة السكرار عنه عليه الصلاة والسلام قلت قال ابن التين لم يكن يحيى الى ابى بكر لمجرد الزيارة بل لما تزايد عنده من علم الله وقيل كان سبب ذلك انه ﷺ اذا جاء الى بيت ابى بكر رضى الله تعالى عنه يامن من اذى المشركين بخلاف ما لوجه ابو بكر اليه وقيل يحتمل ان ابى بكر كان يحيى اليه في النهار والليل اكثر من مرتين قوله فينا قد قلنا غير مرة ان اصل ينما بين فاشبعت الفتحة فصارت الفا وزيدت عليه ما ويضاف الى جملة قوله «جلوس» أي جالسون قوله في نحر الظهيرة الظهيرة الهاجرة ونحوها ولها قال الجوهري نحر النهار اوله وقال الكرماني نحر الظهيرة اول الظهير يريد به شدة الحر قوله اذن لي بالخروج يعني من مكة الى المدينة *

﴿ بابُ الزَّيَّارَةِ : وَمَنْ زَارَ قَوْمًا فَطَعِمَ عِنْدَهُمْ ﴾

اي هذا باب في بيان مشروعية الزيارة وفي بيان من زار قوما فطعم اي اكل عندهم شيئا ومن تمام الزيارة ان تقدم للزائر ما حضرو قال ابن بطال وهو مما يثبت المودة ويزيد في المحبة وقد ورد في ذلك حديث اخرج احمد وابو يعلى من طريق عبيد الله بن عبد بن عمير قال دخل على جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه نفر من اصحاب النبي ﷺ فقدم اليهم خبز او خلا فقال كلوا فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول لنعم الا دام الحل ان هلك الرجل ان يدخل اليه نفر من اخوانه فيحتقر ما في بيته ان يقدمه اليهم وهلك القوم ان يحتقروا ما قدم اليهم *

﴿ وَزَارَ سَلْمَانُ اَبَا الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَكَلَ عِنْدَهُ ﴾

ابو الدرداء اسمه عويمر مضر عامر الانصاري وهذا طرف من حديث لابي جعيفة تقدم في كتاب الصيام *

١٠٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ زار أهل بيت من الأنصار فطعمهم عندهم طعاماً فلما أراد أن يخرج أمر بمكان من البيت فنضح له على يسطر فصلى عليه ودعاهم ﴿ مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدالوهاب هو ابن عبدالحجبا تخني وانس بن سيرين اخو محمد بن سيرين والحديث مضى في صلاة الضحى باتم منه قوله زار أهل بيت من الأنصار ثم أهل بيت عتبان بن مالك قوله فطعمهم بكسر الميم أي كل قال الله تعالى «فاذا طعمتم فانتشروا» وقد يكون بمعنى ذاق قال تعالى «ومن لم يطعمه فانه مني» قوله فنضح له أي رش ويقال نضح له لما شك فيه وقيل صب الماء عليه صافى يكون كالفضل قوله على يسطر أراد به هنا الحصى كما جاء في حديث آخر قوله ودعاهم فيه ان الزائر اذا اكرمه الزور ينفى له ان يدعو له ولاهل بيته

﴿ باب من تجمل للوفود ﴾

اي هذا باب في بيان جواز من تجمل بالاشياء الباحة وهو على وزن تفعل بالتشديد من التجمل وهو تحسين الرجل هيئته باحسن الثياب والتزين بالزى الحسن قوله للوفود جمع وفد والوفد جمع وافد وهم القوم الذين يجتمعون ويردون البلاد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة واسترفاد وانتجاع وغير ذلك تقول وفديفد فهو وافد ووفدته وفود

١٠٦ - **حدثنا عبد الله بن محمد** حدثنا عبد الصمد قال حدثني أبي قال حدثني يحيى بن أبي إسحق قال قال لي سالم بن عبد الله ما الاستبرق قلت ما غلظ من الديباغ وخشن منه قال سمعت عبد الله يقول رأى عمر على رجل حلة من استبرق فأتى بها النبي ﷺ فقال يا رسول الله اشتر هذه فالبستها لوفد الناس إذا قدموا عليك فقال إنما يلبس الحرير من لا خلاق له ففضى في ذلك ما مضى ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إلى بحلة فأتى بها النبي ﷺ فقال بعثت إلى بهذه وقد قلت في مثلها ما قلت قال إنما بعثت إليك لتصيب بها مالا فكان ابن عمر يكره العلم في الثوب لهذا الحديث

انكر الداودي مطابقته هذا الحديث للترجمة حيث قال كان ينبغي ان يقول باب التجمل للوفود لانه لا يقال فعل كذا الا ان صدر منه الفعل وليس في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك واجيب بان معنى الترجمة من فعل ذلك منه سكا بما دل عليه الحديث المذكور كذا قال بعضهم قلت هذا معنى بعيد ومعنى الترجمة ما ذكرناه ولكن المطابقة تفهم من كلام عمر رضي الله تعالى عنه لان عادة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت جارية بالتجمل للوفد لان فيه تفخيم الاسلام ومباهاة للعدو وغيظا لهم غير ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هنا انكر على عمر لبس الحرير بقوله إنما يلبس الحرير من لا خلاق له ولم ينكر عليه مطلق التجمل للوفد حتى قالوا وفي هذا الحديث لبس انفس الثياب عند لقاء الوفود وعبد الله هو ابن محمد الجعفي البخاري المعروف بالسندی وعبد الصمد يروي عن ابيه عبدالوارث وهو يروي عن يحيى ابن ابي اسحق الحضرمي البصري والحديث مضى في كتاب اللباس في باب الحرير للنساء ومضى الكلام فيه قوله وخشن بالخاء والشين المعجمة من الخشونة وروي بعضهم حسن بالمهملين من الحسن قوله «لا خلاق له» اي لا نصيب له في الآخرة يعني اذا كان مستحلاً قوله لتصيب بها مالا بان تبعتها مثلاً قوله وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يكره العلم في الثوب قال الخطابي ذهب ابن عمر في هذا مذهب الورع وكان ابن عباس يقول في روايته الاعلان في ثوب وذلك لان مقدار العلم لا يقع عليه اسم اللبس وقد مضى في كتاب اللباس من رواية ابي عثمان عن عمر رضي الله تعالى عنه في النهي عن لبس الحرير

الحرب الاموضع اسبعين او ثلاث او اربع * ﴿بَابُ الْاِخَاءِ وَالْحِلْفِ﴾

فى هذا باب في بيان مشروعية الاخاء اى المؤاخاة قوله والحنف بكسر الحاء المهملة وسكون اللام وبالفاء وهو العهد يكون بين القوم وقد حالفه اى عاهده *

﴿وقال ابو جحيفة اخى النبي ﷺ بين سلمان وابى الدرداء﴾ ابو جحيفة بضم الجيم وفتح الحاء اسمه وهب بن عبد الله السوائي زل الكوفة وابتنى بهادارا وقد مر هذا التعليق فى باب كيف اخى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اصحابه واخى النبي ﷺ بين المهاجرين والانصار اول قدمه المدينة وحالف بينهم وكانوا يتوارثون بذلك الاخاء والحنف دون ذوى الرحم وقال الحسن كان هذا قبل نزول آية الموارث وكان اهل الجاهلية يفعلون ذلك وقال ابن عباس فلما نزلت (ولكل جعلنا مالى) بمعنى ورثة نسخت ويقال ان الحليف كان يرث السدس ممن حالفه حتى نزلت (واولو الارحام) وقال الطبرى ولا يجوز الحلف اليوم فى الاسلام لحدث جبر بن مطعم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا حلف فى الاسلام وما كان من حلف فى الجاهلية فلا يزيد الاسلام الا شدة وقال ابن عباس نسخ الله حلف الجاهلية وحلف الاسلام بقوله (واولو الارحام بعضهم اولى ببعض ورد الموارث الى القرابات *

﴿وقال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة اخى النبي ﷺ بينى وبين سعد بن الربيع﴾ هذا التعليق طرف من حديث مضى موصولا فى فضائل الانصار *

١٠٧ - ﴿حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن حميد عن انس قال لما قدم علينا عبد الرحمن فاخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع فقال النبي ﷺ اولم ولو بشاة﴾ يحيى هو القطان وحيد هو ابن ابي حميد الطويل والحديث فيه اختصار ومرفى اول البيع مطولا وانما قال اولم لانه تزوج بعد الحلف *

١٠٨ - ﴿حدثنا محمد بن صباح حدثنا اسمعيل بن زكرياء حدثنا عاصم قال قلت لانس ابن مالك ابلغك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حلف فى الاسلام فقال قد حالف النبي صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار فى دارى﴾

عاصم هو ابن سليمان الاحول والحديث مضى فى الكفالة بعين هذا الاسناد والمتن وسيجىء فى الاعتصام قوله لا حلف فى الاسلام لان الحلف للاتفاق والاسلام قد جمعههم وألف بين القلوب فلاحاجة اليه وكانوا يتحالفون فى الجاهلية لان السكامة منهم لم تكن مجتمعة فوله قد حالف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بين قوله قد حالف وبين قوله لا حلف فى الاسلام منافاة لان المنى هو المعاهدة الجاهلية والمنى هو المؤاخاة وقال النووى لا حلف فى الاسلام معناه حلف التوارث وما يمنع الشرع منه واما المؤاخاة والمحافة على طاعة الله والتعاون على البر فلم ينسخ انما المنسوخ ما يتعلق بالجاهلية *

﴿بَابُ التَّبَسُّمِ وَالضَّحْكِ﴾

اى هذا باب فى بيان اباحة التبسم والضحك التبسم ظهور الاسنان عند التعجب بلا صوت وان كان مع الصوت فهو اما بحيث يسمع جيرانه ام لا فان كان فهو القهقهة والا فهو الضحك وقال اصحابنا الضحك ان يسمع هو نفسه فقط والقهقهة ان يسمع غيره والتبسم لا يسمع هو ولا غيره فالضحك يفسد الصلاة لا الوضوء والقهقهة تفسد الصلاة والوضوء جميعا والتبسم لا يفسدها ويقال التبسم فى اللغة مبادى الضحك والضحك انبساط الوجه حتى تظهر الاسنان من السرور فان كان بصوت بحيث يسمع من بعده فهو القهقهة والا فالضحك وان كان بلا صوت فهو التبسم تسمى الاسنان فى مقدم الفم الضواحك *

﴿ وَقَالَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ أَسْرَأَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَعِكَتُ ﴾

هذا التعليق طرف من حديث لعائشة عن فاطمة رضي الله تعالى عنها قدمضى في وفاة النبي ﷺ وكان النبي ﷺ قال لها حين اشرف على الموت اذك اول من يتبعنى من اهلى

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴾

لانه لا مؤثر في الوجود الا الله كما هو مذهب الاشاعرة وهذا التعليق طرف من حديث لابن عباس قدمضى في الجنائز *

١٠٩ - ﴿ حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَقْسَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رِفَاعَةَ الْقُرَظِيَّ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَبَتَّ طَلَاقَهَا فَتَزَوَّجَهَا بَعْدَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الزَّيْبِرِ فَجَاءَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ هِنْدَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَهَا آخِرَ ثَلَاثِ تَطْلِيقَاتٍ فَتَزَوَّجَهَا بَعْدَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الزَّيْبِرِ وَإِنَّهُ وَاللَّهِ مَا مَعَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا مِثْلُ هَذِهِ الْهُدْبَةِ لِهُدْبَةٍ أَخَذَتْهَا مِنْ جِلْبَابِهَا قَالَ وَأَبُو بَكْرٍ جَالِسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ سَعِيدٍ بْنُ الْعَاصِ جَالِسٌ بِبَابِ الْحَجَرَةِ لِيُؤْذَنَ لَهُ فَطَفِقَ خَالِدٌ يُنَادِي يَا أَبَا بَكْرٍ يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَا تَرَجِرُ هَذِهِ هَمًّا تَجْهَرُ بِهِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَزِيدُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى التَّبَسُّمِ ثُمَّ قَالَ لَمَلَّكَ تُرِيدُ بِنَ أَنْ تَرَجِي إِلَى رِفَاعَةَ لَا حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله وما يزيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على التبسم وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى المروزي وعبد الله بن المبارك المروزي وممصر بفتح الميم ابن راشد وبمثل هذا الحديث عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة مضى في الطلاق في باب من قال لامرأته انت على حرام قوله رفاعه بكسر الراء القُرَظِيَّ بضم القاف وفتح الراء وبالظاء المعجمة نسبة الى قريظة بن الخزرج وقريظة اخو النضير قوله فبت اي قطع بتطليق الثلاث قوله « عبد الرحمن بن الزبير » بفتح الزاي وكسر الباء الموحدة قوله الهُدْبَةُ بضم الهاء هي ما على طرف التوب من الخمل قوله ليؤذن له على صيغة المجهول قوله وابن سعيد هو خالد بن سعيد بن العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الاموي قوله لا حتى تذوقي اي لا رجوع لك الى رفاعه حتى تذوقي عسيلته اي عسيلة عبد الرحمن بن الزبير والعسيلة تصغير عسل والعسل يذكر ويؤنث وكفى بها عن لذة الجماع قيل كيف تذوق والآلة كالهُدْبَةُ واجيب بانها كالهُدْبَةِ في الرقة والدقة لافي الرخاوة وعدم الحركة قلت هذا قاله الكرماني ولكنه ما هو ظاهر فالظاهر انها ارادت انه لا يقدر على الجماع اصلا فاذا كان كذلك فالمراد من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى تذوقي عسيلته يعني اذا قدر على الجماع فلا بد من سبرها على ذلك ان اقامت في عصمة عبد الرحمن بن الزبير والا فلا بد من زوج آخر وجماعها معه ومع هذا فيكتفى بالادخال والانزال ليس بشرط *

١١٠ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ ابْنِ الْخَطَّابِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ اسْتَأْذَنَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ نِسْوَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ يَسْأَلْنَهُ وَيَسْتَكْثِرْنَ مِنْهُ عَالِيَةً أَصْوَاتُهُنَّ عَلَى صَوْتِهِ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَرُ تَبَادَرْنَ الْحِجَابَ فَأَذِنَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ وَالنَّبِيُّ ﷺ يَضَعُكَ تَقَالَ أَضْحَكَكَ اللَّهُ سِنِّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بَنِي أُمِّتٍ وَأُمِّي تَقَالَ عَجِبْتُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْأَلَانِي ﴾

كُنْ عِنْدِي لَمَّا سَمِعَ صَوْتَكَ تَبَادَرْنَا الْحِجَابَ فَقَالَ أَنْتَ أَحَقُّ أَنْ يَهْتَنَ بِأَرْسُولِ اللَّهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا عَدُوَّاتِ أَنْفُسِهِنَّ أَتَهْتَنُنِي وَلَمْ تَهْتَنَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَ أَنْتَ أَنْظُ وَأَغْلَظُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِيهَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَجَاءَ إِلَّا سَلَكَ فَجَاءَ غَيْرَ فَجَكَ

مطابقته للترجمة في قوله والنبي يضحك فقال اضحك الله سنك واسماعيل هو ابن ابي اويس نص عليه الحافظ المزي وقال الفسائي لعله ابن ابي اويس الاصمعي و ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه وصالح بن كيسان بفتح الكاف وسكون الياء آخر الحروف وبالسین المهملة والنون ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبدالعزيز وابن شهاب هو الزهري محمد بن مسلم وعبد الحميد بن عبد الرحمن بن زبدين الخطاب بن نفيل بن عبد العزيز كان واليا لعمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه على الكوفة ومحمد بن سعد بن ابي وقاص يروي عن ابيه سعد وكل هؤلاء مدنيون والحديث مضى في فضل عمر عن عبدالعزيز بن عبدالله واسماعيل بن عبدالله فرقهما كلاهما عن ابراهيم بن سعد وفي باب ابليس ايضا ومضى الكلام فيه قوله وعنده نسوة الواو في الحال وكذلك الواو في قوله فدخل والنبي يضحك قوله يسألنه ايضا حال قوله «عالية» نصب على الحال ويجوز الرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره وهن عالية واصواتهن مرفوع به قوله «بابي انت وامى» اى مفدى بهما قوله «ايه» بكسر الهمزة وسكون الياء وكسر الهاء اسم الفعل نقول للرجل اذا استزده من حديث او عمل ايه وان وصلت نونت قوله «جاء» بفتح الفاء وتشديد الجيم الطريق الواسع بين الجبلين وقال ابن فارس الفج الطريق الواسع ولم يقيده بقوله بين الجبلين *

١١١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَهْنُ أَبِي الْعَبَّاسِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالطَّائِفِ قَالَ إِنَّا قَافِلُونَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْرَحْ أَوْ نَفْتَحْهَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ فَاغْدُوا عَلَى الْقِتَالِ قَالَ فَفَدَّوْا فَقَاتَلُوهُمْ قِتَالًا شَدِيدًا وَكَثُرَ فِيهِمُ الْجِرَاحَاتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا قَافِلُونَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ فَكَثَرُوا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ الْحَمِيدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كُلَّهُ بِالْخَبَرِ *

مطابقته للترجمة في قوله فضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ضحكه هنا للتمجيد وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن دينار وابو العباس السائب بن فروخ الشاعر الاعمى المكي وعبد الله بن عمرو بفتح العين ابن العاص هذا في رواية الحموي وحده وفي رواية الاكثرين عبد الله بن عمر بن الخطاب وقال الحافظ المزي منهم من قال عن عبد الله بن عمرو وكان القدماء من اصحاب سفيان يقولون عن عبد الله بن عمر كما وقع للبخاري في طامة النسخ وكان المتأخرون منهم يقولون عن عبد الله بن عمرو كما وقع عند مسلم والنسائي في احد الموضعين ومنهم من لم ينسبه كما وقع عند النسائي في الموضع الآخر والاضطراب فيه من سفيان وقال ابو عوانة قال يعقوب بن اسحق الاسفرائني بلغني ان اسحاق بن موسى الانصاري وغيره قالوا عبد الله بن عمرو ورواه عنه يعنى عن سفيان من اصحابه من يفهم ويضبط فقالوا عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما والحديث مضى في المنازي في غزوة الطائف ومضى الكلام فيه قوله لا تبرح او نفتحها وكلمة او نفتحها بالنصب اى لا تفارق الى ان نفتحها قوله قال الحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى قوله كله بالخبر اى حدثنا كل الحديث بلفظ الخبر لا بلفظ العنونة ويروى بالخبر كله اى حدثنا بجميع هذا الخبر وهذه رواية الاكثرين والاولى رواية الكشيبي *

۱۱۲ - **حدثنا** موسى حدثنا ابراهيم اخبرنا ابن شهاب عن محمد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة رضي الله عنه قال اتى رجل النبي ﷺ فقال هلكت وقت على اهلي في رمضان قال اعتق رقبة قال ليس لي قال فصم شهرين متتابعين قال لا استطيع قال فاطم منين مسكينا قال لا اجد فاني بمرق فيه تمر قال ابراهيم المرق المسكيل فقال ابن السائل تصدق بها قال على فقر مني والله ما بين لابتيها اهل بيت افقر منا فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه قال فانتم اذا

مطابقه للترجمة في قوله فضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بدت نواجذه وموسى هو ابن اسماعيل و ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف روى هنا عن ابن شهاب الزهري بلا واسطة ويروى عنه ايضا بواسطة مثل صالح بن كسان وغيره وحيد بن عبد الرحمن الحميري والحديث مضي في كتاب الصوم في باب الجامع في رمضان قوله قال ابراهيم هو ابراهيم بن سعد وهو موصول بالسند الاول وفيه بيان لما ادرجه غيره فجعل تفسير المرق من نفس الحديث والمرق بفتح العين المهملة والراء السميعة المنسوجة من الخوص قال الكرمانى فان صحت الرواية بالفاء فالمنى ايضا صحيح اذا المرق مكى يسع خمسة عشر رطلا قوله لا يتيهاى لاني المدينة واللاية بتخفيف الباء الموحدة الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهى ارض ذات حجارة سود والمدينة بطن الحرتين قوله تصدق بها امر قوله حتى بدت نواجذه التواجد بالذال المعجمة اخريات الاسنان والاضر اس اولها فى مقدم الفم الثنايا ثم الرباعيات ثم الانياب ثم الضوا حك ثم التواجد فان قلت بين هذا وبين حديث عائشة الذي ياتي عن قريب ما رأته صلى الله تعالى عليه وسلم مستجما ماضا حكا حتى ارى منه لهواته تعارض ومنافاة قلت لا تعارض ولا منافاة لان عائشة انما نفت رؤيتها وابو هريرة اخبر بما شاهده والمثبت مقدم على النافي او نقول عدم رؤية عائشة رضي الله تعالى عنها لا تستلزم نفي رؤية ابي هريرة وكل واحد منهما اخبر بما شاهده والخبران مختلفان ليس بينهما تضاد وفيه وجه آخر ان من الناس من يسمى الانياب والاضوا حك التواجد ووقع في الصيام حتى بدت انيابه فزال الاختلاف بذلك وهذا يروى عن الحسن البصري انه كان لا يضحك وكان ابن سيرين يضحك ويحتج على الحسن ويقول الله هو الذي اضحك وابكى وكانت الصحابة يضحكون وروى عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال سئل ابن عمر هل كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحكون قال نعم والايمنان في قلوبهم اعظم من الحبال انتهى ولا يوجد احد زهده كزهدي الخلق وقد ثبت عنه انه ضحك وفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه المهديين الاسوة الحسنة * واما المكروه من هذا الباب فهو الاكثار من الضحك كما قال لقمان عليه السلام لابنه اياك وكثرة الضحك فانها تميت القلب والاكثار منه وملازمته حتى يغلب على صاحبه مذموم منهى عنه وهو من اهل السفه والبطالة قوله «فانتم اذا» جواب وجزاء اى ان لم يكن افقر منكم فكلوا انتم حينئذ منه •

۱۱۳ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله الاوينى حدثنا مالك عن اسحاق بن عبد الله ابن ابي طلحة عن انس بن مالك قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه برد فخراني غليظ الحاشية فاذركة اهرابي فجند بردا جمة شديدة قال انس فنظرت الى صفحة عاتق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اثرت بها حاشية البرد من شدته جبدته ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت اليه فضحك ثم امر له بقطاء

مطابقته للترجمة في قوله فضحك واسحق بن عبد الله بن ابي طلحة واسمه زيد بن سهل الانصاري ابن اخى انس

ابن مالك والحديث مضمي في الحسن عن يحيى بن بكير وفي اللباس عن اسماعيل بن ابي اويس قوله رد البرد بضم الباء الموحدة نوع من الثياب معروف قوله «مجراني» بفتح النون وسكون الحيم نسبة الى نجران بلدة معروفة بين الحجاز واليمن قوله «فادركه اعرابي» زادهام «من اهل البادية» قوله «جيد» وفي رواية الاوزاعي «تجذب» قوله «جيدة شديدة» وفي رواية عكرمة «حتى رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نحر الاعرابي» قوله «الى صفحة نائق» وفي رواية مسلم «الى صفحة عنق» قوله «اترت بها» هي في رواية الكشميهني وفي رواية غيره «فيها» وفي رواية همام «حتى انشق البرد وذهبت حاشيته في عنقه» وزاد «ان ذلك وقع من الاعرابي لما وصل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى حجرته» قوله «مرلي» وفي رواية الاوزاعي «اعطنا» قوله فصحت وفي رواية الاوزاعي «فتبسم ثم قال مرواله» وفي رواية همام «مرواله بشيء» وفيه دلالة على قوة حلمه وشدة صبره على الاذى في النفس والمال والتجاوز عن جفاء من يريد تالفه على الاسلام وليتاسى به الولاية بعده في خلقه الجميل من الصفيح والاعضاء والدفع بالتي هي احسن •

١١٤ - **حدثنا ابن نمير** حدثنا ابن ادريس عن اسماعيل عن قيس عن جرير قال ما حجبني النبي صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت ولا رآني إلا تبسم في وجهي ولقد شكوت اليه اني لا أنبت على الخيل فضرب بيده في صدري وقال اللهم ثبته واجعله هادياً مهدياً •

مطابقة للترجمة في قوله الاتبسم في وجهي وابن نمير هو محمد بن عبد الله بن نمير وابن ادريس هو عبد الله الاودي بفتح الهمزة وسكون الواو واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم بالحاء المهملة والزاي وجرير هو ابن عبد الله البجلي والحديث مضمي في الجهاد عن ابن نمير ايضا وفي فضل جرير عن اسحق الواسطي قوله ما حجبني قيل كيف جازد خوله في حجر النبي ﷺ بلا حجاب واجيب بان معناه ما حجبني من دخولي على مجلسه المختص بالرجال او ما منعتني عطاء طلبته منه قوله ثبت لفظ طم للثبات على الخيل وغيرها •

١١٥ - **حدثنا محمد بن المثنى** حدثنا يحيى عن هشام قال أخبرني ابي عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أن أم سلمة قالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق هل على المرأة غسل إذا احتلمت قال نعم إذا رأت الماء فضحك أم سلمة فقالت أنتحلم المرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فبم شبه الولد •

مطابقته للترجمة في قوله فضحكت أم سلمة وقد وقع ذلك بحضرة النبي ﷺ ولم ينكر عليها ضحكها وانما انكر عليها انكارها احتلام المرأة ويحيى هو القطان وهشام يروي عن ابيه عروة عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأم سليم بضم السين أم انس واسمها الرميضاء مصغر مؤنث الارمض بالمهملة زوج ابي طلحة الانصاري والحديث مضمي في كتاب الطهارة في ابواب الفسل في باب اذا احتلمت المرأة قوله اذا رأت الماء اي التي اي يجب النسل اذا احتلمت وانزلت قوله فبم شبه الولد اي فبأي شيء وصل شبه الولد بالام او يشبه الام ويروي فبم بكسر الفاء وسكون الباء آخر الحروف اي في أي شيء المشابهة بينهما لولا ان لها ماء ينمق منه قالوا في ماء الرجل قوة عاقدة وفي ماء المرأة قوة منعقدة •

١١٦ - **حدثنا يحيى بن سليمان** قال حدثني ابن وهب أخبرنا عمرو أن أبا النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مستنجباً قطً ضاحكاً حتى أرى منه لهواته إنما كان يتبسم •

مطابقته للترجمة في قوله انما كان يتبسم ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي نزيل مصر يروي عن عبدالله بن وهب عن ابي عمرو بن العمار عن النضر بفتح النون وسكون الصاد المعجمة عن سليمان بن يسار ضد البين والحديث مضى في تفسير سورة الاحقاف ومضى الكلام فيه قوله مستجمعا اي مجتمعوا وهو لازم وضاحكا تميز اي مجتمعين من جهة الضحك يعني ما رأيت يضحك تماما لم يترك منه شيئا قوله لمواته جمع لهاء وهي الهنة المطبقة في أقصى سقف الفم وقيل هي اللحم التي فيها وقال الجوهرى اللوات جمع اللهاو يجمع على لهيات ايضا وقال الداودي هي مادون الخنك الى ما يلي الحلق وما فوق الاضراس من اللحم •

۱۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْبُوبٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَنَسٍ • وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ يَخْطُبُ بِالْمَدِينَةِ فَقَالَ قَطَعَ الْمَطَرُ فَاسْتَسْقَى رَبُّكَ فَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ وَمَا تَرَى مِنْ سَحَابٍ فَاسْتَسْقَى فَنَشَأَ السَّحَابُ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ ثُمَّ مَطَرُوا حَتَّى سَالَتْ مَنَاصِبُ الْمَدِينَةِ فَمَا زَالَتْ إِلَى الْجُمُعَةِ الْمُتْبِعَةِ مَا تَقْلِمُ ثُمَّ قَامَ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَوْ غَيْرُهُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ غَرَفْنَا فَادْعَ رَبَّكَ يَخْبِسْهَا عَنَّا فَضَحِكَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ حَوِّالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا فَجَعَلَ السَّحَابُ يَتَصَدَّعُ عَنِ الْمَدِينَةِ بَيْمِنًا وَشِمَالًا يُمَطِّرُ مَا حَوَّالَيْنَا وَلَا يُمَطِّرُ مِنْهَا شَيْئًا يُرِيهِمُ اللَّهُ كَرَامَةً نَبِيِّهِ ﷺ وَإِجَابَةً دَعْوَتِهِ •

مطابقته للترجمة في قوله فضحك ومحمد بن محبوب ابو عبدالله البنانى البصرى وقال صاحب التوضيح ومحمد بن محبوب هذا هو محمد بن الحسن ولقب الحسن محبوب بن هلال ابو جعفر وقيل ابو عبدالله القرشى البنانى البصرى روى عنه ابو داود والترمذى مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين وقال بعضهم محمد بن محبوب شيخ البخارى غير محمد بن الحسن الذى لقبه محبوب وروى من وحدهما كشيخنا ابن الملقن فانه جزم بذلك وزعم ان البخارى روى عنه هنا وروى عن رجل عنه وليس كذلك بل هما اثنان احدهما في عداد شيوخ الاخر وشيخ البخارى اسمه محمد وامم ابيه محبوب والاخر اسمه محمد وامم ابيه الحسن ومحبوب لقب محمد لالقب الحسن وقد اخرج له البخارى في كتاب الاحكام حديثا واحدا قال فيه حدثنا محبوب بن الحسن ونسب الوهم انه وقع في بعض الاسانيد حدثنا محمد بن الحسن محبوب فظنوا انه لقب الحسن وليس كذلك قلت اراد بشيخه ابن الملقن سراج الدين عمر بن نور الدين على الانصارى الشافعى الذى شرح البخارى شرحا مطولا واسماه التوضيح لشرح الجامع الصحيح وابو عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو واسمه الواضاح بن عبدالله البشكرى الواسطى والحديث مضى في كتاب الاستسقاء في باب الاستسقاء على المنبر فانه اخرج هناك عن مسدد عن ابي عوانة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك •

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ

الصَّادِقِينَ وَمَا يَنْهَى عَنِ الْكَذِبِ ﴾

اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل (يا ايها الذين امنوا) الآية قوله وكونوا مع الصادقين اي مثلهم او منهم والصادقون هم الذين يصدقون في قولهم وعملهم وقيل في ايمانهم يوفون بما طعدوا قوله « وما ينهى » اي الباب ايضا في باب ما ينهى عن الكذب •

وجه المطابقة بين هذين الآيتين المذكورة ظاهر وهو ان الصدق يهدي الى الجنة والآية فيها ايضا الامر بالكون مع الصادقين والكون معهم ايضا يهدي الى الجنة وعثمان بن ابي شيبه اخو ابي بكر بن ابي شيبه واسم ابي شيبه ابراهيم وهو جد عثمان لانه ابن محمد بن ابراهيم وجوير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن العترة وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود والحديث اخرجه مسلم في الادب ايضا عن عثمان وعن اخيه ابي بكر بن ابي شيبه قوله يهدي من الهداية وهي الدلالة الموصلة الى البغية قوله الى البر بكسر الباء الموحدة وتشديد الراء وهو العمل الصالح الخالص من كل مذموم وهو اسم جامع للخيرات كلها قوله صديقا بكسر الصاد وتشديد الدال وهو صيغة المبالغة قوله الى الفجور وهو الميل الى الفساد وقيل الانبعاث في المعاصي وهو جامع للشرور وهما متقابلان قال الله عز وجل «ان الارباب لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم» قوله حتى يكتب أى يحكم له وفي رواية الكشميهني حتى يكون والمراد الاظهار للمخلوقين اما للعلاء الاعلى واما ان يلقى ذلك في قلوب الناس والسنة والاحكام الله ازالى والفرس انه يستحق وصف الصديقين وثوابهم وصفة الكذابين وعقابهم وكيف لا وانه من علامات النفاق ولعله لم يقل في الصديق بلفظ يكتب اشارة الى ان الصديق من جملة الذين قال الله فيهم «الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين» فان قلت حديث عبد الله هذا يمارضه حديث صفوان بن سليم الذي رواه مالك عنه انه قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أياكون المؤمن كذابا قال لا وحديث يطبع المؤمن على كل نبي ليس الخيانة والكذب قلت المراد بالمؤمن في حديث صفوان المؤمن الكامل أى لا يكون المؤمن المستكمل لاعلى درجات الايمان كذابا حتى يغلبه الكذب لان كذابا وزنه فعال وهو من ابناء المبالغة من يكثر الكذب منه وينكر حتى يعرف به وكذلك الكذوب وكذلك الكلام في الحديث الآخر *

١١٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَمْفَرٍ عَنْ أَبِي سُهَيْلٍ نَافِعِ بْنِ مَالِكِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أُوْتِيَ خَانٌ ﴿١﴾

مطابقته لقوله وما ينهى عن الكذب الذى هو جزء الترجمة من حيث ان معناه يستلزم النهى عن الكذب على ما لا يخفى
وابن سلام هو محمد بن سلام واسماعيل بن جعفر ابو ابراهيم الانصارى كان ببغداد مات سنة ثمانين ومائة وسهيل بضم
السين المهمل وفتح الهاء مصغر سهل واسمه نافع يروى عن ابيه مالك بن ابى عامر الاصبغى جد مالك بن انس والحديث
مرفى كتاب الايمان في باب علامات المنافق ومر الكلام فيه هناك قوله آية المنافق اى علامته وقال الكرمانى الاجماع منعقد
على ان المسلم لا يحكم بنفاقه الموجب لكونه في الدرك الاسفل من النار بواسطة الكذب واخويه واجاب بان المراد به انه يشابه
المنافق او اذا كان معنادا بذلك او للتغليظ او الذين كانوا في عهد النبي ﷺ من المنافقين او كان منافقا خاصا او لا يريد به النفاق
الايمانى بل النفاق العرفى *

١٢٠ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ سَرَّةَ بْنِ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أُنْيَانِي قَالَا الَّذِي رَأَيْتَهُ يُشَقُّ شِدْقُهُ فَكَذَّابٌ يَكْذِبُ

بِالسَّكْبَةِ يُحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقَ فَيُصْنَعُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿

وجه المطابقة فيه مثل الذي ذكرناه في الحديث السابق وجريروا بن حازم واورجاء بالحليم اسمه عمران المطاردى وهذا طرف من حديث مطول رواه مقطعا في الصلاة وفي الجنائز وفي البيوع وفي الجهاد وفي يده الخلق وفي صلاة الليل وهنا عن موسى بن اسماعيل وفي احاديث الانبياء وفي التفسير وفي التعبير عن مؤمل بن هشام قوله رأيت اى في المنام وليس في كثير من النسخ لفظة الليلة قوله الذي رأيت يشق شدة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا جالسا ورجلا قائما يده كلوب من حديد دخل في شدة حتى يبلغ فناء ثم يفعل بعدة الآخرة مثل ذلك ويلتئم شدة هذا فيصنع مثله قلت ما هذا فقالا الذي رأيت يشق شدة فكذاب يصنع به الى يوم القيامة قوله فكذاب فان قيل شرط الموصول الذي يدخل في خبره الفاء ان يكون مبهما بل طامق له جمل المعين كالمعنى حتى جاز دخول الفاء في الخبر وانما جعل عذابه في موضع المعصية وهو في الذي كان يكذب به ﴿

﴿باب في الهدى الصالح﴾

أى هذا باب في بيان الهدى الصالح والهدى بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وقال ابن الاثير الهدى السيرة والهيئة والطريقة وفي الحديث واهدوا هدى عمارأى سبوا بسيرته وتبشروا بهيته يقال هدى هدى فلان اذا سار بسيرته وهذه الترجمة لفظ حديث اخرجه البخارى في الادب المفرد من طريق قابوس بن ابي ظبيان عن ابيه عن ابن عباس رفعه الهدى الصالح والسمت الصالح والاقتصاد جزء من خمسة وعشرين جزءا من النبوة واخرجه ابو داود واحمد ايضا ﴿

۱۲۱ - ﴿حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي أُسَامَةَ حَدَّثَكُمْ الْأَعْمَشُ سَمِعْتُ شَقِيقًا قَالَ سَمِعْتُ حُذَيْفَةَ يَقُولُ إِنَّ أَشْبَهَ النَّاسِ دَلًّا وَسَمْنَا وَهَذَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا بَنُ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ حِينَ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِ لَا نَذْرِي مَا يَصْنَعُ فِي أَهْلِهِ إِذَا خَلَا﴾

مطابقة للترجمة في قوله وهديا واسحق بن ابراهيم هو اسحق بن راهويه قاله بعضهم قلت يحمل ان يكون اسحق ابن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدي البخارى لان كلامهما قد روى عن ابى اسامة فالجزم بانه ابن راهويه من ابن وروى عنه البخارى في غير موضع في كتابه مرة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر ومرة يقول حدثنا اسحق بن نصر فينسبه الى جده وابو اسامة حماد بن اسامة والاعمش سليمان وشقيق ابو وائل وحذيفة بن اليمان العبسي والحديث من افراده قوله حدثكم ويروى احدثكم بهزة الاستفهام والسكوت عن الجواب قائم مقام التصديق والتسليم عند القرائن قوله دلا بفتح الدال المهملة وتشديد اللام قال الكرمانى الدل قريب المعنى من الهدى وهما من السكينة والوقار في الهيئة والمظهر والشمال والهدى هو السيرة والسمت بفتح السين المهملة واسكان الميم الطريق والمقصود هيئة اهل الخير قوله لابن ام عبد بفتح اللام للتاكيد وابن ام عبد هو عبدالله بن مسعود واهم ام عبد بنت عبدود ولها صحبة وكان اصحابه يدخلون عليه فينظرون اليه قولوا فملا حركة وسكونا حالا وملكة وغيرها فيتشبهون به رضى الله تعالى عنه قوله من حين يخرج من بيته الى آخره اراد بذلك انه يشاهد ما قاله عن عبدالله بن مسعود من حين يخرج من بيته الى ان يرجع اليه اى الى بيته ثم قال لا نذرى ما يصنع في اهله اذا خلا بهم لانه ربما ينسبط بهم ولم يرد بذلك اثبات نقص في حق عبدالله فافهم وفيه من الفقه انه ينبغي للناس الاقتداء باهل الفضل والصالح في جميع احوالهم في هيئتهم وتواضعهم للخلق ورحمتهم وانصافهم من انفسهم وفي ما كلهم ومشرهم واقتصادهم في امورهم تبرك بذلك ﴿

۱۲۲ - ﴿حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُخَارِقٍ قَالَ سَمِعْتُ طَارِقًا قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّ

أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو الوليد عثمان بن عبد الملك ومخارق بضم الميم وبالحاء المعجمة وكسر الراء ابن عبد الله وقيل ابن عبد الرحمن وقيل ابن خليفة بن حابر أبو سعيد الاحمسي بالمهملتين وهو من افراد البخاري وطارق بكسر الراء ابن شهاب الاحمسي رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر طارق بن شهاب بن عبد شمس ابو عبد الله ادرك الجاهلية وروى بإسناده عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال رأيت رسول الله ﷺ وغزوت في خلافة ابى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما ثلاثا واربعين بين غزوة وسرية والحديث من افراده ومر تفسير الهدى وهو بفتح الهاء كاذكرنا ويروى بضمها ضد الضلال *

باب الصبر على الأذى

اي هذا باب في بيان فضيلة الصبر على الأذى اي اذى الناس والصبر حبس النفس على المطلوب حتى يدرك واصل الصبر الحبس ومنه سمى الصوم صبرا لمتأنيبه من حبس النفس عن الطعام والشراب والنكاح ومنه نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صبر البهائم يعني من حبسها للتمثيل بها ورميها كآرمي الاغراض والصبر على الأذى من باب جهاد النفس وقمعها عن شهواتها ومنعها عن تطاولها وهو من اخلاق الانبياء والصالحين وان كان الله قد جعل النفوس مجبولة على تأملها من الأذى ومشقة * **وقول الله تعالى إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ** * وقول الله مجرور عطفا على الصبر على الأذى اراد بالصابرين الذين صبروا على البلاء وقيل الذين صبروا على مفارقة اوطانهم وعشائرهم في مكة وهاجروا الى المدينة وقيل زلت في جعفر بن ابي طالب واصحابه حين لم يتركوا دينهم قوله بغير حساب يعني لا يهتدى اليه عقل ولا يوصف به

١٢٣ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي الْأَعْمَشُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِي مُؤَمِّي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَيْسَ أَحَدٌ أَوْ لَيْسَ شَيْءٌ أَصْبَرَ عَلَى أَدَى سَمِعَهُ مِنْ اللَّهِ إِنَّهُمْ لَيَدْعُونَ لَهُ وَلَدًا وَإِنَّهُ لِيُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ *

مطابقته للترجمة في قوله ليس شيء اصبر على اذى واطلاق الصبر على الله بمعنى الحلم يعني حبس العقوبة عن مستحقها الى زمن آخر وتأخيرها ويحيى بن سعيد هو القطان وسفيان هو الثوري والاعمش سليمان وابو عبد الرحمن عبد الله ابن حبيب السلمي بضم السين وفتح اللام وابوه موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن عبدان واخرجه مسلم في التوبة عن ابى بكر وغيره واخرجه النسائي في النعوت عن عمرو بن علي وفي التفسير عن محمد بن عبد الله قوله اولى شيء شك من الراوى قوله ليس شيء اصبر فمروا الصبر في حق الله بالحلم وقد ذكرناه الآن قوله من الله كلمة من صلة لقوله اصبر قوله ليدعون له اي لله واللام فيه مفتوحة للتاكيد يعني ينسبون اليه ما هو منزله عنه وهو يحسن اليهم بما يتعلق بانفسهم وهو المعافاة وبما ألهم وهو الرزق *

١٢٤ - حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ شَقِيقًا يَقُولُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَسَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِسْمَةً كَبَعَضِ مَا كَانَ يَقْسِمُ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَاللَّهِ إِنَّهَا لَقِسْمَةٌ مَا أُرِيدَ بِهَا وَجْهُ اللَّهِ قُلْتُ أَمَّا أَنَا لَا أَقُولُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ فِي أَصْنَعَابِهِ فَسَارَرْتُهُ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ وَغَضِبَ حَتَّى وَدِدْتُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ أَخْبَرْتُهُ ثُمَّ قَالَ قَدْ أَوْذَى مُؤَمِّي بِأَكْثَرٍ مِنْ ذَلِكَ فَصَبَرَ *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعمر بن حفص يروى عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه والحديث قدم في احاديث الانبياء عليهم السلام عن ابى الوليد ويأتي في الدعوات عن حفص

ابن عمر الحوضي واخرجه مسلم في الزكاة عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله قسم يعني يوم حنين واعطى ناسا من اشراف العرب ولم يعط الانصار قوله فقال رجل من الانصار زعم بعضهم انه حرق قوس بن زهير ورد عليه وقدمر بيانه في غزوة حنين قوله اما انا بالتخفيف حرف التنبيه ووقع في بعض الروايات بتشديد الميم وليس بين قوله في اصحابه اى بين اصحابه كما في قوله تعالى (فادخل في عبادي) اى بين عبادي قوله لم اكن و يروى لم اكن بحذف النون قوله باكثر من ذلك اى من الذى قاله الانصارى الذى نادى به النبى ﷺ وقد ذكرنا عن قريب من جملة ما اودى به موسى عليه الصلاة والسلام

﴿ باب مَنْ لَمْ يُوَاجِهِ النَّاسَ بِالْعِتَابِ ﴾

اى هذباب في بيان من لم يواجه الناس بالعتاب حياء منهم

١٢٥ - ﴿ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَتْ عَائِشَةُ صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا فَرَخَّصَ فِيهِ فَنَتَزَّهُ عَنْهُ قَوْمٌ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَخَطَبَ فَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَتَنَزَّهُونَ عَنِ الشَّيْءِ أَصْنَعَهُ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدُّهُمْ لَهُ خَشْيَةً ﴾

وجه المطابقة بين الحديث والترجمة هي ان الترجمة في عدم مواجهة الناس بالعتاب وكذلك الحديث في عتاب قوم من غير مواجهتهم وقال ابن بطال انما كان لا يواجه الناس بالعتاب اذا كان في خاصة نفسه كالسبر على جبل الجبال وجفاء الاعراب الا يرى انه ترك الذي يجذب البردة من عنقه حتى اثرت جيبته فيه واما اذا انتهكت من الدين حرمة فانه لا يترك العتاب عليها والتفريع فيها ويصدق بالحق فيما يجب على منتهكها ويقتصر منه وعمر بن حفص يروى عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش ومسلم على صيغة اسم الفاعل من اسلم قال بعضهم هو ابن صبيح ابو الضحى وروى عن زعم انه ابن عمران البطين قلت غمز بذلك على الكرمانى فانه لم يجزم بانه مسلم بن عمران البطين بل قال مسلم امام مسلم بن عمران البطين وامام سام بن صبيح معصم صبح وكلاهما بشرط البخارى ورويان عن مسروق والاعمش يروى عنهما وابن عمران يقال له ابن ابي عمران وابن ابي عبد الله والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاعتصام عن عمر بن حفص واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اسحاق بن ابراهيم وآخرين واخرجه الترمذى في اليوم والليلة عن بندار قوله صنع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم شيئا لم يعلم ما هو قوله فرخص فيه من الترخيص وهو خلاف التشديد يعنى سهل فيه من غير منع قوله فتنزه عنه قوم يعنى احتزوا عنه ولم يقربوا اليه وفي رواية مسلم فكانهم كرهوه وتنزهوا عنه قوله فبلغ ذلك اى تنزههم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بال قوم يتنزهون اى يحتزون وفي رواية مسلم فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فغضب حتى بان الغضب في وجهه قوله عن الشىء اصنعه وفي رواية جري بلفظهم عن امر ترخصت فيه فكرهوه وتنزهوا عنه وفي رواية ابى معاوية يرغبون عمار خست فيه قوله انى لا علمهم اشارة الى القوة العلمية قوله واشدهم له خشية اشارة الى القوة العملية وفيه الحث على الاقتداء به والنهي عن التعق وذن التنزه عن المباح

١٢٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ هُوَ ابْنُ أَبِي

عُثْبَةَ مَوْلَى أَنَسٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خَيْرٍ هَذَا إِذَا رَأَى شَيْئًا يَكْرَهُهُ عَرَفَنَاهُ فِي وَجْهِهِ ﴾

مطابقة للترجمة من حيث انه لشدة حياءه لا يماقب احدا في وجهه واذا رأى شيئا يكرهه يعرف في وجهه واذا عاتب

لا يمين احدا ممن فعله بل كان عتابه بالعموم وهو من باب الفرق لامتة والستر عليهم وعبدان هو لقب عبدالله بن عثمان المروزي وعبد الله هو ابن المبارك وعبد الله بن ابي عتبة بنضم العين وسكون التاء المثناة من فوق مولى انس بن مالك البصري وابو سعيد اسمه سعد بن مالك الخدري والحديث مضي في صفة النبي ﷺ عن مسدد وغيره ومضي الكلام فيه قوله «من العذراء» هي البكر لان عذرتها باقية وهي جلدة البكارة والحد رستر يحمل للبكر في جنب البيت وفيه ان للشخص ان يحكم بالدليل لانهم عرفوا كراهته للشيء بتغير وجهه كما كانوا يعرفون قراءته في الصلاة السرية باضطراب لحيته *

﴿ باب من كفر اخاه بغير تاويل فهو كما قال ﴾

اي هذا باب في بيان من كفر اخاه اي دماء كافر او نسيبه الى الكفر قوله «بغير تاويل» يعني في تكفيره قيد به لانه اذا تناول في تكفيره يكون معذورا غير آثم ولذلك عذر النبي ﷺ عمر رضي الله تعالى عنه في نسبة التناق الى حاطب بن بلتعة لتاويله وذلك ان عمر بن الخطاب ظن انه صار منافقا بسبب انه كاتب المشركين كتابا فيه بيان احوال عسكر رسول الله ﷺ قوله فهو كما قال جواب كلمة المنضمة معنى الشرط يعني ان الذي قاله يرجع اليه وكفر نفسه لان الذي كفره صحيح الايمان ولم يتناول فيه بشيء يخرج من الايمان فظهر انه اراد برميته بالكفر فقد كفر نفسه فافهم *

١٢٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمرٍ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِأَخِيهِ يَا كَافِرٌ فَقَدْ بَاءَ بِهِ أَحَدُهُمَا ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ومحمد هو اما ابن بشار بالشين المعجمة المشددة واما ابن المتي ضد المفرد كذا نقله الكرماني عن الفسائي وقال بعضهم محمد هو ابن يحيى الذهلي قلت ان صح ما قاله هذا القائل فالسبب في ذكره مجردا ان البخاري لما دخل نيسابور شغب عليه محمد بن يحيى الذهلي في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسم ابيه بل في بعض المواضع يقول حدثنا محمد بن عبدالله فينسيه الى جده واحمد بن سعيد بن صخر بن سليمان ابو جعفر الدارمي المروزي وعثمان بن عمر بن فارس البصري وابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف والحديث من افرادة قوله لآخيه المراد بالاخوة الاسلام قوله فقد باء به احدهما اي رجع به احدهما لانه ان كان صادقا في نفس الامر فالمقول له كافر وان كان كاذبا فالقائل كافر لانه حكم يكون المؤمن كافرا او الايمان كفر قيل لا يكفر المسلم بالمعصية فكذا بهذا القول واجيب بانهم حملوه على المستعمل لذلك وقيل معناه رجع عليه التكفير اذ كانه كفر نفسه لانه كفر من هو مثله وقال الخطابي بآءه القائل اذالم يكن له تاويل وقال ابن بطال يعني بآء اثم رمية لآخيه بالكفر اي رجع وزر ذلك عليه ان كان كاذبا وقيل يرجع عليه اثم الكفر لانه اذالم يكن كافرا فهو مثله في الدين فيلزم من تكفيره تكفير نفسه لانه مساويه في الايمان فان كان ما هو فيه كفرا فهو ايضا فيه ذلك وان كان استحق المرمى به بذلك كفر افيستحق الرامي ايضا وقيل معناه انه يؤول به الى الكفر لان المعاصي تزيد الكفر ويخاف على المكثر منها ان تكون عاقبة شؤمها المصير اليه *

﴿ وَقَالَ عِكْرِمَةُ بْنُ هَمَّارٍ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ سَمِعَ أَبَا سَلَمَةَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ ﴾

عكرمة بن همار بتشديد الميم الحنفى اليماسي كان محاب الدعوة ويحيى هو ابن كثير وعبد الله بن يزيد من الزيادة مولى الاسود بن سفيان الخزومي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث المعلق وحديث آخر موصول مضي

في التفسير وقد وصل هذا الملق الحارث بن ابي اسامة وابو نعيم في مستخرجه من طريقه عن النضر بن محمد اليماني عن عكرمة بن عمار به ۞

۱۳۰ - **حدثنا موسى بن اسماعيل** حدثنا **وهيب** حدثنا **أيوب** عن **أبي قلابة** عن **ثابت بن الضحاک** عن **النبي ﷺ** قال من **حلف بيلة غير الاسلام** كاذباً فهو كما قال ومن **قتل نفسه بشيء عذب به في نار جهنم** ولعن المؤمن **كفله** ومن **رمى مؤمناً بكفر** فهو **كفله** ۞

هذا ايضا في المطابقة مثل الحديث السابق ووهيب مصنف ووهب ابن خالد وایوب هو المختار وایوب قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي و ثابت بالناء المثلثة ابن الضحاک بن خليفة بن ثعلبة الانصاري قال ابو عمرو وادسنة ثلاث من الهجرة يكنى ابا يزيد سكن الشام وانتقل الى البصرة ومات بها سنة خمس واربعين روى عنه من اهل البصرة ابو قلابة وعبد الله بن مغفل والحديث مضى في الجنائز عن مسدد ومضى الكلام فيه هناك واخرجه بقية الجماعة قوله من حلف بيلة غير الاسلام قال ابن بطال هو مثل ان يقول ان فعلت كذا فانا يهودي فهو كما قال اي كاذب لا كافر لانه ما نصد بالكذب الذي حلف عليه التزام الله التي حلف بها بل كان ذلك على سبيل الحديفة للمحلو فله فهو وعيد وقال الفاضل البيضاوي ظاهره انه يحتل بهذا الحلف اسلامه ويصير يهوديا كما قال ويحتمل ان يراد به التهديد والمبالغة في الوعيد كانه قال فهو مستحق لمثل عذاب ما قاله قوله عذب به اشارة الى ان عذابه من جنس عمله قوله ولعن المؤمن كفله اي في النحر يم او في التائم او في الابدان فان الامن تبعيد من رحمة الله تعالى والقتل تبعيد من الحياة قوله ومن رمى مؤمناً بكفر مثل قوله يا كافر قوله فهو اي الرمي الذي يدل عليه قوله رمى كفله وجه المشابهة هنا اظهر لان النسبة الى الكفر الموجب للقتل كالقتل في ان المتسبب للشيء كفاعله نسال الله العصمة ۞

﴿ باب من لم يرا كفاراً من قال ذلك متأولاً أو جاهلاً ﴾

اي هذا باب في بيان من لم يرا كفاراً بكسر الهمزة من قال ذلك اشارة الى قوله في الترجمة السابقة من كفر اخاه بغير تاويل يعني من قال ذلك القول حال كونه متأولاً بان ظنه كذا او قاله حال كونه جاهلاً بحكم ما قاله او بحال القول فيه ۞
﴿ وقال عمرُ لِحاطبٍ إِنَّهُ مُنَافِقٌ ﴾ فقال النبي ﷺ وما يدريك لعلَّ الله قد اطلعَ الى اهلِ بَدْرٍ فقال **قد غفرتُ لَكُمْ** ۞

مطابقة هذا التعليق للترجمة ظاهرة وذلك ان عمر رضى الله تعالى عنه انما قال لحاطب انه منافق لانه ظن انه صار منافقا بسبب كتابه الى المشركين كما ذكرناه عن قريب وهذا التعليق طرف من حديث علي رضى الله تعالى عنه في قصة حاطب قد تقدم موصولاً في تفسير سورة المتحنة قوله انه منافق رواية الكشميهني وفي رواية الاكثرين انه نافق بصيغة الفعل الماضي قوله وما يدريك أي شيء جعلك دارياً بحال حاطب ۞

۱۳۱ - **حدثنا محمد بن عباد** أخبرنا **يزيد** أخبرنا **سليم** حدثنا **عمر** بن **دينار** حدثنا **جابر** ابن **عبد الله** أن **معاذ بن جبل** رضى الله عنه كان **يُصَلِّي** مع **النبي صلى الله عليه وسلم** ثم **بَاقَى** قَوْمَهُ **فِيصَلِّي** بِهِمُ **الصَّلَاةَ** فَقَرَأَ بِهِمُ **البقرة** قَالَ **فَتَجَوَّزَ** رَجُلٌ **فَصَلَّى** صَلَاةً **خَفِيفَةً** فَبَلَغَ ذَلِكَ **مُعَاذًا** فَقَالَ إِنَّهُ **مُنَافِقٌ** فَبَلَغَ ذَلِكَ **الرَّجُلُ** فَأَتَى **النبي ﷺ** فَقَالَ **يَا رَسُولَ اللَّهِ** إِنَّا قَوْمٌ **نَعْمَلُ** بِأَيْدِينَا وَنَسْتَعِي بِنَوَاضِحِنَا وَإِنَّا **مُعَاذُ** أَصْلَى **بِنَا** **البارحة** فَقَرَأَ **البقرة** **فَتَجَوَّزْتُ** فَرَمَمَ **أَنِي** **مُنَافِقٌ** فَقَالَ **النبي ﷺ** **يَا مُعَاذُ** أَفَتَأَنُّ

أَنْتَ ثَلَاثًا أَقْرَأَ وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا وَسَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَنَحْوَهَا

مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عذر معاذ في قوله انه منافق لانه كان متأولاً وظاناً ان التارك للجماعة منافق ومحمد بن عبادة بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة الواسطي ويزيده هو ابن هرون وسليم بفتح السين المهملة وكسر اللام ابن حيان من الجياة او من الحين منصرفاً وغير منصرف في الحديث مضي في كتاب الصلاة في باب اذا طول الامام وكان للرجل حاجة وفي باب من شكا امامه اذا طول مطولا ومر الكلام فيه قوله « فيصلي به الصلاة ويروي صلاة وكانت هذه الصلاة صلاة المشاء ولا في داود والنسائي انها كانت المغرب وقال البيهقي روايات المشاء اصح قوله « فنجوز » بالجيم اي خفف وقال ابن التين يحتمل ان يكون بالحاء اي انحاز وصلى وحده ويؤيده هذا رواية مسلم « فانحرف رجل فسلم ثم صلى وحده ثم انصرف » وقال البيهقي قوله فسلم لا ادري هل حفظت ام لا لكثرة من رواه عن سفيان بدونها وانفرد بها محمد بن عبادة عن سفيان قوله بنواضعنا جمع ناضح وهو البعير الذي يستقي عليه قوله ثلاثا اي فقال أفتان يا معاذ ثلاث مرات وقال صاحب التوضيح صلاة مماذ بقومه فيه دلالة على صحة صلاة المفترض خلف المنفل وانتصر ابن التين لمذهبه فقال يحتمل ان يكون جعل صلاته مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نافلة ويحتمل ان يكون لم يعلم الشارع بذلك وما ابعدها وكيف يظن بمعاذ ان يؤخر الفرض ليصلها بقومه ويؤثر النفل خلفه وكيف يدعي ان الشارع لم يعلم بذلك مع انه اشتكى اليه وقال أفتان يا معاذ انتهى قلت هذا الكلام غير موجه لانه التمس بفوت الفضيلة معه صلى الله عليه وسلم في سائر ائمة مساجد المدينة وفضيلة النافلة خلفه مع ان اداء الفرض مع قومه يقوم مقام اداء الفريضة خلفه وامثال امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في امامة قومه زيادة طاعة * والحديث المذكور منسوخ قال الطحاوي يحتمل ان يكون ذلك وقت كانت الفريضة تصلى مرتين فان ذلك كان يفعل في اول الاسلام ثم ذكر حديث ابن عمر لا يصلي صلاة في يوم مرتين قيل لا يثبت النسخ بالاحتمال واجيب بانه اذا كان ناشئا عن دليل يعمل به وقد ذكر الطحاوي باسناده انهم كانوا يصلون الفريضة الواحدة في اليوم مرتين حتى نهوا عن ذلك وهكذا ذكره المذهب والنهي لا يكون الا بعد الاباحة *

١٣٢ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا أَبُو الْمُفَيْرَةِ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ مِنْكُمْ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَى أَقَامِرُكَ فَلْيَتَصَدَّقْ

مطابقته للجزء الثاني من الترجمة وهو قوله جاهلا ظاهرة وقال ابن بطال عذر صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف من اصحابه باللات والعزى لقرب عهدهم بمجرى ذلك على السنن في الجاهلية وروى عن سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه انه حلف بذلك فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يا رسول الله ان العهد كان قريبا خلفت باللات والعزى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم قل لا اله الا الله فمعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم ان من نسي او جهل خلف بذلك فكفارته ان يشهد بشهادة التوحيد واسحق جزم بعضهم بانه ابن راهويه فكانه اخذه من ابن السكن فانه قال اسحق هذا ابن راهويه وقال الكلبي هو ابن منصور و ابو المفيرة بضم الميم وكسر ها هو عبد القدوس بن الحجاج الحولاني الحمصي وهو من شيوخ البخاري وروى عنه هنا بالواسطة والاوزاعي عبد الرحمن والزهرى محمد بن مسلم وحيد مصفر حماد بن عبد الرحمن ابن عوف رضى الله تعالى عنه والحديث مضي في تفسير سورة النجم عن عبد الله بن محمد واخرجه في النذور كذلك وفي الاستئذان ايضا عن يحيى بن بكير واخرجه بقية الجماعة قوله فليقل لا اله الا الله لانه تعاطى تمظيم صورة الاصنام حين حلف بها فامر ان يتداركه بكلمة التوحيد قوله ومن قال لصاحبه الى آخره انما قرن القمار بذكر الصنم تاسيابة وله تعالى (انما الحمر والبسر والانصاب) اي فكفارة الحلف بالصنم تجديد كامة الشهادة وكفارة الدعوة الى المقامرة التصديق بما يتسرهما

ينطق عليه اسم الصدقة وقيل بمقدار ما امر ان يقام به وقيل لما اراد الداعي الى الفهاراخراج المال بالباطل امر باخراجها في الحق قوله تعالى واما امرك مجزوم قوله فليصدق جواب من المتضمنة لمضى الشرط ولهذا دخلت الفاء فيه •

۱۳۳ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ أَدْرَكَ هَرَّ ابْنِ الْخَطَّابِ فِي رَكْبٍ وَهُوَ يَحْلِفُ بِأَبِيهِ فَنَادَاهُمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ فَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ وَإِلَّا فَلْيَصْنُتْ** •

مطابقة للجزء الاول للترجمة وهو قوله متاولا ظاهرة وذلك ان النبي ﷺ عذر عمر رضي الله تعالى عنه في حلفه بابيه لتاويله بالحق الذي للاباء وقتيبة هو ابن سعيد والليث هو ابن سعد • والحديث اخرجه مسلم في النذور عن قتيبة وعمر ابن رمح قوله «وهو يحلف» الواو فيه للحال قوله «والا» كلمة تنبيه فتدل على تحقق ما بعدها وهي بفتح الهمزة وتخفيف اللام قوله «ان تحلفوا با آبائكم» فان قلت ثبت في الحديث انه عليه الصلاة والسلام قال «أفلع واياه» والجواب ان هذا من جملة ما زاد في الكلام للتقرير ونحوه ولا يراد به القسم والحكمة في النهي ان الحلف يقتضي تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالله وحده فلا يضاف به غيره فان قيل قد قسم الله تعالى بمخلوقاته واجيب بان له تعالى ان يقسم بما شاء تنبها على شرفه •

بابُ مَا يَجُوزُ مِنَ الْغَضَبِ وَالشَّدَّةِ لِأَمْرِ اللَّهِ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ •

اي هذا باب في بيان جواز الغضب والشدة لاجل امر الله وأشار بهذا الى ان صبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاذى انما كان في حق نفسه واما اذا كان لله تعالى فانه كان يمتثل فيه امر الله تعالى وقد قال تعالى (جاهد الكفار) الآية قوله جاهد الكفار اي بالسيف وجاهد المنافقين بالاحتجاج وعن قتادة مجاهدة المنافقين باقامة الحدود عليهم وعن مجاهد با - عيد قوله واغلظ عليهم اي استعمل الغلظة والخشونة على الفريقين فيها تجاهدهما به من القتال والاحتجاج •

۱۳۴ - **حَدَّثَنَا يَسْرَةُ بْنُ صَفْوَانَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي الْبَيْتِ قِرَامٌ فِيهِ صُورٌ فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ ثُمَّ تَنَاولَ السُّنْبَرَ فَهَسَكَ وَقَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُصَوِّرُونَ هَذِهِ الصُّورَ** •

• مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فتلون وجهه فان ذلك كان من غضبه لله تعالى ويسرة بفتح الباء آخر الحروف والسين المهملة والراء ابن صفوان الاخرى بفتح اللام وسكون الخاء المسجمة وابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف يروي عن محمد بن مسلم الزهري عن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عائشة رضي الله عنهم والحديث مضى في او اخر اللباس في باب ما وطىء من التصاوير وكذلك اخرجه مسلم في اللباس عن منصور بن ابي مزاحم عن ابراهيم ابن سعد به وعن غيره وخرجه النسائي في الزينة عن اسحق بن ابراهيم قوله قرام بكسر القاف وتخفيف الراء هو السنبر قوله صور جمع صورة قوله ثم تناول السنبر وهو القرام المذكور قوله فهسك اي خرقه قوله من اشد الناس ويروي ان من اشد الناس ومضى الكلام فيه في كتاب اللباس في الباب المذكور •

۱۳۵ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَا تَأْخُرُ عَنْ صَلَاةٍ النَّدَاةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا قَالَ فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَطُّ أَشَدَّ غَضَبًا فِي مَوْعِظَةٍ** •

مِنْهُ يَوْمَئِذٍ قَالَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفَرِّينَ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنْ فِيهِمْ
الْمَرْبُوضُ وَالْكَبِيرُ وَذَا الْحَاجَةِ ﴿﴾

مطابقته للترجمة قوله فمارأيت رسول الله ﷺ قط اشد غضبا في موعظة منه يومئذو يحيى هو القطان
وابو مسعود هو عقبة بن طمر البدرى والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب تخفيف الامام في القيام فانه اخرج
هناك عن احمد بن يونس عن زهير عن اسماعيل عن قيس الى آخره ومضى الكلام فيه قوله «منه» اي من النبي ﷺ
وهو مفضل باعتبار ومفضل عليه باعتبار آخر قوله فابكم ماسلى كلمة مازائدة للتأكيد قوله فليتجوز اي فليخفف
قوله والكبير اي الشيخ الهرم ﴿﴾

١٣٦ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
يَنْنَا النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي رَأَى فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ نُخَامَةً فَحَكَّهَا بِيَدِهِ فَتَنَظَّفَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا
كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ حَيَالٌ وَجْهِهِ فَلَا يَتَنَحَّنُ حَيَالٌ وَجْهِهِ فِي الصَّلَاةِ ﴿﴾

مطابقته للترجمة في قوله فتتظف وجويرة هو ابن اسماء وهذا النعلان مما يشترك فيه الذكور والاناث والحديث قد
مضى في كتاب الصلاة في باب حك البزاق باليد من المسجد قوله يننا اصله بين فاشتبت فتحة النون فصارت الننا
وهو ظرف مضاف الى جملة وهي هنا قوله النبي يصلي وهي جملة اسمية قوله نخامة بضم النون وهي النخاعة قوله حيال
وجهه بكسر الحاء المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف اي مقابل وجهه وفي كتاب الصلاة فان الله قبل وجهه وفي التوضيح
حيال وجهه اي يراه واصله الواو قلبت ياء لانكسار ما قبلها و يروى قبل وجهه ويروى قبله وقال الكرمانى الله منزّه
عن الجهة والمكان ومعناه التشبيه على سبيل التزييه اي كان الله تعالى في مقابل وجهه وقال الخطابي معناه ان وجهه الى القبلة
مفض بالقصد منه الى ربه فصار في التقدير كان مقصوده بينه وبين القبلة ﴿﴾

١٣٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا رَيْمَةُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ الرَّحْمَنِيُّ عَنْ
يَزِيدَ مَوْلَى الْمُتَنَبِّئِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
الْأَلْفَةِ فَقَالَ عَرَفَاسَةً ثُمَّ اعْرِفْ وَكَاهَا وَعِفَاصَهَا ثُمَّ اسْتَفَقْ بِهَا فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَادَّهَا إِلَيْهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
فَضَالَةُ الْغَنَمِ قَالَ خُذْهَا فَإِنَّمَا عِيٌّ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِدَنِّبٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضَالَةُ الْإِبِلِ قَالَ فَغَضَبَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجَنَاهُ أَوْ احْمَرَّ وَجْهُهُ ثُمَّ قَالَ مَالِكٌ وَلَهَا مَقَامُ حِذَاؤِهَا وَسِقَاؤُهَا حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا ﴿﴾
مطابقته للترجمة في قوله فغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده هو ابن سلام وهو لا كلهم مديون الا
ابن سلام والحديث مضى في اللفظة عن عبد الله بن يوسف وفي الشرب عن اسماعيل بن عبد الله كلاهما عن مالك وفي
اللفظة ايضا عن قتيبة وعن محمد بن يوسف وعن عمرو بن العباس وفي العلم عن عبد الله بن محمد ومضى الكلام فيها قوله
وكاها بكسر الواو وبالمد ما يسد به رأس الكيس والعفاس بكسر العين المهملة وتخفيف الفاء وبالصاد المهملة وهو ما يكون فيه
التفقة قوله «ثم استفق» اي تمتع بها وتصرف فيها قوله فضالة الغنم من اضافة الصفة الى الموصوف اي ما حكها قوله
وجنناه نفيه وجنة وهي ما ارتفع من الحد قوله او احمر وجهه شك من الراوى قوله «مالك ولها» اي لم تاخذها فانها
مستقلة بمعيشتها ومعا اسبابها قوله حذاؤها بكسر الحاء وبالمد وهو ما وطى عليه البعير من خفه قوله وسقاؤها
بالكسر والمد وهو ظرف اللبن والماء كالقربة ﴿﴾

﴿ وَقَالَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا

عَنْ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمٌ أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى هُرَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ ابْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ احْتَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حُجَيْرَةً مُخَصَّفَةً أَوْ حَصِيرًا فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِيهَا فَتَنَعَ إِلَيْهِ رِجَالٌ وَجَاءُوا يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ ثُمَّ جَاءُوا إِلَيْهِ فَحَضَرُوا وَأَبْطَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُمْ فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ فَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ وَحَصَبُوا الْبَابَ فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ مُغَضَّبًا فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا زَالَ بِكُمْ صَنِيعُكُمْ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيَكْتَبُ عَلَيْكُمْ فَعَلَيْكُمْ بِالصَّلَاةِ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ خَيْرَ صَلَاةٍ الرَّءْفُ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ ﴿

مطابق للترجمة في قوله خرج اليهم مغضبا والغضب في امر الله واجب لانه من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقام الاجماع على ان ذلك فرض على الائمة ان يقوموا به وياخذوا على ايدي الظالمين وينصفوا المظلومين ويحفظوا امور الشريعة حتى لا تنفرو ولا تنتهك والمكي هو ابن ابراهيم قال الكرمانى المكي منسوب الى مكة الشرفة قلت هذا اسمه وليس بنسبة وقد اخرج هذا الحديث من طريقين اولهما مطلق عن مكي بن ابراهيم عن عبد الله بن سعيد بن ابى هند الفزارى وقد وصله احمد والدارمى في مسنديهما عن المكي بن ابراهيم بن تيمامة والآخر منسنداخرجه عن محمد بن زياد بكسر الزاى وتخفيف الياء آخر الحروف ابن عبيد الله بن الربيع بن زياد الزياى البصرى وقال ابن عساكر روى عنه البخارى قالقرون بغيره وروى عنه ابن ماجه مات سنة اثنتين وخمسين ومائتين كذا بخط الديلمى وفي التهذيب في حدود سنة خمسين ومائتين وماله في البخارى سوى هذا الحديث ومحمد بن جعفر هو غندر وعبد الله ابن سعيد قال حدثني سالم ابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة وبسر بضم الباء الواحدة وسكون السين المهملة وبالراء المدينى يروى عن زيد بن ثابت بن المنحاك الانصارى والحديث مضى في الصلاة عن عبد الاعلى بن حاد (۱) ومضى الكلام فيه هناك قوله وحدثني محمد بن زياد فيه التحديث بصيغة الافراد وما قبله حرف (ح) اشارة الى التحويل من اسناد الى اسناد آخر وقال الكرمانى اشارة الى الحديث اوالى صح او الى الحائلة قوله احتجرت بالحاء المهملة وبالجيم والراء اى اتخذ لنفسه حجرة وقال ابن الاثير يقال حجرت الارض واحتجرتها اذا ضربت عليها منارا تمنعها به عن غيرك قوله حجيرة تصغير حجرة وهو الموضع المنفرد ويروى حجيرة بفتح الحاء وكسر الجيم قوله مخصفة بضم الميم وفتح الحاء المعجمة وتشديد الصاد المهملة المفتوحة وبالفاء وهى الممولة بالخصة وهى ما يجعل به جلال التمر من السفى ونحوه ويروى بخصة بحرف الجر الداخلى على الخصة وقال النووى الخصة والحصير بمعنى واحد والمضى احتجرت حجرة اى حوط موضع من المسجد بحصير يستره ليصلى فيه ولا يمر عليه احد ويتوفر عليه فراغ القاب وقال ابن بطال حجيرة مخصفة يعنى ثوبا او حصيرا اقتطع به مكانا من المسجد واستتر به واره يقال خصفت على نفسى ثوباى جمعت بين طرفيه بمود او خيط قوله او حصير اشك من الراوى قوله «فتتبع اليه» اى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من التتبع وهو الطلب ومعناه طلبوا موضعه واجتمعوا اليه قوله ثم جاؤا ليلة اى ليلة ليصلوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يخرج اليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرفعوا اصواتهم وحصبوا الباب اى رموه بالحصى وهى الحصى الصغيرة قوله خرج اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم حال كونه مغضبا وسبب غضبه انهم اجتمعوا بغير امره ولم يكتفوا بالاشارة منه لكونه لم يخرج اليهم وبالتالي حتى حصبوا بابيه وقيل كان غضبه لكونه تأخر اشفاقا عليهم لثلايفرض عليهم وهم يظنون غير ذلك وقال الكرمانى انما غضب عليهم لانهم صلوا في مسجده الخاص بغير اذنه وقال

بعضهم وابعده من قال صلو في مسجده بغير اذنه قلت غمزه على الكرمانى ولا بمد فيه اصلا بل الاقرب هذا على ما لا يخفى قوله «ما زال بكم» اى ملتبس بكم صنيعكم اى مصنوعكم والمراد به صلاتهم قوله حتى ظننت اى حتى خفت من الظن بمعنى الخوف هنا قوله «سيكتب عليكم» اى سيفرض عليكم فلا تقوموا بحقه فتعاقبوا عليه قوله «الا المكتوبة» اى الفريضة وفيه ان افضل النافلة ما كان منها في البيوت وعند السر عن اعين الناس الا ما كان من شعار الشريعة كالعيد وحكى ابن التين عن قوم انه يستحب ان يحمل في بيته من فريضة والحديث يرد عليه فان قلت ورد قوله ﷺ اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا قلت هو معمول على النافلة *

باب التحذير من الغضب

اى هذا باب في بيان الحذر من اجل الغضب وهو غلبان دم القلب لارادة الانتقام *

﴿ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ : وَقَوْلِهِ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾

احتج للحذر من الغضب بالآيتين الكريمتين كذا سوق الآيتين في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر ساق الى قوله (والكاظمين الغيظ) ثم قال الآية وقال بعضهم وليس في الآيتين دلالة على التحذر من الغضب الا انه لما ضم من يكظم غيظه الى من يحتجب الفواحش كان في ذلك اشارة الى المقصود قلت ليس كما قال بل في كل منهما دلالة على التحذر من الغضب اما الآية الاولى ففي مدح الذين يحتنبون كبائر الاثم قال ابن عباس هو الشرك والفواحش قال السدي يعنى الزنا وقال مقاتل يعنى موجبات الحدود واذا ما غضبوا هم يغفرون بمعنى يتجاوزون ويحلمون وقد قيل ان هذه وما قبلها نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فاذا كان ما ذكر فيهما مدحا يكون ضدهما من الذم في ضده ان لا يتجاوز الشخص اذا غضب فدل ذلك بالضرورة على التحذر من الغضب المذموم واما الآية الاخرى ففي مدح المتقين الذين وصفهم الله بهذه الاوصاف المذكورة فيها فيدل ضد هذه الاوصاف على الذم ومن الذم عدم كظم الغيظ وعدم العفو عن الناس وعدم كظم الغيظ هو عين الغضب فدل ذلك ايضا على التحذر من الغضب فافهم والله اعلم *

١٣٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه الاغراء على الحذر من الغضب والحديث اخرجه مسلم في الادب عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن الحارث بن مسكين قوله بالصرعة بضم الصاد المهملة وفتح الراء الذي بصرع الرجال مكثرا فيه وهو بناء المبالغة كالحفظة بمعنى كثير الحفظ وقال ابن التين ضبطناه بفتح الراء وقرأه بعضهم بسكونها وليس بشيء لانه عكس المطلوب قال وضبط ايضا في بعض الكتب بفتح الصاد وليس بشيء لانه عكس المطلوب لان الصرعة بسكون الراء من بصرعه غيره كثير او هذا غير مقصود ههنا *

١٣٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ صُرَدٍ قَالَ اسْتَبَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَنَحْنُ عِنْدَهُ جُلُوسٌ وَأَحَدُهُمَا يَسُبُّ صَاحِبَهُ مُغْضَبًا قَدِ احْمَرَّتْ وَجْهُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً أَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ لَوْ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَالُوا لِلرَّجُلِ أَلَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ إِنِّي لَسْتُ بِمَجْنُونٍ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اني لا اعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال أعوذ بالله

وسكن غضبه وجري هوا بن عبد الحميد والاعشى سليمان والحديث قدمضى في باب صفة ابليس وجنوده وفي باب السباب واللعن ومضى الكلام في قوله انى لست بمجنون اما هذا فكان منافقا اوانف من كلام اصحابه دون كلام رسول الله ﷺ *

١٤٠ - حديثي بن يوسف أخبرنا أبو بكر هو ابن عياش عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال للنبي ﷺ أو صني قال لا تغضب فردد مراراً قال لا تغضب مطابقة للترجمة من حيث أنه صلى الله تعالى عليه وسلم حذره من الغضب بقوله لا تغضب ويحيى بن يوسف الزمي بكسر الزاي وتشديد الميم وليس له في البخاري إلا عن أبي بكر بن عياش بفتح العين المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وبالشين المعجمة القاري الكوفي وأبو حصين بفتح الحاء المهملة وكسر الصاد المهملة واسمه عثمان بن طاصم الأسدي الكوفي وأبو صالح ذكره في الزيات السمان والحديث أخرجه الترمذي في البر عن أبي كريب باتم منه قوله أن رجلاً قيل أنه جارية بالجيم ابن قدامة أخرجه أحمد وابن حبان والطبراني من حديثه مبهما ومفسرا ويحتمل غيره قوله لا تغضب إنما قال ﷺ لا تغضب لأنه ﷺ كان مكاشفاً بوضع الخلق في أمرهم بما هو الأولى بهم ولعل الرجل كان غضوباً فوصاه بتركة وقال البيضاوي لعله لما رأى أن جميع المفسدين التي تعرض للانسان إنما هي من شهوته وغضبه والشهوة مكسورة بالنسبة الى ما يقتضيه الغضب فلما سأل الرجل الارشاد الى ما يتوصل به الى التحرر عن القبائح وعن الغضب الذي هو اعظم ضرراً وأكثر وزراً وأنه اذا ملكها كان قهر أقوى أعدائه أمره بها وقال الخطابي معنى لا تغضب لا تعرض لاسباب الغضب وللأموال التي تجلب الغضب اذ نفس الغضب مطبوع في الانسان لا يمكن اخراجه من جبلته او منعه لا تفعل ما يأمرك به الغضب ويحملك عليه من الأقوال والأفعال • ﴿ باب الحياء ﴾

أى هذا باب فى بيان فضل الحياء وهو بالمذهب فروه بانه تغير وانكسار يمتري الانسان من خوف ما يعاب به ويذم *

١٤١ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَنَادَةَ عَنْ أَبِي السَّوَّارِ الْعَدَوِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة و ابو السوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبالراء حسان بن حرب مضافا لحرث الزرع
على الصحيح وقيل حجير بن الربيع وقيل غير ذلك والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن ابن المثنى وابن بشار كلاهما عن
غندر عن شعبة بقوله « الحياء لا ياتي الا بخير » معناه ان من استحي من الناس ان يروى ياتي بالفجور وارتكاب المحارم
فذلك داعية الى ان يكون اشده حياء من الله تعالى ومن استحي من ربه فان حياته زاجر له عن تضييع فرائضه وركوب معاصيه
والحياء يمنع من الفواحش ويحمل على البر والخير كما يمنع الايمان صاحبه من الفجور ويبعده عن المعاصي ويحمّله على
الطاعات فصار الحياء كالايمان مساواته في ذلك وان كان الحياء غريزة والايمان فعل المؤمن ولهذا قال عليه السلام الحياء من الايمان
اي من اسبابه واخلاقه و قال الكرماني صاحب الحياء قد يستحي ان يواجه بالحق من يعظمه او يحمله الحياء على
الاخلاق ببعض الحقوق ثم اجاب بان هذا عجز وروى احمد من رواية خالد بن رباح عن ابي السوار عن عمران بن حصين
الحياء خير كله وروى الطبراني من رواية قرة بن ايس قبل يا رسول الله الحياء من الدين قال بل هو الدين كله *
هو فقال بشير بن كعب مَكْتُوبٌ فِي الْحِكْمَةِ إِنَّ مِنَ الْحَيَاءِ وَقَارًا وَإِنَّ مِنَ الْحَيَاءِ سَكِينَةً فَقَالَ
عِمْرَانُ أَعَدَّكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَتُحَدِّثُنِي عَنْ صَحِيفَتِكَ

بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة ابن كعب العدوي البصري النابغى الجليل قوله «في الحكمة» وهي العلم الذي يبحث فيه عن احوال حقائق الموجودات وقيل العلم المتقن الواقع قوله «وقارا الوقار» بفتح الواو والحلم والوزانة قوله سكية وفي رواية الكشميني السكية بالالف واللام وهي الدعة والسكون قوله فقال له عمران اي فقال لبشير المذكور عمران بن حصين احدثك من التحديث وانما قال عمران ذلك مفضيا لان الحجة انما هي في سنة رسول الله ﷺ لا فيما يروى عن كتب الحكمة لانه لا يدري ما في حقيقتها ولا يعرف صدقها فان قلت لم غضب عمران وليس في ذكر الوقار والسكية ما ينافي كونه خيرا قلت كان غضبه لزيادة في الذي ذكره بشيروهي في رواية ابي قتادة العدوي ان منه سكية ووقار الله ومنه ضعف وقيل يحتمل ان يكون غضبه من قوله «منه» لان التبويض يفهم منه ان منه ما يصاد ذلك وهو قد روى انه خير كله *

١٤٢ - **حدثنا أحمد بن يونس** حدثنا **عبد العزيز بن أبي سلمة** حدثنا **ابن شهاب** عن **سالم** عن **عبد الله بن عمر** رضي الله عنهما قال مر النبي ﷺ على رجل وهو يُعائِبُ في الحياء يقولُ إِنَّكَ لَتَسْتَحِي حَتَّى كَأَنَّهُ يَقُولُ قَدْ أَضْرَبَكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَعَهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي وعبد العزيز بن ابي سلمة بفتحتين الماششون وهو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة واسمه دينار والحديث من افراده قوله يعائب بضم الياء على صيغة المجهول بنى بلام وبذم وبوعظ قوله لتستحي بياء واحدة وياءين فاذا جزم يجوز ان يبقى بدونها وقال ابن التين هو من استحي بياء واحدة وقال الجوهري اصل استحييت استحييت فاعلوا الياء الاولى والقوا حركتها على الحاء فقالوا استحييت استحييت دخلت عليها الزوائد وقال سيدييه حذفت لالتقاء الساكنين لان الياء الاولى تغلب الفا لتحركها وقال المازني لم تحذف لالتقاء الساكنين لانها لو حذفت لذلك لما رددوها اذا قالوا هو يستحي ولقوا هو يستح وقال الاخفش استحي بياء واحدة لغة تميم وبياض لغة اهل الحجاز قوله دعاه اي اتركه وهو امر من يدع قوله فان الحياء من الايمان اي من كمال الايمان قاله ابو عبد الملك وقال المروعي جعل الحياء وهو غريزة من الايمان وهو الاكتساب لان المستحي ينقطع بحياؤه عن المعاصي وان لم يكن له نية فصار كالايمان القاطع بينه وبينها *

١٤٣ - **حدثنا علي بن الجعد** أخبرنا **شعبة** عن **قنادة** عن **مولى أنس** قال أبو عبد الله ﷺ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عُتْبَةَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خِدْرِهَا *

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضي عن قريب في باب من لم يواجه الناس بالعتاب فانه اخرج هناك عن عبدان عن عبد الله الى اخره قوله قال ابو عبد الله هو البخاري نفسه وعتبة بضم العين وسكون التاء المثناة من فوق وفسر البخاري مولى انس بقوله اسمه عبد الله وقيل عبيد الله وقيل عبد الرحمن والصحيح انه عبد الله مكبر او مضي الكلام فيه *

باب إِذَا لَمْ تَسْتَخِرْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ *

اي هذا باب في ذكر قول النبي ﷺ اذا لم تستخ فاصنع ما شئت وقد اوقع هذه الترجمة عين الحديث *

١٤٤ - **حدثنا أحمد بن يونس** حدثنا **زهير** حدثنا **منصور** عن **ربي** بن **حراش** حدثنا **أبو مسعود** قال قال النبي ﷺ إِنَّمَا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى إِذَا لَمْ تَسْتَخِرْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ *

قد ذكرنا ان الترجمة لفظ الحديث وزهير اليربوعي هو ابن معاوية ابو خيثمة ومنصور هو ابن المقترور ربي بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف ابن حراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء

وبالشيخ المامق. مطلقني الاعور وابو مسعود عقبة بن عامر البدرى والحديث قدمضى في باب مجرد بعد حديث الفار فانه اخرجه هناك بمين هذا الاسناد والمتن غير انه ليس فيه لفظ الاولى وفيه فافعل ما شئت قوله الناس مرفوع والمائد الى ما حذف اى ما ادركه الناس ويجوز النصب والمائد ضمير الفاعل وادرك بمعنى بلغ واذا لم تمنع اسم للكلمة المشبهة بتاويل هذا القول اى ان الحياء لم يزل مستحسنا في شرائع الانبياء السالفة وانه باق لم ينسخ فالاولون والآخرون فيه اى في استحسانه على منهاج واحد قوله فاصنع ما شئت قال الخطابي الامر فيه للتهديد نحو اعملوا ما شئتم فان الله يجزيكم او اراد به افعل ما شئت مما لا يستحي منه ولا تفعل ما تستحي منه او الامر بمعنى الخبر اى اذا لم يكن لك حياء يمنعك من القبيح صنعت ما شئت قلت المعنى الثانى اشار اليه النووى حيث قال فى الاربعين الامر فيه للاباحة وهو ظاهر منه

باب ما لا يستحي من الحق للتحقق في الدين

اى هذا باب في بيان ما لا يستحي وهو على صيغة المجهول حاصل معنى هذه الترجمة ان الحياء لا يجوز في السؤال عن امر الدين وجميع الحقائق التى تعبد الله عباده بها وان الحياء في ذلك مذموم واشار بهذه الترجمة الى ان قوله صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله عام مخصوص

١٤٥ - **حدثنا اسمعيل** قال حدثني مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب ابنة ابي سلمة عن ام سلمة رضى الله عنها قالت جاءت ام سلمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة غسل اذا احتلمت فقال نعم اذا رأت الماء

مطابقه للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وذلك ان ام سليم ما استحيت في مؤامها المذكور لانه كان لاجل الدين والحديث مضى في كتاب العلم في باب الحياء في العلم من وجه آخر ومضى ايضا في كتاب الفصل في باب اذا احتلمت المرأة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك واخرجه هنا عن اسمعيل بن ابي اويس عن مالك وابو سلمة عبد الله بن عبد الاسد وام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمها هند بنت ابي امية وام سليم بضم السين ام انس بن مالك اختلف في اسمها وقد ذكرناه في كتاب الفصل

١٤٦ - **حدثنا آدم** حدثنا شعبة حدثنا معارب بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من نزل المؤمن كمثل شجرة خضراء لا يسقط ورقها ولا يتحات فقال القوم هي شجرة كذا هي شجرة كذا فاردت ان اقول هي النخلة وانا غلام شاب فاستحييت فقال هي النخلة وعن شعبة حدثنا خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابن عمر مثلة وزاد فحدثت به عمر فقال لو كنت قلنتها لكان احب الى من كذا وكذا

فيلام مطابقة هنا بين الحديث والترجمة لان الترجمة فيها لا يستحي وفي الحديث استحي بمعنى عبد الله قلت تفهم المطابقة من كلام عمر لان عبد الله كان صغيرا فاستحي ان يتكلم عند الاكابر وقول عمر رضى الله تعالى عنه يدل على ان سكونه غير حسن لانه لو كان حسنا لقال له اصب فبالنظر الى كلام عمر يدخل في باب ما لا يستحي فافهم ومحارب بكسر الراء ابن دينار بكسر الدال وخبيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة ابن عبد الرحمن بن خبيب ابو الحارث الانصارى المدني وحفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ومضى هذا الحديث في كتاب العلم من وجوه كثيرة ومضى شرحه مستقصى قوله وعن شعبة موصول بالاسناد المذكور واراد به الاشارة الى قوله فحدثت به عمر رضى الله تعالى عنه قوله لكان احب الى من كذا وكذا اى من حمر النعم كما تقدم صريحا ووجه الشبه في قوله كمثل شجرة خضراء كثرة خيرها

ومنافعها من الجهات وقيل اذا قطع رأسها او غرقت ماتت ولا تحمل حتى تلقح ولعلها راثحة المني وتمشق كالانسان •
١٤٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا مَرْحُومٌ سَمِعْتُ ثَابِتًا أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْرِضُ عَلَيْهِ نَفْسَهَا فَقَالَتْ هَلْ لَكَ حَاجَةٌ فِي فَقَالَ ابْنَتُهُ مَا أَقْلَ حَيَاءَهَا فَقَالَ هِيَ خَيْرٌ مِنْكَ عَرَضْتَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَفْسَهَا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان المرأة المذكورة لم تستحي فيما سالت لان سؤلها كان للتقرب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتصير من امهات المؤمنين المتضمنة لساعات الدارين ومرحوم بالراء والحاء المهملتين ابن عبد العزيز المطار البصري وثابت بالتاء المثلثة هو البنانى والحديث مضى في كتاب النكاح في باب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن مرحوم الى آخره ومضى الكلام فيه قوله تعرض عليه نفسها اى ليتزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في بكسر الفاء وتشديد الباء اى في نكاح قوله ابنته اى ابنة انس ما اقل حياء هذه المرأة فقال انس هي خير منك حيث رغبت في رسول الله ﷺ لتصير من امهات المؤمنين •

﴿ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ يَسِّرُوا وَلَا تَعْسَرُوا وَكَانَ يُحِبُّ التَّخْفِيفَ وَالْيُسْرَ عَلَى النَّاسِ ﴾
 اى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وهذا يانى موصولا في الباب قوله وكان الى آخره اخرجه مالك في الموطا عن الزهري عن عروة عن عائشة فذكر حديثا في صلاة الضحى وفيه وكان يحب ما خفف على الناس
١٤٨ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ حَدَّثَنَا النَّضْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ لَمَّا بَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ لَهُمَا يَسِّرَا وَلَا تَعْسَرَا وَبَشِّرَا وَلَا تُنْفَرَا وَتَطَاوَعَا : قَالَ أَبُو مُوَيْسَى يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا بِأَرْضٍ يُصْنَعُ فِيهَا شَرَابٌ مِنَ الْعَلَلِ يُقَالُ لَهُ الْبَنَمُ وَشَرَابٌ مِنَ الشَّعِيرِ يُقَالُ لَهُ الْمِزْرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ ﴾
 مطابقته للترجمة في قوله يسرا ولا تعسرا واسحق قال الكرمانى اما ابن ابراهيم واما ابن منصور قلت هو قول الكللاباذى وقال ابو نعيم هو اسحق بن راهويه والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل مصنف السبل وسعيد بن ابي بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء وبالذال المهملة واسمه عامر بن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشجى وسعيد هذا يروى عن ابيه عامر وعامر يروى عن ابيه ابي موسى المذكور ولا شك انه عن ابيه عن جده والحديث مضى في
 او اخر كتاب المغازى في بحث ابي موسى ومعاذ بن جبل الى اليمن قبل حجة الوداع قوله «وتطاولا» اى توافقا في الامور قوله بارض بر بديها ارض اليمن قوله البنع بكسر الباء الموحدة وسكون التاء المثناة من فوق وبالعين المهملة قوله المزر بكسر الميم وسكون الزاى وبالراء •

١٤٩ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِّرُوا وَلَا تَعْسَرُوا وَسَكَّنُوا وَلَا تُنْفَرُوا ﴾

الترجمة مأخوذة من هذا الحديث وآدم هو ابن ابي اياس وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الباء آخر الحروف وبالحاء المهملة يزيد بن حميد الضبعى البصرى والحديث مضى في العلم في باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينخولنا بالوعظة فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد عن شعبة الى آخره قوله «يسروا» امر بالتيسير لينشطوا قوله «ولا تعسروا» نهى عن التيسير وهو التشديد في الامور ولثلاثين قوله وسكنوا امر بالتسكين وهو في اللغة خلاف التحريك ولكن المراد هنا عدم تنفيرهم قوله «ولا تنفروا» كالنفسير له اى لسابقه ومعنى كل ذلك

ان هذا الدين مبني على اليسر لا على العسر ولهذا قال ﷺ ولم ابعث بالرهابة وان خير الدين عند الله الخفيف السمحة وان اهل الكتاب ملكوا بالتعديد شدوا فشد الله عليهم •

۱۵۰ - **حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قط إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثمًا فإن كان إثمًا كان أبعد الناس منه وما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه في شيء قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم بها الله ﴿**

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله الاخذ ايسرهما والحديث مضى في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومضى الكلام فيه قوله ماخير بين امرين الاختار ايسرهما يريد في امر دنياه لقوله ما لم يكن إثمًا والاثم لا يكون الا في امر الآخرة قال الكرمانى كيف خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين امرين احدهما اثم ثم اجاب بقوله التخيير ان كان من الكفار فظاهر وان كان من الله تعالى او من المسلمين فمناه ما لم يؤد الى اثم كالتخيير بين المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيها فان المجاهدة بحيث تنجر الى الهلاك غير جائزة وقال عياض يحتمل ان يخيره الله تعالى فيما فيه عقوبتان ونحوه واما قولها ما لم يكن اثمًا فيتنصور اذا خيره الكفار قوله الا ان تنتهك حرمة الله يعني انتهاك ما حرمة وهو استثناء منقطع يعني اذا انتهكت حرمة الله انتصر الله تعالى وانتقم ممن ارتكب ذلك •

۱۵۱ - **حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن الأزرقي بن قيس قال كنا على شاطئ نهر بالأهواز قد نضب عنه الماء فجاء أبو برزة الأسلمي على فرس فصلى وخطى فرسه فانطلقت الفرس فترك صلاته وتبعها حتى أدركها فاخذها ثم جاء فقضى صلاته وفينا رجل له رأى فاقبل يقول انظروا الى هذا الشيخ ترك صلاته من أجل فرس فاقبل فقال ما عنتني أحد منذ فارقت رسول الله ﷺ وقال إن منزلي مترأخ فلو صليت وتركت لم آت أهلي الى الليل وذكر أنه صحب النبي صلى الله عليه وسلم فرأى من تيسيره ﴿**

مطابقه للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ومن قوله فرأى من تيسيره أى رأى من التسهيل ما حمله على ذلك اذ لا يجوز له ان يفعله من تلقاء نفسه دون ان يشاهد مثله من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي الذي يقال له عارم مات سنة اربع وعشرين ومائتين والازرقى قيس الحارثى البصرى وابو برزة بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وبالأى نضلة بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن عبيد بن الحارث الاسلمى بفتح الهمزة واللام سكن البصرة وسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث مضى في اخر كتاب الصلاة في باب اذا انفلتت الدابة في الصلاة فانه اخبر به هناك عن آدم عن شعبة عن الازرقى بن قيس الى آخره ومضى الكلام في قوله «بلا هواز» بفتح الهمزة وسكون الهاء وبالواو وبالأى موضع بخورستان بين العراق وفارس قوله «نضب» بفتح النون والضاد المعجمة وبالباء الموحدة أى غاب وذهب في الارض قوله «وتبعها» ويروى «واتبعها» قوله «فقضى صلاته» أى اداها والقضاء يأتى بمعنى الاداء كافي قوله تعالى (فاذا قضيت الصلاة) أى فاذا ادبت قوله «وفينا رجل» كان هذا الرجل يرى رأى الخوارج قوله «مترأخ» بالخاء المعجمة أى متباعد قوله «وتركت» أى الفرس ويروى «وتركتها» والفرس يقع على الذكر والانثى لكن لفظه مؤنث سماعى قوله «فرأى من تيسيره» أى من تيسير النبي ﷺ وقدم تفسيره عن قريب •

۱۵۲ - **حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري ح وقال الليث حدثني يونس عن ابن**

شهاب أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن أبا هريرة أخبره أن أعرابياً بال في المسجد فنار إليه الناس ليقيموا به فقال لهم رسول الله ﷺ دعووه وأهريقوا على بوله ذنوباً من ماء أو سجلاً من ماء فإنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا مفسرين ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة وأخرج من طريقين الأول عن أبي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن مسلم الزهري (والآخر) عن الليث بن سعد عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب وهو الزهري إلى آخره • والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب صب الماء على البول في المسجد فإنه أخرج هناك عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه إلى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله فنار إليه من التوران وهو الهيجان قوله لية موا به أي ليؤذوه قوله دعووه أي اتركوه إنما قال ذلك لمصلحتين وهي أنه لو قطع عليه بوله لتضرروا أن التنجس قد حصل في جزء يسير فلو أقاموه في اثنا عشر تنجست ثيابه وبدنه ومواضع كثيرة من المسجد قوله وأهريقوا أي صباو يروى «هريقوا» وأصله أريقوا من الأرافة فأبدلت الهاء من الهمزة قوله «ذنوباً» بفتح الذال المعجمة وضم النون وهو الدلو الملاءن قوله أو سجلاً شك من الراوى والسجل بفتح السين المهملة وسكون الجيم الدلو فيه المساء قل أوكثر • ﴿ باب الانبساط إلى الناس ﴾

أي هذا باب في بيان جواز الانبساط إلى الناس وفي رواية الكشميني مع الناس والمراد به أن يتلقى الناس بوجه بشوش وينبسط معهم بما ليس فيه ما ينكره الشرع وما يتركب فيه الأثم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أحسن الأمة أخلاقاً وأبسطهم وجهاً وقد وصفه الله عز وجل بذلك بقوله (وانك لملى خلق عظيم) فكان ينبسط إلى النساء والصبيان ويداعبهم ويمسحهم وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم إلى لا مزح ولا أقول إلا حقاً فينبني للمؤمن الاقتداء بحسن أخلاقه وطلاقة وجهه •

﴿ وقال ابن مسعود رضي الله عنه خالط الناس ودينك لا تكلمنه ﴾

ذكر هذا التعليق عن عبد الله بن مسعود إشارة إلى أن الانبساط مع الناس والمخالطة بهم مشروع ولكن بشرط أن لا يحصل في دينه خلل ويبقى صحيحاً وهو معنى قوله ودينك لا تكلمنه من الكلام بفتح الكاف وسكون اللام وهو الجرح ويجوز في دينك الرفع والنصب أما الرفع فعلى أنه مبتدأ ولا تكلمنه خبره وأما النصب فعلى شريطة التفسير والتقدير لا تكلمن دينك وفسر المذكور المقدراً فافهم وقد وصل التعليق المذكور الطبراني في الكبير من طريق عبد الله بن بابويه بن موحدين عن ابن مسعود خالطوا الناس وصافوهم بما يشتهون ودينكم فلا تكلمنه •

﴿ والدعابة مع الأهل ﴾

والدعابة بالجر عطفاً على الانبساط وهي من بقية الترجمة وهي بضم الدال وتخفيف العين المهملة وبعد ألف باء موحدة وهي الملاطفة في القول بالمزاح من دعب يدعب فهو دعاب قال الجوهرى أي لعاب والدعابة المازحة وأما المزاح فهو بضم الميم وقد مزح بمزح والامم المزاح بالضم والمزاحة أيضاً وأما المزح بكسر الميم فهو مصدر وروى الترمذى من حديث أبي هريرة قال قالوا يا رسول الله إنك تلاعنا قال لا أنى لا أقول إلا حقاً وحسنه الترمذى فان قلت قد أخرج من حديث ابن عباس رفعه لا تمارا خاك أى لا تخاصمه ولا تمارحه الحديث قلت يجمع بينهما بأن النهى عنه ما فيه إفراط أو مداومة عليه لأنها تنزل إلى الإيذاء والخاصة وسقوط المهابة والوقار والذى يسلم من ذلك هو المباح فافهم

١٥٣ - ﴿ حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا أبو التياح قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه

يَقُولُ إِنَّ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُخَالِطُنَا حَتَّى يَقُولَ لِأَخِي صَفِيرٍ يَا أَبَا عَمِيرٍ مَا فَعَلَ النَّصِيرُ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو التياح مضى عن قريب في باب قول النبي ﷺ يسروا والحديث أخرجه مسلم في الصلاة وفي الاستئذان وفي فضائل النبي ﷺ عن أبي الربيع الزهراني وأخرجه الترمذي في الصلاة وفي البر عن هناد عن وكيع وأخرجه النسائي في اليوم والليلة عن إسماعيل بن مسعود وغيره وأخرجه ابن ماجه في الادب عن علي بن محمد الطنافسي قوله يخالطنا أي يلاطفنا بطلاقة الوجه والمزح قوله يا أبا عمير أصله يا أبا عمير حذف الالف للتخفيف وعمير تصغير عمرو وهو ابن أبي طلحة الانصاري واسمه زيد بن سهل وهو أخوانس بن مالك لأمه وأمه ما أم سليم مات على عهد رسول الله ﷺ وكان يداعب معه النبي ﷺ ويقول يا أبا عمير ما فعل النصير بضم النون وفتح الغين المعجمة مصغر نعر بضم النون وفتح الغين وهو جمع نفرة طير كالمصفور محر المنقار وتصغيره جاء الحديث والجمع نعران كصرد وصردان ومعنى ما فعل النصير أي ما شأنه وحاله وقال الراغب الفعل الناصر من جهة مؤثره والعمل كل فعل يكون من الحيوان بقصدوه أو من الفعل لأن الفعل قد ينسب إلى الحيوانات التي يقع منها فعل بصغير قصد وقد ينسب إلى الجمادات *

١٥٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا عِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

قَالَتْ كُنْتُ أَلْعَبُ بِالْبَنَاتِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لِي صَوَاحِبٌ يَلْعَبْنَ مَعِيَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ يَنْقَمِينَ مِنْهُ فَيَسْرِبُهُنَّ إِلَى فَيَلْعَبْنَ مَعِيَ ﴿

مطابقته للترجمة من حيث أن رسول الله ﷺ كان ينسبط إلى عائشة حيث يرضى بلعبها بالبنات ويرسل إليها صواحبها حتى يلعبن معها وكانت عائشة حينئذ غير بالغة فلذلك رخص لها والكراهة فيها قائمة للبواغ وعندهما ابن سلام وجوز الكرماني أن يكون محمد بن المتي وأبو معاوية محمد بن خازم بالحاء المعجمة والزاي وهشام هو ابن عروة يروي عن أبيه عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها والحديث أخرجه مسلم في الفضائل عن أبي كريب عن أبي معاوية قوله «بالبنات» وهي التماثيل التي تسمى لعب البنات وهي مشهورة وقال الداودي يحتمل أن تكون الباء بمعنى مع والبنات الجوارى قوله «صواحب» جمع صاحبة وهي الجوارى من أقرانها قوله «إذا دخل» أي البيت قوله «ينقم من منه» أي يذهبن ويستترن من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو من الانقاع من باب الانفعال وهو رواية الكشميهني وعند غيره ينقم من النقم من باب النفل ومادته قاف وميم وعين مهملة وقال أبو عبيد ينقم عن معنى يدخل البيت وينفن ويقال الإنسان قد انقمع وانقمع إذا دخل في الشيء وقال الأصمعي ومنه سمي النقم الذي يصب فيه الدهن وغيره لدخوله في الاناء قوله «فيسربهن بالسین المهملة» أي يرسلهن من التسريب وهو الإرسال والتسريح والسارب الذهاب يقال سرب عليه الخيل وهو أن يبعث عليه الخيل قطعة بعد قطعة قوله إلى بتشديد الياء المفتوحة واستدل بهذا الحديث على جواز اتخاذ صور اللعب من أجل لعب البنات بهن وخص ذلك من عموم النهي عن اتخاذ الصور وبه جزم عياض ونقله عن الجمهور وأنهم أجازوا بيع اللعب للبنات لتدريهن من صفرهن على أمرين وتنهى أولادهن قال وذهب بعضهم إلى أنه منسوخ واليه مال ابن بطل وقدرجه له ابن حبان الإباحة لصغار النساء اللعب باللعب وترجم له النسائي إباحة الرجل لزوجته اللعب بالبنات ولم يقيدها بالصغر وفيه نظر وجزم ابن الجوزي بأن الرخصة لعائشة في ذلك كان قبل التحريم وقال المنذري أن كانت اللعب كالصورة فهو قبل التحريم والافتقار يسمى ما ليس بصورة لعبة وقال الخطابي في هذا الحديث أن اللعب بالبنات ليس كالنهي بسائر الصور التي جاء فيها أبو عبيد وإنما رخص لعائشة رضي الله تعالى عنها فيها لأنها إذا ذاك كانت غير بالغ * ﴿

﴿ باب المداراة مع الناس ﴾

أي هذا باب في بيان مندوبية المداراة وهي لين الكلمة وترك الاغلاظ لهم في القول وهي من اخلاق المؤمنين والمداهنة
عزيمة والفرق بينها ان المداهنة هي ان يلقي الفاسق المعلن بفسقه قبو الفه ولا ينكر عليه ولو بقلبه والمداراة هي الرفق بالجاهل
الذي يستتر بالمعاصي والالطاف به حتى يرد عنه ما هو عليه وقال بعضهم المداراة مع الناس بغير همز واصله الهمز لانه من المدافعة
والمراد به الدفع بالرفق قلت قوله لانه من المدافعة غير صحيح بل يقال من الدراء وهو الدفع وقال ابن الاثير المداراة في حسن
الحلق والصحبة غير مهموز وقد يهمز *

﴿ وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ إِنَّا لَنَكْثِرُ فِي وُجُوهِ أَقْوَامٍ وَإِنْ قُلُوبُنَا لَتَلْعَنُهُمْ ﴾

ذكر هذا عن ابي الدرداء عويم بن مالك بصيغة التريض قوله لنكشر بسكون الكاف وكسر الشين المعجمة من الكشر
وهو ظهور الاسنان واكثر ما يطلق عند الضحك والامم الكشرة كالعشرة وفي التوضيح الكشر ظهور الاسنان عند الضحك
وكشره اذا ضحك في وجهه وانبسط اليه وعبرة ابن السكيت الكشر التبسيم قوله لتلعنهم اللام فيه مفتوحة للتنا كيد وهو من
اللعن كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميين لتقليهم اي لتبعضهم من القلي بكسر القاف مقصورا وهو البغض
يقال فلاء يقلبه فلاء فلاء قال ابن فارس وقد قالوا فليته اقلاء وفي الصحاح يقلاه لغة طيية وهي من النوادر لان فعل يفعل
بالفتح فيها بغير حرف حلق نادر وهذا الاثر اخرج موسى بن ابى الدنيا من طريق ابي الزاهرية عن جبير بن
نفيير عن ابي الدرداء فذكر مثله

١٥٥ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ ابْنِ الْمُسَكِّدِ حَدَّثَهُ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ
أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَقَالَ ائْذِنُوهُ فَيَسُّ ابْنُ الْعَشِيرَةِ
أَوْ يَسُّ أَخُو الْعَشِيرَةِ فَلَمَّا دَخَلَ الْآنَ لَهُ الْكَلَامَ فَقُلْتُ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتَ مَا قُلْتَ ثُمَّ أَلَنْتَ لَهُ فِي
الْقَوْلِ فَقَالَ أَيْ عَائِشَةُ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ تَرَكَهُ أَوْ دَعَاهُ النَّاسُ انْقَاءَ فَحْشِهِ ﴾
مطابقه للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة يروي عن محمد بن المنكدر عن عروة واخرجه البخاري ايضا عن صدقة
ابن الفضل في باب ما يجوز من اغتيا ب اهل الفساد ومضى الكلام فيه هناك وعن عمرو بن عيسى واخرجه مسلم في الادب عن
عمرو بن محمد واخر بن عن سفيان وعن محمد بن رافع وعبد بن حميد كلاهما عن عبد الرزاق عن معمر عن محمد بن المنكدر
واخرجه ابوداود وفيه عن مسدد عن سفيان به واخرجه الترمذي في البر عن ابن ابي عمر عن سفيان به قوله رجل قال الكرمانى
هو عيينة بن حصن قوله فبس ابن العشيرة اي شس هذا الرجل من القبيلة قوله اي طائفة اي يا عائشة قوله او ودعه شك من
الراوى اي تركه وهذا يرد قول اهل الصرف واما تواما ضى يدع ويذر قوله انقاء فحشه اي للتجنب عن فحشه وقال الكرمانى
الكافر اشر منزلة منه واجاب بان المراد من الناس المسلمون وهول للتخليط وفيه جواز غيبة الفاسق المعلن ولمن يحتاج
الناس الى التحذير منه وكان الرجل المذكور كما قاله عليه السلام لانه كان ضعيف الايمان في حياته صلى الله تعالى عليه
وسلم فارتد بعدها وقال ابن بطال كان صلى الله تعالى عليه وسلم مأمورا بان لا يعامل الناس الا بما ظهر منهم دون
غيره وكان يظهر الاسلام فقال قبل الدخول ما كان يعلمه وبعده ما كان ظاهرا منه عند الناس *

١٥٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُلَيَّةَ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَيْتَ لَهُ أَقْبِيَّةً مِنْ دِيْبَاجٍ مَزَوْرَةٍ بِالذَّهَبِ فَقَسَمَهَا فِي
نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ وَهَزَلَ مِنْهَا وَاحِدًا لِمَخْرَمَةٍ فَلَمَّا جَاءَ قَالَ خَبَأْتُ هَذَا لَكَ قَالَ أَيُّوبُ بِتَوْبِهِ أَنَّهُ
بُرِيَهِ إِيَّاهُ وَكَانَ فِي خُلُقِهِ قَتِيٌّ ﴾

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله وكان في خلقه شيء أي في خلق غرمة شيء أي نوع من الشكاسة وابن عليه بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهو اسماعيل بن ابراهيم وعليه اسم امه وايوب هو السخنياني وعبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة بضم الميم وفتح اللام واسمه زهير القرشي وعبد الله هذا تابعي وحديثه مرسل وغرمة بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة والد المسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وكلاهما صحابي وقد مر حديثهما في كتاب اللباس في باب القباء وفروج حرير قوله اقبية جمع قباء من ديباج وهو الثوب المتخذ من الابر يسم وهو فارسي معرب قوله مزررة من التزير وهو جعلك للثياب ازرا را قوله بالذهب يتعلق بالمزررة قوله فقسمها في ناس أي قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاقبية المذكورة بين ناس وكلمة في بمعنى بين كافي قوله تعالى (فادخل في عبادي) أي بين عبادي قوله واحد أي ثوبا واحدا من الاقبية لاجل غرمة وكان غابا قوله فلما جاء أي غرمة قال صلى الله تعالى عليه وسلم خبات هذا لك وفي رواية الكشميني قد خبات قوله قال ايوب موصول بالسند المذكور وقال هنا بمعنى اشار لان لفظ القول يطلق ويراد به الفعل أي اشار ايوب الى ثوبه ليستحضر فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لانه أي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يريه اياه أي يري غرمة الثوب الذي جاء له بطيب قلبه به لانه كان في خلقه شيء كما ذكرنا ويروى وانه يريه اياه بالواو *

﴿ ورواه حماد بن زيد عن ائوب ﴾ وقال حاتم بن وردان حدثنا ائوب عن ابن ابي مليكة عن المسور قدمت على النبي ﷺ اقبية *

أي روى الحديث المذكور حماد بن زيد عن ائوب السخنياني ورواه البخاري موصولا في باب فسمه الامام ما يقدم عليه اخرجه عبد الله بن عبد الوهاب عن حماد بن زيد عن ائوب عن عبد الله بن ابي مليكة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهدبته اقبية الحديث قوله وقال حاتم بالحاء المهملة ابن وردان البصري الى آخره وقد تقدم في باب فسمه الامام ما يقدم عليه وهذا تعليق وصورة رواية حماد ارسال ولكن الحديث في الاصل موصول وتعليق حاتم وصلة البخاري في الشهادات في باب شهادة الاعمي وامره ونكاحه عن زياد بن يحيى حدثنا حاتم بن وردان حدثنا ائوب عن عبد الله عن ابن ابي مليكة عن المسور بن غرمة قال قدمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقبية الديباج الحديث *

﴿ باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ﴾

أي هذا باب في ذكر قول النبي ﷺ لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين غير ان في الحديث من جحر واحد واللدغ بالذال المهملة والغين المعجمة ما يكون من ذوات السموم واللدغ بالذال المعجمة والعين المهملة ما يكون من النار والجحر بضم الحليم وسكون الحاء المهملة *

﴿ وقال معاوية لا حلیم الا ذو تجربة ﴾

معاوية هو ابن ابي سفيان ومناسبة ذكر اثره للحديث الذي هو الترجمة هي ان الحلیم الذي ليس له تجربة قد يقع في امر مرة بعد اخرى فلذلك قيد الحلیم بذی التجربة قوله لا حلیم الا ذو تجربة أي صاحب تجربة والحليم على وزن عظيم وهذا كذا رواية الاصيل ورواية الاكثرين لا حلیم الا بتجربة وفي رواية ابي ذر لا حلیم بكسر الحاء وسكون اللام الا بتجربة وفي رواية الكشميني الا الذي تجربة والحلم عبارة عن التاني في الامور المقلقة والمعنى ان المرء لا يوصف بالحلم حتى يجرب الامور وقيل ان من جرب الامور وعرف عواقبها اثر الحلم وصبر على قليل الاذى ليدفع به ما هو اكثر منه وتعليق معاوية وصله ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه عن عيسى بن يونس عن هشام بن عروة عن ابيه قال قال معاوية لا حلیم الا بالتجارب *

۱۵۷ - ﴿ حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن عقیل عن الزهري عن ابن المسيب عن ابي هريرة ﴾

رضي الله عنه عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُعْرٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ ﴿١٥٨﴾

الحديث هو عين الترجمة وعقيل بضم العين المهملة وفتح القاف ابن خالد عن محمد بن مسلم الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في آخر الكتاب وابوداود في الادب كلاهما عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في الفتن عن محمد بن الحارث المصري قوله لا يلدغ على صيغة المجهول والمؤمن مرفوع به على صيغة الخبر وقال الخطابي هذا لفظه خبر ومعناه امر اى ليكن المؤمن حازما حذرا لا يؤتى من ناحية الغفلة فينخدع مرة بعد اخرى وقد يكون ذلك في امر الدين كما يكون في امر الدنيا وهو اولاهما بالحدز قال وقد روى بكسر الفين في الوصل فيتحقق معنى النهي فيه وقال ابن التين وكذلك قرأناه وقال ابو عبيد معناه لا ينبغي للمؤمن اذا نكث من وجه ان يعود اليه وقيل المراد بالمؤمن في هذا الحديث الكامل الذي قد وقفته معرفته على غرامض الامور حتى صار يحذر مما سبقه واما المؤمن المغفل فقد يلدغ مرارا وهذا الكلام مما لم يسبق اليه ﷺ واول ما قاله لابي غرة الجمحي وكان شاعرا فلم يدر فنسكى عائلة ونقر اقم عليه النبي ﷺ واطلقه بغير فداء فظفر به باحد فقال من على وذكر فقره وعياله فقال لا تمسح طر ضيك بمكة وتقول سخرت بمحمد مرتين وامره به فقتل ﴿١٥٨﴾

﴿باب حق الضيف﴾

اي هذا باب في بيان اقامة الضيف وسياتي بيان حقه ان شاء الله تعالى والضيافة من سنن المرسلين وعباد الله الصالحين *

١٥٨ - ﴿حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبادَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَمْ أُخْبَرَ أَنَّكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ النَّهَارَ قُلْتُ بَلَى قَالَ فَلَا تَفْعَلْ قُمْ وَنَمْ وَصُمْ وَأَنْظِرْ فَإِنَّ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لِمَعْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لِرِزْوَرِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لِرِزْوَجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَأَنْتَ عَسَى أَنْ يَطُولَ بِكَ عُمْرٌ وَإِنْ مِنْ حَسَنِكَ أَنْ تَصُومَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ أَمْثَالِهَا فَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ قَالَ فَشَدَّدْتُ فَشَدَّدَ عَلَى فَقُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ غَيْرَ ذَلِكَ قَالَ فَصُمْ مِنْ كُلِّ جُمُعَةٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَالَ فَشَدَّدْتُ فَشَدَّدَ عَلَى فَقُلْتُ إِنِّي أُطِيقُ غَيْرَ ذَلِكَ قَالَ فَصُمْ صَوْمَ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ قُلْتُ وَمَا صَوْمُ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ قَالَ يَصِفُ الدَّهْرَ ﴿١٥٨﴾

مطابقته للترجمة في قوله وان لزورك عليك حقا والزور بفتح الزاى وسكون الواو وبالراء بمعنى الزائر وهو الضيف وحقيق يوم وليلة واختلف في وجوبها فاجبها الليث بن سعد فرضا ليلة واحدة وأجاز للمبدأ المأذون له ان يضيف مما في يده واحتج بحديث عقبة وقالت جماعة من اهل العلم الضيافة من مكارم الاخلاق في باديته وحاضرنه وهو قول الشافعي وقال مالك ليس على اهل الحضر ضيافة وقال سحنون انما الضيافة على اهل القرى واما الحضر فالفندق ينزل فيه المسافرين وحديث عقبة كان في اول الاسلام حين كانت المراساة واجبة فاما اذا أتى الله بالخير والسعة فالضيافة مندوب اليها وقوله ﷺ جائزته في يوم وليلة دليل على ان الضيافة ليست بفريضة والجائزة في لسان العرب المنحة والعطية وذلك تفضل وليس بواجب وحسين في السند هو المعلم والحديث قد مضى في كتاب الصوم في باب حق الضيف في الصوم ومضى الكلام فيه مشروحا قوله «دخل» على تشديد الياء وفاعل دخل هو النبي ﷺ قوله «الم اخبر» بلفظ المجهول قوله ان يطول بك عمر يعني عسى ان تكون طويل العمر فتبقى ضعيف القوى قليل الحواس نهيك النفس فلا تقدر على المداومة عليه وخير الاعمال ما دام وان قل قوله وان من حسبك اى من كفايتك ويروى وان حسبك اى كافيك ويحتمل زيادة من على رأى الكوفيين قوله الدهر بالرفع والنصب اما الرفع فعلى تقديره والدهر كله واما النصب فعلى تقدير ان تصوم الدهر *

باب اكرام الضيف وخدمته اياه بنفسه وقوله ضيف ابراهيم المكرمين

ای هذا باب فی بیان مندوبیة اكرام الضيف والاكرام مصدر مضاف الی مفعوله وطوی ذکر الفاعل تقدیره اكرام الرجل ضیفه وخدمته اياه ای الضیف بنفسه وهذا تخصیص بعد التسمی لان اكرام الضیف اعم من أن یکون بنفسه أو باحد من خدمه وفیه زیادة تاکید لا تخفى قوله «ضيف ابراهيم المكرمين» انما ذکر هذا اشارة الی أن لفظ الضیف یطلق علی الواحد والجمع ولهذا وقع المكرمين صفة الضیف وجمع القلة منه اضیاف وجمع الکثرة ضیوف وضيفان یقال ضفت الرجل اذا نزلت به فی ضیافة واضفته اذا انزلته وتضيفته اذا نزلت به وتضيفنی اذا اترانی *

قال أبو عبد الله یقال هو زور وهو لاء زور وضیف ومعناه أضیافه وزواره لأنها مصدر مثل قوم رضا وعدل ویقال ماء غور وبر غور وما آن غور ومیاء غور ویقال النور الفائر لا تناله الدلاء کل شیء غرت فیہ فهو مفارة تزاور تمیل من الزور والازور الأمیل

أبو عبد الله هو البخاری نفسه وقوله هذا الی قوله ومیاء غور انما ثبت فی روایة ابی ذر عن المنملی والكشمینی فقط قوله یقال هو زور اراد به ان لفظ زور یطلق علی الواحد والجمع یقال هو الزور للواحد وهؤلاء القوم زور للجمع والحاصل ان لفظ زور مصدر وضع موضع الاسم کمصوم یعنی المصائم ونوم یعنی نائم وقد یکون جمع زائر کركب جمع راكب قوله «ومعناه» ای منی هؤلاء زور هؤلاء اضیافه وزواره بضم الزای وتشدید الواو وهو جمع زائر قوله لانها مصدر مثل قوم المثلیة ینهما فی اطلاق زور علی زوار کاطلاق لفظ قوم علی جماعة ولیست المثلیة فی المصدرية لان لفظ قوم اسم ولیس بمصدر بخلاف لفظ زور فإنه فی الاصل مصدر قوله رضا وعدل یعنی یقال قوم رضا یعنی مرضیون وقوم عدل یعنی عدول وتوصیفه بالمفرد باعتبار اللفظ لانه مفرد وفی المعنی جمع قوله «ویقال ماء غور» بفتح الغین المعجمة وسكون الواو وبالراء ومعناه فائر ای الذاهب الی اسفل ارضه یقال غار الماء یمور غورا وغورا والنور فی الاصل مصدر فلذلك یقال ماء غور وما آن غور ومیاء غور قوله ویقال النور الفائر ای الذاهب بحیث لا تناله الدلاء وهكذا فسرہ ابو عبیدة قوله کل شیء غرت فیہ ای ذهبت فیہ بسمی مفارة وسمی ظاروا کفنا وانما قال فیہ بالتانیث نظرا للمفارة قوله تزاور اشار به الی قوله تعالی فی قصة اصحاب الکهف (وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن کفهم) ای تمیل وهو من الزور بفتح الواو بمعنی المیل والازور هو افعل اخذ منه بمعنی الامیل وتزاور اصله تزاور فادغمت احدی التائین فی الزای

۱۵۹ - حدثنا عبد الله بن یوسف أخبرنا مالک عن سعید بن ابی سعید القبری عن

ابی شریح السکنی أن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من کان یؤمن بالله والیوم الآخر فلیکرم ضیفه جائزته یوم وليلة والضيافة ثلاثة أيام فما بعد ذلك فهو صدقة ولا یحمل له أن یشوی عنده حتی یمخرجه

مطابقته للترجمة فی قوله فلیکرم ضیفه وأبو شریح بضم الشین المعجمة وفتح الراء وبالحاء المهملة واسمه خوید بن عمرو وقیل غیر ذلك وهو من بنی عدی بن عمرو بن لخی اخی کمب بن عمرو فلذلك قیل له الکعبی مات سنة ثمان وستین بالمدينة والحديث قد مضی فی اوائل کتاب الادب فی باب من کان یؤمن بالله والیوم الآخر فلا یؤذ جاره قوله «جائزته» علی وزن فاعله من الجواز وهی العطاء لانه حق جوازه علیهم وقدرها الشارع یوم وليلة لان عادة المسافرین ذلك وقال السهیل روى جائزته بالرفع علی الابتداء وهو واضح وبالنصب علی بدل الاشتغال ای یکرم جائزته یوم وليلة قوله والضيافة ثلاثة ايام اختلف فی انه هل الیوم وليلة الی جائزته داخله فی الثلاث ام لا واذا قلنا بدخولها یقدم له فی

اليوم الاول ما يقدم عليه من البر والالطاف وفي اليومين الآخرين ما يحضره واذ قلنا بخروجها فهل هي قبل الثلاثة او بعدها فقد روى مسلم واحمد من رواية عبد الحميد بن جعفر عن سعيد المقبري عن ابي شريح بلفظ الضيافة ثلاثة ايام وجائزته يوم وليلة فهذا يدل على المفارقة بين الضيافة والجائزة ويدل على ان الجائزة بعد الضيافة وقال ابن بطال قسم ﷺ امر الضيف ثلاثة اقسام يتحفه في اليوم الاول ويتكلف له في اليوم الثاني وفي الثالث يقدم اليه ما يحضره ويخير بعد الثالث كما في الصدقة وقال ابن بطال ايضا سئل عنه مالك فقال يكرمه ويتحفه يوما وليلة وثلاثة ايام ضيافة فهذا يدل على ان اليوم والليلة قبل الضيافة بثلاثة ايام قوله «ولا يحل له ان يتوى عنده» من التوى وهو الاقامة في المكان وفي التوضيح ان يتوى بفتح اوله وكسر الواو وبالفتح في الماضي توى اذا قام واثويت عنده لغة في ثويت اي لا يقيم عنده بعد الثلاث قوله «حتى يخرج» من الاحراج ومن التحريج ايضا فعلى الاول بالتخفيف وعلى الثاني بالتشديد اي لا يضيق صدره بالاقامة عنده بعد الثلاثة وفي رواية لمسلم حتى يؤثمه يعني بوقعه في الاثم لانه قد افتابه لطول مقامه او يظن به ظنا سيئا وفي رواية لاحمد عن ابي شريح قيل يا رسول الله وما يؤثمه قال يقيم عنده لا يجد شيئا يقدمه *

«حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك مثله وزاد من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت»

هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك مثله يعني باسناده وزاد فيه من كان يؤمن الى آخره اي من كان ايمانه ايمانا كاملا فينبغي ان يكون هذا حاله وصفته قوله اولي صمت ضبطه النووي بضم الميم وقال بعضهم قال الطوفي بكسرها وهو القياس كضرب يضرب قلت ما للقياس تعلق هنا وهو كلام واه والاصل في هذا السماع فان سمع انه من باب فعل يفعل بالفتح في الماضي والكسر في المضارع فلا كلام او يكون قد جاء من بابين من باب نصر ينصرون باب ضرب يضرب قيل التخيير فيه مشكل لان المباح ان كان في واحد الشقين لزم ان يكون مأمورا به فيكون واجبا او منيا فيكون حراما واجيب بان كلاما ليقول وليصمت امر مطلق بتناول المباح وغيره فيلزم من ذلك ان يكون المباح حسنا لدخوله في الخير وفيه تأمل *

١٦٠ - «حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن مهدي حدثنا سفیان عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت»

مطابقته للترجمة في قوله فليكرم ضيفه وعبد الله بن محمد الجمعي المروفي بالمسند يروي عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفیان الثوري عن ابي حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان الاسدي عن ابي صالح ذكوان الزيات والحديث قدمه في باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ومضى الكلام فيه *

١٦١ - «حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر رضي الله عنه أنه قال قلنا يا رسول الله إنك تبعنا فنزل بقوم فلا يقرؤنا فماترى فقال لنا رسول الله ﷺ إن نزلتم بقوم فامروا بكم بما ينبت للضيف فاقبلوا فإن لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبت لهم»

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله فامروا السكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا لانه يفهم منه اكرام الضيف ويزيد من الزيادة ابن ابى حبيب المصرى واسم ابى حبيب سويد وابو الخير مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح الناء المثلثة وبالبدال المهملة ابن عبد الله اليزنى والحديث قدمضى في المظالم في باب قصاص المظلوم اذا وجد مال ظالمه ومضى الكلام فيه قوله « فلا يقروتا » بالادغام ولفك قوله « فخذوا » اى خذوا اخذا فرياد هذا لا يكون الا عند الاضرار وبالثنى حالا او مؤجلا *

١٦٢ - **حدثنا عبد الله بن محمد** حدثنا هشام أخبرنا معمر بن الزهرى عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه . ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت *

هذا حديث ابى هريرة مضمي في هذا الباب واطاده هنا عن عبد الله بن محمد المسندى عن هشام بن يوسف عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهرى عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابى هريرة الى آخره وفيه زيادة قوله ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه وصلة الرحم تشريك ذوى القرابات في الخيرات والله اعلم *

باب صنع الطعام والتكليف للضيف *

اى هذا باب في بيان صنع الطعام لاجل الضيف والتكليف لمن قدر عليه لاجل الضيف لانه من سنن الرسلين الا يرى ان ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه ذبح لضيفه عجلا سمينا فقال اهل التاويل كانوا ثلاثة جبرائيل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام فتكلف لهم ذبح عجل وقربه اليهم وقصته مشهورة *

١٦٣ - **حدثنا محمد بن بشر** حدثنا جعفر بن عون حدثنا ابو العيسى عن عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال اخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وابى الدرداء فزار سلمان ابا الدرداء فرأى ام الدرداء متبذلة فقال لها ما شأنك قالت اخوك ابو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال كل فإني صائم قال ما أنا بآكل حتى تأكل فاكل فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء يقوم فقال نم فنام ثم ذهب يقوم فقال نم فلما كان آخر الليل قال سلمان قم الآن قال فصليا فقال له سلمان إن ربك عليك حقا ولنفسك عليك حقا ولأهلك عليك حقا فأعط كل ذي حق حقه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان • **أبو جحيفة** وهب السوائى يقال وهب الخير *

مطابقة للترجمة في قوله فصنع له طعاما وجعفر بن عون بالنون المحرومى وابو العيسى بضم العين المهملة وفتح الميم وسكون الياه آخر الحروف وبالسین المهملة واسمه عتبة بسكون التاء المتناة من فوق ابن عبد الله السموى الكوفى وعون بالنون ايضا ابن ابى جحيفة يروى عن ابيه ابى جحيفة معمر جحفة بالجيم والحاء المهملة واسمه وهب ذكره البخارى في آخر الحديث واسم ابى الدرداء عويمر وسلمان هو الفارسى والحديث قدمضى في كتاب الصوم في باب من اقسام على اخيه ليفطر في التطوع فانه اخرجه هناك بين هذا الاسناد والثنى ومضى الكلام فيه قوله ام الدرداء قال النووى لابی الدرداء زوجتان كل واحدة منهما كنيتهما ام الدرداء الكبرى صحابة وهى خيرة بفتح الحاء المعجمة

والصغرى تابعة وهي حجة مصغر المعجمة بالجيم قوله «مقبذة» يعنى لابس ثياب البذلة والخدمة بلا تجمل وتكاف بما يليق بالنساء من الزينة ونحوها قوله أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا عميت بلفظ في الدنيا للاستحياء من ان تصرح بعدم حاجته الى مباشرتها وفي الحديث زيارة الصديق ودخول داره في غيبته والافطار للضيف وكرامية التشدد في العبادة وان الافضل التوسط وان الصلاة آخر الليل اولى ومنقبة لسلطان حيث صدقه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وأبو جعيفة الى آخره لم يثبت في رواية أبي ذر *

﴿ باب ما يكره من الغضب والجزع عند الضيف ﴾

اي هذا باب في بيان ما يكره الى آخره والغضب غلبان دم القلب لاجل الانتقام والجزع بفتح الزاى نقيض الصبر *

١٦٤ - ﴿ حدثنا عياش بن الوليد حدثنا عبد الأعلى حدثنا سعيد الجريري عن أبي عثمان عن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما أن أبا بكر تضيف رهما فقال لعبد الرحمن دونك أضيافك فإني منطلق إلى النبي صلى الله عليه وسلم فافزع من قراهم قبل أن أجيء فانطلق عبد الرحمن فاتاهم بما عنده فقال اطعموا فقالوا أين رب منزلنا قال اطعموا قالوا ما نحن يا كلين حتى يجيء رب منزلنا قال اقبلوا عنا قراكم فإنه إن جاء ولم تطعموا النلقين منه فأبوا ففرقت أنه يجيء على فلما جاء تنحيت عنه فقال ما صنعتم فأخبروه فقال يا عبد الرحمن فسكت ثم قال يا عبد الرحمن فسكت فقال يا غنتر أفسدت عليك إن كنت تسمع صوتي لما جئت فخرجت فقلت سل أضيافك فقالوا صدق أنا يا به قال فإنا انتظر نموني والله لا أطعمه الليلة فقال الآخرون والله لا نطعمه حتى نطعمه قال لم أرفي الشر كالليلة ويلكم ما أنتم ليم لا تقبلوا عنا قراكم هات طعامك فجاءه فوضع يده فقال باسم الله الأولى للشيطان فأكل وأكلوا ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انه يجعد على اي يغضب على ويجعد من الموحدة وهي الغضب ووقع التصريح بالغضب في الطريق الذي بعده هذا وعياش بفتح العين المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وبالشين المعجمة ابن الوليد والرقم البصري مات سنة ست وعشرين ومائتين وعبد الأعلى بن عبد الأعلى وسعيد بن ياس الجريري وقال الحافظ الديلمى مات سنة اربع واربعين ومائة والجريري قال الكرمانى الجريري مصغر الجر بالجيم والراء المشددة قلت هذا وهم عظيم والجر برنسبة الى جرير بضم الجيم وفتح الراء ابن عباد بضم العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة اخى الحارث ابن عباد بن ضبيعة بن قيس بن بكر بن وائل وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدي بفتح النون والحديث مضى في باب علامات النبوة فانه اخرجه هناك باطول منه عن موسى بن اسماعيل عن معتمر عن ابيه عن ابي عثمان عن عبد الرحمن ابن ابي بكر رضي الله تعالى عنهما ومضى الكلام فيه هناك قوله «تضيف» اي اتخذ الرهما ضيفا قوله «دونك أضيافك» اي خذهم والزمهم من قراهم القرى بكسر القاف الضيافة وازافة القرى اليهم مثل الاضافة في قول الشاعر * لتغنى عن ذانك اجماء قوله «لنلقين منه» اي الاذى وما يكرهنا قوله «انه يجعد على» اي يغضب كما ذكرناه قوله تنحيت عنه اي جعلت نفسي في ناحية بعيدة عنه قوله غنتر بضم الغين المعجمة والنون الساكنة وفتح التاء المثناة وبالراء ومعناه الجاهل وقيل اللثيم وقيل الثقيل وروى يا غنتر بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق وهو الذباب وشبهه حين حقره بالذباب قوله لما جئت بمعنى الاجئت اي لا اطالب منك الا جيئت وقال الكرمانى ما زائدة قوله كالليلة اي لم اربطه مثل هذه الليلة في الشر قوله ويلكم لم يكن مقصوده منه الدماء عليهم قوله ما أنتم ليم ما استفهامية قوله

الاول للشيطان اى الحالة الاولى او الكلمة القسمية وقال ابن بطال الاولى يعنى اللقمة الاولى ترغيم للشيطان لانه هو الذى حمله على الحلف وباللقمة الاولى وقع الحنت فيها وقال وانما حلف لانه ترغيم للشيطان وانه اشتد عليه تاخير عشايتهم ثم لما لم يسمعه مخالفة اضيافه ترك التماذى في الغضب فا كل معهم استعماله لقلوبهم قال الكرمانى كيف جازم مخالفة اليمين ثم اجاب بانه اتيان بالافضل كما ورد فى الحديث ﴿

﴿بابُ قولِ الضَّيْفِ لِصَاحِبِهِ وَاللهُ لَا آكُلُ حَتَّى تَأْكُلَ﴾

اى هذا باب ما وقع فى الحديث من قول الضيف الى آخره

﴿فِيهِ حَدِيثُ أَبِي جَحِيفَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ﴾

اى فى هذا الباب حديث ابى جحيفة عن النبي ﷺ وهو الحديث الذى قال فيه سلمان لا بى الدرداء ما انا با آكل حتى يا كل وقد مر عن قريب فى باب صنع الطعام والتكف للضيف ولم تقع هذه الترجمة ولا التعليق المذكور فى رواية ابى ذر وانما ساق هذا الحديث الذى فى هذا الباب عقيب الحديث الذى فى الباب السابق

١٦٥ - ﴿حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي عُمَانَ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا جَاءَ أَبُو بَكْرٍ بِضَيْفٍ لَهُ أَوْ بِأَضْيَافٍ لَهُ فَأَمْسَى عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا جَاءَ قَالَتْ لَهُ أُمِّي احْتَبَسَتْ مِنْ ضَيْفِكَ أَوْ أَضْيَافِكَ اللَّيْلَةَ قَالَ أَوْ مَا هَشَيْتَنَّهُمْ فَقَالَتْ عَرَضْنَا عَلَيْهِ أَوْ عَلَيْهِمْ فَأَبَوْا أَوْ فَأَبَى فَغَضِبَ أَبُو بَكْرٍ فَسَبَّ وَجَدَّعَ وَحَلَفَ أَنْ لَا يَطْعَمَهُ فَاخْتَبَأْتُ أَنَا فَقَالَ يَا غُنْثَرُ فَحَلَفَتِ الْمَرْأَةُ لَا تَطْعَمُهُ حَتَّى يَطْعَمَهُ فَحَلَفَ الضَّيْفُ أَوْ الْأَضْيَافُ أَنْ لَا يَطْعَمَهُ أَوْ لَا يَطْعَمُوهُ حَتَّى يَطْعَمَهُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ كَانَ هَذَا مِنَ الشَّيْطَانِ فَدَعَا بِالطَّعَامِ فَأَكَلَ وَأَكَلُوا فَجَمَلُوا لَا يَرَفْعُونَ لِقْسَمَةَ إِلَّا رَبًّا مِنْ أَسْفَلِهَا كَثُرُ مِنْهَا فَقَالَ يَا أُخْتَ بَنِي فِرَاسٍ مَا هَذَا فَقَالَتْ وَقُرَّةٌ هِيَ ابْنَتُهَا الْآنَ لَا كَثُرَ قَبْلَ أَنْ نَأْكُلَ فَأَكَلُوا وَبَثَّ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَذَكَرَ أَنَّهُ أَكَلَ مِنْهَا﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فحلِف الضيف الى قوله حتى نطعمه وابن ابى عدى هو محمد بن ابى عدى واسم ابى عدى ابراهيم البصرى وسليمان بن طرخان القيسى وابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي معنى عن قريب قوله ما عشتيهم ويروى ما عشتيهم باشباع تاء الخطاب قوله وجدع ففتح الجيم وتشديد الدال وبالعين المهملة اى قال يا مجدوع الاذنين فدعى عليه بذلك والجدع قطع الانف وفى رواية الشيخ ابى الحسين جزع بفتح الجيم وكسر الزاى من الجزع وهو نقيض الصبر قوله فاختبأت اى اختفيت خوفا من خصومته قوله فحلِفَتِ المرأة وهى ام عبد الرحمن قوله كان هذه اى هذه الحالة او اليمين قوله ربا اى زاد ويروى الاربت اى اللقمة او البقية قوله «اكثر» بالنصب ويروى لاكثر باللام وصلته محذوفة تقديره اكثر منها قوله اخت بنى فراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسین المهملة هى بنت عبددهان بضم الدال المهملة وسكون الهاء احد بنى فراس واسمها زينب وهى مشهورة بام رومان قوله وقرة عيني بالجر قيل المراد به القسم برسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقيل لعل هذا كان قبل انتهى عن الحلف بنير الله او لم تعلمه

﴿بابُ إِكْرَامِ الْكَبِيرِ وَيَبْدَأُ الْأَكْبَرُ بِالْكَلَامِ وَالسُّوَالِ﴾

اى هذا باب فى بيان اكرام الكبير لما روى العام من حديث ابى هريرة مرفوعا «من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس منا» واخرجه ابوداود من حديث عبد الله بن عمرو وذَكَرَ عبد الرزاق ان فى الحديث من تعظيم جلال الله ان يوفى ذوالشبهة فى الاسلام قوله «ويبدأ الاكبر بالكلام» لانه من آداب الاسلام ومحاسن الاخلاق ولكن ليس

هذا على المصوم لانه انما يبدأ الاكبر به فيما اذا استوى فيه علم الصغير والكبير واذا علم الصغير ما يجمل الكبير فالصغير يقدم حينئذ ولا يكون هذا سوء ادب ولا تنقص في حق الكبير قوله والسؤال اي ويدو الاكبر ايضا بالسؤال وهذا ايضا اذا استوى الكبير مع الصغير واذا كان الصغير اعلم يقدم على الكبير وكان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يسأل وهو صبي وهناك مشيخة

١٦٦ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار مولى الانصار عن رافع بن خديج وسهل بن ابي حنيفة انهما حدثاه ان عبد الله بن سهل ومحيصة بن مسعود أتيا خيبر ففترقا في النخل فقتل عبد الله بن سهل فجاء عبد الرحمن بن سهل وحويصة ومحيصة ابنا مسعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فتكلموا في أمر صاحبهم فبدأ عبد الرحمن وكان أصغر القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم كبر الكبر قال يحيى لبلى الكلام الا كبر فتكلموا في أمر صاحبهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم قتلكم أو قال صاحبكم بإيمان خمسين منكم قالوا يا رسول الله أمر لم نره قال فسبر ثكم يهود في إيمان خمسين منهم قالوا يا رسول الله قوم كفار فوداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبله قال سهل فأذركم فاة من تلك الابل فدخلت موبدا لهم فر كضنتي برجلها

مطابقته للترجمة في قوله كبر الكبر وفي قوله لبلى الكلام الاكبر ويحيى بن سعيد الانصارى وبشير بن يسار بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة ابن يسار ضد البين ورافع بن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال وبالجميم ابن رافع بن عدي بن زيد بن جشم بن حارثة الانصارى الحارثي الاوسى المدني سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مات سنة ثلاث وقيل اربع وسبعين وكان يوم مات ابن ست وثمانين سنة وسهل بن ابي حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون التاء المثناة واسمه طامر بن ساعدة بن عامر ابو يحيى وقيل ابو محمد الانصارى الحارثي المدني سمع النبي صلى الله عليه وسلم عندهما ويقال قبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين وقد حفظ عنه وعبد الله بن سهل الانصارى اخو عبد الرحمن بن سهل الانصارى ابني اخي حويصة ومحيصة ابني مسعود بن كعب بن طامر بن عدي ومضى الحديث في آخر الجهاد في باب الموادة والمصالحة مع المشركين فانه اخرجته هناك عن مسدد عن بشر بن المفضل عن يحيى عن بشير بن يسار عن سهل بن ابي حنيفة الى آخره وبينهما تفاوت في الطول والقصر واختلاف بعض اللفاظ قوله ابنا مسعود بكسر الهمزة تشية ابن قوله في امر صاحبهم اي مقتولهم وهو عبد الله قوله كبر الكبر بضم الكاف وسكون الباء الموحدة وهو جمع الاكبر اي قدم الاكبر للتكلم وانما امر ان يتكلم الاكبر في السن ليحقق صورة القضية وكيفيتها لانه بدعيها اذ حقيقة الدعوى انما هي لاختيه عبد الرحمن قوله قال يحيى هو يحيى بن سعيد الراوى قال في روايته ليل الكلام الاكبر بالرفع اي ليتولى الاكبر الكلام قوله انستحقون قتلكم اي دية قتلكم قوله او قال صاحبكم شك من الراوى واراد بالصاحب المقتول قوله بإيمان خمسين منكم باضافة إيمان الى خمسين اي بإيمان خمسين رجلا منكم وروي بإيمان بالتثنية في الموضعين اي خمسين يمينا صادرة منكم وبالرواية الاولى احتجت الحنفية حيث اعتبروا العدد في الرجال قوله امر لم نره اي لم نشاهده وكيف تخلف عليه قوله فقتلكم اي فتخلصكم من اليمين واعلم ان حكم القسامة مخالف لسائر الدعاوى من جهة ان اليمين على المدعى وقال الكرمانى الوارث هو الاخ وهو المدعى لا ابنا الم فلم عرض اليمين عليهم واجاب بانه كان معلوما عندهم ان اليمين يختص بالوارث فاطلق الخطاب لهم واراد من يختص به من جهة انها خمسون يمينا وذلك لتعظيم امر الدماء وبدأ رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم بالمدعين فلما تكلموا رد على المدعى عليه ولما يرضوا بايمانهم من حجة انهم كفار لا يبالون بذلك عقله من عنده لانه عاقلة المدعين وانما عقله قطعا للنزاع وجبرا لخاطرهم والافاستحقاقهم لم يثبت قوله فوداهم اى اعطى لهم دية من قبله بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى من عنده ويحتمل ان يراد به من خالص ماله او من بيت المال قوله مریدا لهم المرید بكسر الميم وسكون الراء وفتح الباء الموحدة اى الموضع الذى يجتمع فيه الابل قوله فركضتى اى رفستى واراد بهذا الكلام ضبط الحديث وحفظه حفظا بايضا وفيه انه ينبغي للامام مراعاة المصالح العامة والاهتمام باصلاح ذات البين واثبات القسامة وجواز اليمين بالظن وصحة يمين الكافر *

﴿ قال الليث حدثني يحيى عن بشير عن سهل قال يحمي حبيته أنه قال مع رافع بن خديج ﴾
اى قال الليث بن سعد حدثني يحيى بن سعيد الانصارى عن بشير بن بضم الباء الموحدة وهو المذكور عن قريب عن سهل بن ابي حنيفة الى آخره هذا التعليق وصله مسلم والترمذى والنسائى من حديث الليث به *

﴿ وقال ابن عيينة حدثنا يحيى عن بشير عن سهل وحده ١٦٧ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله حدثني نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبروني بشجرة مثلها مثل المسلم تؤتى اكلها كل حين باذن ربها ولا تحت ورقها فوقع في نفسي انها النخلة فكرهت ان اتكلم وثم ابو بكر وعمر فلما لم يتكلموا قال النبي ﷺ هي النخلة فلما خرجت مع ابي قلت يا ابتاه وقع في نفسي انها النخلة قال ما منعك ان تقولها لو كنت قلتها كان احب الى من كذا وكذا قال ما منعني الا اتي لم ارك ولا ابا بكر تكلمتما فكرهت ﴾
اى قال سفيان بن عيينة حدثنا يحيى هو ابن سعيد ايضا عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره وهذا التعليق وصله مسلم والنسائى من حديث ابن عيينة وقد مر هذا الحديث عن قريب فى باب ما لا يستحي من الحق ومضى ايضا فى العلم وابراد هذا هنا لاجل ان فيه توقيف الاكابر قوله « ولا تحت ورقها » اى لانسقط قوله « فكرهت » اى التكلم مع وجود الاكابر *

﴿ باب ما يجوز من الشعر والرجز والحداء وما يكره منه ﴾

اى هذا باب فى بيان ما يجوز ان ينشد من الشعر وهو كلام وزون مقفى بالقصد والرجز بفتح الراء والجيم وبالزى وهو نوع من الشعر عند الاكثرين وقيل لبس بشعر لانه يقال راجز ولا يقال شاعر وسمى به لتقارب اجزائه وقلة حروفه والحداء بضم الحاء وتخفيف الدال المهملتين يمد ويقصر وحكى الازهرى وغيره كسر الحاء ايضا وهو مصدر يقال حدوت الابل حداء واحدا مثل دعوت دعاء ويقال للشمال حدولانه يحدو السحاب وهو سوق الابل والقناء لها وغالبا يكون بالرجز وقد يكون بغيره من الشعر واول من حدا الابل عبد المضر بن زرار بن معد بن عدنان كان فى ابل لمضر فقصر فضر به مضر على يده فاوجعه فقال يا يدياه يا يدياه وكان حسن الصوت فاسرعت الابل لما سمعته فى السير فكان ذلك مبدء الحداء أخرجه ابن سعد بسند صحيح عن طاوس مرسلا واورده البزار موصولا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها قوله وما يكره منه اى وفى بيان ما يكره انشاده من الشعر وهو قسم قوله ما يجوز به

﴿ وقوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون وأنهم يقولون
ملا يفعلون إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد
ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ﴾

سقت هذه الآيات الاربعة كلها في رواية كريمة والاصلي ووقع في رواية ابي ذر بن قوله (يهيمون) وبين قوله (وانهم يقولون مالا يفعلون) لفظ وقوله وهو حشو بلا فائدة وذكر هذه الآيات مناسب لقوله وما يكره منه لانها في ذم الشعراء الذين يهجون الناس وياحقهم الشعراء الذين يمدحون الناس بما ليس فيهم وياالنون حتى ان بعضهم يخرج عن حد الاسلام وياتون في اشعارهم من الخرافات والباطيل قوله تعالى والشعراء جمع شاعر مرفوع على الابتداء وقوله يتبعهم الفاوون خبره وقرئ والشعراء بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر وقال اهل التاويل منهم ابن عباس وغيره انهم شعراء المشركين يتبعهم غواة الناس ومردة الشياطين وعصاة الجن ويروون شعرهم لان الغاوي لا يتبع الا غاوي مثله وعن الضحاك تهاجر رجلا ن على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم احدهما من الانصار والاخر من قوم آخرين ومع كل واحد منهما غواة من قومه وهما السفهاء فنزلت هذه الآية وقال السبلي نزلت الآية في الثلاثة وانما وردت بالابهام ليدخل معهم من اقتدى بهم وقال الثعلبي اراد بهؤلاء شعراء الكفار عبد الله بن الزبير وهيرة ابن ابي وهب ومسافع بن عبد مناف وعمر بن عبد الله وامية بن ابي العتات كانوا يهجون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيتبعهم الناس قوله الم تر انهم مناهك رايت اثار فعل الله فيهم انهم في كل واد من اودية الكلام وقيل ياخذون في كل فن من لغو وكذب فيمدحون بباطل ويذمون بباطل يهيمون حائرين وعن طريق الخير والرشد والحق جانرين وقال الكسائي الهائم الذاهب على وجهه وقال ابو عبيدة الهائم المخالف للقصد قوله وانهم يقولون مالا يفعلون اي يقولون فعلنا ولم يفعلوا قوله الا الذين آمنوا استثنى به الشعراء المؤمنين الصالحين الذين لا يتلفظون فيها بذنب وقال اهل التفسير لما نزلت هذه الآية (والشعراء يتبعهم الفاوون) جاء عبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وحسان بن ثابت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهم يبكون فقالوا يا رسول الله انزل الله هذه الآية وهو يعلم اننا شعراء فقال اقرؤا ما بعدها (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية وعن ابن عباس الا الذين آمنوا يعني ابن رواحة وحسانا قوله وذكر والله كثير اي في شعرهم وقيل في خلال كلامهم وقيل لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله تعالى قوله « وانتصروا من بعد اظلموا » اي من المشركين لانهم بدوا بالهجاء وكذبوا النبي ﷺ واخرجوا المسلمين من مكة وقوله وسيعلم الذين ظلموا اي اشرکوا ورجعوا النبي ﷺ والمؤمنين قوله اي منقلب ينقلبون اي أي مرجع يرجعون اليه بعد عما هم في منقلب ينقلبون الى جنة يخلدون فيها والفرق بين المنقلب والمرجع ان المنقلب الانتقال الى ضد ما هو فيه والمرجع العود من حال الى حال فكل مرجع منقلب وليس كل منقلب مرجع

﴿ وقال ابن عباس في كل واد يهيمون في كل لغو يخوضون ﴾

يعني قال ابن عباس في تفسير قوله (في كل واد يهيمون) في كل لغو يخوضون ووصل هذا التعليق ابن ابي حاتم والطبراني من طريق معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله « في كل واد » قال في كل لغو وفي قوله (يهيمون) قال يخوضون

١٦٨ - ﴿ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن أن مروان بن الحكم أخبره أن عبد الرحمن بن الأسود بن عبيد بن قوث أخبره أن أبي بن كعب أخبره أن رسول الله ﷺ قال إن من الشعر حكمة ﴾

مطابقه للترجمة من حيث ان الشعر فيه حكمة فالحكمة اذا كانت في شعر من الاشعار يجوز انشاده الشاعر ويحيى الان ان المراد بالحكمة هو القول الصادق المطابق للواقع و ابو اليمان الحكم بن نافع وابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام الخزومي وفي هذا الاسناد اربعة من التابعين قريشيون مدنيون على نسق واحد وهم من الزهري الى ابي بن كعب

ولمروا ن وعبد الرحمن مزينة ادراك النبي ﷺ ولكنهما من حيث الرواية معدودان من التابعين والحديث اخرجه ابو داود وابن ماجه جميعا في الادب عن ابي بكر بن ابي شيبة عن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري به قوله حكمة قدم تفسيرها الان وقيل اصل الحكمة المنع والمعنى ان من الشعر كلاما نافعا يمنع من السفه فقال ابن التين مفهومه ان بعض الشعر ليس كذلك لان من تبيينية وقال ابن بطال ما كان في الشعر والرجز ذكر الله تعالى وتعظيمه ووحدايته وايتار طاعته والاستسلام له فهو حسن يرغب فيه وهو المراد في الحديث بانه حكمة وما كان كذبا وفحشا فهو المذموم وقال الطبرى في هذا الحديث رد على كثرة الشعر مطلقا واخرج الطبرى عن جماعة من الصحابة ومن كبار التابعين انهم قالوا الشعر وانشدوه واستنشدوه وروى الترمذى وابن ابي شيبة من حديث جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه قال كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتذكرون الشعر وحديث الجاهلية عند رسول الله ﷺ فلا ينهاتهم وربما تبسم *

١٦٩ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدَبًا يَقُولُ بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي إِذْ أَصَابَهُ حَجَرٌ فَغَرَّ فَدَمِيتُ إِصْبَعَهُ فَقَالَ هَلْ أَنْتَ إِلَّا أَصْبَعٌ دَمِيتُ • وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَالِقِيَّتُ *

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة والحديث مضى في الجهاد عن موسى بن اسماعيل عن ابي عوانة قوله بينما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمشى وفي روايه ابي عوانة كان في بعض المشاهد وفي رواية شعبة عن الاسود خرج الى الصلاة اخرجه الطيالسي واحمد وفي رواية ابن عيينة عن الاسود عن جندب كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غار قوله فغتر بفتح العين المهملة والياء المثلثة أى سقط يقال غتر غتارا من باب طلب قوله فدमित اصبعه بفتح الدال وكسر الميم قال الكرمانى اما التاء ففى الرجز مكسورة وفي الحديث ساكنة وقال بعضهم فيه نظر قلت في نظره نظر لان غيره قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تميمدا ساكنهما ليخرج القسمين عن الشعر واختلف هل قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متملا او قاله من قبل نفسه لان شانه فخرج موزونا الى الاول مال الطبرى وغيره وبه جزم ابن التين وقال انهم من شعر عبد الله بن رواحة واختلف ايضا في جواز تمثيل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالشعر وانشاده حاكيا عن غيره فالصحيح جوازه وقال الطبرى الصحيح في ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتمثل احيانا بالبيت فقال هل انت الا اصبع الى آخره وقال اصدق كلمة قالها الشاعر لا كل شئ ما خلا الله باطل • على ما يجىء الان وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان النبي ﷺ يتمثل من الشعر • ويأتى بالآخبار من لم تزود • فان قلت قد روى عن جبير بن مطعم عن النبي ﷺ انه كان اذا افتتح الصلاة يستميد من الشيطان من همزه ونفخه ونفته وفسره عمرو بن مرة راويه قال نفثه الشعر ونفخة الكبر وهمزه الموتة أى الجنون وروى عن ابي امامة الباهلى انه ﷺ قال لما نزل ابليس الى الارض قال يارب اجعل لى قرآنا قال الشعر وروى ابن لهيعة عن ابي قبيل المفاقرى قال سمعت عبادة ابن عمر يقول من قال ثلاثة ابيات من الشعر من تلقاء نفسه لم يدخل الفردوس وقال ابن مسعود الشعر مزامير الشيطان قلت قال الطبرى هذه اخبار واهية •

١٧٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَبِيدٍ • (أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ) • وَكَادَ أُمَيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسْلِمَ •

مطابقته للترجمة من حيث تلفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالشعر وشيخ البخاري هو محمد بن بشار بالبلاء الموحدة
وتشديد الشين المعجمة وفي بعض النسخ صرح باسمه وابن مهدي هو عبد الرحمن وعبد الملك هو ابن عمير الكوفي وابو سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث قدم في أيام الجاهلية عن أبي نعيم قوله «كلمة لبید» بفتح اللام وكسر الباء الموحدة
وبالدال المهملة ابن ربيعة بفتح الراء المأمري الصحابي عاش مائة وأربع وخمسين سنة مات في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه
وقوله هذا من قصيدة من بحر الطويل ذكرناها أبو جوهها في شرح الشواهد الأکبر والاصغر وأمية بن أبي الصلت النقي
واسم أبي الصلت ربيعة بن وهب بن علاج بن أبي سلمة من ثقيف قاله الزبير بن بكار وقال الحافظ بن عساكر اسم
أبي الصلت عبد الله بن أبي ربيعة بن عوف بن عقدة أبو عثمان شاعر جاهلي وقيل انه كان صالحا وقال الواقدي انه كان تنبأ في
الجاهلية في أول زمانه وانه كان في أول أمره على الإيمان ثم زاعغ عنه وهو الذي أراد الله بقوله (واتل عليهم نبأ الذي آتينا
آياتنا فانسلخ منها) الآية قلت المشهور ان هذه الآية نزلت في بلعم بن باعوراء وفي المرأة وكان شعرا مية ينشد بين يدي النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم ويعجبه وقال هشام كان أمية قد آمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالشام فقدم الحجاز
ليأخذ ماله من الطائف وبهاجرة فلما نزل بيد رقيب له إلى ابن يابا عتيل فقال إلى الطائف آخذ مالي وأعود إلى المدينة
أتبع محمدا فقبل له هل تدري ما في هذا القلب قال لا قيل فيه شعبة وعتبة ابنا خالك وفيه فلان وفلان ابنا عمك وعدو له أقاربه
فجذع انف ناقته وهلب ذنبا وشق ثيابه وبكى فذهب إلى الطائف ومات بها وذكر في المرأة وفاته في السنة الثانية من الهجرة *

١٧١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ
ابْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرَ فَمَرْنَا لَيْلًا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ
لِعَامِرِ بْنِ الْأَكْوَعِ أَلَا تُسَمِعُنَا مِنْ هُنَيْئَاتِكَ قَالَ وَكَانَ عَامِرٌ رَجُلًا شَاعِرًا فَنَزَلَ بِحَدُوثِ الْقَوْمِ يَقُولُ

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا عَتَدْنَا • وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلِّينَا

فَاغْفِرْ فِدَاءَ لَكَ مَا اقْتَفَيْنَا • وَثَبَّتِ الْأَقْدَامَ إِنْ لَا فَيْنَا

وَالْقَيْنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا • إِنْ إِذَا صَبَحَ بِنَا أَتَيْنَا

وبالصباح عولوا علينا

فقال رسول الله ﷺ مَنْ هَذَا السَّائِقُ قَالُوا عَامِرُ بْنُ الْأَكْوَعِ فَقَالَ بَرَحَمَةُ اللَّهِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ
الْقَوْمِ وَجَبَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَوْلَا أَمْنَمَتْنَا بِهِ قَالَ فَأَتَيْنَا خَيْبَرَ فَحَاصَرْنَاهُمْ حَتَّى أَصَابَتْنَا مَخْصَةٌ شَدِيدَةٌ ثُمَّ
إِنَّ اللَّهَ فَتَحَهَا عَلَيْهِمْ فَلَمَّا أَمْسَى النَّاسُ الْيَوْمَ الَّذِي فَتَحَتْ عَلَيْهِمْ أَوْقَدُوا نِيرَانًا كَثِيرَةً فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذِهِ النَّبْرَانُ عَلَى أَيْ شَيْءٍ تُوقِدُونَ قَالُوا عَلَى لَحْمٍ قَالَ عَلَى أَيْ لَحْمٍ
قَالُوا عَلَى لَحْمِ حُمُرٍ إِنْسِيَّةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْرِقُوهَا وَاكْسِرُوهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَوْ نَهَرِيقُهَا وَنَقِيلُهَا قَالَ أَوْ ذَاكَ فَلَمَّا تَصَافَّ الْقَوْمُ كَانَ سَيْفُ عَامِرٍ فِيهِ قَصْرٌ فَتَنَاوَلَ بِهِ يَهُودِيًّا
لِيَضْرِبَهُ وَبَرَجِيعُ ذُبَابُ سَيْفِهِ فَأَصَابَ رُكْبَةً عَامِرٍ فَمَاتَ مِنْهُ فَلَمَّا قَضَوْا قَالَ سَلَمَةُ رَأَيْتَنِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاخِبًا فَقَالَ لِي مَا لَكَ فَقُلْتُ فَدَيْ لَكَ أَبِي وَأُمِّي زَعَمُوا أَنَّ عَامِرًا أَحْبَطَ عَمَلُهُ
قَالَ مَنْ قَالَهُ قُلْتُ قَالَهُ فَلَانٌ وَفُلَانٌ وَأُسَيْدٌ بْنُ حُضَيْرٍ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

كذَّبَ مَنْ قَالَ إِنَّ لَهُ لَا جَرِينَ وَجَمَعَ بَيْنَ إِصْبَعَيْهِ إِنَّهُ لَجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ قُلَّ عَرَبِيٌّ نَشَأَ بِهَا مِثْلُهُ ﴿

مطابقة للترجمة ظاهرة لاشتغاله على الشعر والرجز والحداء وحاتم بن اسماعيل الكوفي سكن المدينة ويزيد من الزيادة ابن ابى عبيد مولى سلمة بن الاكوع والحديث مضى في باب غزوة خيبر الحديث الثانى منه اخرجه عن عبدالله بن مسعدة عن حاتم بن اسماعيل الى آخره وبين المتنين تفاوت بالزيادة والنقصان قوله خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهناك مع النبي ﷺ قوله الانسمغان الاسماع قوله من هنياتك جمع هنية ويروى هنيانك بتشديد الياء آخر الحروف بمد النون قال الكرمانى جمع الهنية مصغر الهنة اذا صاها هنو وهي الشئ الصغير المراد بها الاراجيز وقال الجوهرى هن على وزن اخ كلمة كناية ومعناه شئ واصله هنو وتقول للمرأة هنة وتصغيرها هنية تردّها الى الاصل وتأتى بالهاء وقد تبدل من الياء الثانية هاء فتقول هنية وقال ابن الاثير في حديث ابن الاكوع ولا تسمغان هنيانك اى من كلماتك او من اراجيزك وفي رواية من هنيانك على التصغير وفي اخرى من هنيانك على قلب الياء هاء قوله شاعر او يروى حداء قوله يحدو اى يسوق قوله اللهم هكذا الرواية قال الكرمانى والموزون لاهم وقال ابن التين هذا ليس بشعر ولا رجز لانه ليس بموزون وقال بعضهم ليس كما قال بل هو رجز موزون وانما زيد في اوله سبب خفيف وبسمى الخزم بالمعجنتين قوله فداء لك بكسر الفاء وبالد والتوين اى لرسولك وقال المازرى لا يقال لله تعالى فداء لك لانه انما يستعمل في مكروه يتوقع حله للشخص فيختار شخص آخر ان يحل ذلك به ويفديه منه فهو اما مجاز عن الرضا كان قال نفس مبدولة لرضاك او هذه الكلمة وقعت في البين خطأ بالسامع الكلام وقال الكرمانى ولفظ فدى ممدود ومقصود مرفوع ومنسوب وقال ابن بطل فدى لك اى من عندك فلا تماقبنى واللام للتبيين نحو لام هيت لك قوله ما اقتنينا اى اتبعنا امره ومادته قاف وقوله في المغازى ما بقينا من الابقاء ومادته باء وقاف اى اقدنا من عقابك فداء ما بقينا من الذنوب اى ما تركناه مكتوبا علينا وروى ما اتقينا من الاتقاء وما اقتنينا من الاقتناء ويروى ما آتينا من الاتيان قوله ايئنا من الابقاء عن الفرار او عن الباطل قوله «وبالصباح عولوا علينا» اى حملوا علينا بالصباح لبالشجاعة قال الكرمانى قد تقدم في الجهاد انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقولها في حفر الخندق وانها من اراجيز ابن رواحة ثم اجاب بانه لا منافاة في وقوع الامرين ولا محذور ان يحدوا الشخص بشعر غيره قوله «وجبت» اى الشهادة وقال ابو عمر كانوا قد عرفوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استنفر لاحد عند الوقعة وفي المشاهد يستشهد البتة فلما سمع عمر رضى الله تعالى عنه ذلك قال يا رسول الله لولا امتعتنا بعامر اى لو تركته لنا فبارز يومئذ فرجع سيفه على ساقه فقطع ا كحله فأت منها قوله حرب ضمين جمع حمار قوله انسية بكسر الهمزة وسكون النون ويفتحهما وهو من باب اضافة الموصوف الى صفته قوله اهر يقوها ويروى هريقوها اى اريقوها ففي الرواية الاولى الهاء زائدة وفي الثانية منقلبة عن الهمزة قوله «او ذاك» اى اهر يقوها وانسلوها قوله ويرجع بالرفع قوله «ذباب سيفه» اى طرفه قوله «شاحبا» اى متغير اللون يقال شحبت يشحب شحوبا فهو شاحب وقال صاحب التوضيح ولا يصح ان يكون بالجيم كما قاله ابن التين وليست هذه اللفظة في رواية المغازى قوله حبط بكسر الباء الموحدة اى بطل عمله قوله واسيد بضم الهمزة وفتح السين مصغرا سدا بن الحضير بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المعجمة قوله ان له لاجر بن وهما اجر الجهد في الطاعة واجر المجاهدة في سبيل الله وقيل احد الاجرين موته في سبيل الله والاخر لما كان يحدو به القوم من شعره ويدعوا الله في ثباتهم عند لقاء عدوهم قوله لجاهد مجاهد كلاهما بلفظ اسم الفاعل الاول من الثلاثى والثانى من المزيد فيه والمعنى لجاهد في الاجر ومجاهد للمبالغة فيه يعنى مبالغ في سبيل الله ويروى بلفظ الماضى في الاول وبلفظ جمع المجاهدة في الثانى قوله «قل عربى نشأ بها» اى قل عربى نشأ في الدنيا بهذه الحصلة والهاء عائدة الى الحرب او بلاد العرب اى قليل من العرب نشأ بها •

١٧٢ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَنَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ وَمَعَهُنَّ أُمُّ سَلِيمٍ فَقَالَ وَيْحَكَ يَا أَنْجِشَةُ رُوَيْدُكَ سَوَقًا بِالْقَوَارِيرِ قَالَ أَبُو قِلَابَةَ فَتَكَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ بِكَلِمَةٍ لَوْ تَكَلَّمُ بِهَا بَعْضُكُمْ لَعَبِثُوهَا عَلَيْهِ قَوْلُهُ سَوَقَكَ بِالْقَوَارِيرِ**

مطابقته لترجمة من حيث ان فيه حدوا أنجشة بالنساء واسماعيل هو ابن عليا وايوب هو السخيتاني وابوقلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي والحديث اخرجه مسلم في النضائل عن ابي الربيع الزهراني وغيره واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن قتيبة به قوله اني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على بعض نساائه في رواية حماد بن زيد على ما ياتي عن ايوب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في سفرو في رواية شعبة عن ثابت عن انس كان في منزله فحدا الحادي واخرجه النسائي والاسماعيلي من طريق شعبة بلفظ وكان معهم سائق وحاد وفي رواية ابي داود الطيالسي عن حماد بن سلمة عن ثابت عن انس رضى الله تعالى عنه كان أنجشة يحذو بالنساء وكان البراء بن مالك يحذو بالرجال وفي رواية قتادة عن انس كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حادي يقال له أنجشة وكان حسن الصوت وفي رواية وهيب وأنجشة غلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسوق بهن وفي رواية حميد عن انس فاشتد بهن في السياقة اخرجه احمد عن ابن ابي عدي عنه قوله ومعهن ام سليم بضم السين وفتح اللام وهي ام انس رضى الله تعالى عنه وفي رواية وهيب عن ايوب كما سيأتي كانت ام سليم في الثقل وفي رواية سليمان التيمي عن انس كانت ام سليم مع نساء النبي ﷺ اخرجه مسلم من طريق يزيد بن زريع وحكي عياض ان في رواية السمرقندي في مسلم ام سلمة بدل ام سليم قبل انه تصحيف لان الروايات تظاهرت بانها ام سليم قوله ويحك قد مر غير مرة ان كلمة ويحك كلمة ترحم وتوجع يقال لمن يقع في امر لا يستحق وانتصابه على المصدرية وقد ترفع وتضاف ولا تضاف يقال ويحزيد ويحمال ويحله قوله يا أنجشة بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الجيم وبالثين المعجمة ثم بها. الثاني ووقع في رواية وهيب بالأنجش بالترخيم قال البلاذري كان أنجشة حبشيا يكنى ابا مارية وفي التوضيح أنجشة غلام اسود للنبي ﷺ ذكره في الصحابة قلت ذكره ابو عمر في الاستيعاب أنجشة العبد الاسود كان يسوق او يقود بنساء النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عام حجة الوداع وكان حسن الصوت وكان اذا حدا اعتنقت الابل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم يا أنجشة رويدك بالقوارير واخرج الطبراني من حديث واثلة انه كان ممن نفاهم النبي ﷺ من الخنثين قوله رويدك كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية سليمان التيمي رويدا وفي رواية شعبة ارفق ووقع في رواية حميد رويدك ارفق جمع بينهما ووقع في رواية عن حميد كذاك سوفك وهي بمعنى كفاك وقال عياض رويدا منصوب على انه صفة لمحذوف أي سق سوفارويدا او احد حدوا رويدا او على المصدر أي ارود رويدا مثل ارفق رفقوا وعلى الحال أي سر رويدا ورويدك منصوب على الاغراء او مفعول بفعل مضمر أي الزم رفقك وقال الراغب رويدا من أرود ويرود كامل يميل وزنه ومعناه وهو من الرود بفتح اوله وسكون ثانيه وهو الترويض في طلب الشيء برفق رادوا رادوا الرائد طالب الكلاء ورادت المرأة تروود اذا مشيت على هيئتها وقال الراهمزمي رويدا تصغير رود وهو مصدر فعل الرائد وهو البعوث في طلب الشيء ولم يستعمل في معنى المهلة الا مصغرا قال وذكر صاحب العين انه اذا اريد به معنى التريد في الوعيد لم ينون قوله سوفك كذا في رواية الاكثرين وفي رواية حميد سيرك وهو بالنصب على زرع الخافض أي ارفق في سوفك وقال القرطبي رويدا ارفق وسوفك مفعول به ووقع في رواية مسلم سوفاقيل رويدك اما مصدر والكاف في محل خفض واما اسم فعل والكاف حرف خطاب وسوفك بالنصب على الوجهين والمراد به حدوك اطلاقا لاسم المسبب على السبب وقال ابن مالك رويدك اسم فعل بمعنى ارود أي امهل والكاف المتصلة به حرف الخطاب وفتحة داله بناء على ان تجمل

رويدك مصدر امضا فالى الكاف ناصبا سوفك وقته داله على هذا اعرابية قوله «بالقوارير» جمع فارورة من الزجاج سميت بها لاستقرار الشراب فيها وفي رواية هشام عن قتادة رويدك سوفك ولا تكسر القوارير وزاد حماد في روايته عن ايوب قال ابو قلابة بنى النساء وفي رواية هشام عن قتادة لا تكسر القوارير قال قتادة يعنى ضعف النساء وقال ابن الاثير شبه النساء بالقوارير من الزجاج لانه يسرع اليها الكسر وكان انجشة يحدو ويشد الفريض والرجز فلم يامن ان يصيبهن او يقع في قلوبهن حداؤه فامرء بالكف عن ذلك وفي المثل الفناء رقية الزنا وقيل اراد ان الابل اذا سمعت الحداء اسرعت في المشى واشتدت فازعجت الراكب واتعبته فناء عن ذلك لان النساء يضعفن من شدة الحركة وقال الراهمزى كنى عن النساء بالقوارير لرفقتهن وضعفن عن الحركة والنساء يشبهن بالقوارير فى الرقة واللطافة وضعف البنية وقيل سمعن كسوفك القوارير لو كانت محمولة على الابل وقيل شبهن بالقوارير لسرعة انقلاهن عن الرضا وقلة دوامهن على الوفاء كالفوارير يسرع اليها الكسر ولا تقبل الجبر وقال الطيبي هي استمارة لان المشبه به غير مذكور والقريظة حالية لا مقلية ولفظ الكسر ترشيع لها قوله قال ابو قلابة هو الراوى عن انس تكلم النبي ﷺ بكلمة وهي سوق القوارير. قوله لو تكلم بها اى بهذه الكلمة بمضكم لعتموها عليه اى على الذى تكلم بها وقال الكرمانى فان قلت هذه استمارة لطيفة بليغة فلم تعاب قلت لعله نظر الى ان شرط الاستمارة ان يكون وجه الشبه جليا بين الاقوام وائس بين الفارورة والمرأة وجه الشبه ظاهر او الحق انه كلام فى غاية الحسن والسلامة عن العيوب ولا يلزم فى الاستمارة ان يكون جلاء الوجه من حيث ذاتهما بل كفى الجلاء الحاصل من القرائن الجامعة للوجه جليا ظاهرا كما فى المبحث ويحتمل ان يكون قصدا بى قلابة ان هذه الاستمارة تحسن من مثل رسول الله ﷺ فى البلاغة ولو صدرت ممن لا بلاغة له لعتموها وهذا هو اللائق بمنصب ابى قلابة والله اعلم

باب هجاء المشركين

اى هذا باب فى بيان جواز الهجاء للمشركين وروى احمد وابوداود والنسائى وابن حبان وصححه من حديث انس رضى الله تعالى عنه رفعه جاهدوا المشركين بالسنة كما روى الطبرانى من حديث عمار بن ياسر لما هجانا المشركون قال لنا رسول الله ﷺ قولوا لهم كما يقولون لكم فان كنا نعلمه اماء اهل المدينة فلاجل ذلك وضع البخارى هذه الترجمة وأشار بها الى ان بعض الشر قد يكون مسنجا والهجاء والهجو بمعنى وهو الذم فى الشعر وقال الجوهرى الهجاء خلاف المدح وقد هجوت هجوا وهجاء وهجاء فهو مهجو ولا نقل هجته *

١٧٣ - **حدثنا محمد بن عبد الله بن عروبة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها**

قالت استأذن حسان بن ثابت رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم فكيف بنسى فقال حسان لا ملئناك منهم كما نسل الشقرة من العجيين

مطابقه للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام وعبد بن فتح العين وسكون الباء الموحدة هو ابن سليمان والحديث مضى

فى المغازى عن عثمان بن ابى شيبة واخرجه مسلم فى الفضائل عن عثمان ايضا قوله فكيف بنسى اى كيف تهجوم ونسبى

المهذب الشريف فيهم فرما يصيبني من الهجو نصيب قوله لاسلك اى لا تظنن في تخليص نيك من هجوم بحيث لا يبقى جزء من نيك فيما ناله الهجو كالشجرة اذا انسلت من المعجين لا يبقى شئ منه عليها *

وعن هشام بن عروبة عن أبيه قال ذهبت أسب حسان عند عائشة فقالت لا تنسبه فإنه

كان ينافح عن رسول الله ﷺ

هذا موصول بالسند المذكور قوله ذهبت اسب حسان لانه كان موافقا لاهل الافك قوله ينافح بالحاء المهملة اى بدافع

عنا ويخاصم عنه والمنافع المدافع يقال نافحت عن فلان اى دافعت عنه *

١٧٤ - **حدثنا** أصبغ قال أخبرني عبد الله بن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أن الهيثم بن أبي سنان أخبره أنه سمع أبا هريرة في قصصه يذكر النبي ﷺ يقول إن أخاكم لا يقول الرفث يعني بذلك ابن رواحة قال •

وفينا رسول الله يتلو كتابه • إذا انشق معروف من الفجر ساطع
أرانا الهدى بعد العمى فقلوبنا • به موقنات أن ما قال واقع
يبيت يجافي جنبه عن فراشه • إذا استثقلت بالكافرين المضاجع •

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله إذا استثقلت بالكافرين المضاجع فان هذا ذم لهم وهو عين الهجو واصبغ بالغين المعجمة ابن الفرج أبو عبد الله المصري وهو من افراده والهيثم بفتح الهاء وسكون الباء آخر الحروف وفتح التاء الثلاثة ابن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون الاولى والحديث مضى في التهجد في باب فضل من تمار من الليل فصل في فانه اخرجته هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب **الحق** قوله في قصصه بفتح القاف وكسرها فبالفتح الاسم وبالكسر جمع قصة والقص في الاصل البيان قوله الرفث اي الفحش قوله ابن رواحة هو عبد الله بن رواحة والايات المذكورة من البحر الطويل والساطع المرتفع والمعنى الضلال قوله بالكافرين وفي رواية الكشميين بالمشركين قوله استثقلت من الثقل بالتاء الثلاثة والقاف وفي البيت الاول اشارة الى علم رسول الله ﷺ وفي الثالث الى عمله فهو كامل علما وعملا وفي الثاني الى تكميل الغير فهو كامل مكملا **نابغة** عقيل عن الزهري • اي تابع يونس عقيل بضم الميم ابن خالده في روايته الحديث المذكور عن محمد بن مسلم الزهري وقدم بيان متابعته في التهجد في الباب المذكور هناك •

وقال الزبيدي عن الزهري عن سعيد والاعرج عن أبي هريرة •

الزبيدي بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وبالدال المهملة هو محمد بن الوليد الشامي صاحب الزهري وسعيد هو ابن المسيب والاعرج هو عبد الرحمن بن هرم وهذا أيضا قدم في التهجد في الباب المذكور •

١٧٥ - **حدثنا** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري عن ح وحده ثنا إسماعيل قال **حدثني** أخي عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع حسان بن ثابت الأنصاري يستشهد أبا هريرة فيقول يا أبا هريرة نشدتك بالله هل سمعت رسول الله ﷺ يقول يا حسان أجب عن رسول الله ﷺ اللهم أئده بروح القدس قال أبو هريرة نعم •

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله أجب عن رسول الله ﷺ واخرجه من طريقين احدهما عن أبي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري والآخر عن اسماعيل بن أبي اويس عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن أبي عتيق واسمه محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه النسي القرشي المدني عن ابن شهاب الى آخره والحديث قدم في الصلاة في باب الشمر في المسجد قوله نشدتك بالله اي اقسمت عليك بالله وما لك به قوله أجب اي دافعا عنه قوله أئده من التأييد وهو التقوية قوله بروح القدس بضم الدال وسكونها هو جبريل عليه السلام •

۱۷۶ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا **ثقة** عن **عدي بن ثابت** عن **البراء** رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال **لحان** **أهجمهم** أو قال **هاجمهم** و**جبريل** **ملك** ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة والحديث مضمي في بدء الخلق عن حفص بن عمر وفي المغازي عن حجاج بن منهال ومضى الكلام فيه قوله أوهاجمهم شك من الراوي وقوله وجبريل ملك أي بالنايد والعاونة وقال ابن بطال هجر الكفار من افضل الاعمال وكفى بقوله اللهم ايده فضلا وشرقا للعمل والعامل به وهذا اذا كان جوابا عن سبهم المسلمين بقرينة ما قال احب •

﴿ **باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر** حتى يصدّه عن ذكر الله والعلم والقرآن ﴾
أي هذا باب في بيان كراهة كون الغالب على الإنسان الشعر حتى يصدّه أي يمنعه عن ذكر الله ومذاكرة العلم وقراءة القرآن وقال الكرماني الغالب بالرفع والنصب قلت اما الرفع فعلى ان يكون اسم كان وخبره قوله الشعر واما النصب فعلى العكس وهو ان يكون الشعر هو اسم والغالب خبره •

۱۷۷ - **حدثنا عبيد الله بن موسى** أخبرنا **حنظلة** عن **سالم** عن **ابن عمر** رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **لأن يمتلي جوف أحدكم قبيحا خيرا له من أن يمتلي شعرا** ﴿

مطابقه للترجمة تؤخذ من معناه لان امتلاء الجوف بالشركانية عن كثرة الاشتغال به حتى يكون وقته مستغرقا به فلا يتفرغ لذكر الله عز وجل ولا لقراءة القرآن وتحصيل العلم وهذا هو المذموم وفيه إشارة الى ان ذكر الله تعالى وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم اذا كانت غالبية عليه فلا يدخل تحت هذا الذم وعبيد الله بن موسى هو ابو محمد العبدى الكوفي وحنظلة بفتح الحاء المهملة وسكون الون وفتح الظاء المعجمة وباللام ابن ابي سفيان الجمحي القرشي من اهل مكة واسم ابي سفيان الاسود وسالم هو ابن عبد الله بن عمر يروي عن ابيه والحديث اخرجه الطحاوي حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب قال سمعت **حنظلة** قال سمعت **سالم** بن عبد الله يقول سمعت **عبد الله بن عمر** يحدث عن **رسول الله** صلى الله تعالى عليه وسلم مثله وهذا السند اقوى من سند البخاري على ما لا يخفى ويونس هو ابن عبد الله على الصدفي المصري شيخ مسلم والنسائي وابن ماجه **قوله** «لأن يمتلي» اللام فيه للتاكيد وان مصدرية وهو في محل الرفع على الابتداء وخبره هو قوله خير له قوله «قبيحا» نصب على التمييز وهو الصديد الذي يسيل من الدم والجرح ويقال هو المدة التي لا يخالطها الدم وروي الطحاوي ايضا باسناده عن **عمرو بن حريث** عن **عمر بن الخطاب** رضي الله تعالى عنه عن **رسول الله** صلى الله تعالى عليه وسلم قال «لأن يمتلي جوف أحدكم قبيحا خيرا له من أن يمتلي شعرا» وخرجه البزار ثم قال وهذا الحديث قد رواه غير واحد عن **اسماعيل** عن **عمرو بن حريث** عن **عمر** رضي الله تعالى عنه موقوفا ولا نعلم احدا اسنده الا خلا عن **سفيان** وخرجه ابن ابي شيبة ايضا موقوفا وخرجه الطحاوي ايضا باسناده من حديث **محمد بن سعد** عن ابيه قال قال **رسول الله** صلى الله تعالى عليه وسلم «لأن يمتلي جوف أحدكم قبيحا خيرا له من أن يمتلي شعرا» وخرجه مسلم ايضا وروي الطحاوي ايضا عن **ابي هريرة** على ما ذكره عن قريب وروي ايضا من حديث **عوف بن مالك** قال سمعت **رسول الله** صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لأن يمتلي جوف أحدكم من عاتقه الى لماته قبيحا يتخضع خيرا له من أن يمتلي شعرا ولما اخرج الترمذي حديث **سعد بن ابي وقاص** رضي الله تعالى عنه قال وفي الباب عن **ابي سعيد** و**ابي الدرداء** قلت حديث **ابي سعيد** الخدري اخرجه مسلم قال بينما نحن نسير مع **رسول الله** صلى الله تعالى عليه وسلم بالمرج اذ عرض علينا شاعر ينشد فقال **رسول الله** صلى الله تعالى عليه وسلم «احذروا الشيطان او امسكوا الشيطان لأن يمتلي جوف رجل قبيحا خيرا له من أن يمتلي شعرا» وحديث **ابي الدرداء** اخرجه الطبراني من حديث **خالد بن معدان** عن **ابي الدرداء** قال

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «لأن يمتلي جوف أحدكم فيحخير له من أن يمتلي شعرا» ولما أخرج الطحاوي الأحاديث المذكورة قال فكره قوم رواية للشعر واحتجوا بهذه الآثار قلت أراد بالقوم هؤلاء مسروقا وأبراهيم النخعي وسالم بن عبد الله والحسن البصري وعمر بن شبيب فانهم قالوا يكره رواية الشعر وإنشاده واحتجوا في ذلك بهذه الأحاديث المذكورة وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهم ثم قال الطحاوي وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا بأس برواية الشعر الذي لا فزع فيه قلت أراد بالآخرين الشعبي وعامر بن سعد ومحمد بن سيرين وسعيد بن المسيب والقاسم والثوري والأوزاعي وأبا حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وأبو يوسف ومحمد وأبو إسحق بن راهويه وأبو ثور وأبا عبيد فانهم قالوا لا بأس برواية الشعر الذي ليس فيه هجاء ولا نكت عرض أحد من المسلمين ولا خشي وروى ذلك عن أبي بكر الصديق وعلي بن أبي طالب والبراء بن عازب وأنس بن مالك وعبد الله بن عباس وعمر بن الماص وعبد الله بن الزبير وسأوية بن أبي سفيان وعمران بن الحصين والأسود بن سريع وطائفة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنهم أجمعين قوله «لا فزع فيه» بفتح الفاء وسكون الهمزة وبعين مهملة وهو الفمشر والحنى ثم أجاب الطحاوي عن الأحاديث المذكورة بما ملخصه قيل لما نشأ أن أبا هريرة يقول «لأن يمتلي جوف أحدكم فيحخير له من أن يمتلي شعرا» فقال طائفة يرحم الله أبا هريرة حفظ أول الحديث ولم يحفظ آخره «أن المشركين كانوا يهاجون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لأن يمتلي جوف أحدكم فيحخير له من أن يمتلي شعرا من مهاجرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» وقوله جوف أحدكم ظاهره الجوف مطلقا بما فيه من القلب وغيره ويحتمل أن يراد به القلب خاصة وهذا هو الظاهر لأن القلب إذا وصل إلي شيء منه وإن كان يسيرا فإنه يموت لأعماله بخلاف غير القلب وقوله شعر أظاهرة المموم لكن مخصوص بما لم يكن مدحا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما يشتمل على الذكر والزهد وسائر المواضع مما لا إفراط فيه •

١٧٨ **حدثنا عمر بن حفص** حدثنا أبي حدثنا الأعمش قال سمعت أبا صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «لأن يمتلي جوف رجل فيحخير له من أن يمتلي شعرا» •

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق للترجمة وعمر بن حفص يروي عن أبيه حفص بن غياث عن سليمان الأعمش عن أبي صالح ذكر أن الزيات عن أبي هريرة • والحديث أخرجه مسلم في آخر الطب وابن ماجه في الأدب جيعا عن أبي بكر بن أبي شيبة قوله «حتى يريه» زاده هذه اللفظة أبو ذر في روايته عن الكشميين وكذا في رواية النسفي ونسبه بعضهم إلى الأصيل أيضا ورواه الطحاوي من حديث عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة بدون هذه اللفظة ثم رواه من حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد حتى يريه ولسائر رواة الصحيح فيحاربه باسقاط حتى وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وأبو عوانة وابن حبان من طرق عن الأعمش في أكثرها حتى يريه وقال ابن الجوزي وقع في حديث سعد عند مسلم حتى يريه وفي حديث أبي هريرة عند البخاري باسقاط حتى فعل ثبوتها بقرأ يريه بالنصب وعلى حذفها بالرفع ويبريه بفتح الياء آخر الحروف وكسر الراء من الوري وهو الداء يقال وري يري فهو موري إذا أصاب جوفه الداء وقال الأزهري الوري مثل الرمي داء بداخل الجوف يقال رجل موري بغير همز وقال الفراء هو الوري بفتح الراء وقال ثعلب هو بالسكون مصدر وبالفصح اسم وقال الجوهري وري الفيج جوفه يريه وريا كذا وقال قوم حتى يصيب رثته وانكره غيزم لأن الرثة ميموزة وإذا بنيت منه فعلا قلت رأه يراه وقال الأزهري أن الرثة أصلها من وري وهي محذوفة منه تقول وريت الرجل فهو موري إذا أصبت رثته والمشهور في الرثة الهمز •

﴿ باب قول النبي ﷺ تَرَبَّتْ بِمِمْكَ وَعَقْرَى حَلْقَى ﴾

اي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تربت بميمك قال ابن السكيت اصل تربت افتقرت ولكنها كلمة تقال ولا يراد بها الدعاء وانما يراد التحريض على الفعل وانه ان خالف اسماء وقال النحاس معناه ان لم تفعل لم يحصل في يديك الا التراب وقال ابن كيسان هو مثل حرى على انه ان فانك ما امرتك به افتقرت اليه فكانه قال افتقرت ان فانك فاخصر وقال الداودي معناه افتقرت من العلم وقيل هي كلمة تستعمل في المدح عند المبالغة كما قالوا للشاعر فانه الله لقد اجاد وقال ابن الاثير ترب الرجل اذا افتقر اي اصبق بالتراب وارتب اذا استغنى وقيل معناه لله درك قوله وعقرى حلقى اي عقرها الله وحلقها بمنى اصابها وجمع في حلقها خاصة وهكذا يرويه المحدثون غير ممنون بوزن غصبي حيث هو جار على المؤنث والمعروف في اللغة التنوين على انه مصدر فعل متروك اللفظ تقديره عقرها الله عقر او حلقها حلقا ويقال للامر الذي يتمجب منه عقر احلقا ويقال ايضا للمرأة اذا كانت مؤذية مشؤمة وقال الكرماني وعقرى اي عقر الله جسدها وحلق اصابها وجمع في حلقها ورمما قالوا عقرى حلقى بلا تنوين فهو نعت وقيل مصدر كدعوى وقيل جمع عقر وحلق وقال الاصمعي يقال لما يتمجب منه ذلك *

١٧٩ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ أَفْلَحَ أَخَا أَبِي الْقُعَيْسِ اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ بَعْدَ مَا نَزَلَ الْحِجَابُ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا آذَنُ لَهُ حَتَّى اسْتَأْذِنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ أَخَا أَبِي الْقُعَيْسِ لَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي وَلَكِنْ أَرْضَعَنِي امْرَأَةٌ أَبِي الْقُعَيْسِ فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي وَلَكِنْ أَرْضَعَنِي امْرَأَتُهُ قَالَ انْذَنِي لَهُ فَإِنَّهُ عَمَّكَ تَرَبَّتْ بِمِمْكَ • قَالَ عُرْوَةُ فَبِذَلِكَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ حَرَّمُوا مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ ﴾

مطابقة الجزء الاول للترجمة وهو قوله تربت بميمك قوله «ان افلح» على وزن افعل من الفلاح قال ابو عمر افلح ابن ابي القعيس ويقال اخو ابي القعيس والاصح ما قاله مالك ومن تابعه عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة جاء افلح اخو ابي القعيس قلت هكذا ايضا رواية البخاري كما ترى ورواية مالك مضت في كتاب النكاح في باب لبن الفحل وابي القعيس بضم القاف وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالسین المهملة وقال ابو عمر قد قيل ان اسمه الجمد قوله «استاذن على» بفتح الياء المشددة قوله «فانه عمك» اي فان افلح عمك اي من الرضاغ وفيه تحريم لبن الفحل وهو قول اكثر العلماء وقد مررت بفيه الكلام في كتاب النكاح في الباب المذكور *

١٨٠ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْفِرَ فَرَأَى صَفِيَّةَ عَلَى بَابِ خَبَائِهَا كَتِيبَةً حَزْبَةً لِأَنَّهَا حَاضَتْ فَقَالَ عَقْرَى حَلْقَى لَعْنَةُ قُرَيْشٍ إِنَّكَ لِحَابِسْتَنَاهُمْ قَالَ أَكُنْتُ أَقْضِي يَوْمَ النَّحْرِ بِعَنَى الطَّوَّافِ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَاَنْفِرِي إِذَا ﴾

مطابقة الجزء الثاني للترجمة ظاهرة وآدم بن ابي اياس والحكم بن فتح بن عتبة ابن عتبة تصفير عتبة الدار و ابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد النخعي الكوفي والحديث قدم في الحج في باب اذا حاضت المرأة بعدما افاضت ومضى الكلام فيه قوله ان ينفر اي ان يرجع من الحج قوله خبايتها بكسر الخاء المعجمة وبالمد الحجمة قوله كتيبة من الكابة وهي سوء الحال

والانكسار من الحزن قوله «لغة قريش» بالاضافة الى هذه اللفظة اعني عقرى حلقى لغة قريش يطلقونها ولا يريدون حقيقتها ويروى لغة قريش اي لغة كانت لقريش قوله يعني الطواف اراد به طواف الاقضية ويسمى طواف الزيارة وطواف الركن قوله «فانفري» اي فارجمي اذا بالنون اي حينئذ لان حجبها قد تم ولا يجب عليها الوقوف لطواف الوداع لانه ليس بفرض والله اعلم *

﴿ باب ما جاء في زعموا ﴾

اي هذا باب في بيان ما جاء في قول زعموا والاصل في زعمانه يقال في الامر الذي لا يوقف على حقيقته وقال ابن بطال يقال زعم اذا ذكر خبرا لا يدري احق هو ام باطل وقد روى في الحديث زعموا في الامر بشئ الرجل ومعناه ان من اكثر الحديث بما لا يعلم صدقه لم يؤمن عليه الكذب وقال ابن الاثير وانما يقال زعموا في حديث لا سند له ولا يثبت فيه وانما يحكى عن الاسن على سبيل البلاغ وقال غيره كثر استعمال الزعم بمعنى القول وقد اكثر سيبويه في كتابه في الاشياء يرتضيها زعم الخليل وقال ابن الاثير والزعم بالضم والفتح قريب من الظن *

١٨١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِيَةَ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِيَةَ بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يُغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتُرُهُ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِيَةَ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرْحَبًا يَا أُمَّ هَانِيَةَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غَسْلِهِ قَامَ فَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ أُمِّی أَنَّهُ قَاتِلٌ رَجُلًا قَدْ أَجَرْتُهُ فَلَانَ بْنِ هُبَيْرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتَ يَا أُمَّ هَانِيَةَ قَالَتْ أُمُّ هَانِيَةَ وَذَاكَ ضَحِي ﴾

مطابقته للترجمة في قوله زعم ابن امي وابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة واسمه سالم بن ابي امية مولى عمر بن عبيد الله بن معمر القرشي النخعي المدني وابو مرة بضم الميم وتشديد الراء مولى ام هانيء بكسر النون وقيل بالهمز واسمها فاختة بالقاف والحاء المعجمة والهاء المشاة من فوق بنت ابن طالب والحديث قد مضى في اول كتاب الصلاة في باب الصلاة في الثوب الواحد ملتحفا به فانه اخرج به هناك عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك الى آخره ومضى ايضا في كتاب التهجد في باب صلاة الضحى في السفر ومضى الكلام فيه في كتاب الصلاة قوله «مرحبا» اي لقيت ورحبا وسعة وقيل معنى رحب الله بك مرحبا فجعل المرحب موضع الترحيب قوله ثمانى بكسر النون وفتح الباء قال الكرمانى بفتح النون والاول اصح قوله «فلما انصرف» اي من صلاته قوله «زعم» اي قال ابن امي وهو على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قالوا ان زعم قد تستعمل في القول المحقق قوله قاتل اسم فاعل بمعنى الاستقبال قوله اجرته بقصر الهمزة اي امنته وجعلته في امن قوله «فلان بن هبيرة» اي ذلك الرجل هو فلان بن هبيرة قيل اسمه الحارث بن هشام الخزومي قوله «وذاك» ويروى وذلك ضحى بضم الضاد وتثوين الحاء واعلم ان معنى الضحى بالفتح والضحوة والضحى اما الضحى فهو اذا علت الشمس الى ربع السماء فابعد واما الضحوة فهو ارتفاع اول النهار واما الضحى فافوقه *

﴿ باب ما جاء في قول الرجل ويلك ﴾

اي هذا باب في بيان قول الرجل لآخر ويلك قال سيبويه ويلك كلمة يقال لمن وقع فيهلكة ويحك رحمة وكذا قال الاصمعي وزاد وويس بغيرها اي اتها دونها وقيل هابمعى وقيل ويل نحس وويل رحمة وويس استصغار وعن الترمذي ان ويدا وويلحامعى واحد وقال اكثر اهل اللغة ان لفظ ويل كلمة عذاب وويلح وكلمة رحمة *

۱۸۲ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ ارْكَبْهَا قَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ ارْكَبْهَا قَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ ارْكَبْهَا وَبَلَكَ** ﴿
مطابقته للترجمة في قوله اركبها وبلك وهمام بقشد يد الميم الاولى ابن يحيى الشيباني البصري والحديث مضى في الحج في باب ركوب البدن ومضى الكلام فيه والبدنة ناقة تنحر بمكة يعني انها هدى يساق الى الحرم *

۱۸۳ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ لَهُ ارْكَبْهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ ارْكَبْهَا وَبَلَكَ فِي الثَّلَاثَةِ** ﴿
مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا الآن وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في الحج في الباب المذكور الان فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره قوله او في الثالثة شك من الراوى هل قال له اركبها وبلك في المرة الثانية او في الثالثة *

۱۸۴ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ مَالِكٍ (ح) وَأَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ وَكَانَ مَعَهُ غَلَامٌ لَهُ أَسْوَدُ يُقَالُ لَهُ اأَنْجَشَةُ يَمْدُو فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَبَلَكَ يَا اأَنْجَشَةُ رُوَيْدَكَ بِالْقَوَارِيرِ** ﴿
مطابقته للترجمة في قوله وبلك يا انجشة ويروي ويحك يا انجشة فلامطابقة على هذه الرواية واخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن مسدد عن حماد بن زيد عن ثابت البناني عن انس والآخر عن ايوب السخنياني عن ابي قلابة

عبد الله بن زيد عن انس رضى الله تعالى عنه وقد تقدم عن قريب في آخر باب ما يجوز من الشعر والرجز والحداء فانه اخرجه هناك عن مسدد عن اسماعيل عن ايوب عن ابي قلابة عن انس وتقدم الكلام فيه مبسوطا وكله (ح) بين قوله عن انس بن مالك وبين قوله ايوب اشارة الى التحويل او الحديث اوضح قوله وايوب هو شيخ حمادى قال حماد عن ايوب السخنياني وايوب لا ينصرف وحالة الجرف فيه تتبع حالة النصب تقديره حدثنا حماد عن ايوب *

۱۸۵ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَنَى عَلَى رَجُلٍ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَبَلَكَ فَطَعْتُ عُنُقَ أَخِيكَ فَلَا تَأْمَنَنَّ كَانَ مِنْكُمْ مَا دَحَا لَا مَحَالَةَ فَلْيَقُلْ أَحْسِبُ فَلَانَا وَاللَّهُ حَسِيبُهُ وَلَا أَرْكِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا إِنْ كَانَ يَعْلَمُ** ﴿
مطابقته للترجمة في قوله وبلك قطعت عنق اخيك ووهيب مضر وهب بن خالد البصري وخالد هو ابن مهران الحداء

وعبد الرحمن بن ابي بكرة يروي عن ابيه ابي بكرة نقيب ابن الحارث الثقفي والحديث مضى في الشهادات عن محمد بن سلام ومضى ايضا عن قريب في باب ما يكره من التماذج فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة عن خالد عن عبد الرحمن الى آخره قوله قطعت عنق اخيك وهناك عنق صاحبك وقطع العنق مجاز عن القتل فهما مشتركان في الهلاك وان كان هذا دينيا وذاك دنيويا قوله لا محالة بفتح الميم اى لا بد قوله حسيبه اى محاسبه على عمله قوله ولا اركى اى لا اشهد على الله بالجزم انه عند الله كذا او كذا لاني لا اعرف باطنه اى لا اقطع به لان عاقبة امره لا يعلمها الا الله وهاتان الجملتان معترضان قوله ان كان يعلم متعلق بقوله فليقل *

١٨٦ - **حدثني عبد الرحمن بن إبراهيم** حدثنا الوليد عن الأوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة والضحاك عن أبي سعيد الخدري قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يقسم ذات يوم قسماً فقال ذو الحويصرة رجل من بني تميم يا رسول الله اعدل قال ويلك من يعدل إذا لم أعدل فقال عمر ائذن لي فلا ضرب عنقه قال لا إن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يرقون من الدين كروق السهم من الرمية ينظر إلى لصيلة فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر إلى رصافه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر إلى نصيبه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر إلى قذذه فلا يوجد فيه شيء سبق الفرث والدم يخرجون على خير فرقة من الناس آيتهم رجل إحدى يديه مثل ثدي المرأة أو مثل البضعة تدر در قال أبو سعيد أشهد لسميعة من النبي صلى الله عليه وسلم وأشهد أني كنت مع علي حين قاتلهم فالتمس في القتلى فأني به على النكت الذي نكت النبي صلى الله عليه وسلم

مطابقته للترجمة في قوله قال ويلك من يعدل وعبد الرحمن بن إبراهيم أبو سعيد المعروف بدحيم البني الدمشقي والوليد هو ابن مسلم أبو العباس الدمشقي والأوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو الزهري هو محمد بن مسلم وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف والضحاك بن شديد الحلاء ابن شراحيل وقيل شراحيل المشرقي بكسر الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الراء وبالقاف منسوب إلى بطن من همدان وأبو سعيد سمع من مالك الحدرى رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في علامات النبوة فإنه أخرجه هناك عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي سعيد الخدري ومضى الكلام فيه هناك قوله يقسم كانت القسمة في ذهنية بمنها على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ذوا الحويصرة تصغير الحاصرة بالخاء المعجمة والصاد المهملة والراء وسبق ذكر صفته من أنه غائر العينين مشرف الوجنتين كث اللحية مخلوق الرأس في كتاب الأنبياء في باب هود قوله قال عمر ائذن لي فلا ضرب عنقه قد ذكر هناك قال أبو سعيد حسب الرجل الذي سأل قتله خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه الجواب أنه هناك لم يقطع بأنه خالد بن الوليد بل قال على سبيل الحساب مع احتمال أن كلامهما قصد ذلك وقوله فلا ضرب بالنصب والجزم ويروى فاضرب بالنصب فقط والفاء فيه زائدة قاله الاخفش وهي فاء السببية التي ينصب بعدها الفعل المضارع واللام الكسر عنى كى وجاز اجتماعهما لانهما لا مرواحد وهو الجزائية لكونها جواباً للامر قوله يرقون أي يخرجون قوله من الرمية بفتح الراء فعيلة من الرمي للمفعول وهو الرمي كالصيد قوله إلى نصله هو حد يد السهم قوله إلى رصافة جمع الرصافة بالراء والصاد المهملة والفاء وهي عصبة تلوى فوق مدخل النصل قوله فلا يوجد فيه شيء أي من أثر النفوذ في الصيد من الدم ونحوه قوله نصيبه بفتح النون وكسر الصاد المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف وهو القدر أي عود السهم وقيل هو ما بين النصل والريش قوله إلى قذذه جمع القذذ بضم القاف وتشديد الذال المعجمة وهو ريش السهم قوله سبق الفرث والدم بحيث لم يتعلق به شيء منها ولم يظهر أثرهما فيه والفرث ما يجتمع في الكرش وقيل أنما يقال فرث مادام في الكرش قاله الجوهرى والفرزاز وهذا تشبيه أي طاعتهم لا يحصل لهم منها ثواب لأنهم مرقوا من الدين بحسب اعتقادهم وقيل المراد من الدين طاعة الامام وهم الخوارج قوله يخرجون على خير فرقة أي أفضل طائفة وهذه رواية الكشميني وفي رواية غيره يخرجون على حين فرقة بالحاء المهملة والنون أي على زمان افتراق الامة قوله آيتهم أي علامتهم قوله إحدى يديه حتى اليد ويروى ثديه بالتاء الثلاثة تنية ندى قوله البضعة بفتح الباء الموحدة القطعة من اللحم قوله تدر در بالدين المهملتين ونكرار الراء أي تضطرب وتتحرك وأصله تدر در بالتاء بين حذف أحداهما للتخفيف وهذا الشخص إما

امیرم واما رجل منهم خرجوا على بن ابي طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهو قاتلهم بالنہروان بقرب المدائن قوله « فالتمس » على صیفة المجهول وفيہ معجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنقبہ لامير المؤمنين على بن ابي طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ *

۱۸۷ - **حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن** أخبرنا عبد الله أخبرنا الأوزاعي قال حدثني ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله هلكت قال ويحك قال وقعت على أهلي في رمضان قال أعتق رقبة قال ما أجدها قال فصم شهرين متتابعين قال لا أستطيع قال فاطم صيئ مسكيناً قال ما أجده فاني يبرق فقال خذه فتصدق به فقال يا رسول الله أعلی غیر أهلي فوالذي نفسي بيده ما بين طنبى المدينة أحوج مني فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنيابه قال خذه ثم قال أطعمه أهلك

مطابقه للترجمة في قوله عن الزهري ويحك على ما ياتي الآن وعبد الله هو ابن المبارك والحديث مضى في كتاب الصيام في باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له نى وفي الباب الذي يليه ايضا وفي الباب الذي قبله عن عائشة رضي الله تعالى عنها ومضى عن قريب ايضا في باب التبسم والضحك وتكرر الكلام فيه ونذكر هنا بعض شىء فقوله قال ويحك اى ويحك ماذا فعلت قال وقعت على اهلى اى جامعتها قوله فاني على صیفة المجهول اى انى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبرق بفتح العين المهملة والراء وهو زئيل منسوج من نسايج الخوص وكل شىء مضور فهو عرق وعرقه بفتح الراء فيها قوله طنبى المدينة الطنب بضم الطاء المهملة وسكون النون الناحية وارادنا حتى المدينة وقال ابن التين ضبط في رواية الشيخ ابي الحسن بفتحين وفي رواية ابي ذر بضمين والاصل ضم النون وتسكن تخفيفا واسل الطنب جبل الخباء والجمع الاطناب قال الكرمانى شبه المدينة بفسطاط مضروب وحرناها بالطين اراد ما بين لا يتبها احوج من ويروى افقر منى وهى رواية الكشميهنى قوله فضحك النبي ﷺ حتى بدت انيابه وقد تقدم قريبا في باب التبسم انه ضحك حتى بدت نواجذه والانياب في وسط الاسنان والنواجذ فى آخرها والجواب بانها لا منافاة بينهما وايضا قد يطلق كل منهما على الآخر قوله قال خذه ثم قال اطعمه اهلك في رواية الكشميهنى * **روى تابعه يونس عن الزهري**

أى تابع الاوزاعي يونس بن يزيد في روايته عن الزهري وقد وصل اليه هذه المتابعة من طريق عتبة بن خالد عن الزهري بتعامه فقال في روايته ويحك وماذا *

وقال عبد الرحمن بن خالد عن الزهري ويحك

عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الفهمى وكان امير مصر هشام بن عبد الملك قال ابن يونس مات في سنة سبع وعشرين ومائة يعنى قال عبد الرحمن هذا ويحك بدل ويحك وهذا التعليق وصله الطحاوى من طريق الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب الزهري بسنده المذكور فيه فقال مالك ويحك قال وقعت على اهلى الحديث *

۱۸۸ - **حدثنا سليمان بن عبد الرحمن** حدثنا الوليد حدثنا أبو عمرو الأوزاعي قال حدثني ابن شهاب الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن أعرابياً قال يا رسول الله أخبرني عن الهجرة فقال ويحك إن شأن الهجرة شديد فهل لك من إبل قال نعم قال فهل تؤدى صدقتها قال نعم قال فافعل من وراء البعاري فإن الله لن يترك من عملك شيئاً *

لا ترجع المطابقة بين هذا الحديث والترجمة الاعلى قول من يقول ان لفظ ويل وويح كلاهما بمعنى واحد كما ذكرناه عن قريب والوليد هو ابن مسلم الدمشقي وابو عمرو هو عبد الرحمن الاوزاعي والحديث مضى في الهجرة عن علي بن عبد الله وعن محمد بن يوسف الى آخره ومضى الكلام فيه قوله اخبرني عن الهجرة وهي ترك الوطن الى المدينة قوله ويحك ان شأن الهجرة شديد قيل كان هذا قبل الفتح فيمن اسلم من غير اهل مكة كانه ﷺ يحذره شدة الهجرة ومفارقة الابل والوطن وكانت هجرته وصوله الى رسول الله ﷺ قوله فهل لك من ابل قال نعم قال فهل تؤدي صدقتها أي زكاتها ولم يسأل عن غيرها من الاعمال الواجبة عليه لان حرص النفوس على المال اشد من حرصها على الاعمال البدنية قوله فاعمل من وراء البحار بالباه الموحدة والحاء المهملة وهو جمع بحرة وهي القرية سميت بحرة لانساعها والمعنى فاعمل من وراء القرى فان اقلن يترك ووقع في رواية الكشميني بالهاء المثناة من فوق وبالجيم وهو تصحيف قوله لن يترك أي لن ينقصك قال الله تعالى «ولن يترك اعمالكم» ومادته من وتر يترتر اذا نقصه واصل يترير حذفت الواو لوقوعها بين الياء والكسرة ويروي لن يترك من الترك والكاف اصلية وحاصل المعنى ان القيام بحق الهجرة شديد فاعمل الخير حيث ما كنت لانك اذا ادبت فرض الله فلا تبالي ان تقيم في بيتك وان كان ابعد البعيد من المدينة فان الله لا يضيع اجر عملك *

١٨٩ - **حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب** حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن واقد بن محمد بن زيد قال سمعت أبي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ويلكم أو ويحكم قال شعبة شك هو لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض وقال النضر عن شعبة ويحكم وقال عمر بن محمد بن أبيه ويحكم أو ويحكم *
مطابقته لترجمة في قوله ويلكم وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد العجبي البصري وخالد بن الحارث المجيمي وواقد بالقاف ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه والنضر بسكون الضاد المعجمة ابن سهيل وعمر بن محمد اخو واقد وهذا الحديث اخرجه البخاري في مواضع في اواخر المغازي في باب حجة الوداع اخرجه عن يحيى بن سليمان عن ابن وهب عن عمر بن محمد ان ابا عبد الله عن ابن عمر الى آخره مطولا واخرجه ايضا مطولا في باب قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم) واخرجه ايضا في الدييات عن ابي الوليد وفي الفتن عن حجاج بن منهال وفي الحدود عن محمد بن عبد الله قوله او ويحكم شك من الراوي قوله قال شعبة شك هو يعني شيخه واقد بن محمد قوله لا ترجعوا بعدي كفارا يعني بتكفير الناس كفضل الخوارج اذا استمرضوا الناس وقيل هم أهل الردة قتلهم الصديق رضي الله تعالى عنه وقيل الخوارج يكفرون بالزنا والقتل ونحوها من الكبائر وقيل اراد اذا فمله كل واحد مستحلا اقل صاحبه فهو كافر قوله وقال النضر عن شعبة يعني بهذا السند ويحكم يشك قوله وقال عمر بن محمد هو اخو واقد المذکور عن ابيه يعني محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن جده ابن عمر ويلكم او ويحكم يعني مثل ما قال اخوه واقد فدل على ان الشك من محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر او ممن فوقه *

١٩٠ - **حدثنا عمرو بن عاصم** حدثنا همام عن قتادة عن أنس أن رجلاً من أهل البادية أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله متى الساعة قائم قال ويلك وما أعددت لها قال ما أعددت لها إلا أني أحب الله ورسوله قال إنك مع من أحببت فقلنا ونحن كذلك قال نعم فخرجنا يومئذ فرحاً شديداً فمر غلاماً للمغيرة وكان من أقراني فقال إن آخر هذا فلن يذركه الهزم حتى تقوم

السَّاعَةُ • وَاخْتَصَرَهُ شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله ويالك وما أعددت لها وروى عن عاصم القيسي البصري وهام هو ابن يحيى الأزدي والحديث أخرجه مسلم في الفتن عن هرون بن عبد الله بالقصة الأخيرة من غلام المغيرة ولم يذكر أول الحديث قوله أن رجلا من أهل البادية وفي رواية الزهري عن أنس عند مسلم أن رجلا من الأعراب قال متى الساعة قال الكرمانى قائمة بالنصب ولم يبين وجهه وقال بعضهم يجوز فيه الرفع والنصب ولم يبين وجهها قلت أما النصب فعلى الحال تقديره متى وقعت الساعة حال كونها قائمة وأما الرفع فعلى أنه خبر الساعة ومتى ظرف متعلق به قوله ويالك ما أعددت لها قال شيخ شيوخنا العلي بن مالك مع السائل طريق الأسلوب الحكيم لأنه سال عن وقت الساعة وأجاب بقوله ما أعددت لها يبنى إنما يهلك أن تهتم بأهبتها وتعنى بما ينفك عن القيامها من الأعمال الصالحة فقال هو ما أعددت لها الخ قوله أنك مع من أحببت أى ملحق بهم وداخل في زميرتهم وقال الكرمانى ولفظ إلا أنى أحب الله يحتمل أن يكون استثناء متصلا ومنقطعا وسبب فرحهم أن كونهم مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدل على أنهم من أهل الجنة ثم قال فإن قلت درجته في الجنة أعلى من درجاتهم فكيف يكونون معا فقلت المعية لا تقتضى عدم التفاوت في الدرجات انتهى قلت لو فسر قوله مع من أحببت بما فسرناه لما احتاج إلى هذا السؤال ولإلى هذا الجواب قوله للمغيرة يبنى المغيرة بن شعبه الثقفي قوله وكان من أقراني أى سنه مثل سنى وقال ابن التين القرن المثل في السن وهو بفتح الفاف وكسرهما المثل في الشجاعة قال وفعل بفتح أوله وسكون ثانيه إذا كان صحيحا لا يجمع على أفعال إلا الفاظا لم يعدوا هدامها وقال ابن بشكو ال اسم هذا الغلام محمد واحتج بما أخرجه مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رجلا سال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم متى تقوم الساعة وغلام من الأنصار يقال له محمد الحديث قال وقيل اسمه سعد ثم أخرج من طريق الحسن عن أنس أن رجلا سال عن الساعة فذكر حديثا قال فنظر إلى غلام من دوس يقال له سعد وهذا أخرجه الماوردي في الصحابة قلت الظاهر أن القصة لها تمدد قوله أن آخر هذا أى لم يمت هذا في صغره وبميش لا يهرم حتى تقوم الساعة قوله فلن يدركه هذا هكذا رواية الكشميني وفي رواية غيره فلم يدركه وفي رواية مسلم كرواية الكشميني وقال بعضهم وهي أولى وليت شعري ما وجه الأولوية وقال الكرمانى ما توجه هذا الخبر أنه من المشكلات ثم أجاب بقوله هذا تمثيل لقرب الساعة ولم يرد منه حقيقته أو الهرم لاحداه أو الجزاء محذوف وقال القاضي عياض المراد بالساعة ساعتهم أى موت أولئك القرن أو أولئك المخاطبون وقال النووي يحتمل أنه صلى الله تعالى عليه وسلم علم أن هذا الغلام لا يؤخر ولا يعمر ولا يهرم قوله واختصره شعبه أى اختصر الحديث شعبه وأشار بهذا إلى شيعتين أولهما أن شعبه اختصر من الحديث ما زاده هام من قوله فقلنا ونحن كذلك قال نعم ففرحنا يومئذ فرحا شديدا والآخرة نصريح سماع قنادة عن أنس رضى الله تعالى عنه • ﴿

بَابُ هَلَامَةِ حُبِّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿

أى هذا باب في بيان علامة حب الله عز وجل وفي بعض النسخ باب علامة الحب في الله تعالى وقال الكرمانى هذا اللفظ يحتمل أن يراد به محبة الله تعالى للعبد فهو الحب وأن يراد محبة العبد لله تعالى فهو المحبوب قلت هذا الترديد ينشأ من إضافة حب الله فان كانت الإضافة للفاعل والمفعول مطوى فهو المراد الأول وأن كانت إلى المفعول وذ كر الفاعل مطوى فهو المراد الثانى والمحبة من الله ارادة الثواب ومن العبد ارادة الطاعة وهنا وجه آخر على ما ذكره الكرمانى وهو أن يراد المحبة بين العباد في ذات الله تعالى وجهته لا يشوبه الرياء والهوى • ﴿

﴿ لِقَوْلِهِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾

اراد بآية الكريمة أن علامة حب الله أن يحبوا رسول الله ﷺ فإذا اتبعوا رسول الله ﷺ في شريعته وسننه يحبهم الله عز وجل فيقع الاستدلال بها في الوجهين المذكورين باعتبار الإضافة في حب الله تعالى وعن الحسن وابن

جرب زعم اقوام على عهد رسول الله ﷺ انهم يحبون الله فقالوا يا محمد اننا نحب ربنا فانزل الله تعالى هذه الآية قل يا محمد ان كنتم تحبون الله فاتبعوني فيما آمر وانهي بحكم الله عز وجل *

١٩١ - **حدثنا بشر بن خالد** حدثنا **محمد بن جعفر** عن **شعبة** عن **سليمان** عن **أبي وائل** عن **عبد الله** عن **النبي** صلى الله عليه وسلم أنه قال المرء مع من احب *

نقل به مضمون عن الكرماني بانه قال يحتمل ان يراد بالترجمة محبة الله تعالى للعبد او محبة العبد لله او المحبة بين العباد في ذات الله عز وجل ثم قال ولم يتعرض لمطابقة الحديث للترجمة وقد توقف فيه غير واحد ثم اطال الكلام بما لا يجدي شيئا ولو كان توقف فيه مثل غيره لكان اولي فاقول وبالله التوفيق ان مطابقة الحديث للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان قوله مع من احب اعم من ان يحب الله ورسوله وان يحب عبدا في ذات الله تعالى بالاخلاص فكما ان الترجمة تحتمل الصوم على ما ذكرنا من الاوجه الثلاثة فكذلك لفظ الحديث يحتمل تلك الاوجه المذكورة فتحصل المطابقة بينهما والدليل على عموم كلة من فانها تقتضي العموم وضيمير المفعول في احب محذوف تقديره من احبه وهو يرجع الى كلة من فيكتسب العموم منها فافهم فانه موضع دقيق لاحل من الانوار الزبانية وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن خالد ابو محمد العسكري الفرائضي وهو شيخ مسلم ايضا مات سنة ثلاث وخمسين ومائتين ومحمد بن جعفر هو غندروس سليمان هو الاعمش وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الادب عن بشر بن خالد ايضا وعن غيره قوله مع من احب اي في الجنة يعني هو ملحق بهم داخل في زمرة هم الحقه ﷺ بحسن النية من غير زيادة عمل باصحاب الاعمال الصالحة وقال ابن بطال في ان من احب عبد الله تعالى فان الله يجمع بينها في جنته وان قصر في عمله وذلك لانه لما احب الصالحين لاجل طاعتهم انا به الله تعالى ثواب تلك الطاعة اذ النية هي الاصل والعمل تابع لها والله يؤتي فضله من يشاء والله ذو الفضل العظيم *

١٩٢ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** حدثنا **جرير** عن **الأعمش** عن **أبي وائل** قال قال **عبد الله** ابن **مسعود** رضى الله عنه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف تقول في رجل احب قوما ولم يلحق بهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب *

مطابقة هذا ومطابقة الحديثين الذين بعده مثل مطابقة الحديث السابق وجرير هو ابن عبد الحميد الرازي قوله ولم يلحق بهم اي في العمل والفضيلة *

تابعه جرير بن حازم و**سليمان بن قرم** و**ابو عوانة** عن **الأعمش** عن **أبي وائل** عن **عبد الله** عن **النبي** ﷺ *

اي تابع جرير بن عبد الحميد جرير بن حازم بالحاء المهملة والزاي البصري وسليمان بن قرم بفتح القاف وسكون الراء الضبي وابو عوانة بفتح العين المهملة الواضحة بن عبد الله الشكري امام متبعة جرير بن حازم فوصلها ابو نعيم في كتاب المحبين من طريق ابى الازهر احمد بن الازهر عن وهب بن جرير بن حازم حدثنا ابى سمعت الاعمش عن ابى وائل عن عبد الله فذكره ولم ينسب عبد الله وامام متبعة سليمان بن قرم فوصلها مسلم من طريق ابى الجواب عمار بن رزيق بتقديم الراء عنه عن عبد الله وعطفها على رواية شعبة فقال مثله وامام متبعة ابى عوانة فوصلها ابو عوانة يعقوب والخطيب في كتاب المكمل من طريق يحيى بن حماد عنه قال فيه ايضا عن عبد الله ولم ينسبه *

١٩٣ - **حدثنا ابو نعيم** حدثنا **سليمان** عن **الأعمش** عن **أبي وائل** عن **أبي موسى** قال قيل

لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ يُحِبُّ الْقَوْمَ وَلَمَّا يَلْحَقْ بِهِمْ قَالَ الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبُّ ﴿١٠﴾

ابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان الثوري وابو موسى عبدالله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه مسلم ايضا في الادب
عن ابى بكر وابى كريب وغيرهما وقال المزي رواه غير واحد عن الاعمش عن ابى وائل عن عبدالله بن مسعود وروى
عن سفيان عن الاعمش عن ابى وائل فقال مرة عن عبدالله وقال مرة عن ابى موسى قلت الطريقة ان كلاهما صحيحان
وكذا قال ابو عوانة في صحيحه قوله ولما يلحق بهم وفي الرواية السابقة ولم يلحق بهم قال الكرماني في كلمة لما اشعار به يتوقع
اللاحق يعني هو قاصد لذلك ساع في تحصيل تلك المرتبة

هو تَابَهُ أَبُو مُوَاوِيَةَ وَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ

يعني تابع سفيان ابو معاوية محمد بن خازم بالمعجمتين ومحمد بن عبيد في روايتهما عن الاعمش وهذه المتابعة وصلها مسلم
عن محمد بن عبد الله بن نعيم عن معاوية قال في رواية عن ابي موسى *

١٩٤ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ مَتَى السَّاعَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا أَعَدَدْتُ لَهَا قُلُوبًا مَأَعَدَدَتْ لَهَا مِنْ كَثِيرٍ صَلَاةٍ وَلَا صَوْمٍ وَلَا صَدَقَةٍ وَلَكِنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَالَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أُحِبُّتَ ۖ

عبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزي يروي عن أبيه عثمان بن جبلة عن شعبة عن عمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء عن سالم بن أبي الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة واسم رافع الكوفي عن أنس رضي الله تعالى عنه والحديث قد مضى في الباب الذي قبله ومضى الكلام فيه قوله ما أعددت لها من أسلوب الحكيم وقد ذكرناه هناك ۞

عبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزي يروي عن ابيه عثمان بن جبلة عن شعبة عن عمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء
عن سالم بن ابي الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة واسم رافع الكوفي عن انس رضي الله تعالى عنه والحديث قد
مضى في الباب الذي قبله ومضى الكلام فيه قوله ما اعدت لها من اسلوب الحكيم وقد ذكرناه هناك

(بَابُ قَوْلِ الرَّجُلِ لِلرَّجُلِ اخْسَأْ)

أى هذا باب فى بيان قول الرجل لآخر اخسا بكسر الهمزة وسكون الحاء المبهمة وفتح السين المهملة وبالمهمزة الساكنة وقال ابن بطال اخسا زجر للكلاب وابدا له هذا اصل هذه الكلمة واستعملتها العرب فى كل من قال او فعل ما لا ينبغي له مما يخط الله تعالى *

١٩٥ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا سَلَمُ بْنُ زَوْبِرٍ سَمِعْتُ أَبَا رَجَاءٍ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَابْنِ صَائِدٍ قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَيْفًا فَمَا هُوَ قَالَ الدَّخُّ قَالَ اخْشَا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله قال اخسا وابو الوليد هشام بن عبد الملك وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام
ابن زريق بفتح الزاي وكسر الراء الاولى وقيل بضم الزاي وفتح الراء البصري وابور جاء بالحيم عمران المطاردى
والحديث من افراد **قوله** لابن سائد ويرى لابن سيادوه والاشهر **قوله** خيثا بفتح الخاء وكسر الباء الموحدة على
وزن فعيل وهو الشيء المحبوه من الخبا وهو كل شيء غائب مستور يقال خبايت الشيء اخباء اذا خفيه **قوله** الدخ
بضم الدال المهملة وتشديد الخاء المعجمة وهو الدخان **قوله** قال اخساى قال النبي ﷺ اسكت صاغرا مطرودا ويرى
اخس بحذف الهمزة *

١٩٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ انْطَلَقَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ مِنْ أَصْحَابِهِ قَبْلَ ابْنِ صَيَّادٍ حَتَّى وَجَدَهُ يُلَعَبُ مَعَ الْغُلَمَانِ فِي أُطَمٍ بَنِي مَغَالَةَ وَقَدْ قَارَبَ ابْنُ صَيَّادٍ يَوْمَئِذٍ الْحُلُمَ فَلَمْ يَشْعُرْ حَتَّى ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ظَهْرَهُ بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَنَظَرَ إِلَيْهِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ الْأُمِّيِّينَ ثُمَّ قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَرَضَهُ

النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال آمنت بالله ورأسه ثم قال لابن صياد ماذا ترى قال يا تبيني صادق وكاذب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلط عليك الأمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني خبأت لك خبيثا قال هو الدخ قال اخسأ فلن تعدو قدرك قال عمر يا رسول الله أنا ذن لي فيه أضرب عنقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يكن هو لا تسلط عليه وإن لم يكن هو فلا خير لك في قتله • قال سالم فسمعت عبيد الله بن عمر يقول انطلق بعد ذلك رسول الله ﷺ وأبي ابن كعب الأنصاري يؤمان النخل التي فيها ابن صياد حتى إذا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم طفق رسول الله ﷺ يتحدث بمجدوع النخل وهو يخجل أن يسمع من ابن صياد شيئا قبل أن يراه وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيم أرمزته أو زمزمته فقرأت أم ابن صياد النبي ﷺ وهو يتنق بمجدوع النخل فقالت لابن صياد أي صاف وهو اسمه هذا محمد فتناهى ابن صياد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تر كته بين • قال سالم قال عبد الله قام رسول الله ﷺ في الناس فأتى على الله عما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال إني أنذر كوه وما من نبي إلا وقد أنذر قومه لقد أنذره نوح قومه ولكني سأقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه تعلمون أنه أعور وأن الله ليس بأعور •

مطابقته للترجمة في قوله اخسأ فلن تعدو قدرك وأبو البيان الحكم بن نافع وشعيب بن أبي حمزة والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب إذا سلم الصبي فمات هل يصلى عليه فانه أخرجه هناك عن عبدان عن عبد الله عن يونس عن الزهري عن سالم إلى آخره ومضى الكلام فيه مبسوطا قوله قبل ابن صياد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة أي جهته قوله في اطم بضم الهمزة والطاء المهملة وهو الحصن قوله بنو مغالة بفتح الميم وبالضمة المعجمة وفي المطالع أرض المدينة على صنفين بطنيين من الأنصار بنو معمارية وبنو مغالة وقال الكرمانى مغالة كل ما كان على يمينك إذا وقفت آخر البلاط مستقبل مسجد رسول الله ﷺ قوله الحلم أي البلوغ قوله الأمين أي العرب قوله فرضه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالصاد المعجمة أي دفعه حتى وقع وتكسر وبالصاد المهملة إذا قرب بعضهم من بعض قال تعالى (كانهم بنيان مرصوص) وقال الخطابي أعجام الصاد غلط والصواب رصه بالمهملة أي قبض عليه بثوبه وضم بهضمه إلى بعض قوله خلط على صيغة المجهول من التخليط قوله خبيثا وروى خبيثا وقدم تفسيره عن قريب قوله إن يكن هو لفظ هو توكيد للضمير المستتر أو وضع هو موضع إياه وهو راجع إلى الدجال وإن لم ينقدم ذكره لشهرته قوله أذن لي فيه أضرب عنقه بالجزم ويروى تاذن لي فيه أضرب بالرفع وإنما ضم عمر من ضرب عنقه والحال أنه ادعى النبوة لانه كان غير بالغ أو كان في أيام مهادة اليهود وقيل كان يرجي إسلامه وفي التوضيح قيل أنه أسلم قاله الداودي وأورد ابن شاهين في الصحابة وقال هو عبد الله بن صياد كان أبوه يهوديا فولد عبد الله أعورا مجنوننا وقيل أنه الدجال ثم أسلم فهو تابعي له رؤية وقال أبو سعيد الخدري صحبني ابن صياد إلى مكة فقال لقد هممت أن آخذ جبلا فأتقه إلى صخرة ثم اختنق مما يقول الناس في الحديث وهو في مسلم قوله يؤمان أي يقصدان قوله وهو يخجل بسكون الخاء المعجمة وكسر التاء المتناه من فوق أي يطلب مستغفلا له ليسمع شيئا من كلامه الذي يقوله هو في خلوته ليظهر للسحابة حاله في أنه كان قوله في قطيفة وهي كساء مخمل قوله رمرمة بالراء المكررة وهي الصوت الحنفى وكذا بالزاي ويروى رمزة أي إشارة ويروى زمرة من الزمار قوله أي صاف أي ياصاف بالصاد المهملة

والقاء قوله لو تركناه لم يحث لا يعرف قدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين لكم باختلاف كلامه ما بهون عليكم امره وشانه قوله لقد اندره فوح عليه السلام قومه ووجه التخصيص به وقد عمم اولا حيث قال عامن نبى لانه ابو البشر الثانى وذريتهم الباقون فى الدنيا قوله ليس باعور قال الكرمانى كونه غير المعلوم بالبراهين القاطمة فسا فائدة ذكره انه ليس باعور قلت هذا مذكور للقاصرين عن ادراك العقولات *

﴿ قل أبو عبد الله خمسأت الكلب بعدته : خامسين مبغدين ﴾

ثبت هذا فى رواية المستمل وحده وابو عبد الله هو البخارى نفسه وكذا فى رواية ابو عبيدة وقال فى قوله (كونا وفردة خامسين) اى فاصين مبغدين يقال خسائنه عنى وخسامه عنى يتعدى ولا يتعدى وقال فى قوله تعالى (ينقلب اليك البصر خاسئا) اى مبعدا *

﴿ باب قول الرجل مرحبا ﴾

اى هذا باب فى بيان قول الرجل لاخر مرحبا هكذا هذه الترجمة فى رواية الاكثرين وفى رواية المستمل باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرحبا وقال الاصمى معنى مرحبا لقبت رجبا وسعة وقال الفراء نصب على المصدر وفيه معنى الدعاء بالرحب والسعة وقيل هو مفعول به اى لقبت سعة لاضيقا *

﴿ وقالت عائشة قال النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة عليها السلام مرحبا بابنتي ﴾

هذا التعليق طرف من حديث تقدم موصولا فى علامات النبوة عن مسروق عن عائشة قالت اقبلت فاطمة نمشى الحديث ﴿ وقالت أم هانئ جئت إلى النبي ﷺ فقال مرحبا بأم هانئ ﴾

هذا التعليق مضى موصولا عن قريب فى باب ما جاء فى زعموا اسم ام هانئ فاخته بنت ابى طالب واخت على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه *

١٩٧ - ﴿ حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا عبد الوارث حدثنا أبو التياح عن أبي جرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لما قدم وفد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بالوفد الذين جاؤا غير خزايا ولا ندامى فقالوا يا رسول الله إنا حتى من ربيعة وبيننا وبينك مضر وإنا لا نصلي إليك إلا في الشهر الحرام فمرنا بأمر فصل ندخل به الجنة ونذعوبه من وراءنا قال أربع وأربع أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان وأعطوا خمس ما غنمتم ولا تشربوا في الدباء والخنثم والتفير والمزفت ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله قال مرحبا وعمران بن ميسرة ضد المينة وعبد الوارث بن سعيد الثقفى وابو التياح بفتح التاء الشاة من فوق ونشديد الباء آخر الخروف وبالحاء المهملة واسمه يزيد بن حميد الضبى البصرى وابو جرة بالجيم والراء نصر بن عمران الضبى البصرى والحديث قد مضى فى كتاب الايمان فى باب اداء الخمس من الايمان فانه اخرجه هناك عن على بن الجهم عن شعبة عن ابى جرة الى آخره ومضى ايضا فى كتاب الاثر به قوله عبد القيس من اولاد ربيعة كانوا ينزلون حوالى القطيف قوله غير خزايا جمع الخزيان وهو المفتضح او الذليل او المستحق والندامى جمع ندمان بمعنى النادم قوله مضر بضم الميم وفتح الضاد المعجمة وبالراء قبيلة قوله فى الشهر الحرام يعنى رجبا وذا القعدة وذا الحجة ومحرم ذلك لان العرب كانوا لا يقتلون فيها قوله فصل اى فاصل بين الحق والباطل قوله اربع واربع اى الذى آمركم به اربع والذى انهاكم عنه اربع قوله وصوموا رمضان ويروى وصوم رمضان قوله واعطوا خمس ما غنمتم انما ذكره لانهم كانوا اصحاب الفنائم ولم يذكر الحج اما لانه لم يفرض حينئذ واما لانه بانهم لا يستطيعون قوله فى الدباء بنشديد الباء الموحدة وبالمد اليقطين

وحكى فيه القصر وهو جمع دابة قوله والحتتم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق وهي جرار خضر وقال ابن حبيب هي الجر وهو كل ما كان من غفار ابيض واخضر وانكره بعض العلماء وقال انما الحتتم ما طلى وهو المعمول من الزجاج وغيره ويجعل الشدة في الشراب بخلاف ما لم يطل والتغير اصل النخلة يحوف وينبذ فيه وهو على وزن فعيل بمعنى مفعول بمعنى المتقور والمزفت الذي يطل بالزفت *

باب ما يدعى الناس بابائهم

اي هذا باب في بيان ما يدعى الناس بابائهم اي باسماء آبائهم يوم القيامة وكلمة ما يجوز ان تكون مصدرية اي باب دعاء الناس والمصدر مضاف الى مفعوله والفاعل محذوف اي دعاء الداعي الناس باسماء آبائهم ووقع لا بن بطل باب هل يدعى الناس بابائهم *

١٩٨ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغادر يرفع له لواء يوم القيامة يقال هذه غدره فلان بن فلان * مطابقته للترجمة في قوله فلان بن فلان كناية عن اسم يسمى به المحدث عنه خاص غالب وفي غير الناس يقال فلان والفلاة بالالف واللام ويحيى هو القطان وعبيد الله بن عبد الله العمري والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن زهير بن حرب قوله للغادر وروي ان الغادر هو الناقض للعهد الغير الوافي به قوله يرفع له وفي رواية الكشميهني ينصب له والنصب والرفع ههنا بمعنى واحد قوله لواء وهو العلم كان الرجل في الجاهلية اذا غدر يرفع له لواء ايام الموسم ليعرفه الناس فيجتنبوه قوله هذه غدره فلان يعني باسمه المخصوص له وباسم ابيه كذلك قال ابن بطال الدعاء بالاباء اشد في التعريف وابلغ في التمييز فان قلت روى ابوداود من حديث ابي الدرداء رفعه انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم واسماء ابائكم فاحسنوا اسماءكم ورواه ابن حبان وصححه فام ترك البخاري هذا وهو اصرح بالمقصود قلت لان في سنده انقطاعا بين عبد الله ابن ابي زكريا راويه عن ابي الدرداء فانه لم يدركه وتركه لانه ليس على شرطه وفي حديث الباب رد لقول من يزعم انه لا يدعى الناس يوم القيامة الاباء ما هم لان في ذلك ستر على ابائهم وفيه جواز الحكم بظواهر الامور *

١٩٩ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال ان الغادر ينصب له لواء يوم القيامة فيقال هذه غدره فلان بن فلان * هذا طريق آخر في الحديث المذكور وهو ظاهر *

اي هذا باب في بيان ان الادب ان لا يقول احد خبثت نفسي لاجل كراهة لفظ الخبث اذا خبث حرام على المؤمنين وخبث بفتح الخاء المعجمة وضم الباء الموحدة ويقال بفتحها والضم صواب قال الراغب الخبث يطلق على الباطل في الاعتقاد والكذب في المقالة والخبث في الفعل وقال ابن بطال ليس النهي على سبيل الايجاب وانما هو من باب الادب وقد قال ﷺ في الذي يمقد الشيطان على راسه ثلاث عقد اصبح خبيث النفس كسلان *

٢٠٠ - **حدثنا** محمد بن يوسف **حدثنا** صفيان عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال لا يقولن احدكم خبثت نفسي ولكن ليقل لقيت نفسي *

مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة يروي عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة والحديث اخرجه مسام في الادب واخرجه النسائي في اليوم واليلة جميعا بالاسناد المذكور قوله لقيت بكسر القاف وبالسين المهملة هو ايضا بمعنى خبثت لكن كره لفظ الخبث كما ذكرنا وقال الخطابي لقيت وخبثت

واحد في المعنى ولكنه استقيح لفظ خبث فاختار لفظا بريئا من البشاعة سليما منها وكان من سننه ﷺ بتدليل الاسم القبيح بالحسن •

٢٠١ - **حدثنا** عبدان أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل عن أبيه عن النبي ﷺ قال لا يقولن أحدكم خبثت نفسي ولكن ليقل لقيت نفسي •

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان لقب عبد الله بن عثمان بن جيلة المروزي وعبد الله بن المبارك المروزي ويونس بن يزيد الأيلي وأبو أمامة بن سهل بن حنيف الأنصاري واسم أبي أمامة اسعد أدرك النبي ﷺ ويقال انه سماه وكناه باسم جده وكنيته والحديث أخرجه مسلم في الادب ايضا عن أبي الطاهر وحرمله وأخرجه ابوداود فيه عن احمد بن صالح وأخرجه النسائي في اليوم والليلة عن وهب بن بيان وغيره قوله مثله أي مثل الحديث المذكور قوله قال إلى آخره تفسير لقوله مثله •

﴿تابعه عقيل﴾

أي تابع يونس بن يزيد عقيل بن خالد في روايته عن الزهري بسنده المذكور والمتن وأخرج هذه المتابعة من طريق نافع ابن يزيد عن عقيل قوله تابعه عقيل ليست في رواية أبي ذر وإنما هي في رواية النسفي والباقي والله اعلم •

﴿باب لا تسبوا الدهر﴾

أي هذا باب فيه المنع عن سب الدهر وذكره في الترجمة بقوله لا تسبوا الدهر فإنه في لفظ مسلم هكذا حيث قال حدثني زهير بن حرب حدثني جرير عن هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر وروى مسلم هذا الحديث بطرق مختلفة ومتون متباينة •

٢٠٢ - **حدثنا** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة قال قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله يسب بنو آدم الدهر وأنا الدهر بيدي الليل والنهار •

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله يسب بنو آدم الدهر لأن مضاه في الحقيقة يرجع إلى لفظ لا تسبوا الدهر ويؤيد هذا رواية مسلم المصروفة بذلك كما ذكرناه والحديث أخرجه النسائي ايضا في التفسير عن وهب بن بيان قوله يسب بنو آدم الدهر إلى آخره قال الخطابي كانت الجاهلية تضيف المصائب والنوائب إلى الدهر الذي هو من الليل والنهار وهم في ذلك فرقان فرقة لأنؤمن بالله ولا نعرف إلا الدهر الليل والنهار اللذان هما محل للحوادث وظرف لمساقط الاقدار فتنسب المكاره إليه على أنها من فعله ولا ترى أن لها مدبرا غيره وهذه الفرقة هي الدهرية الذين حكى الله عنهم في قوله وما يملكون إلا الدهر وفرقة تعرف الخالق وتنزهه من أن تنسب إليه المكاره فتضيفها إلى الدهر والزمان وعلى هذين الوجهين كانوا يسبون الدهر ويذمونه فيقول القائل منهم يا خيبة الدهر ويابؤس الدهر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لهم مبطل لذلك لا يسب أحد منكم الدهر فإن الله هو الدهر يريد والله اعلم لا تسبوا الدهر على أنه الفاعل لهذا الصنيع بكم فالله هو الفاعل له فاذا سبتم الذي أنزل بكم المكاره رجعت السب إلى الله تعالى وانصرف إليه معنى قوله أنا الدهر أنا مالك الدهر ومصرفه فحذف اختصارا للفظ واتساعا في المعنى وقال غيره معنى قوله أنا الدهر أي المدبر أو صاحب الدهر أو مقلبه أو مصرفه ولهذا عقبه بقوله بيدي الليل والنهار وقال الكرمانى لم عدل عن الظاهر ثم قال الدلائل العقلية موجبة للعدول ويروى بنصب الدهر على معنى أنا باق أو ثابت في الدهر وروى احمد عن أبي هريرة بلفظ لا تسبوا الدهر فإن الله قال أنا الدهر الأيام والليالي أوجدها وأبليها وآتى بملوك بعد ملوك •

٢٠٣ - ﴿ حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُسَمُّوا الْعَنْبَ الْكَرْمَ وَلَا تَقُولُوا خَيْبَةَ الدَّهْرِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ ﴾

هذا طريق آخر في الحديث السابق أخرجه عن عياش بفتح العين المهمة وتشديد الياء آخر الحروف والسين المعجمة ابن الوليد البصري الرقام عن عبد الأعلى بن عبد الأعلى عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة قوله لا تسموا العنب الكرم قال الخطابي نهى عن تسمية العنب كرمًا لتوكيد تحريم الخمر ولتأييد النهي عنها بمحو اسمها قوله ولا تقولوا خيبة الدهر كذا هو لا كثر الرواة وفي رواية النسفي يا خيبة الدهر وفي رواية غير البخاري واخية الدهر والحية بفتح الحاء المعجمة واسكان الياء آخر الحروف بعدها ياء واحدة وهي الحرمان وانتصاب الحية على الندبة كانه فقد الدهر لما يصدر عنه بما يكرهه فندبه متفجعاً عليه او متوجعاً منه وقال الداودي هو دعاء على الدهر بالحية وهو كقولهم فحط الله نواها يدعون على الارض بالقحط وهي كلمة هذا اصلها ثم صارت تقول لكل مذموم ووقع في رواية الملا بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عند مسلم بلفظ وادهره وادهره *

﴿ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنَّمَا الْكَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ ﴾

انى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما الكرم قلب المؤمن هذا قطعة من آخر حديث رواه ابو هريرة ويأتي الآن في هذا الباب من رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ورواه مسلم من رواية الاعرج عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « لا يقولن احدكم الكرم فان الكرم قلب المؤمن » وله من رواية ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسموا العنب الكرم فان الكرم الرجل المسلم وفي رواية له من حديث علقمة ابن وائل عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال « لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحيلة » قوله « انما الكرم قلب المؤمن » اى لما فيه من نور الايمان والتقوى قال الله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وقال في الباب الذى قبله « لا تسموا العنب الكرم » وقال هنا انما الكرم قلب المؤمن قالت العلماء بسبب كراهة ذلك ان لفظ الكرم كانت العرب تطلقها على شجر العنب وعلى الخمر المتخذة من العنب سموها كرمًا لكونها متخذة منها ولانها تحمل على الكرم والسخاء فكره الشارع اطلاق هذه اللفظة على العنب وشجره لانهم اذا سمعوا اللفظ فربما تذكروا بها الخمر وهيجت نفوسهم اليها فيقعوا فيها او قاربوا وقال انما يستحق هذا الاسم قلب المؤمن لانه منبع الكرم والتقوى والنور والهدى والمشهور في اللفظة ان الكرم يسكون الراء العنب قال الازهرى سمى العنب كرمًا لكرمه وذلك لانه ذلل لقاطعه ويحمل الاصل عنه مثل ما يحمل النخلة واكثر وكل شئ اكثر فقد كرم وقال ابن الانبارى سمى كرمًا لان الخمر منه وهي تحث على السخاء وتامر بمكارم الاخلاق كما سموها راحوا لذلك قال لا تسموا العنب كرمًا كره ان يسمى اصل الخمر باسم ما خوذ من الكرم وجعل المؤمن الذى يتقى شربها ويرى الكرم في تركها احق بهذا الاسم الحسن تا كيدا لحرمة واسقط الخمر عن هذه الرتبة تحقير لها *

﴿ وَقَدْ قَالَ لَأَنَّمَا الْمُفْلِسُ الَّذِي يُفْلِسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَقَوْلِهِ لَأَنَّمَا الصُّرَعَةُ الَّتِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ حِينَ النَّصَبِ كَقَوْلِهِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ فَوَصَّهُ بِانْتِهَاءِ الْمَلِكِ ثُمَّ ذَكَرَ الْمُلُوكَ أَيْضًا فَقَالَ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا ﴾

مقصود البخاري من ذكر هذا الكلام الذى فيه ادوات الحصر ان الحصر فيه ادماى لاحقيقى فكذلك الحصر في قوله انما الكرم قلب المؤمن فكان الكرم الحقيقى القلب لا الشجر وانما هو على سبيل الادماى لاعلى الحقيقة الا ترى انه يطلق على

غيره قوله انما المفلس الذي يفلس يوم القيامة ومعنى الحديث كما اخرج الترمذي ولكن ليس فيه اداة الحصر قال حدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز بن محمد عن الاملاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اندرون من المفلس قالوا المفلس فينا يا رسول الله من لا درهم له ولا متاع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المفلس من امتي من ياتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وياتي قد شتم هذا وقذف هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيقتص هذا من حسناته وهذا من حسناته فان قنيت حسناته قبل ان يقتص ما عليه من الخطايا اخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قوله كقوله انما الصرعة الذي يملك نفسه عند الغضب اراد ان قوله انما المفلس كقوله انما الصرعة وهذا حديث رواه ابو هريرة وقد مضى قبل هذا الباب بخمسة وعشرين بابا قوله كقوله لا ملك الا الله اراد ان فيه الحصر كما فيما قبله لان كلمة لا وكلمة الا صريح في النفي والاثبات فقتضاء حصر لفظ الملك بفتح الميم وكسر اللام على الله لكن قد اطلق على غيره وفي نفس الامر الملك حقيقة هو الله تعالى والباقي بالتجوز وروى لملك الا الله بضم الميم وسكون اللام قوله فوصفه بانتهاء الملك وهو عبارة عن انقطاع الملك عنده اي لا ملك بعده قوله فقال ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها ذكر هذا لبيان ان الملك يطلق على غير الله تعالى بدليل قوله تعالى (ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها) وهو جمع ملك وفي القرآن شيء كثير من هذا القيل كقوله تعالى (وقال الملك) في صاحب يوسف وغيره ولكن كما ذكرنا كل ذلك بطريق التجوز لا بطريق الحقيقة *

٢٠٤ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ويقولون الكرم انما الكرم قلب المؤمن *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عباد المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عينة والحديث اخرج مسلم في الادب ابضاع عمر والناقد قوله ويقولون الكرم بالرفع مبتدأ وخبره محذوف تقديره يقولون الكرم شجر العنب ويجوز ان يكون الكرم خبر مبتدأ محذوف تقديره يقولون شجر العنب الكرم وكان الواو فيه عاطفة على شيء محذوف تقديره لا يقولون الكرم قلب المؤمن ويقولون الكرم شجر العنب وقد رواه ابن ابي عمير في مسنده عن سفيان بن عيينة واو وكذا رواه الاسماعيلي من طريقه *

باب قول الرجل فداك ابي وامى *

اي هذا باب في ذكر قول الرجل بين كلامه فداك ابي وامى الفداء بكسر الفاء وبالماء وفتح الفاء بقصر يني انت مقدى بابي وامى والفداء فكذلك الاسير يقال فداءه يفديه فداء وفدى وقاداه يفاديه مفاداة اذا اعطى فداءه وانقذه وفداءه بنفسه فداء اذا قال له جعلت فداك وقيل المفادات ان يفك الاسير باسير مثله * وفيه الزهري عن النبي ﷺ

٢٠٥ - **حدثنا مسدد** حدثنا يحيى عن سفيان حدثني سعد بن ابراهيم عن عبد الله بن شداد

عن علي رضي الله عنه قال ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفدي احدا غير سعد بن مسعود يقول ارم فداك ابي وامى اظنه يوم احدي *

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان وسفيان هو الثوري وسعد بن ابراهيم هو ابن عبد الرحمن بن عوف وبداقه ابن شداد على وزن فعال بالتشديد ابن الهادي المدني والحديث مضى في الجهاد عن قيسة وفي المغازي عن ابي نعيم قوله

يفدى بفتح الباء وسكون الفاء في رواية الكشميني وفي رواية غيره بضم الياء وفتح الفاء وبالتشديد أي يقول له فداك
أبي وأمي قوله غير سعد هو سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قوله اظنه أي اظن هذا الكلام كان يوم أحد وقد تقدم في
رواية إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بالجزم في غزوة أحد * ﴿باب قول الرجل جعلني الله فداك﴾
أي هذا باب في بيان قول الرجل لا يخرج جعلني الله فداك هل يباح ذلك أو يكره وقد جمع أبو بكر بن عاصم الأخبار
الدالة على الجواز وحزم يجوز ذلك فقال المرء أن يقول ذلك لسلطانه ولكبيره ولذوي العلم ولما أحب من أخوانه
غير محظور عليه ذلك بل يثاب عليه إذا قصد توقيره واستعطافه ولو كان ذلك محظورا لنهاي النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فائد ذلك *

﴿وقال أبو بكر للنبي ﷺ فديناك بآبائنا وأمهاتنا﴾

قال بعضهم هو طرف من حديث لابي سعيد رضي الله تعالى عنه تقدم موصولا في مناقب أبي بكر رضي الله تعالى عنه
قلت ليس كذلك بل هذا تنويه للطالب لأن الذي في مناقب أبي بكر رضي الله تعالى عنه عن بسر بن سعيد عن أبي سعيد
الخدري قال خطب رسول الله ﷺ الناس الحديث وليس فيه لفظ فديناك بآبائنا وأمهاتنا وإنما هذه الالفاظ في
حديث رواه عبيد بن حنين عن أبي سعيد الخدري في باب هجرة النبي ﷺ ولفظه أن رسول الله ﷺ جلس على المنبر
فقال إن عبد أخير الله الحديث وفيه لفظ فديناك بآبائنا وأمهاتنا *

٢٠٦ - ﴿حدثنا علي بن عبد الله حدثنا بشر بن الفضل حدثنا يحيى بن أبي إسحاق عن أنس
ابن مالك أنه أقبل هو وأبو طلحة مع النبي ﷺ ومع النبي ﷺ صفية مردها على راحلتها فلما كانوا
ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي ﷺ والمرأة وأن أبا طلحة قال أحسب اقتحم من
بعيره فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نسي الله جعلني الله فداك هل أصابك من شيء
قال لا ولكن عليك بالمرأة فالتقى أبو طلحة ثوبه على وجهه فقصد قصدها فالتقى ثوبه عليها فقامت
المرأة فشد لهما على راحلتيهما فركبا فساروا حتى إذا كانوا بظهر المدينة أو قال أشرفوا على المدينة
قال النبي ﷺ آيئون تائبون هايدون لربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة﴾

مطابقته للترجمة في قوله جعلني الله فداك وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون
السين المعجمة ابن الفضل بفتح الصاد المعجمة ابن لاحق البصري ويحيى بن أبي إسحاق مولى الحضارمة البصري
والحديث مضى في الجهاد عن معمر في باب ما يقول إذا رجع من الغزو وفي اللباس عن الحسن بن محمد بن الصباح ومر
الكلام فيه قوله أقبل أي من عسافان إلى المدينة قوله صفية هي بنت حبي أم المؤمنين قوله وإن أبا طلحة هو زيد بن
سهل زوج أم أنس رضي الله تعالى عنهم قوله عليك بالمرأة هي صفية أي احفظها وانظر في أمرها وكذلك قوله والمرأة
قوله اقتحم عن بعيره أي رمى نفسه من غير روية قوله فالتقى ثوبه من الالتقاء وهكذا رواية أبي ذر وفي رواية غيره فالوى
يقال الوى بالشئ ذهب به ولعل أصله فالوى بثوبه فحذفت الباء قوله فقصد قصدها أي نحوها ومشى إلى جهتها قوله
بظهر المدينة أي ظاهرها وقال ابن بطال في رد قول من قال لا يجوز تقديم الرجل بنفسه أو بابويه وزعم أنه إنما فدى النبي
ﷺ سعدا بابويه لأنها كانا مشركين فاما المسلم فلا يجوز له ذلك *

﴿باب أحب الأسماء إلى الله عز وجل﴾

أي هذا باب في بيان أحب الأسماء إلى الله عز وجل ولفظة باب مضافة إلى لفظ أحب وقال بعضهم ورد بهذا اللفظ حديث

اخرجه مسلم من طريق نافع عن ابن عمر رفعه ان احب الاسماء الى الله عز وجل عبادة وعبدة الرحمن قلت هذا غير لفظ الترجمة بعينها ولكن يعلم منه ان احب الاسماء الى الله عز وجل عبادة وعبدة الرحمن وقال القرطبي يلحق بهذين الاسمين ما كان مثلها كعبدة الرحيم وعبدة الملك وعبدة الصمد وانما كانت احب الى الله لانها تضمنت ما هو وصف واجب لله تعالى وما هو وصف للانسان وواجب له وهو المبودية وقيل الحكمة في الاختصار على الاسمين وهما لفظة الله ولفظ الرحمن لانه لم يقع في القرآن اضافة عبد الى اسم من اسماء الله تعالى غيرهما قال الله تعالى وانه لما قام عبد الله يدعوه وقال في آية اخرى وعباد الرحمن وبؤيده قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن

٢٠٧ - **حدثنا صدقة بن الفضل** أخبرنا ابن عيينة حدثنا ابن المنكدر عن جابر رضى الله عنه قال ولد لرجل مينا غلام فسماه القاسم فقلنا لا نكنيك أبا القاسم ولا كرامة فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال سم ابنك عبدة الرحمن

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله سم ابنك عبد الرحمن لان عبد الرحمن من احب الاسماء الى الله عز وجل كما مضى الآن في حديث مسام ولانه لو كان اسم أحب منه لامره بذلك والغالب أنه لا يامر الا بالاكل ولقد تصف الكرماني في وجه المطابقة حيث قال جاء في رواية اخرى أحب الاسماء الى الله عبد الرحمن وهذا كما ترى بيان وجه المطابقة من حديث غير حديث الباب وقال ايضا والاحب بمعنى المحبوب وهذا خروج عن ظاهر معنى اللفظ وابن عينة هو سفيان ابن عينة وابن المنكدر هو محمد بن المنكدر والحديث اخرجه مسلم في الاستئذان عن عمرو الناقد وغيره قوله ولا كرامة بالنصب اى لانكرمك كرامة قوله فأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وآ له وسلم يضم الهززة على البناء للمجهول ويروى بالبناء للفاعل

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اسموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي قاله أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم

اى هذا باب في بيان قول النبي صلى الله عليه وسلم اسموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي قاله أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم اضافة صدره اب او ام كاهى بكروام كانوا قول الله قاله أنس اى قال أنس ما قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومضى هذا التعليل موصولا في كتاب اليسوع في باب ما ذكر في الاسواق قال البخارى حدثنا ادم بن ابي اياس حدثنا شعبة عن حميد الطويل عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انما دعوت هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اسموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي وهذا الباب فيه خلاف وقد عقد الطحاوى في هذا بابا وطول فيه من الاحاديث والمباحث الكثيرة فاول ما روى حديث على رضى الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله ان ولد لي ولدا سميه باسمك وأكنيه بكنيتك قال نعم قال وكانت رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لى رضى الله تعالى عنه ثم قال فذهب قوم الى انه لا بأس بان يتكنى الرجل بابى القاسم وان يتسمى مع ذلك بمحمد واحتجوا بالحديث المذكور قلت اراد بالقوم هؤلاء محمد بن الحنفية ومالكوا واحدا في رواية ثم افترق هؤلاء فرقتين فقالت فرقة وهم محمد ابن سيرين وابراهيم النخعي والشافعي لا ينبغي لاحد ان يتكنى بابى القاسم كان اسمه محمدا او لم يكن وهات فرقة اخرى وهم الظاهرية واحدا في رواية لا ينبغي ان يسمى بمحمد ان يتكنى بابى القاسم ولا بأس لمن لم يتسم بمحمد ان يتكنى بابى القاسم وفي حديث الباب عن جابر على ما ياتي النهى عن الجمع بينهما اعني بين الاسم والكنية وقيل المنع في حياته صلى الله عليه وسلم للايذاء وابعده بعضهم فنع التسمية بمحمد وروى سالم بن ابي الجعد كتب عمر رضى الله تعالى عنه الى اهل الكوفة لا تسموا باسم نبي وروى ابو داود عن الحكم بن عطية عن ثابت عن أنس رفعه تسمون اولادكم محمداتم تلمنوه وقال الطبري يحمل النهى على الكراهة دون التحريم وصحح الاخبار كلها ولا تعارض ولا نسخ وكان اطلاقه لى رضى الله تعالى عنه في

ذلك اعلامانه امنه ليفيد جوازه مع الكراهة وترك الانكار عليه دليل الكراهة

٢٠٨ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** خالد **حدثنا** حصين عن سالم عن جابر رضي الله عنه قال ولد لرجل منا غلام فسماه القاسم فقالوا لا نكنيه حتى نسال النبي ﷺ فقال سمو باسمي ولا تكتنوا بكنيتي

مطابقته للترجمة ظاهرة وخالد هو ابن جعفر بن عبد الله وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملين هو ابن عبد الرحمن وسالم هو ابن ابي الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة والحديث مضي في الخمس عن ابي الوليد وفي نسخة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن محمد بن كثير واخرجه مسلم في الاستئذان عن اسحق وعثمان وآخرين قوله ولا تكتنوا من الاكتناء من باب الافتعال ويروى ولا تكتنوا من الثلاثي ويروى ولا تكنوا بالتشديد من باب التفعيل قالوا العلم اما ان يكون مشعرا بمدح او ذم وهو اللقب واما ان لا يكون فاما ان يصدر بنحو الاب والام فهو الكنية او لا وهو الاسم فاسمه محمد بن محمد وكنيته ابو القاسم ولقبه رسول الله ﷺ وفيه رد على من منع التسمية بمحمد

٢٠٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن أيوب عن ابن سيرين سمعت ابا هريرة قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم سمو باسمي ولا تكتنوا بكنيتي

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني يروى عن سفيان بن عيينة عن ايوب السخيتاني عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة والحديث مضي في نسخة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي قول ابي هريرة قال ابو القاسم ولم يقل قال النبي او قال الرسول لطيفة وهي انه يرى منع الاكتناء بابي القاسم فذكره بابي القاسم اشعارا بانه لا يرى التكنية بابي القاسم

٢١٠ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** سفيان قال سمعت ابن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ولد لرجل منا غلام فسماه القاسم فقالوا لا نكنيك بابي القاسم ولا ننعيك عينا فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال اسم ابنك عبد الرحمن

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه منع التكنية بابي القاسم لان الرجل الذي منعه من ذلك لما اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر له ذلك لم يقل له كن ولا قال له سم محمد او انما قال سم ابنك عبد الرحمن وبظاهرة احتج من منع التكنية بابي القاسم والنسبة بمحمد وهذا الحديث قد مر في الباب الذي قبله فانه اخرجه هناك عن صدقة بن الفضل عن ابن عيينة وهنا اخرجه عن عبد الله بن محمد المسندي عن سفيان وهو ابن عيينة عن محمد بن المنكدر قوله ولا ننعيمك عينا من الانعام اي لانفرعيك بذلك قوله فاتي اي الرجل المذكور اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فذكر ذلك اي ما قالوا من قولهم لانكنيك بابي القاسم قوله اسم بفتح الهمزة امر من الاسماء بكسر الهمزة ويروى سم بفتح السين وتشديد الميم من التسمية وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن اربع كنى ابو عيسى وابو الحكم وابو مالك وابو القاسم لمن اسمه محمد

باب اسم الحزن

اي هذا باب في ذكر من اسمه الحزن بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي وهو في الاصل ما غلظ من الارض ضد السهل واستعمل في الخلق يقال فلان في حزونة أي في خلقه غلظ وقساوة والحزن بالضم المهم

٢١١ - **حدثنا** اسحق بن نصر **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** مقرر عن الزهري عن ابن المسيب

عن أبيه أن أباه جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما اسمك قال حزن قال أنت سهل قال لا أُعَبِّرُ اسماً سَمَانِيَهْ أَبِي قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ فَمَا زَالَتْ الْحَزُونَةُ فِينَا بَعْدُ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحاق بن نصر هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر البخارى وعبد الرزاق بن همام البجلي ومعه بفتح الميم ابن راشد وابن المسيب هو سعيد بن المسيب اما سعيد فهو من كبار التابعين وسيدهم روى عن قريب من اربعين صحابيا ولد لستين مضت من خلافة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ومات في سنة اربع وتسعين في خلافة الوليد بن عبد الملك واما ابوه المسيب فانه ممن بايع تحت الشجرة قالوا لم يرو عن المسيب الا سعيد قال الكرمانى فيه خلاف لما هو المشهور من شرط البخارى انه لم يرو عن احد ليس له الاراء واحد واما جده حزن بن ابى وهب بن عمير بن عابد بن عمران بن مخزوم القرشى المخزومى فكان من المهاجرين ومن اشرف قريش في الجاهلية قال السكلاباذى روى عن حزن ابنه المسيب حديثا واحدا في الادب وحديثا آخر موقوفا في ذكر ايام الجاهلية والحديث من افرادة قوله قال انت سهل وفي رواية الاسماعيلى من طريق محمود بن غيلان قال بل اسمك سهل قوله لا اغير اسما في رواية احمد بن صالح لا سهل يوطا ويمتنع والتوفيق بين الروايتين بانه قال كلامين السكلامين فنقل بعض الرواة ما لم ينقل الآخر قوله فما زالت الحزونة فينا بعد وفي رواية احمد بن صالح فظننت انه سيصينا بعده حزونة وقال ابن التين معنى قول ابن المسيب ما زالت فينا الحزونة يريد امتناع التسهيل فيما يرويه وقال الداودى يريد الصعوبة ويقال يشير بذلك الى الشدة التي بقيت في اخلاقهم وذكر اهل النسب ان في ولده سوء خلق معروف فيهم لا يكاد يعدم منهم قوله بعد وروى بعده اى بعد ما قال لا اغير اسما سمانيه ابى *

٢١٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَمَحْمُودٌ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ بِهَذَا ﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن على بن عبد الله بن المدينى ومحمود بن غيلان بفتح الفين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف عن محمد بن مسلم الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابيه المسيب عن جده حزن قوله بهذا اى بهذا الحديث * ﴿ بَابُ تَحْوِيلِ الْأِسْمِ إِلَى اسْمٍ أَحْسَنَ مِنْهُ ﴾

اى هذا باب في بيان تحويل الاسم القبيح الى اسم احسن منه وروى ابن ابى شيبة من مرسل عروة كان النبي ﷺ اذا سمع الاسم القبيح حوله الى ما هو احسن منه وفي الحديث انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم واسماء ابائكم فاحسنوا اسماءكم وقال الطبرى لا ينبغي لاحد ان يسمى باسم قبيح المعنى ولا باسم مضاه التزكية والمدح ونحوه ولا باسم مضاه الذم والسب بل الذى ينبغي ان يسمى به ما كان حقا وصداقا *

٢١٣ - ﴿ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي الْمُنْذِرِ بْنِ أَبِي أَسِيدٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وُلِدَ فَوَضَعَهُ عَلَى فَخْذِهِ وَأَبُو أَسِيدٍ جَالِسٌ فَلَهَا النَّبِيُّ ﷺ بِشَىءٍ بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَمَرَ أَبُو أَسِيدٍ بِابْنِهِ فَأَحْتَمَلَ مِنْ فَخْذِ النَّبِيِّ ﷺ فَاسْتَفَاقَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْنَ الصَّبِيُّ فَقَالَ أَبُو أَسِيدٍ قَلْبُنَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا اسْمُهُ قَالَ فُلَانٌ قَالَ وَلَكِنْ اسْمُهُ الْمُنْذِرُ فَسَمَّاهُ يَوْمَئِذٍ الْمُنْذِرَ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ولكن اسمة المنذر وذلك لانه ﷺ لما سال عن اسمة فقال ابو اسيد فلان قال ولكن اسمة المنذر فكان الذى سماه ابو قبيح فغيره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المنذر وقال الداودى سماه به تفاؤلا لان يكون له

علم ينذره وقيل سماه باسم المنذر بن عمرو الساعدي الخزرجي الصحابي المشهور من ربهط ابي اسيد وابو غسان بفتح الفين المعجمة وتشديد السين المهملة اسمه محمد بن مطرف بكسر الراء المشددة وابو حازم بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار الاعرج وسهل هو ابن سعد الساعدي وابو اسيد بضم الهمزة وفتح السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف واسمه مالك بن ربيعة الساعدي الانصاري * والحديث اخرجه مسلم في الادب ايضا عن ابي بكر بن اسحق ومحمد بن سهل قوله فوضعه اي فوضعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على غده اكراما لابييه قوله فلم ي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكسر الهاء وفتحها اي اشتغل بشيء كان بين يديه فاحتمل اي رفع قوله فاستفاق اي فرغ من اشتغاله كما يقال افاق من مرضه ولم ير الصبي فقال «ابن الصبي» فقال ابو اسيد قلبناه اي صرفناه الى البيت وذكر ابن الزين انه وقع في رواية اقلبناه بزيادة همزة في اوله قال والصواب حذفها واثبتته غير لغة وقال الكرماني اقلبناه لغة في قلبناه فلا هو في زيادة الالام قوله ولكن قد علم انه للاستدراك فابن المستدرك منه واجيب بان تقديره ليس فلك الذي عبر عنه بفلان اسمه بل هو المنذر

٢١٤ - **حدثنا صدقة بن الفضل** أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عطاء بن ابي ميمونة عن ابي رافع عن ابي هريرة أن زينب كان اسمها برة فقيل تزكي نفسها فسمها رسول الله ﷺ زينب * مطابقا للترجمة من حيث ان فيه تحويل اسم برة الى زينب ومحمد بن جعفر هو غندر وعطاء بن ابي ميمونة مولى انس بن مالك وابو رافع نفع بضم النون وفتح الفاء الصائغ المدني ثم البصري * والحديث اخرجه مسلم في الاستئذان عن ابي بكر ابن ابي شيبة وغيره واخرجه ابن ماجه في الادب عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله ان زينب هي بنت جحش ام المؤمنين كان اسمها برة بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء او هي زينب بنت ام سلمة ربيعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فغير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسم كل منهما الى زينب وروى مسلم عن زينب بنت ام سلمة قالت سميت برة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزكو انفسكم فالله اعلم باهل البر منكم فقالوا ما نسميها قال سموها زينب *

٢١٥ - **حدثنا ابراهيم بن موسى** حدثنا هشام أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني عبد الحميد بن جبير بن شينة قال جلست إلى سعيد بن المسيب فحدثني أن جده حزنا قديم على النبي ﷺ فقال ما اسمك قال اصني حزنا قل بل أنت سهل قال ما أنا بمغير اسمًا سميته ابي قال ابن المسيب فما زالت فينا الحزونة بعد *

مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراد ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير وهشام هو ابن يوسف الصنعاني وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعبد الحميد بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن شينة بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة الحجي قوله حدثنا هشام ويروي اخبرنا هشام قوله ان جده حزنا قال الكرماني هذا الاسناد مطوع انقطع رجل من البين والاولى اي الرواية الاولى وهي التي سبقت قبل هذه اولى لانه روى عن ابيه عن جده قبل هذا على قاعدة الشافعي ان المرسل اذا جاءه وصولا من وجه آخر بين صحة مخرج المرسل *

باب من سمي بأسماء الانبياء

اي هذا باب في بيان من سمي ابنه او احدا من جهته باسم نبي من الانبياء عليهم السلام وهو جائز وقد قال سعيد بن المسيب احب الالمام الى الله اسماء الانبياء عليهم السلام وقد قال ﷺ سموا باسمي وهذا يرد قول من كره التسمية باسماء الانبياء وهي رواية جاءت عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه من طريق قتادة عن سالم بن ابي الجعد وذكر الطبري وحجة هذا القول حديث الحكم بن عتيبة عن ثابت عن انس رفعه تسمون اولادكم محمدًا ثم تلعنونهم والحكم هذا ضعيف ذكره البخاري في الضعفاء قال وكان ابو الوليد يضعفه *

﴿ وَقَالَ أَنَسٌ قَبْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِبْرَاهِيمَ يَمْنَى ابْنُهُ ﴾

هذا تعليق في رواية أبي ذر عن الكشميني وكذا في رواية النسفي واخرجه البخاري موصولا في الجنايز *

٢١٦ - ﴿ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ رَأَيْتُ

إِبْرَاهِيمَ بْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَاتَ صَغِيرًا وَلَوْ قُضِيَ أَنْ يَكُونَ بَعْدَ مُحَمَّدٍ ﷺ نَبِيٌّ عَاشَ ابْنُهُ وَلَكِنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابن نمير يضم النون وفتح الميم هو محمد بن عبد الله بن نمير نسب لجدّه ومحمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين الماعجمة المبدى واسماعيل هو ابن ابي خالد البجلي وكل هؤلاء كوفيون وابن ابي اوفى عبد الله الصحابي ابن الصحابي واسم ابي اوفى علقمة والحديث اخرجه ابن ماجه في الجنايز عن ابن نمير شيخ البخاري عن محمد بن بشر قوله مات صغيرا كان عمره حين مات ثمانية عشر شهرا وكان موته في ذى الحجة سنة عشر ودفن بالبقيع قال الكرمانى المفهوم من جوابه ان ظاهره لا يطابق السؤال لانه قال رأيت ابراهيم بنى هل رأيت فقال مات صغيرا فهذا ليس جوابه ثم اجاب بقوله الظاهر انه رآه مات صغيرا قوله ولو قضى على صيغة المجهول اى لو قدر الله ان يكون بعده نبيا لعاش ولكنه خاتم النبيين *

٢١٧ - ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ

قَالَ لَمَّا مَاتَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ لَهُ مَرْضِعًا فِي الْجَنَّةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى في الجنايز عن ابي الوليد وفي صفة الجنة عن حجاج بن منهال وهو من أفراد قوله مرضعا قال الخطابي يضم الميم اى من يتم رضاعه ويفتحها اى ان له رضاعا في الجنة وفي الصحاح امرأة مرضع اى لها ولد ترضعه فهى مرضعة بضم أوله فان وصفها بارضاعه قلت مرضعة يعنى بفتح الميم قيل المعنى يصح ولكن لم يروه أحد بفتح الميم وفي رواية الاسماعيلى ان له مرضعات مرضعه في الجنة *

٢١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَصِينِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ

جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَمُوا بِاسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله سمو باسمى وآدم هو ابن ابي اياس وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين والحديث مضى عن قريب في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمو باسمى ومضى الكلام فيه قوله انا قاسم اشارة الى ان هذه الكنية تصدق على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه يقسم مال الله بين المسلمين وغيره ليس بهذه المرتبة وفيه اشعار بان الكنية انما تكون بسبب وصف صحيح في المكنى به

﴿ وَرَوَاهُ أَنَسٌ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اى روى هذا الحديث انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومضى الكلام فيه في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمو باسمى *

٢١٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا أَبُو حَصِينٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي

هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ سَمُوا بِاسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي وَمَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَمَثُلُ بِي وَمَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَمَعِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ ﴾

مطابقته

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله سمو باسمي فانه يدل على جواز التسمية باسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيره من الانبياء عليهم السلام وابو عوانة الوضاح بن عبد الله وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان وابوصالح ذكوان الزيات وقدم في صدر الحديث عن قريب قوله «بكنتي» وقع في رواية المستملى والسرخسي هنا بكونتي قوله ومن رآني الى آخره حديثان جملهما الراوي مع الحديث الاول بالاسناد المذكور وكيفية هذه الرؤية ان الله عز وجل يخلق الرؤية بارادته وليست مشروطة بمواجهة ومقابلة وشرط وقال الغزالي رحمه الله ايس معناه انها رأى جسمي بل رأى مثالا صار ذلك المثال آلة يتأدى بها المعنى الذي في نفسي اليه بل البدن في القطة ايضا ليس الآلة النفس فالحق انما يرى مثال حقيقة روحه القدسية قيل من اين يعلم الرائي انه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا غيره واجيب بان الله عز وجل يخلق فيه علما ضروريا انه هو صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فقد رآني ليس بجزا للشرط حقيقة بل لازمه نحو فليست بشيء فانه قد رآني قوله لا يتملبي ويروي لا يتملبي صورتي قوله فليقبلوا اي فليقبلوا يقول تبوأ الرجل المكان اذا اتخذ موضعا لمقامه وقال المحققون هذا الحديث متواتر مر في العلم *

۲۲۰ - **حدثنا محمد بن العلاء** حدثنا أبو أسامة عن برید بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى قال ولد لي غلام فأتيت به النبي ﷺ فسماه إبراهيم فحنكه بتمره ودعا له بالبركة ودفعه إلي وكان أكبر ولد أبي موسى *

مطابقته لترجمة ظاهرة وابو اسامة حماد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله يروي عن جده ابي بردة عامر وقيل الحارث عن ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث مضى في العقيدة عن اسحق بن نصر واخرجه مسلم في الاستئذان عن ابي بكر بن ابي شيبة *

۲۲۱ - **حدثنا أبو الوليد** حدثنا زائدة حدثنا زياد بن علاقة سمعت المغيرة بن شعبه قال انكسفت الشمس يوم مات إبراهيم *

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله ابراهيم وابو الوليد هشام بن عبد الملك وزائدة بن قدامة وزيد بكسر الزاي ابن علاقة بكسر العين المهملة وتخفيف اللام ومضى الحديث مطولا في الكسوف *

رواه أبو بكر عن النبي ﷺ

اي روى هذا الحديث ابو بكر نفع الثقفي ومضى حديث ابي بكر في الكسوف ولكن ليس فيه يوم مات ابراهيم كما صرح به في حديث المغيرة بن شعبه وقال بعضهم بمجموع الاحاديث يعني التي في الكسوف تدل على ذلك وفيه نظر لا يخفى

باب تسمية الوليد

اي هذا باب في ذكر ما جاء من تسمية الوليد وغرضه من وضع هذه الترجمة الرد على ما رواه الطبراني من حديث ابن مسعود نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسمى الرجل عبده او ولده حريا او مولا او ولدا فانه حديث ضعيف جدا وعلى ما رواه عبد الله بن احمد قال حدثني ابي قال حدثنا ابو المغيرة قال حدثنا ابن عباس وهو اسماعيل قال حدثنا الاوزاعي وغيره عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال ولد لاختي ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلام فسموه الوليد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سميتوه الوليد باسماء فرا عينكم ليكونن في هذه الامة رجل يقال له الوليد لو شرع على هذه الامة من فرعون لقومه وقال ابو حاتم بن حبان هذا خبر باطل ما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا ولا رواه عمر ولا حدث به سعيد ولا الزهري

ولا هو من حديث الازاعى بهذا الاسناد قال ابن حبان لما كبر اسماعيل تغير حفظه فكثرت الخطا في حديثه وهو لا يعلم وقد رواه وهو مختلط وقال ابن الجوزى قد رايت في بعض الروايات عن الازاعى انه قال سالت الزهرى عن هذا الحديث فقال ان استخلف الوليد بن يزيد والافم والوليد بن عبد الملك وهذه الرواية لا أعلم صحتها قلت فان صحت دلت على ثبوت الحديث والوليد بن يزيد اولى به لانه كان مشهورا بالاحاد مبارزا بالنادوا انما قال اسماء فراعينكم لان فرعون موسى اسمه الوليد وللم يكن هذان الحديثان وامثالهما على شرط البخارى لم يذكر شيئا منهما وادرد في الباب الحديث الذى يدل على الجواز •

٢٢٢ - **حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين** حدثنا ابن عيينة عن الزهرى عن سعيد عن أبي هريرة قال لما رفع النبي ﷺ رأسه من الركعة قال اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة ابن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين بمكة من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم حزين كسنى يوسف •

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله الوليد بن الوليد فانه اوضح الابهام الذى في الترجمة ودل على جواز تسمية الوليد وابن عيينة هو سفيان وسعيد هو ابن المسيب والحديث قدمضى في كتاب الصلاة في باب يهوى بالتكبير ومر الكلام فيه قوله والمستضعفين من عطف العام على الخاص والوطاة الدوس بالقدم والمراد بها هنا الاهلاك اى خذهم اخذا شديدا ومضر قبيلة قريش قوله كسنى يوسف وجه التشبيه بسنى يوسف هو في امتداد القحط والمحنة والبلاء والشدة والضراء وسقطت النون من سنى يوسف للاضافة •

باب من دعا صاحبه فنقص من اسمه حرفا •

اي هذا باب في بيان من دعا صاحبه بان خاطبه بالنداء فنقص من اسمه حرفا مثل قولك يا مال في مالك وهذا عبارة عن الترخيم وهو حذف آخر المنادى لاجل التخفيف وانما اختص بالآخر لانه محل التغير في حذفه في جزم المعتل وشرط الترخيم في المنادى ان لا يكون مضافا ولا مستثناة ولا جملة وفي غير المنادى لا يجوز الا ضرورة الشعر •

وقال أبو حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لى النبي ﷺ يا أبا هريرة •

ابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسمه سلمان الاشجى الكوفي وهذا التعليق وصله البخارى في الاطعمة واوله اصابني جهد شديد الحديث وفيه فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم على رأسى فقال يا ابا هريرة قال ان بطل هذا لا يطابق الترجمة لانه ليس من الترخيم وانما هو نقل اللفظ من التصغير والتانيث الى التكبير والتذكير وذلك انه كناه ابا هريرة وهريرة تصغير هرة مخاطبه باسمها مذكرا فهو نقصان في اللفظ وزيادة في المعنى انتهى وقال به منهم هو نقص في الجملة لكن كون النقص منه حرفا فيه نظر قلت لا ينبغي للشخص ان يتكلم في فن وليس له يد فيه فليت شعري هذا الذى قاله هل يرد كلام ابن بطالته

٢٢٣ - **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا شعيب عن الزهرى قال **حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن** أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت قال رسول الله ﷺ يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام قلت وعليه السلام ورحمة الله قالت وهو يري ما لا نرى •

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث مضى في بدء الخلق عن عبادة بن محمد ومضى الكلام فيه قوله « يا عائش » ترخيم عائشة يجوز فيه الفتح وعليه الاكثر والضم قوله « يقرئك السلام » هذا وقرأ

عليك السلام بمعنى واحد قوله «قلت» وروى قالت قيل جبريل جسم فاذا كان حاضرا في المجلس فكيف تختص رؤيته ببعض دون الآخر واجيب بان الرؤية امر يخلفه الله تعالى في الحي فان خلفه فيه رأى والا فلا قوله «مالا نرى وروى مالا نرى» *

٢٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَتْ أُمُّ سَلِيمٍ فِي الثَّقَلِ وَاتَّجَسَتْ غُلَامٌ النَّبِيُّ ﷺ يَسُوقُ مِنْ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا نَجَشُ رَوَيْدَكَ سَوَّقَكَ بِالْقَوَارِيرِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله يا نجش فانه مرخم واصله يا النجشة ويجوز فيه الفتح والضم على ما هو قاعدة المرحلات وروهب هو ابن خالد وابوب هو السخنياني وابوقلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد والحديث مضمي عن قريب في باب ما يجوز من التمر قوله كانت ام سليم وهي ام انس رضي الله تعالى عنهما قوله في الثقل بفتح التاء الثلاثة والقاف وهو متاع المسافر وحشمه وروى بكسر التاء قال ابن التين الاول هو الذي قرأناه قوله رويدك اي لا تستمع جل في سوق النساء فانهن كالقوارير في سرعة الانفعال والتأثر وقد مرت مباحته مستقصاة *

﴿ بَابُ الْكُنْيَةِ لِلصَّبِيِّ وَقَبْلُ أَنْ يُوَلَّدَ لِلرَّجُلِ ﴾

اي هذا باب في بيان جواز الكنية للصبي وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه قال عجلوا بكنى اولادكم لا تسرع اليهم القاب السوء وقال العلماء كانوا يكتنون الصبي تفاؤلا بانه سيميش حتى يولد له وللامن من النقيب لان الغالب ان من يذكرك شخصا فيمظنه ان لا يذكركه باسمه الخاص به فاذا كانت له كنية امن من تلقية وقالوا الكنية للعرب كاللقب للمعجم قوله «وقبل ان يولد» اي وفي جواز الكنية ايضا قبل ان يولد للرجل اي قبل ان ينجى له ولد وفي رواية الكشميني قبل ان يلد الرجل وقد روى الطحاوي واحمد وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث صهيب ان عمر رضي الله تعالى عنه قال له مالك تكني ابا يحيى وليس لك ولد قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كنياني وروى ابن ابي شيبة عن الزهري قال كان رجال من الصحابة يكتنون قبل ان يولد لهم واخرج الطبراني بسند صحيح عن علقمة عن ابن مسعود ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كناه ابا عبد الرحمن قبل ان يولد له *

٢٢٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا وَكَانَ لِي أَخٌ يُقَالُ لَهُ أَبُو عُمَيْرٍ قَالَ أَحْسِبُهُ فَطِيمٌ وَكَانَ إِذَا جَاءَ قَالَ يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النَّفِيرُ نَزَرَ كَانَ يَلْبَسُ بِهِ فَرُبَّمَا حَضَرَ الصَّلَاةَ وَهُوَ فِي يَدَيْتِنَا فَيَأْمُرُ بِالْبِسَاطِ الَّذِي تَحْتَهُ فَيَكْفُرُ وَيُنْضَحُ ثُمَّ يَقُومُ وَنَقُومُ خَلْفَهُ فَيُصَلِّي بِنَا ﴾

مطابقة الجزء الاول للترجمة ظاهرة وقال بعضهم والركن الثاني ماخوذ باللاحق بل بطريق الاولى قلت هذا كلام غير موجه لان جواز التكني للصبي لا يستلزم جواز التكني للرجل قبل ان يولد له فكيف يصح اللاحق به فضلا عن الاولوية والظاهر انه لم يظفر بحديث على شرطه مطابقا للجزء الثاني فلذلك لم يذكركه شيئا وعبد الوارث هو ابن عبد المجيد الثقفي وابو التياح بفتح التاء المتناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة واسمه يزيد بن حميد والحديث مر مختصرا في باب الانبساط الى الناس اخرج عن آدم عن شعبة عن ابي التياح عن انس والحديث دل على جواز تكني الصغير وابو عمير مصغر عمر قوله «احسبه» اي اظنه فطيم اي مقطوم انتهى رضاعه وفي رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن انس عند احمد كان لي اخ صغير وهو اخو انس من امه وارتفاع فطيم بانه صفة لقوله لي اخ وقوله احسبه

مقرر بين الصفة والموصوف ويروى فطيم بالانصب على انه مفعول ثان لا حسب قوله «وكان اذا جاء» اى وكان النبي ﷺ اذا جاء بهنى الى ام سليم فيما زح الصغير فيقول له يا اعمير ما فعل الثبير وكان قد مات قوله «فيعنى الثبير مصغر نفير بضم النون وفتح الفين المعجمة وهو طير صغير كالصافير حمر المناقير قوله «فربما حضر الصلاة اى ربما حضر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة الى آخره قدم في كتاب الصلاة

﴿ بابُ التَّكْنِي بِأَبِي تُرَابٍ وَإِنْ كَانَتْ لَهُ كُنْيَةٌ أُخْرَى ﴾

اى هذا باب في بيان جواز التكني بأبي تراب وان كانت له كنية اخرى قبل ذلك وهذا في قصة علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وقد تقدمت باتم من ذلك في مناقبه *

٢٢٦ - ﴿ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ

إِنْ كَانَتْ أَحَبَّ أَسْمَاءَ عَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُ إِلَيْهِ لَا يُؤْتَرَابُ وَإِنْ كَانَ لَيَفْرَحُ أَنْ يُدْعَى بِهَا وَمَسَمَّاهُ أَبُو تُرَابٍ إِلَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَاضِبٌ يَوْمَ فَاطِمَةَ فَخَرَجَ فَاضْطَجَعَ إِلَى الْجِدَارِ إِلَى الْمَسْجِدِ فَجَاءَهُ النَّبِيُّ ﷺ يَتَّبِعُهُ فَقَالَ هُوَذَا مُضْطَجِعٌ فِي الْجِدَارِ فَجَاءَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَامْتَلَأَ ظَهْرُهُ تُرَابًا فَجَمَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَمْسَحُ التُّرَابَ عَنْ ظَهْرِهِ وَيَقُولُ اجْلِسْ يَا أَبَا تُرَابٍ ﴾

مطابقته للترجمة في آخر الحديث وخالد بن مخلد بفتح الخاء واللام وسكون الحاء المعجمة البجلي الكوفي وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب القرشي التيمي وابو حازم بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار الاعرج وسهل بن سعد الساعدي الانصارى والحديث من افراد قوله وابو حازم عن سهل وفي رواية الاسماعيلي سمعت سهل بن سعد من طريق شيخ البخارى قوله ان كانت كلما ان مخفة من الثقيلة ولفظ كانت زائدة كقوله (وحير ان لنا كانوا اكرام) قوله احب منصوب بانها اسم ان وان كانت مخفة لان تخفيفها لا يوجب الغاء ها وقال ابن التين انث كانت على تانيث الاسماء مثل (وجاءت كل نفس) قوله لا بوتراب اللام فيه للتأكيد وهو خبر ان قوله وان كان ليفرح ان هذه ايضا مخفة والضمير في كان يرجع الى على رضى الله تعالى عنه واللام في ليفرح للتأكيد قوله ان يدعى بضم الياء آخر الحروف وسكون الدال وهكذا رواية الاكثرين وفي رواية ابي الوقت يدطها وفي النسفي والمستمل والسرخسي ندعوبنون التكلم قوله بهاى بلفظة ابي تراب ومعناها نذكرها قوله وماسما ابو تراب هكذا في الاصول قال ابن التين الصواب ابتراب قيل الذي في الاصول ليس بخطا بل هو على سبيل الحكاية وقد وقع في بعض النسخ ايضا ابتراب قوله غاضب يوما أى غاضب على في يوم فاطمة وقد وقع بين اهل الفضل وبين ازواجهم ما جيلهم الله عليهم من الغضب قوله غفرج اى على خرج من البيت خشية ان يبدو منه في حالة الغيظ ما لا يليق بجناب فاطمة رضى الله تعالى عنها فحسم مادة الكلام بذلك الى ان تسكن فورة الغضب من كل منها قوله فاضطجع الى الجدار الى المسجد هكذا في رواية النسفي وفي رواية الكشميهني الى جدار المسجد وعنه في جدار المسجد قوله يتبعه بتشديد التاء المتأخرة من فوق من الاتباع ويروى من الثلاثي وفي رواية الكشميهني يتبعه من الابتغاء وهو الطلب قوله وامتلأ ظهره الواد فيه للحال قوله اجلس هو المستعمل قال الخليل يقال لمن كان قائما اقم دولن كان نائما او ساجدا اجلس ورد عليه ابن دحية بحديث الموطا في الحلقة حيث قال للقائم اجلس *

﴿ بابُ ابْنِضِ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه ابنيض الاسماء الى الله عز وجل ولم يبين ما هو ابنيض الاسماء اكتفاء بما بينه في حديث الباب *
٢٢٧ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا أَبُو شُعَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

قال قال رسول الله ﷺ اخنى الاسماء يوم القيامة عند الله رجل تسمى ملك الاملاك ﴿
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اخنى الاسماء لان اخنى افعل من الخنى وهو الفحش من القول وكل فحش قبيح وكل
قبيح مبغوض وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب هو ابن ابي حمزة وابو الزناد بكسر الزاى وبالنون عبد الله بن ذكوان
والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث من افرادة قوله اخنى الاسماء كذا وقع في رواية شعيب للاكثرين ووقع في
رواية المستمل اخنع اما الاخنى فهو من الخنى بفتح الخى مقسورا وقد فسرناه واما اخنع فهو من الخنوع وهو الذل
وقد فسر الهيمدي عند روايته بقوله الاخنع الاذل واخرج مسلم عن احمد بن حنبل قال سالت ابا عمر والشيباني معنى
اسحق اللغوى عن اخنع فقال اوضع والخانع الذليل من خنع الى جل اذا ذل وورد عند مسلم بلفظ اخبث الاسماء ولفظ
اغبط الاسماء ووقع لابن ابي شيبة عن مجاهد بلفظ اكره الاسماء وروى سفيان عن ابن ابي نجيح عن جابر قال اكره الاسماء الى
الله ملك الاملاك وانما كان ملك الاملاك ابنض الى الله واكره اليه ان يسمى به مخلوق لانه صفة الله تعالى ولا يليق بمخلوق
صفات الله واسماؤه لان العباد لا يوصفون الا بالذل والخنوع والعبودية وقد روى عطاء عن ابي سعيد الخدرى مرفوعا
لا نسوا ابناؤكم حكيما ولا ابا الحكم فان الله هو الحكيم المليم وقال الداودي في الحديث ابنض الاسماء الى الله خالد ومالك
وذلك ان احدا ليس يخلد والمالك هو الله عز وجل ثم قال وما اراه محفوظا لان بعض الصحابة كان اسمه خالدا او مالا كما قال
صاحب التوضيح وهذا عجيب ففى الصحابة خالد فوق السبعين ومالك فى الصحابة فوق المائة وعشرة والعباد وان كانوا
يموتون فالارواح لا تنفى ثم تعود الاجسام التى كانت فى الدنيا وتعود فيها تلك الارواح ويخلد كل فريق فى احد الدارين
وفى التنزيل (ونادوا يا مالك) لخازن النار واعترض عليه بعضهم بقوله احتجوا به بجواز التسمية بخالد بما ذكر من ان الارواح
لا تنفى فعلى تقدير التسليم ليس بواضح لان الله سبحانه قد قال لبيه (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) والخلد البقاء الدائم
بغير موت فلا يلزم من كون الارواح لا تنفى ان يقال لصاحب تلك الروح خالد انتهى قلت اعترضه غير واضح
ولا وارد لان نفي الخلد لبشر من قبل النبي ﷺ انما هو فى الدنيا قوله والخلد البقاء الدائم بغير موت فى الدنيا ايضا والنتيجة
التى بناها على تلك المقدمة الفاسدة عقيدة وهى قوله فلا يلزم الى آخره بل يلزم ذلك فى الآخرة فافهم قوله ملك
الاملاك بكسر اللام من ملك والاملاك جمع ملك بكسر اللام ايضا وقيل التحق بذلك قاضى القضاة وان كان اشتهر فى بلاد
المشرق من قديم الزمان اطلاق ذلك على كبير القضاة وقد سلم اهل القرب من ذلك واسم كبير القضاة عندهم قاضى
الجماعة قلت اول من تسمى قاضى القضاة ابو يوسف من اصحاب ابي حنيفة وفى زمانه كان اساطين الفقهاء والعلماء
والمحدثين فام بنقل عن احد منهم انكار ذلك نعم يمتنع ان يقال اقضى القضاة لان مصاء احكم الحاكمين والله سبحانه هو
احكم الحاكمين وهذا ابلغ من قاضى القضاة لانه افعل التفضيل ومن جهلاء هذا الزمان من مسطرى سجلات القضاة يكتبون
لنائب اقضى القضاة وللقاضى الكبير قاضى القضاة ﴿

٢٢٨ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
رواية قال اخنع اسم عند الله : وقال سفيان غير مرة اخنع الاسماء عند الله رجل تسمى بملك
الاملاك قال سفيان يقول غير تفسيره شاهان شاء ﴿

هذا طريق آخر فى حديث ابي هريرة اخرج عن علي بن عبد الله بن المدينى عن سفيان بن عيينة عن ابي الزناد
عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن ابي هريرة قوله رواية اى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وانتصابه على التميز اى من حيث الرواية عن النبي ﷺ قوله وقال سفيان اى الراوى المذكور قوله غير مرة اى مرارا
متعددة قوله يقول غيره اى غير ابو الزناد شاهان شاء ومعناه بالعربى ملك الاملاك لان شاهان الاملاك لانه جمع شاه

ويجمع عندهم بالالف والنون فيبنى ادم وشاه مفرد ومعناه الملك ولكن من قاعدة العجم تقديم المضاف اليه على المضاف
وتقديم الصفة على الموصوف وشاهان بسكون النون لا بكسرها •

﴿ باب كُنية المُشْرِك ﴾

اي هذا باب فيه هل يجوز كنية المشرك ابتداء واذا كانت له كنية هل يجوز خطابه بها وهل يجوز ذكره
بها اذا كان غائبا •

﴿ وقال مسورٌ سمعتُ النبي ﷺ يقولُ إلا أن يُريدَ ابنُ أبي طالبٍ ﴾

هذا التعليق سقط من رواية النسفي وثبت للباقيين قوله مسور كذا هو مجرد عن الالف واللام ووقع في رواية ابى نعيم
المسور وهو الاظهر بكسر الميم وسكون السين المهملة بن مخرمة الزهرى وقد تعدد ذكره ووصل البخارى هذا التعليق
بتامه في باب ذب الرجل عن ابنه في اخر كتاب النكاح حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن ابى مليكة عن المسور بن مخرمة
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المنبر ان بنى هشام بن المغيرة استاذنوا في ان ينكحوا
ابنتهم على بن ابى طالب فلا آذن ثم لا آذن الا ان يريد ابن ابى طالب ان يطلق ابنتى وينكح ابنتهم الحديث •

٢٢٩ - ﴿ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهريّ وحدثنا اسعيل قال حدثني أخي عن
سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير أن أسامة بن زيد رضي الله
عنهما أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه قطيفة فذكية وأسامة
وراءه يمشي سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر فسار حتى مرّا بمجلس فيه
عبد الله بن أبي بن سلول وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي فاذا في المجلس أخلط من
المسلمين والمشرّكين عبدة الأوثان واليهود وفي المسلمين عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس
عجاجة الدابة خمر ابن أبي أنفه يردائه وقال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليهم ثم وقف فنزل فدعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن قال له عبد الله بن أبي ابن سلول
أيها المرء لا أحسن مما تقول إن كان حقاً فلا تؤذنا به في مجالسنا فمن جاءك فاقصص عليه قال
عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاعشنا به في مجالسنا فإنما نحب ذلك فاستب المسلمون والمشرّكون
واليهود حتى كادوا يتناورون فلم يزل رسول الله ﷺ يخفصهم حتى سكتوا ثم ركب
رسول الله صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عبادة فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أي سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا فقال
سعد بن عبادة أي رسول الله يا بني أنت اعف عنه واصفح فوالذي أنزل عليك الكتاب
لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك ولقد اصطليح أهل هذه البصرة على أن يتوجوه ويعصوه
بالعصاة فلما ردّ الله ذلك بالحق الذي أعطاك شريك بذلك فذلك الذي فعل به ما رأيت ففعا عنه رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله ﷺ وأصحابه يعفون عن المشرّكين وأهل الكتاب كما

أَمَرَهُمُ اللَّهُ وَيَصْبِرُونَ عَلَى الْأَذَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَلِتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آوَوْا الْكِتَابَ) الْآيَةَ . وَقَالَ (وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَأَوَّلُ فِي الْعَفْوِ عَنْهُمْ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ حَتَّى أَذِنَ لَهُ فِيهِمْ فَلَمَّا غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَذَرًا فَقَتَلَ اللَّهُ بِهَا مَنْ قَتَلَ مِنْ صَنَادِيدِ الْكُفَّارِ وَسَادَةِ قُرَيْشٍ فَقَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ مَنْصُورِينَ غَانِمِينَ مَعَهُمْ أَصَارِي مِنْ صَنَادِيدِ الْكُفَّارِ وَسَادَةِ قُرَيْشٍ قَالَ ابْنُ أَبِي سَلُولَ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ عَبْدَةَ الْأَوْثَانِ هَذَا أَمْرٌ قَدْ تَوَجَّهَ فَبَايَعُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْإِسْلَامِ فَأَسَامُوا *

مطابقته للترجمة في قوله ابو حجاب فانه كنية عبد الله بن ابي وهو بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة وفي آخره بابه موحدة ايضا وهو اسم الشيطان ويقع على الحية ايضا وقيل الحجاب حية بعينها والحجاب بفتح الحاء الطال الذي يصبح على النبات وحجاب الماء نفاخاته التي تطفو عليه واخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شبيب عن محمد بن مسلم الزهري عن عروة والآخرة عن اسماعيل بن ابي اويس ابن اخ ت مالك بن انس عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابي عتيق بفتح العين المهملة وكسر الداء المثناة من فوق واسمه محمد بن عبد الرحمن ابن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه يروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير عن اسامة بن زيد بن حارثة والحديث مضى في الجهاد مختصرا في باب الردف على الحمار ومضى في تفسير سورة آل عمران بطوله ومضى الكلام فيه هناك ولنذكر بعض شئ من قوله قطيفة هي السكاء نسبة الى فذك بفتح الفاء والدال المهملة والكاف وهي قرية بقرب المدينة قوله من بنى الحارث ويروى من بنى حارث بدون الالف واللام قوله ابن سلول بالرفع لانه صفة لعبد الله وسلول اسم امه قوله واليهود عطف على العبداء وعلى المشركين قوله عجاوبة الدابة بفتح العين المهملة وتخفيف الحيم الاولى وهي النصارى قوله خر عبد الله اى غطى قوله لا تغبر واعلناى لا تغبر والغبار قوله لا احسن افعل التفضيل اى لا احسن من القرآن ان كان حقا ويجوز ان يكون ان كان حقا نسطار قوله فلا تؤذنا جزاؤه قيل قاله استهزاء قوله يتناورون اى يتواثبون قوله اى سعد بنى باسمه قوله بابى انت اى أنت مفدى بابى قوله هذه البحرة اى البلدة ويروى البحيرة بالتصغير قوله «وتوجوه» اى جعلوه ملكا وعصوا رأسه بمصابة الملك وهذا كناية ويحتمل ارادة الحقيقة ايضا قوله شرق بفتح الشين المعجمة وكسر الراء اى غص به وبقي في حلقه لا يصعد ولا ينزل كانه يموت قوله يتناول من التناول والتناول ما يؤول اليه الشئ قوله من صناديد الكفار جمع الصناديد وهو السيد الشجاع قوله فقتل رسول الله ﷺ اى رجع قوله قد توجه اى اقبل على التمام ويقال توجه الشيخ اى كبر قوله وبابى بلفظ الامر اولا والماضى ثانيا *

٢٣٠ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ تَوَيْلٍ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَفَقَّتَ أَبَا طَالِبٍ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ كَانَ يَحُوطُكَ وَيَغْضَبُ لَكَ قَالَ نَعَمْ هُوَ فِي ضَحَضَاحٍ مِنْ نَارٍ لَوْ لَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ *

مطابقة للترجمة في قوله ابا طالب فانه كنية عبد مناف وهو شقيق عبد الله والد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابو عوانة الوضاح بن عبد الله البشكري وعبد الملك هو ابن عمير وعبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب يروى عن عم جده العباس بن عبد المطلب والحديث مضى في ذكر ابي طالب فانه اخرج هناك عن مسدد عن يحيى عن سفيان عن عبد الملك عن عبد الله بن الحارث الى آخره ومضى ايضا في صفة الجنة والنار عن مسدد عن ابي عوانة به مختصرا ومضى الكلام

فيه قوله يحوطك من حاطه اذا حفظه ورعاه قوله في ضحضاح باعجام الضادين واهمال المعادين من الغريب القمراى رقيق خفيف ويقال الضحضاح من النار ومن الماء ومن كل شئ وهو القليل الرقيق منه قوله لكان في الدرك الاسفل وهي الطبقة السفلى من طباق جهنم وقيل الدرك الاسفل نوايت من نار تطبق عليهم وقال ابن مسعود نوايت من حديد تطلق عليهم والادراك في اللغة المنازل وقال ابن بطال وفيه جواز تسمية المشرق على وجه النالف وغيره من المصالح وقيل هذه التسمية ليست للاكرام في نفس الامر واما تسمية ابى طالب فلاشتهاره بكنيته دون اسمه فان قيل ما وجه تسمية ابى لهب اجيب باجوبة • الاول ان وجهه كان يتلوه جمالا فجعل الله ما كان يفخر به في الدنيا ويتزين به سببا لعذابه • الثاني للاشارة الى انه (سعى نار اذا تلهب) • الثالث ان اسمه عبدالمزى وكنيته ابو عتبة واما ابو لهب فللقب لقاب به لجماله وليست بكنية الرابع قاله الزمخشري ان هذه التسمية ليست للاكرام بل للالهانة اذ هي كناية عن الجهنمي اذ معناه نبت يدا جهنمي واعترض عليه بمضمم بان التسمية لا ينظر فيها الى مدلول اللفظ بل الاسم اذا صدر باب او ام فهو كنية انتهى قلت كثير من الاسماء المصدرة بالاب او الام لم يقصد بها الكنية وانما يقصد بها الملم واما اللقب ولا يقصد بها الكنية فن ذلك يقال لرجل من اباد وقيل من نزار ابو ارب يضرب به المثل في كثرة الجماع فيقال انكح من ابى ارب يقال انه افترض في ليلة واحدة سبعين عذراء ذكره ابن الاثير في كتاب سماء مرصعا ومن ذلك ابو براقش ليس له اسم غيرها ويقال ام الابد للنمرة من قولهم ثوب ابرد فيه لمع يابض وسوادوام احدي وعشرين للدجاجة وام احراء بالحاء المهملة بشر مكة عند باب البصريين حفرها خلف بن اسعد الخزاعي وامثال هذه كثيرة وفيه دلالة على ان الله تعالى قد يعطى الكافر عوضا من اعماله التي مثلها يكون قربة لاهل الايمان بالله تعالى لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر ان عمه نفقت تربيته اياه وحياطته له التخفيف الذي لو لم ينصره في الدنيا لم يخفف عنه فلم بذلك انه عوض نصرته لاجل قرابته منه فقد كان لابي لهب من القرابة مثل ما كان لابي طالب فلم ينفعه ذلك *

﴿ باب الماريض مندوحة عن الكذب ﴾

قال بعضهم باب منونا قلت ليس كذلك لان شرط الاعراب التركيب وانما يكون معربا اذا قلنا هذا باب فيه الماريض مندوحة كذا وقع في اصول الماريض بالياء وكذا اورد ابن بطال واورد ابن التين بلفظ المعارض بدون الياء ثم قال كذا التبويب والصواب الماريض كفاي رواية ابى ذر والمعارض جمع معارض من التمريض وهو خلاف التصريح من القول وهو التورية بالشئ عن الشئ ومعنى مندوحة منسعة يقال منه انتدح فلان بكذا ينتدح به انتدحا اذا اتسع به وقال ابن الانباري يقال ندحت الشئ وسعته قال الطبري يقال انتدحت النعم في مريضها اذا تسددت واتسعت من البطنة وانتدح بطن فلان اذا استرخى واتسع وحاصل المعنى الماريض يستغنى بها الرجل عن الاضطرار الى الكذب وهذه الترجمة ذكرها الطبري باسناده عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ان في الماريض لمندوحة عن الكذب واخرجه ابن ابي عدى عن قتادة مرفوعا ورواه *

﴿ وقال اسحق سمعت انس مات ابن لابي طلحة فقال كيف النلام قالت ام سليم هذا نفسه وارجوان يكون قد استراح وظن انها صادقة ﴾

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله هذا نفسه وارجوان يكون قد استراح فان ام سليم ورت بكلامها هذا ان النلام انقطع بالكفاية بالموت وابوطلمة فهم من ذلك انه تماقي واسحق هذا ابن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري وابوطلمة اسمه زيد وهو زوج ام سليم ام انس وهذا التعليق سقط من رواية النسفي وهو طرف من حديث مطول اخرجه البخاري في الجناز في باب من لم يظهر حزنه عند المصيبة قال حدثني بشر بن الحكم قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا

اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول الحديث قوله «هدأ نفسي» من هدا بالهمزة هبوا اذا سكن ونفسه بفتح الناء مفرد الانفاس وبسكونها مفرد النفوس ارادت به سكون النفس لا يسمى كذبا بالموت والاستراحة من بلاء الدنيا ولم تكن صادقة فيما ظنه ابو طلحة وفهم من ظاهر كلامها ومثل هذا لا يسمى كذبا على الحقيقة بل يسمى مندوحة عن الكذب *

٢٣١ - **حدثنا آدم** حدثنا شعبة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في مسير له فحدا العادي فقال النبي ﷺ ارفق يا أنجسة ويحك بالقوارير *
مطابقته للترجمة في قوله ارفق يا أنجسة بالقوارير فانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وري بذلك عن النساء ومضى الحديث عن قريب في باب ما يجوز من الشعر *

٢٣٢ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حماد عن ثابت عن أنس وأيوب عن أبي قلابة عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر وكان غلام يمدو يمينه يقال له أنجسة فقال النبي ﷺ رويدك يا أنجسة سوفك بالقوارير . قال أبو قلابة يعني النساء *
مطابقته للترجمة مثله مطابقة الحديث السابق واخرجه من طريقين احدهما عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن ثابت البناني عن انس والآخر عن سليمان بن حرب عن حماد عن ايوب السخيتاني عن ابي قلابة عبد الله بن زيد عن انس وقدم في باب ما يجوز من الشعر قوله بالقوارير متعلق بقوله رويدك *

٢٣٣ - **حدثنا اسحق** أخبرنا حبان حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أنس بن مالك قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم حاد يقال له أنجسة وكان حسن الصوت فقال له النبي ﷺ رويدك يا أنجسة لا تكسر القوارير : قال قتادة يعني ضففة النساء *

هذا طريق آخر في الحديث المذكور واخرجه عن اسحق قال النسائي له ابن منصور عن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالتون ابن هلال الباهلي وهام هو ابن يحيى بن دينار قوله لا تكسر بالجزم والرفع وشبه ضففة النساء بالقوارير لسرعة التأثير فيهن *

٢٣٤ - **حدثنا مسدد** حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثني قتادة عن أنس بن مالك قال كان بالمدينة فزع فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا لأبي طلحة فقال ما رأينا من شيء وإن وجدناه لبحرا *

قبل ليس حديث الفرس من المعارض وكذلك حديث القوارير بل هاهنا باب المجاز قلت نعم كذلك ولكن تصف من قال لعل البخاري لما رأى ذلك جائزا قال والمعارض التي هي حقيقة أولى بالجواز ويحيى في السند هو ابن سعيد القطان والحديث مضمي في الجهاد عن بندار عن غندرو عن احمد بن محمد عن ابن المبارك قوله فزع بفتح الحين والاصل في الفزع الخوف فوضع موضع الاغاثة والنصر والمعنى هنا أن أهل المدينة استغاثوا فركب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا اسمه مندوب كانت لأبي طلحة زيد بن سهل زوج أم أنس قوله وان وجدناه كلمة ان مخففة من النقلة قوله لبحرا أي لو اسع الجري شبه جريه بالبحر لسعته وعدم انقطاعه واللام فيه للتأكيد *

باب قول الرجل لشيء ليس بشيء وهو يتوهم أنه ليس بحق *

ای هذا باب في بيان قول الرجل للشيء الموجد ليس بشيء والحال انه ينوي انه ليس بحق وهذا الباب يكون مبالغة في النفي كما يقال لمن عمل عملا غير متقن ما علمت شيئا او قال قولا غير سديد ما قلت شيئا وليس هذا بكذب

وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال النبي ﷺ لِقَبْرِ بْنِ يَزِيدَ بِلَا كِبَرٍ وَإِنَّهُ لَكَبِيرٌ مطابقة للترجمة من حيث ان قوله بلا كبير نفى وقوله وانه لكبير اثبات فكانه قول للشيء ليس بشيء وهذا تطبيق مر في كتاب الطهارة موصولا بتهامه وهو مر رسول الله ﷺ بقبرين فقال انهما ليمذبان وما ييمذبان في كبير ثم قال لي يمدبان في كبير اما احدهما فكان لا يستمر من البول واما الآخر فكان يمشي في النخمة اي ليس التحرز عنهما بشاق عليكم وهو عظيم عند الله عز وجل وقد مرت مباحته هناك

٢٣٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا مَخْلَدُ بْنُ يَزِيدَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عُرْوَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ سَأَلَ أَنَسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ السَّكَّانِ فَقَالَ لَمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسُوا بِشَيْءٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ يُحَدِّثُونَ أَحْيَانًا بِالْأَشْيَاءِ يَكُونُ حَقًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطِفُهَا الْجَنِيُّ فَيَقْرُأُهَا فِي أذُنِ وَلِيِّهِ قَرَّ الدَّجَاجَةُ فَيَخْطِطُونَ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ كَذِبَةٍ

مطابقة للترجمة في قوله ليسوا بشيء وقال الخطابي اي فيما يتماطونه من علم الغيب اي ليس قولهم بشيء صحيح يستمد كما يستمد قول النبي الذي يخبر عن الوحي ومخلد بفتح الميم واللام بينهما خامسا كنه ابن يزيد من الزيادة وابن جريج عبد الملك ابن عبد العزيز بن جريج وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري ويحيى بن عروة بن الزبير بن العوام ومضى الحديث في كتاب الطب في باب الكهانة فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري عن يحيى بن عروة الى آخره ومضى الكلام فيه قوله يكون حقا اي واقعا موجد اذ قوله فيقرأ ما بفتح القاف وضم الراء قوله قر الدجاجة اي كقر الدجاجة والقر ترد يدك الكلام في اذن المخاطب حتى يفهمه نقول قررته فيه اقره قر او قر الدجاجة صوتها اذا قطعتة يقال قررت تقرقرا وقريرا فان رددته قلت قرقرت قرقررة وفي الصحاح قر الحديث في اذنه يقره صبه فيها وضبطه بضم القاف وقال ابن الاثير وروى فيقذفها موضع فيقرأها وقال الكرماني والدجاجة بفتح الدال قلت ذكر ابن السكت الكسر ايضا وقال الكرماني ولعل الصواب قر الدجاجة بالزاي ليلائم معنى القارورة الذي في الحديث الاخر قلت قال ابن الاثير وروى كقر الدجاجة بالزاي اي كصوتها اذا صب فيها الماء قلت حينئذ لا فائدة في قول الكرماني ولعل الصواب ولو اطلع على هذا لم يقل هكذا بكلمة لعل قوله فيها اي في الكلمة الحق اي الواقع

باب رَفَعَ الْبَصَرَ إِلَى السَّمَاءِ

اي هذا باب في بيان جواز رفع البصر الى السماء وفيه الرد على من قال لا ينبغي النظر الى السماء تخشعا وتذلا لله تعالى وهو بعض الزهاد وروى عن عطاء السلمي انه مكث اربعين سنة لا ينظر الى السماء خافت منه نظرة فخر منشيا عليه فاصابه فتق في بطنه وذكر الطبري عن ابراهيم التيمي انه كره ان يرفع البصر الى السماء في الدعاء وانما انتهى عن ذلك المصلي في دعاءه كان او غيره كما تقدم في كتاب الصلاة عن انس رفعه ما بال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء في الصلاة فاشتد قوله في ذلك حتى قال لبتين عن ذلك اولي خطفن ابصارهم وفي رواية مسلم عن جابر نحوه وفي رواية ابن ماجه عن ابن عمر نحوه وقال ابن تيمية ومحمد بن خبان

وقوله تعالى أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِئَتْ

وقوله

وقوله بالجرح عطف على رفع البصر وفي رواية الى ذر الى قوله كيف خلقت وزاد الاصل في وغيره والى السماء كيف رفعت وهذا اولى لان الاستدلال في جواز رفع البصر الى السماء بقوله والى السماء كيف رفعت اي اولا ينظرون الى السماء كيف رفعت وهي قائمة على غير عمد وقد ذكر المفسرون في تخصيص الابل بالذكر وجوها كثيرة * منها ما قاله الكلبي انها تنهض بحملها وهي باركة * ومنها ما قاله مقاتل انها عيس العرب واعز الاموال عندهم * ومنها ما قاله الحسن حين سئل عن هذه الآية وقيل له الفيل اعظم في العجوبة ان العرب بعيدة العهد بها فلا يركب ظهرها ولا يؤكل لحمها ولا يحب درها * ومنها ما قيل انها في عظمها للحمل الثقيل تنقاد للقائد الضعيف وقال قتادة ذكر الله ارتفاع سر الرجلة وفرشها فقالوا كيف نصعد ما قاتل الله تعالى هذه الآية *

﴿ وقال أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة رَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ ﴾

لم يثبت هذا التعليق الا لابي ذر عن الكشميني والمستمل وهو طرف من حديث اوله مات رسول الله ﷺ في بيتي وبومي وبين سحري ونحري الحديث وفيه رفع بصره الى السماء وقال الرقيق الاعلى اخرجته هكذا احمد عن اسماعيل ابن علية عن ابوب السخيتاني عن عبد الله بن ابي مليكة عن عائشة وقدمضي للبخاري في الوفاة النبوية من طريق حماد بن زيد عن ابوب بنهماه لكن فيه رفع رأسه الى السماء واخرج مسلم من حديث ابي موسى كان رسول الله ﷺ كثيرا ما يرفع بصره الى السماء واخرج ابو داود عن حديث عبد الله بن سلام كان رسول الله ﷺ اذا جلس يتحدث بكثير ان يرفع رأسه الى السماء *

٢٢٦ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَمَّا فُتِرَ عَنِّي الْوَحْيُ فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ بَصَرِي إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِمِرْثَاهِ قَائِدٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله رفعت بصرى الى السماء والحديث قد مضى في اول الكتاب *

٢٢٧ - ﴿ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي شَرِيكٌ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَتُّ فِي بَيْتٍ مِيمُونَةَ وَالنَّبِيُّ ﷺ عِنْدَهَا فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ أَوْ بَعْضُهُ قَعَدَ فَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ لِأُولَى الْأَبَابِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فنظر الى السماء وابن ابي مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم المصري روى عن محمد ابن جعفر بن ابي كثير عن شريك بفتح الشين المعجمة ابن عبد الله بن ابي نمر بن عبد الله عن كريب بن ابي مسلم مولى ابن عباس وميمونة زوجة النبي ﷺ والحديث مضى في باب التهجيد في اخر الصلاة قوله الآخرو يروى الاخير قوله اوبعضه شك من الراوى ويروى اوبعده والله اعلم *

﴿ بَابٌ مِّنْ نَّكَتِ الْعُرْدِ فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ ﴾

اي هذا باب في ذكر من نكت العود من النكت بالنون والتاء المتناه من فوق يقال نكت في الارض اذا اثر فيها *

٢٢٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هُثَيْمَانَ بْنِ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبُو هُثَيْمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى

أَنَّهُ كَانَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَائِطٍ مِنْ حِيطَانِ الْمَدِينَةِ وَفِي يَدِ النَّبِيِّ ﷺ عُودٌ يَضْرِبُ بِهِ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ فَجَاءَ رَجُلٌ يَسْتَفْتِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْتَحْ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ فَذَهَبَتْ فَإِذَا أَبُو بَكْرٍ فَفَتَحَتْ لَهُ وَبَشَّرَتْهُ بِالْجَنَّةِ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ فَذَهَبَتْ فَفَتَحَتْ لَهُ وَبَشَّرَتْهُ بِالْجَنَّةِ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ آخَرُ وَكَانَ مُسَكِّنًا فَجَلَسَ فَقَالَ افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى تُصِيبُهُ أَوْ تَكُونُ فَذَهَبَتْ فَذَهَبَتْ فَفَتَحَتْ لَهُ وَبَشَّرَتْهُ بِالْجَنَّةِ فَأَخْبَرَتْهُ بِالَّذِي قَالَ قَالَ اللَّهُ الْمُشْتَمَانُ ﴿مُطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجُمَةِ فِي قَوْلِهِ عُودٌ يَضْرِبُ بِهِ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ وَيَحْيَى هُوَ ابْنُ سَمِيدِ الْقَطْرِ وَعُثْمَانُ بْنُ غِيَاثٍ بِكَسْرِ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَتَخْفِيفِ الْيَاءِ آخِرُ الْحُرُوفِ وَبِالنَّاءِ الْمُثَلَّثَةِ الْبَصْرِيُّ قَالَ الْكِرْمَانِيُّ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ يَحْيَى بْنُ عُثْمَانَ وَهُوَ سَهْوٌ فَاحِشٌ وَأَبُو عُثْمَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مِلِّ النَّهْدِيِّ وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ وَمَضَى الْحَدِيثُ مَطْوُولا فِي مَنَاقِبِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَفِي مَنَاقِبِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَفِي مَنَاقِبِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَضَى الْكَلَامُ فِيهِ هَذَا قَوْلُهُ عَلَى بَلْوَى بَدُونِ التَّوِينِ الْبَلَاءِ وَالْحَائِطُ هُوَ الْبُسْتَانُ وَفِيهِ بَشَرٌ أَرِيْسُ يَفْتَحُ الْهَمْزَةَ وَكَسَرَ الرَّاءَ وَيَأْسُكُنُ الْيَاءَ آخِرَ الْحُرُوفِ وَبِالسِّينِ الْمَهْمَلَةِ وَكَانَتْ عَادَةُ الْعَرَبِ اخْذَ الْخَصْرَةِ وَالْمَصَا وَالْإِعْتِدَادَ عَلَيْهَا عِنْدَ الْكَلَامِ وَالْمَحَافِلِ وَالْحُطْبَةِ وَهِيَ مَاخُودَةٌ مِنْ أَصْلِ كَرِيمٍ وَمَعْدَنٌ شَرِيفٌ وَلَا يَنْكُرُهَا إِلَّا جَاهِلٌ وَقَدْ جَمَعَ اللَّهُ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي عَصَاهُ مِنَ الْبَرَاهِمِ الْعِظَامِ مَا آمَنَ بِهِ السَّحَرَةُ الْمَعَانِدُونَ لَهُ وَاتَّخَذَهَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لِحُطْبَتِهِ وَمَوْعِظَتِهِ وَطُولِ صَلَاتِهِ وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ صَاحِبَ عِمَارٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يُخَاطَبُ بِالْقَضِيبِ وَكَفَى بِذَلِكَ شَرَفًا لِلْمَصَا وَعَلَى ذَلِكَ كَانَتْ الْخُلَفَاءُ وَالْحُطْبَاءُ وَذَكَرَ أَنَّ الشَّعْبِيَّ تَنَكَّرَ عَلَى خُطْبَاءِ الْعَرَبِ اخْذَ الْخَصْرَةِ وَالْإِشَارَةِ بِهَا إِلَى الْمَعَانِي وَهُمْ طَائِفَةٌ تَبْغِضُ الْعَرَبَ وَتَذَكُرُ مَنَالِبَهَا وَتَفْضُلُ عَلَيْهَا الْعِجْمَ وَفِي اسْتِعْمَالِ الشَّارِعِ الْخَصْرَةَ الْحِجَّةَ الْبَالِغَةَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَهَا *

﴿ بَابُ الرَّجُلِ يَنْكُتُ الشَّيْءَ بِيَدِهِ فِي الْأَرْضِ ﴾

أَيُّ هَذَا بَابٍ فِي ذِكْرِ الرَّجُلِ يَنْكُتُ بِيَدِهِ فِي الْأَرْضِ

٢٣٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ وَمَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَجَمَلَ يَنْكُتُ فِي الْأَرْضِ بِعُودٍ فَقَالَ لَيْسَ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ فَرِغَ مِنْ مَقْعَدِهِ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَقَالُوا أَفَلَا نَتَّكِلُ قَالَ اْعْمَلُوا فَكُلُّ مُبَسِّرٍ فَمَا مَنَ أُعْطِيَ وَاتَّقَى الْآيَةَ ﴾

مُطَابَقَتُهُ لِلتَّرْجُمَةِ فِي قَوْلِهِ جَمَلَ يَنْكُتُ فِي الْأَرْضِ وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ هُوَ مُحَمَّدٌ وَاسْمُ ابْنِ عَدِيٍّ إِبْرَاهِيمُ الْبَصْرِيُّ وَسُلَيْمَانُ قَالَ الْكِرْمَانِيُّ هُوَ الْيَمِينِيُّ وَلَيْسَ هُوَ الْأَعْمَشُ وَمَنْصُورٌ هُوَ ابْنُ الْمُعْتَمِرِ وَسَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ أَبُو حَمْزَةَ الْكُوفِيُّ السُّلَمِيُّ خَتَنُ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ وَاسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ الْمَقْرِيُّ الْكُوفِيُّ وَعَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَالْحَدِيثُ مَضَى فِي الْجَنَائِزِ بَاتِمَ مِنْهُ وَمَضَى الْكَلَامُ فِيهِ قَوْلُهُ فَرِغَ بِلَفْظِ الْمَجْهُولِ أَيْ حَكَمَ عَلَيْهِ بَأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَوِ النَّارِ وَقَضَى عَلَيْهِ بِذَلِكَ فِي الْأَزَلِ قَوْلُهُ أَفَلَا نَتَّكِلُ أَيْ أَفَلَا نَتَّكِلُ عَلَيْهِ إِذَا الْقَدَرُ كَانَتْ سَوَاءً عَمَلْنَا أَمْ لَا فَرَدَّ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ وَقَالَ اْعْمَلُوا فَكُلُّ مُبَسِّرٍ أَيْ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مُبَسِّرٌ لَهْ فَإِنْ كَانَ الَّذِي قَدَّرَ عَلَيْهِ بَأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَنْ كَانَ الَّذِي قَدَّرَ عَلَيْهِ بَأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ قَوْلُهُ فَمَا مَنَ أُعْطِيَ الْآيَةَ أَشَارَ بِهَا إِلَى بَيَانِ الْفَرِيقَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ فِي قَوْلِهِ فَكُلُّ مُبَسِّرٍ (أَحَدُهُمَا) هُوَ قَوْلُهُ (فَمَا مَنَ أُعْطِيَ) أَيْ مَالَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (وَاتَّقَى) رَبَّهُ وَاجْتَنَبَ مَحَارِمَهُ (وَصَدَّقَ بِالْحَسَنِ) يَعْنِي بِالْخَلْفِ

بالخلف يعني ايمن بان الله سيخلف عليه وهي رواية ابن عباس قوله فسيسره اي فسنيته للسري اي للحالة اليسرى وهو العمل بما يرضاه الله تعالى والفريق الاخر هو قوله وامامن بخل اي بالنفقة في الخير واستغنى اي عن ربه فلم يرغب في ثوابه فسيسره للمصري اي للممل بما لا يرضاه الله حتى يستوجب النار وقيل سندخله في جهنم والمسر اسم للجهنم *

﴿ باب التكميل والتسبيح عند التعجب ﴾

اي هذا باب في بيان استحباب التكميل بان يقول الله اكبر واستحباب التسبيح بان يقول سبحان الله عند التعجب يعني عند استعظام الامر واثار البخاري بهذه الترجمة الى رد من منع ذلك وقال ابن بطال التسبيح والتكميل منهاها مناته عظيم الله تعالى وتزبيها عن السوء وفيه تمرين اللسان على ذكر الله تعالى *

٢٤٠ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي هِنْدُ بِنْتُ الْحَارِثِ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ اسْتَبْقَظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا نُزِلَ مِنَ الْخَزَائِنِ وَمَاذَا نُزِلَ مِنَ الْفِتَنِ مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحَجَرِ يُرِيدُ بِهِ أَزْوَاجَهُ حَتَّى يُصَلِّيَنَّ رَبًّا كَاسِيَةً فِي الدُّنْيَا عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ ﴾

مطابقة للترجمة في قوله فقال سبحان الله وابو اليمان الحكم بن نافع وهند منصرف وغير منصرف بنت الحارث القرظية بكسر القاء وبالراء وبالسين المهملة وقيل القرشية وكانت تحت معبد بن المقداد بن الاسود وام سلمة ام المؤمنين واسمها هند بنت ابي امية والحديث مضى في العلم في باب العلم والموعظة فانه اخرجه هناك عن صدقة عن ابن عيينة الخ وفي صلاة الليل عن محمد بن مقاتل وفي اللباس وفي علامات النبوة ومضى الكلام فيه قوله من الخزائن اريد بها الرحمة عبر عن الرحمة بالخزائن كقوله خزائن رحمة ربي قوله من الفتن أي العذاب عبر عن العذاب بالفتن لانها اسباب مؤدية الى العذاب او هو من المعجزات لما وقع من الفتن بمد ذلك وفتح الخزائن حين تسلط الصحابة على فارس والروم قوله الحجر جمع حجرة قوله رب فيه افاضت وفعله محذوف اي رب كاسية عرفتها والمراد ان اللاتي تلبس رقيق الثياب التي لا تمنع من ادراك لون البشرة معاقيات في الآخرة بقضية التعري او ان اللباسات للثياب النفيسة عاريات عن الحسنات واعلم ان هذا الحديث وقع في بعض النسخ قبل هذا الباب اعني باب التكميل وحينئذ لا يناسب ترجمة ذلك الباب قال ابن بطال قلت للمهلب ليس حديث ام سلمة مناسبا للترجمة وقال انما هو مقول حديث السابق يعني لما ذكر ان لكل نفس بحكم القضاء والقدر مقعد من الجنة او النار اكد التحذير من النار باقوى اسبابها وهي الفتن والطفيان والبطر عند فتح الخزائن ولا تفصيل في ان يذكر ما يوافق الترجمة ثم تبعه بما يوافق معناه قلت هذه تكلفات وحديث الباب مطابق للترجمة والله اعلم *

﴿ وَقَالَ ابْنُ أَبِي ثَوْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ قَالَ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ

طَلَقْتَ بِسَاءِكَ قَالَ لَا قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله الله اكبر واسم ابن ابي ثور عبيد الله بن عبد الله بن ابي ثور بلفظ الحيوان المشهور من بني نوفل وهذا التعليق طرف من حديث طويل تقدم موصولا في كتاب العلم *

٢٤١ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي هَتِيكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حَبِيبٍ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزُورُهُ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْعَشْرِ الْفَرَا بَرِ مِنْ رَمَضَانَ فَتَعَدَّتْ عِنْدَهُ سَاعَةً مِنَ الْعِشَاءِ ثُمَّ قَامَتْ تَتَقَلَّبُ فَقَامَ مَعَهَا النَّبِيُّ ﷺ

بِقَلْبِهَا حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ بَابَ الْمَسْجِدِ الَّذِي عِنْدَ مَنْسَكِنِ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ مَرَّ بِهِمَا رَجُلَانِ
مِنَ الْأَنْصَارِ فَسَلَّمَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ نَفَّذَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى
رِسْلِكُمَا إِنَّمَا هِيَ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِيبٍ قَالَا سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَبَّرَا عَلَيْهِمَا مَا قَالَا قَالَ إِنَّ
الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَبْلَغَ الدَّمِ وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا ﴿

مطابقته للترجمة في قولها سبحان الله واخرجه من طريقين (احدهما) عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن
ابي حمزة عن محمد بن مسلم الزهري (والآخر) عن اسماعيل بن ابي اويس عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال
عن محمد بن ابي عتيق عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن علي بن الحسين زين العابدين عن صفية بنت حبي ام المؤمنين
والحدث مضى في الاعتكاف في باب هل يخرج المتكف لحوائجه ومضى في صفة ابليس ايضا وفي الخمس ايضا ومضى
الكلام في قوله تزوره جملة حالية والواو في وهو متكفف لا محالة قوله «والنوابر» اي الباقيات والنابر لفظ مشترك
بين الضدين يعني الباقي والماضي قوله «تنقلب» حال اي تنصرف الى بيتها قوله بقلبها حال ايضا اي بصرفها الى بيتها قوله
حتى اذا بلغت اي الى ان بلغت صفية قوله ثم نفذ بالذال المعجمة يقال رجل نافذ في امره اي ماض والمضى نفذا مسرعا
من قولهم نفذ السهم من الرمية قوله على رسلكما بكسر الراء اي على هينكما ويقال افعل كذا على رسلك اي اتشد فيه
ولا تستعجل قوله فقالا سبحان الله اي الرجلان المذكوران وقولها سبحان الله اما حقيقة بمعنى تزه الله تعالى ان يكون
رسوله منها بما لا ينبغي واما كناية عن التعجب من هذا القول وقوله وكبر بضم الباء الموحدة اي عظم وشق عليهما هذا
القول قوله قال اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان يجري الى آخره قوله مبلغ الدم اي في موضع مبلغ
الدم وهو في نفس الامر تشبيه ووجه الشبه عدم المفارقة وكال الاتصال قوله ويقذف اي يقذف الشيطان شيئا في قلوبكما
تهلكان بسببه لان مثل هذه التهمة في حقه ﷺ تكاد تكون كفران عود بالله *

﴿ بَابُ النَّهْيِ مِنَ الْخَذْفِ ﴾

اي هذا باب في بيان النهي عن الخذف بفتح الحاء وسكون الذال المعجمتين وبالفاء وهورمي الحصى بالاصابع وقال ابن
بطال هو الرمي بالسبابة والابهام والمقصود انتهى عن اذى المسلمين *

٢٢٢ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ عُقْبَةَ بْنَ صُهَيْبَانَ الْأَزْدِيَّ يُحَدِّثُ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَفْلَلٍ الْمُرَزِيِّ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ الْخَذْفِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَقْتُلُ الصَّيْدَ وَلَا يَنْكَا
الْعَدُوَّ وَإِنَّهُ يَفْقَأُ الْعَيْنَ وَيَكْسِرُ السِّنَّ ﴾

مطابقا للترجمة ظاهرة وعقبة بضم العين وسكون القاف ابن صهيبان بضم الصاد وتخفيف الباء الموحدة وبالتون الازدي
بفتح الهمزة وسكون الزاي وبالذال المهملة نسبة الى ازدي بن الغوث قبيلة وعبد الله بن مفلل بضم الميم وفتح العين المعجمة
وتشديد الفاء المفتوحة المزني نسبة الى مزينة بنت كلب قبيلة كبيرة والحديث قدم مضى في تفسير سورة الفتح عن علي بن
عبد الله عن شبابة وفي الصيد والنبايح ايضا قوله ولا ينكأ اي ولا يقتل العدو من النكابة وهو قتل العدو وجرحه قوله يفقأ بالفاء
والقاف من الفقه بالهمزة وهو القلع *

﴿ بَابُ الْحَمْدِ لِلْمَاطِسِ ﴾

اي هذا باب في بيان مشروعية الحمد لله الماطس *

٢٤٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ عَطَسَ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَمَّتْ أَحَدَهُمَا وَلَمْ يُشَمِّتِ الْآخَرَ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ هَذَا حَمْدُ اللَّهِ وَهَذَا لَمْ يُحْمَدِ اللَّهَ ﴿

مطابقة للترجمة ظاهرة وسفيان هو الثوري وسليمان بن طرخان التيمي والحديث أخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابن غير وغيره وأخرجه أبو داود في الأدب عن أحمد بن يونس وعن محمد بن كثير وأخرجه الترمذي في الاستئذان عن محمد بن يحيى وأخرجه النسائي في اليوم والليلة عن اسحق بن إبراهيم وغيره وأخرجه ابن ماجه في الأدب عن أبي بكر بن أبي شيبة قوله عطس بفتح الطاء يعطس بالضم والكسر قوله رجلا ن روى الطبراني من حديث سهل بن سعد أنهما طمر بن الطفيل وابن أخيه قوله فشمت من التسميت بالمعجمة أصله إزالة شامة الأعداء والتفصيل يحيى السلب نحو جلدت البعير أي أزلت جلده فاستعمل للدعاء بالخير لاسيما بلفظ يرحمك الله وبالسين المهملة الداء بكونه على سمت حسن وكذا وقع بالسين في رواية السرخسي وقال ابن الأنباري كل داع بالخير مشمت بالمعجمة وبالمهملة وقال أبو عبيدة بالمعجمة أعلى وأكثر وقال عياض هو كذلك للأكثرين من أهل العربية وفي الرواية وقال نعلب الاختيار أنه بالمهملة لأنه مأخوذ من السميت وهو القصد والطريق القويم وقال القزاز التسميت بالمهملة التبريك والعرب تقول سمته إذا دأبته بالبركة وسمت عليه أي برك عليه قوله فشمت أحدهما أي فشمت النبي ﷺ أحد الرجلين وهو الذي حمد الله ولم يشمت الآخر وهو الذي لم يحمد الله قوله فقيل له القائل العاطس الذي لم يحمد الله قوله هذا حمد الله أي قال الحمد لله وقال ابن بطال وغيره عن طائفة أنه لا يزيد على الحمد كفي حديث أبي هريرة الآتي بعد يابن وعن طائفة يقول الحمد لله على كل حال قالوا إجماع ذلك عن ابن عمر قال فيه هكذا علمنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أخرجه البزار والطبراني وجاء كذلك عن أبي مالك الأشعري عند الطبراني مرفوعا كذا جاء عن أبي هريرة عند أبي داود وكذا جاء عن علي رفعه عند النسائي وعن طائفة يقول الحمد لله رب العالمين ورد ذلك في حديث لابن مسعود أخرجه الطبراني وورد الجمع بين اللفظين من حديث علي رضي الله تعالى عنه قال من قال عند عطسة سمعها الحمد لله رب العالمين على كل حال لم يجد وجمع الفرس ولا الأذن أبدا وهذا موقوف ورجاله ثقة أخرجه البخاري في الأدب المفرد ومثله لا يقال بالرأي فله حكم لرفع وعن طائفة ما زاد من الثناء فيما يتعلق بالحمد كان حسنا وقد أخرج الطبري في التهذيب بسند لا بأس به عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت عطس رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال الحمد لله فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يرحمك الله وعطس آخر فقال الحمد لله رب العالمين حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فقال ارتفع هذا على هذا تسعة عشرة درجة *

﴿ باب تسميت العاطس إذا حمد الله ﴾

أي هذا باب في بيان مشروعية تسميت العاطس بشرط أن يحمد الله تعالى ولم يعين الحكم اكتفاء بما جاء من حديث الباب *

﴿ فيه أبو هريرة ﴾

أي في تسميت العاطس جاء حديث أبي هريرة يحتمل أن يكون الحديث الذي يأتي في الباب الذي بعده ويحتمل أن يريد به الحديث الذي ذكر في الباب وهو قوله فحق على كل مسلم سمعه أن يشمته *

٢٤٤ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ مُوَيْدٍ بْنِ مِقْرَنٍ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِسَبْعٍ وَتَمَانٍ أَمْرًا بِإِيجَادِ الرِّبَاضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَازَةِ وَتَسْمِيَةِ الْعَاطِسِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي وَرَدِّ السَّلَامِ وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ وَإِثْرَارِ الْمُقْسِمِ وَتَمَانًا عَنْ سَبْعٍ عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ أَوْ قَالَ حَلَقَةِ الذَّهَبِ وَعَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ وَالِدِيَّاجِ وَالسُّنْدُسِ وَالْمِيَابِرِ ﴿

مطابقته لترجمة في قوله وتسميت الماطس وقال ابن بطلال ما ماخذه ان الترجمة مقيدة بالحد والحديث مطلق وظاهره ان كل ماطس يسميت على التعميم والمناسيب للترجمة حديث ابى هريرة لانه مقيد بالحد وكان ينبغي ان يقدم حديث ابى هريرة ثم يدكر حديث البراء ثم اعتذر عنه بان هذا من الابواب التي اعجلته المنية عن تهذيبها وقال بعضهم نصرة البخارى ما ماخذه انه يرد عذره المذكور وانما الذي فعله اما لشارة الى ما وقع في بعض طرق الحديث الذي يورده واما في حديث آخر وعد العلماء ذلك من دقيق فهمه وحسن تصرفه فان ايتار الاخفى على الاجلى شحذ اللذهن وبما الطالب على تتبع طرق الحديث انتهى قلت اما كلام ابن بطلال فانه غير جلي لا يلو فقدم المقيد على المطلق لا وورد عليه بان المقيد جزء المطلق وتقديم المتضمن للجزء اولى والذي قصده يفهم من هذا الوضع على ان الترتيب ليس بشرط واما كلام بعضهم فلا يحدى شيئا لان من وقف على حديث من احاديث الكتاب يتسمر عليه ان يقف على ما وقع في بعض طرفه وفي تحصيل حديث آخر وقوله فان في ايتار الاخفى الى آخره تنويه للناظر واحالة على تتبع امر مجهول وهذا ليس بداب عند العلماء وحديث البراء هذا مضى في الجناز عن ابى الوليد وفي المظالم عن سعيد بن الربيع وفي اللباس عن آدم وفي الطب عن حفص بن عمر وفي النكاح عن الحسن بن الربيع وسياتي في التذوق قوله «وتسميت الماطس» ظاهر الامر فيه يدل على انه واجب وكذلك احاديث اخر في هذا الباب يدل ظاهرها على الوجوب وبه قال ابن المزيين من المالكية واهل الظاهر وقال بعض الناس انه فرض عين وعند جمهور العلماء من اصحاب المذاهب الاربعاء انه فرض كفاية اذا قام به البعض فقط عن الباقيين وذهب عبد الوهاب وجماعة من المالكية انه مستحب * ثم قوله وتسميت الماطس عام خص به جماعة (الاول) من لم يحمد وسياتي في باب مفرد (والثاني) الكافر وقد اخرج ابوداود من حديث ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال كانت اليهود يتعاطسون عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجاء ان يقول ير حكم وكان يقول يهديكم الله ويصلح بالكم (والثالث) الزكوم اذا تكررت منه العطاس وزاد على الثلاث وقد اخرج البخارى في الادب المفرد من طريق محمد بن عجلان عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة قال شمت واحدة وثنتين وثلاثا فما كان بعد ذلك فهو زكام واخرجه ابوداود من رواية الليث عن ابن عجلان وقال فيه لا أعلمه الا رفعه الى النبي ﷺ واخرج ابن ابى شيبه من طريق عمرو بن العاص شمتوه ثلاثا فان زاد فهو داء يخرج من راسه وهو موقوف أيضا ومن طريق عبد الله بن الزبير ان رجلا عطس عنده فشمت ثم عطس فقال في الرابعة انت مصنوك اى مزكوم والضناك بالضم الزكام قاله ابن الاثير (الرابع) من يكره التسميت قيل كيف يترك السنة واجيب بانها سنة لمن احبها فاما من كرها ورغب عنها فلا وبطرد ذلك في السلام والقيادة وقال ابن دقيق العيد والذي عندي انه لا يمتنع الا من خاف منه ضررا فاما غيره فيشمت امتالا للامر وينافضه للتكبر في مراده قلت قد جرت العادة عند سلاطين مصر انه اذا عطس لا يشمت أحد واذا دخل عليه احد لا يسلم عليه والذي قاله الشيخ يمل فيه بالتفصيل المذكور (والخامس) عند الخطبة يوم الجمعة لان التسميت يخل بالانصات المأمور به (والسادس) من عطس وهو يجامع او في الحلاء فيؤخر ثم يحمد ويشمت من سمعه فلو خالف فحمد في تلك الحالة هل يستحق التسميت قال بعضهم فيه نظر قلت النظر انه يشمت لظاهر الحديث قوله «وابرار القسم» اى تصديق من اقسم عليك وهو ان تفعل ما ساله ويروى وابرار القسم قوله «او قال حلقة الذهب» شك من الراوى قوله «والسندس» هو مارق من الديباج ورفع قوله «والمياز» جمع الميثة بكسر الميم من الوثارة بالتاء المثناة والراء وهى مركب كانت النساء تصنعه لازواجهن على السروج فان قلت النهايات خمسة لاسبعة هنا قلت السادس القى والسابع آنية الفضة ذكرها في كتاب اللباس *

﴿باب ما يستحب من العطاس وما يُكره من التناؤب﴾

اى هذا باب في بيان الذي يستحب من العطاس وكراهة التناؤب وهو بالهمزة على الاصح وقيل بالواو وقيل التناؤب

على وزن التفاعل وهو النفس الذي يفتح منه الفم من الامتلاء وتقل النفس وكدورة الحواس ويورث الغفلة والكسل ولذلك احب الشيطان وضعك منه والعطاس سبب خلفه الدماغ واستفراغ الفضلات عنه وصفا الروح ولذلك كان امره بالمكس **٢٤٥ - ﴿ حَدَّثَنَا اِدَمُ بْنُ اَبِي اِيَّاسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي ذَنْبٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَطَّاسَ وَيَكْرَهُ التَّائِبَ فَإِذَا عَطَسَ فَحَمِدَ اللَّهُ فَحَقَّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ سَمْعُهُ أَنْ يُشَمَّتَ وَأَمَّا التَّائِبُ فَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلْيَرُدَّهُ مَا اسْتَطَاعَ فَإِذَا قَالَ هَذَا ضَعَكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ ﴾**

مطابقته للترجمة ظاهرة وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام بن سعد القرنى المدنى وسعيد المقبرى ابن كيسان المدنى والمقبرى بضم الباء الموحدة وفتحها وكان يسكن عند مقبرة فنسب اليها والحديث مضى في بدء الخلق عن عاصم بن على قوله « ان الله يحب العطاس » يعنى الذى لا ينشأ من الزكام لانه المأمور فيه بالتحميد والتشميت ويحتمل التعميم كدأله بمضمهم قلت ظاهره التعميم لكن خرج منه الذى يعطس اكثر من ثلاث مرات كما ذكرناه عن قريب قوله « فحق على كل مسلم سمعه ان يشمت » ظاهره الوجوب ولكن نقل الزوى الاتفاق على الاستحباب وقد مر بيان الخلاف فيه ويستدل به على استحباب مبادرة العطاس بالتحميد قوله « من الشيطان » انما نسب التائب اليه لانه هو الذى يزين للنفس شهواتها وهو من امتلاء البدن وكثرة المأكول وقيل ما تناهى عن قتل لانه لا يضاف اليه عمل للشيطان فيه حفظ قوله « فليرده » يعنى اما بوضع اليد على الفم واما بتطبيق الشفتين وذلك لئلا يبلغ الشيطان مراده من ضحكك عليه من تشويه صورته او من دخوله فيه كما جاء في بعض الروايات ويخفض صوته ولا يمدده في تناؤبه وقد كره ذلك في العطاس فضلا عن التائب وقالوا ومن آداب العطاس ان يخفض بالعطاس صوته وان يزوجه بالحمد وان يغطي وجهه لئلا يبدو من فيه او انفه ما يؤذى جليسه ولا يبلو عنقه يمينا ولا شمالا لئلا يتضرر بذلك واخرج ابو داود والترمذى بسند جيد عن ابي هريرة قال قال كان النبي ﷺ اذا عطس وضع يده على فمه وخفض صوته قوله « فاذا قال هاضحك منه الشيطان » ولغظة ما حكاه صوت التائب يعنى اذ بالغ في التوباء ضحكك منه الشيطان فرح بذلك *

﴿ بَابُ إِذَا عَطَسَ كَيْفَ يُشَمَّتْ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا عطس احد كيف يشمت على صيغة المجهول اي كيف يشتمه السامع يعنى ما يقول له وفي الحديث بينه **٢٤٦ - ﴿ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَلْيَقُلْ لَهُ أَخُوهُ أَوْ صَاحِبُهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَإِذَا قَالَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَلْيَقُلْ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بِأَلْسِنَتِكُمْ ﴾**

مطابقته للترجمة من حيث انه اوضح ما بهمه في الترجمة وابو صالح ذكر ان الزيات ورجاله كلهم مدنيون الاشيوخ البخارى وهو من رواية تابعى عن تابعى * والحديث اخرجه ابو داود في الادب عن موسى بن اسماعيل واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن الربيع بن سليمان قوله « فليقل الحمد لله » كذا في جميع نسخ البخارى وكذا اخرجه النسائي واسماعيل وابو نعيم وفي رواية ابى داود عن موسى بن اسماعيل عن عبد العزيز المذكور فيه بلفظ « فليقل الحمد لله على كل حال » قوله « وليقل له اخوه او صاحبه » شك من الراوى والمراد بالاخوة اخوة الاسلام وقال ابن بطال ذهب الى هذا قوم فقالوا بقوله يرحمك الله يخمسه بالدعاء وحده واخرج الطبرى عن ابن مسعود قال يقول يرحمنا الله واياكم واخرج البخارى

فی الادب المفرد بسند صحیح عن ابی جمرۃ بالجیم سمعت ابن عباس اذا شمت بقول عافانا الله وایا کم من النار برحمتک الله
وفی الموطا عن نافع عن ابن عمر انه کان اذا عطس فقل له برحمتک الله قال برحمتک الله وایا کم ویغفر الله لنا ولکم قوله وفلیقل
بهدیکم الله ویصلح بالکم قال ابن بطال ذهب الجمهور الی هذا وذهب الکوفیون الی ان یقول یغفر الله لنا ولکم واخرجه
الطبری عن ابن مسعود وابن عمرو غیرهما وقال ابن بطال ذهب مالک والشافعی الی انه یتخیر بین اللفظین قوله وبالکم

ای شانکم وقیل بالال الحال وقیل القلب * ﴿باب لا یُشَمَّتُ العاطسُ إذا لم یُحمدِ الله﴾

ای هذا باب بذکر فیہ لا یُشَمَّتُ العاطس علی صیغة المجهول یعنی لا یقال له برحمتک الله اذا لم یحمد عند العطسة *

۲۴۷ - ﴿حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة حدثنا سليمان التيمي قال سمعت أبا رضى

الله عنه يقول عطس رجُلان عند النبی ﷺ فشمّت أحدهما ولم یُشَمَّتِ الاخر قال الرجلُ

یا رسول الله شمت هذا ولم تُسمتني قال إن هذا حید الله ولم یُحمدِ الله﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * والحديث مضمی عن قریب فی باب تشمیت العاطس اذا حمد الله عز وجل فانه اخرجہ هناك

عن سليمان بن حرب عن شعبة وهنا عن آدم عن شعبة * ﴿باب إذا تناوبَ فلیضع يدهُ علی فیہ﴾

ای هذا باب یذكر فیہ اذا تناوب احد فلیضع يده علی فیہ ای فہ وتناوب بالواو فی اکثر الروایات وفی رواية المستمل

التناوب بالهمزة بدل الواو وقد وقع الکلام فیہ عن قریب *

۲۴۸ - ﴿حدثنا عاصم بن علي حدثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبيه عن

أبي هريرة عن النبي ﷺ قال إن الله يحب العطاس ويكره التناوب فإذا عطس أحدكم وحمده

الله كان حقاً على كل مسلم سميعة أن يقول له يرحمك الله وأما التناوب فإثمهما من الشيطان

فإذا تناوب أحدكم فليردّه ما استطاع فإن أحدكم إذا تناوب ضحك منه الشيطان﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان عموم الرد يشمل وضع اليد علی الفم وقد روی مسلم وابوداود ومن طریق سهل بن ابی صالح

عن عبد الرحمن عن ابی سعید الخدری عن ابيه بلفظ اذا تناوب احدکم فلیمسک يده علی فہ والحديث قد مر عن قریب فی

باب ما یستحب من العطاس ومضى الکلام فیہ قبل اذا وقع التناوب کیف یرده واجیب بان المعنی اذا اراد التناوب او ان

الماضی بمعنى المضارع وقیل ضحك الشيطان حقيقة أو هو مجاز عن الرضا به واجیب بان الاصل هو الحقيقة فلا ضرورة

الی العدول عنها فان قلت اکثر روايات الصحیحین ان التناوب مطلق وجاء مقيداً بحالة الصلاة فی رواية لمسلم من حديث

ابی سعید اذا تناوب احدکم فی الصلاة فلیکظم ما استطاع فان الشيطان یدخل قلت قال شیخنا زین الدین رحمه الله یحمل

المطلق علی المقيد وللشيطان غرض قوی فی التشویش علی المصلی فی صلاته وقیل المطلق انما یحمل علی المقيد فی الامر

لافی النهی وقال ابن العربی ینبئ کظم التناوب فی کل حال وانما خص الصلاة لانها ولی الاحوال بدفعه لما فیہ من

الخروج عن اعتدال الهيئة واعوجاج الحلقة وقوله فی رواية مسلم فان الشيطان یدخل یحتمل ان یراد به الحقيقة والشيطان

وان کان یجرى من الانسان مجرى الدم لکنه لا یتکمن منه ما دام ذا کرا لله عز وجل والمتناوب فی تلك الحالة غیر ذا کرا فیتکمن

الشيطان من الدخول فی حقيقة ویحتمل ان یتکمن من الدخول ویراد التکمن منه *

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿كِتَابُ الاستِئْذَانِ﴾

اي هذا كتاب في بيان امر الاستئذان وهو طلب الاذن في الدخول في محل لا يملكه المستاذن وذكر ابن بطال في شرح هذا الكتاب قبل كتاب اللباس بعد المرتدين والمحاربين ولم يذكر ما كان مراده من ذلك •

﴿بَابُ بَدْءِ السَّلَامِ﴾

اي هذا باب في بيان بدء السلام والبدء بفتح الباء الموحدة وسكون الدال المهملة وبالهمزة في آخره بمعنى الابتداء أي اول ما يقع السلام وانما ترجم بالسلام الاشارة الى انه لا يؤذن لمن لم يسلم وقد اخرج ابو داود عن ابن ابي شيبه باسناد جيد عن ربيع بن خراش حدثني رجل انه استاذن على النبي ﷺ وهو في بيته فقال أَلْج فقال لحامه اخرج الى هذا فله فقال قل السلام عليكم اُدخل الحديث وصححه الدارقطني •

١ - ﴿قَدْ شَأْنُ بَحْيَى بْنِ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ طُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلِيكَ النَّفَرِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ فَاسْتَمِعْ مَا يُحْيِيُونَكَ فَإِنَّهَا نَحْيِيكَ وَنَحْيِيكَ ذُرِّيَّتُكَ قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ فَزَادُوهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ فَلَمْ يَزَلْ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بِمَدْحَتِي الْآنَ﴾

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله وسلم على اولئك النفرة من الملائكة فان فيه البدء بالسلام ويحيي بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخاري اليكندي بكسر الباء الموحدة مات سنة ثلاث واربعين ومائتين وعبد الرزاق بن همام ومسلم بفتح الميم ابن راشد البصري وهما بتشديد الميم ابن منبه بفتح النون وتشديد الباء الموحدة المكسورة الصنعاني والحديث قدم في خلق آدم عن عبد الله بن محمد وليس فيه لفظ على صورته ولا فيه اللفظ النفرة ولا لفظ جلوس ولا لفظ بهد والباقي مثله واخرجه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق الى آخره قوله على صورته اي على صورة آدم لانه اقرب اي خلقه في اول الامر بشرا سويا كامل الخلقة طويلا ستين ذراعا كما هو المشاهد بخلاف غيره فانه يكون اولا نطفة ثم عانة ثم مضغة ثم جنينا ثم طفلا ثم رجلا حتى يتم طوله فله اطوار وقال ابن بطال انا قد صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك ابطال قول الدهرية انه لم يكن قط انسان الا من نطفة ولا نطفة الا من انسان وقول القدرية ان صفات آدم على نوعين ما خلقها الله تعالى وما خلقها آدم بنفسه قال وقيل انه ﷺ مر برجل يضرب عبده في وجهه لعلمه بفرجه عن ذلك وقال خلق الله آدم على صورته فلهما كناية عن المضروب وجهه قال وقد يقال هو طائفة الى الله تعالى لكن الصورة هي الهيئة وذلك لا يصح الاعلى الاجسام فمن الصورة الصفة كما يقال عرفني صورة هذا الامر اي صفته يعني خلق آدم على صفته اي حيا طاملا سميعا بصيرا متكلما او هو اضافة تشريفية نحو بيت الله وروح الله لانه ابتداءها لا على مثال سابق بل بمحض الاختراع فسر فيها بالاضافة اليه قوله «طوله ستون ذراعا» ولم يبين عرضه هنا وجاه ان عرضه كان سبعة اذرع قوله النفرة بفتح الفاء وسكونها عدة رجال من ثلاثة الى عشرة وهو مجرور في الرواية ويجوز ان يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم النفرة من الملائكة وقال بعضهم ويجوز الرفع والنصب قلت لا وجه للنصب الا بتكلف قوله جلوس جمع جالس وارتفاعه على انه خبر بعد خبر ومن حيث العربية يجوز نصبه على الحال قوله فاستمع في رواية الكشميهني فاستمع قوله ما يحيونك من النحية كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر ما يحيونك بالجيم من الجواب قوله فانها اي فان الكلمات التي يحيون بها قيل المراد من قوله ذريتكم المسلمون قوله

السلام علیکم هكذا كان ابن عمر يقول في سلامه وفي رده وقال ابن عباس السلام ينتهي الى البركة ولا ينبغي ان يقول في السلام سلام الله عليك ولكن عليك السلام او السلام عليكم وأقل السلام السلام عليكم فان كان واحدا مخاطب والافضل الجمع لتناوله ملائكته واكمل منه زيادة ورحمة الله وبركاته اقتداء بقوله عز وجل (رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت) ويكره ان يقول المبتدئ عليكم السلام فان قلما استحق الجواب على الصحيح من اقوال العلماء وقيل لا يستحق روى الترمذي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يجرى الهجوم لا تنقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتي وقال حديث صحيح والافضل الاكل في الردان يقول وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته ويأتي بالواو وقال النووي فلو حذفها جازو كان تاركا للافضل ولو اقتصر على وعليكم السلام اجزاء ولو اقتصر على وعليكم لم يجزء ولو قال وعليكم بالواو قال النووي ففي اجزائه وجهان لصحاحنا وقل السلام ابتداء ورد ان يسمع بصاحبه ولا يجزئه دون ذلك ويشترط كون الرد على الفور فان أخره ثم رد لم يمد جوابا وكان آثما بتركه ولو اتاه سلام من غائب مع رسول او في ورقة وجب الرد على الفور ويستحب ان يرد على المبالغ ايضا فيقول وعليك وعليه السلام ولو كان السلام على اسم فينبغي الاشارة مع التلفظ ليحصل الافهام والا فلا يستحق جوابا وكذا اذا سلم عليه الاصم واراد الرد عليه فيتلفظ باللسان ويشير بالجواب ولو سلم على الاخرس فاشار الاخرس باليد سقط عنه الفرض وكذا لو سلم عليه الاخرس بالاشارة استحق الجواب قوله فقالوا السلام عليك ورحمة الله كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني فقالوا وعليك السلام ورحمة الله قوله فكل من يدخل الجنة مبتدا وقوله على صورة آدم خبره وفي رواية ابي ذر فكل من يدخل الجنة وكان لفظ الجنة سقط من روايته فزاد فيه يعني الجنة قوله ينقص اي طوله وفيه الاشعار يجوز ان يفتاء العالم كله كاجاز فناء بمضه وقال المذهب في ان الملائكة يتكلمون بالعربية وينحيون بنحية الاسلام وفيه الامر بتعلم العلم من اهله *

باب قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأسوا وتسلموا على اهلها ذللكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدوا فيها احدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو اذن كي لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون *

هذه ثلاث آيات سافها الاصل وكريمة في روايتها وفي رواية ابي ذر قوله (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) الى قوله وما تكتمون وسبب نزول قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا) الآية ما ذكره عدى بن ثابت قال جاءت امرأة من الانصار فقالت يا رسول الله اني اكون في بيتي على حال لا احب ان يراني عليها احد والدولاولد فيدخل على وانه لا يزال يدخل على رجل من اهلي وانا على تلك الحالة فكيف اصنع فنزلت هذه الآية قوله حتى تستأسوا وقال الثعلبي اي تستاذنوا قال ابن عباس انما هو تستاذنوا ولكن اخطا الكاتب وكان ابي وابن عباس والاعمش يقرؤونها كذلك حتى تستاذنوا وفي الآية تقديم وتأخير تقديره حتى تسلموا على اهلها وتستأسوا وقال البيهقي يحتمل ان يكون ذلك في القراءة الاولى ثم نسخت تلاوته معنى ولم يطلع عليه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما والمراد بالاستئناس الاستئذان بتخفيف ونحوه عند الجمهور واخرج الطبري عن مجاهد حتى تستأسوا وتغنصوا او تغصوا واخرج ابن ابي حاتم بسند ضعيف من حديث ابي ايوب قال قلت يا رسول الله هذا السلام فما الاستئناس قال يتكلم الرجل بتسبيحة وتكبيرة ويتغنص فيؤذن اهل البيت واخرج الطبري من طريق قتادة الاستئذان ثلاثا فالاولى لسمع والثانية لينأهبوا له والثالثة ان شاؤا اذنوا وان شاؤا ارادوا والاستئناس في اللغة طاب اليناس وهو من الانس بالضم ضد الوحشة وقال البيهقي معنى تستأسوا تستبصروا ليكون الداخل على بصيرة فلا يصادف حالا يكره صاحب المنزل ان يطلعوا عليه واخرج من طريق البراء قال الاستئناس في كلام العرب

معناه انظروا من في الدار وقال بعضهم وحكي الطحاوي ان الاستئناس في لغة اليمين الاستئذان ثم قال وجاء عن ابن عباس انكار ذلك قلت هذا قتادة قد فسر الاستئناس بالاستئذان كما ذكرناه الآن فقصد هذا القائل اظهار ما في قلبه من الحقد للحنفية قوله «ذلكم» اي الاستئذان والتسليم خير لكم من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير اذن قوله تذكرون اصله تذكرون فحدث احدي التامين قوله «فان لم تجدوا فيها» اي في البيوت احدا من الآذنين فلا تدخلوها فاصبروا حتى تجدوا من ياذن لكم ويحتمل فان لم تجدوا فيها احدا من اهلها ولكم فيها حاجة فلا تدخلوها الا باذن اهلها قوله فارجموا ولا تنفخوا على ابوابها ولا تلازموها قوله «هو» اي الرجوع اذكي اي اطهر واصلح فلما زلت هذه الآية قال ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يا رسول الله ارايت الخانات والمساكن في طريق الشام ليس فيها ساكن فانزل الله تعالى (ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة) بغير استئذان قوله «فيها متاع لكم» اي منفعة لكم واختلفوا في هذه البيوت ما هي قال قتادة هي الخانات والبيوت المبنية للسائلة باوواليتها وبادوا امتنعهم فيها وقال مجاهد كانوا يضمنون بطريق المدينة اقتابا وامتنع في بيوت ليس فيها احد وكانت الطرقات اذذاك امنة فاحل لهم ان يدخلوها بغير اذن وعن محمد بن الحنفية وابيه علي رضي الله تعالى عنهما هي بيوت مكة وقال الضحاك هي الحربة التي يادى اليها المسافر في الصيف والشتاء وقال عطاء هي البيوت الخربة والمتاع قضاء الحاجة فيها من البول وغيره وقال ابن زيد هي بيوت التجار وحواليتهم التي بالاسواق وقال ابن جريج هي جميع ما يكون من البيوت التي لا ساكن فيها على العموم *

﴿وقال سعيد بن أبي الحسن الحسن ان نساء المجيم يكشفن صدورهن ورؤسهن قال اصرف بصرك عنهن قول الله عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم﴾ وقال قتادة عمالا يحل لهم *

وجه ذكر هذا عقب ذكر الآيات الثلاث المذكورة الاشارة الى ان اصل مشروعية الاستئذان الاحتراز من وقوع النظر الى ما لا يريد صاحب المنزل النظار اليه لو دخل بلا اذن ثم قوله وقال سعيد بن أبي الحسن الى آخر ما ذكرناه كذا هو في رواية الكشميني فالحسن استدلال الآية المذكورة وذكر البخاري اثر قتادة تفسير الها وسعيد بن أبي الحسن هو اخو الحسن البصري تابعي ثقة قال البخاري مات قبل الحسن البصري قوله «قال اصرف» اي قال الحسن البصري لاختيه اصرف بصرك عنهن قوله قول الله عز وجل ويروى يقول الله تعالى ذكره في معرض الاستدلال ويجوز في قول الله الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف اي هذا قول الله وأما النصب فعلى تقدير افرأول (الله عز وجل واثر قتادة اخرج ابن أبي حاتم من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله تعالى ويحفظوا فروجهم) قال عمالا يحل لهم ووقع في غير رواية الكشميني بعد قوله اصرف بصرك قول الله عز وجل (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم) الى آخره وعلى هذه الرواية وهي رواية الاكثرين تكون ترجمة مستأنفة *

﴿وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن﴾

هذه ايضا من تنمة استدلال الحسن بها غير ان اثر قتادة تحلل بينهما كذا وقع الاكثرين وسقط جميع ذلك من رواية النسفي فقال بعد قوله حتى تستانسوا الآيتين وقول الله عز وجل (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم) الآية (وقل للمؤمنات يغضضن) *

﴿خائنة الاعين من النظر الى ما نهى عنه﴾

كذا وقع في رواية الاكثرين بضم النون في قوله ما نهى عنه بمعنى على صيغة المجهول ووقع في رواية كريمة الى ما نهى الله عنه قال الله عز وجل (يعلم خائنة الاعين) وهي صفة للنظرة اي يعلم النظرة المسترقة الى ما لا يحل وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن عباس في قوله تعالى (يعلم خائنة الاعين) قال هو الرجل ينظر الى المرأة الحسنة تمر به او يدخل بيتها فينهأ فيفاد فطن به غص بصره وقد علم الله تعالى انه يود ان لو اطلع على فرجها واذا قدر عليها لثني بها وقال الكرماني

واما خاتمة الاعين التي ذكرت في الخصائص النبوية فهي الاشارة بالعين الى مباح من الضرب ونحوه لكن على خلاف ما يظهره بالقول *

﴿ وقال الزهري في النظر الى التي لم تحض من النساء لا يصلح النظر الى شيء منهن ممن يشتغل النظر اليه وإن كانت صغيرة ﴾

كذا وقع في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني في النظر الى ما لا يحل من النساء لا يصلح الخ وفي روايته ايضا النظر اليهن اي الى النساء واما الضمير الذي في قوله اليه فانه يرجع الى شيء منهن ومنه اخذ ابن القاسم انه لا يجوز للرجل ان يغسل الصغيرة الاجنبية الميتة خلافا لاشبه وهذا الاثر والذي بعده قد سقطا من رواية النسفي *

﴿ وكراه عطاء النظر الى الجوارى التي يبعن بمكة إلا أن يريد أن يشتري ﴾

عطاء هو ابن ابي رباح ووصل اثره ابن ابي شيبة من طريق الاوزاعي قال سئل عطاء بن ابي رباح عن الجوارى اللاتي يبعن بمكة فكره النظر اليهن الا لمن يريد ان يشتري *

٢ - ﴿ حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سليمان بن يسار أخبرني عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال أُرْدِفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ يَوْمَ النَّحْرِ خَلْفَهُ عَلَى عَجُرٍ رَاحِلَتِهِ وَكَانَ الْفَضْلُ رَجُلًا وَضِيئًا فَوَقَّفَ النَّبِيُّ ﷺ لِلنَّاسِ بِفَتْيِهِمْ وَأَقْبَلَتِ امْرَأَةٌ مِنْ خَتَمٍ وَضِيئَةٍ تَسْتَفْتِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَفِقَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَأَعْجَبَهُ حُسْنُهَا فَلْتَفَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا فَأَخْلَفَ يَدَهُ فَأَخَذَ بِذَقَنِ الْفَضْلِ فَعَدَلَ وَجْهَهُ عَنِ النَّظَرِ إِلَيْهَا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ فِي الْحَجِّ عَلَى عِبَادِهِ أَدْرَكَتْ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى الرَّاحِلَةِ فَهَلْ يَقْضَى عَنْهُ أَنْ أَحُجَّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ ﴾

وجه ذكر هذا الحديث هنا وان فيه غرض البصر خشية الفتنة وقد تكرر رجاله جدا و ابو اليمان الحكم بن نافع والحديث قد مضى في الحج في باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على الراحلة ومضى الكلام فيه قوله على عجز راحلته بفتح العين المهملة وضم الجيم وبالزاي اي مؤخرها قوله وضياء اي حسن وجهه ونظافة صورته قوله ختم بفتح الحاء المهملة وسكون التاء المثناة وفتح العين المهملة وبالميم وهي قبيلة قوله وضياء اي حسنة الوجه نضوء من حسنها قوله فطلق الفضل اي جعل الفضل ينظر اليها قوله فاخلف يده اي مديده الى خلفه ويروي فاخلف يده قوله فهل يقضى عنه اي فهل يحجز عنه *

٣ - ﴿ حدثنا عبد الله بن محمد أخبرنا أبو عامر حدثنا زهير عن زبدي بن أسلم عن عطاء ابن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ بِالطَّرِيقَاتِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا مِنْ مَجَالِسِنَا بَدُّ تَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ إِذَا أَيْتَمُّ إِلَّا الْمَجْلِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ قَالُوا وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَكَفُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾

مناسبة ذكر هذا هنا كون غرض البصر فيه صريح و ابو عبد الله بن محمد هو المسندي و ابو عامر عبد الملك العقدي بفتح

العين المهملة والقف وزهيره صفر زهر بن محمد التيمي الخراساني وزيد بن اسلم بلفظ افضل التفضيل ابو اسامة مولى عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه وعطاء بن يسار ضد اليمين وابو سعيد سعد بن مالك الخدري رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في المظالم عن معاذ بن فضالة قوله اياكم التحذير والجلوس بالنصب والباء في الطرقات بمعنى في وكذا في رواية الكشميني في الطرقات وفي رواية حفص بن ميسرة على الطرقات وهو جمع طرق بضمين جمع طريق قوله بدبضم الباء الموحدة وتشديد الدال اي ما لنا من مجالسنا افتراق قوله اذا ايتم اي اذا امتنعتم هكذا رواية الكشميني وفي رواية غيره فاذا ايتم بالفاء قوله الا المجلس بفتح اللام مصدر ميمي اي الجلوس وقد تقدم في المظالم الى المجلس بكلمة الى وقوله فاذا ايتم من الايتان قوله وكف الاذى من نحو التصديق على المارين واحتقارهم به وعيهم له وامتناع النساء من الخروج الى اشغالهن بسبب قعودهم في الطريق والاطلاع على احوال الناس مما يكرهونه *

﴿ بابُ السلامُ مِنْ اَسْمَاءِ اللهِ تَعَالَى ﴾

اي هذا باب يذكر فيه ان السلام من اسماء الله تعالى وارتفاع السلام على انه مبتدأ وقوله من اسماء الله خبره والتقدير كائن من اسماء الله قال الله عز وجل الملك القدوس السلام وقال الطيبي في تفسير هذا الاسم السلام مصدر نعت به والمعنى ذو السلامة من كل آفة ونقيصة اي الذي سلمت ذاته من الحدوث والعيب وصفاته من النقص وافعاله عن الشر المحض فان ماتراه من الشرور مقضى لانه كذلك بل لما تضمنه من الخير الغالب الذي يؤدي تركه الى شر عظيم فالقضى والمفعول بالذات هو الخير والشر داخل تحت القضاء فملى هذا يكون من اسماء التنزيه وقال عياض معنى السلام اسم الله اي كلاً الله عليك وحفظه كما يقال الله معك ومصاحبك وقيل معناه ان الله مطلع عليك فيها تفعل وقيل معناه السلامة كما قال تعالى فسلام لك من اصحاب اليمين وقيل السلام يطلق بازاء معان «منها» السلامة «ومنها» التحية «ومنها» انه اسم من اسماء الله تعالى وقد ياتي بمعنى السلامة محضاً وقد ياتي بمعنى التحية محضاً وقد ياتي متردداً بين المعنيين كقوله تعالى «ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمناً» فانه يحتمل التحية والسلامة وقوله تعالى «ولهم ما يدعون سلاماً قولاً من رب رحيم» وهذه الترجمة لفظ بهض حديث مرفوع لكن ليس على شرطه فلذلك اورد ما يؤدي معناه على شرطه وهو حديث في التشهد وفيه فان الله هو السلام وثبت في القرآن السلام المؤمن واخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس موقوفاً السلام اسم الله وهو تحية اهل الجنة هـ

﴿ وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها ﴾

اشار بهذه الآية الكريمة الى ان عموم الامر بالتحية مخصوص بلفظ السلام وعليه اتفاق العلماء الا ما حكى ابن التين عن بعض المالكية ان المراد بالتحية في الآية الهدية وحكى القرطبي انه قول الحنفية ايضا قلت لسبب هذا الى الحنفية غير صحيحة وهذا قول يخالف قول المفسرين فانهم قالوا معنى الآية اذا سلم عليكم السلام فردوا عليه افضل مما سلم او ردوا عليه بمثل ما سلم به فالزيادة مندوبة والمائلة مفرضة وروى ابن ابي حاتم باسناده عن عكرمة عن ابن عباس قال من سلم عليك من خلق الله فاردد عليه وان كان مجوسياً ذلك بان الله يقول (لحيوا باحسن منها) وقال قتادة (لحيوا باحسن منها) يعني للمسلمين (اوردوها) يعني لاهل الذمة وقال ابن كثير وفيه نظر هـ

٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي شَقِيقٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قُلْنَا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ عِبَادِهِ السَّلَامُ عَلَى جِبْرِيلَ السَّلَامُ عَلَى ميكَائيلَ السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ

وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّهُ إِذَا قَالَ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ يَتَخَيَّرُ بَعْدُ مِنَ الْكَلَامِ مَا شَاءَ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله ان الله هو السلام وعمر بن حفص يروي عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن ابي وائل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود والحديث مضى في الصلاة في باب التشهد في الاخرة فانه اخرجه هناك عن ابي نعيم عن الاعمش عن شقيق الى آخره واخرجه ايضا في باب ما يتخير من الدعاء فانه اخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن الاعمش الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قبل عباده اى قبل السلام على عباده ويروى قبل بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى من جهة عباده وفيما مضى السلام على الله من عباده قوله فلما انصرف اى من الصلاة قوله ويتخير اى يختار والتخير والاختيار بمعنى واحد قاله الكرماني قلت ليس كذلك لان التخير ان يخير غيره والاختيار ان يختار لنفسه وايضا يتخير ليس مصدره التخير وانما مصدره التخير على وزن التفضل ﴿

﴿ بَابُ تَسْلِيمِ الْقَلِيلِ عَلَى الْكَثِيرِ ﴾

اى هذا باب في بيان تسليم القليل على الكثير والقلة والكثرة امر نسبي فالواحد قليل بالنسبة الى الاثنين والاثنتان بالنسبة الى الثلاث وعلى هذا ﴿

٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَبُو الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَتَامِ بْنِ مِنْبَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُسَلِّمُ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَارءُ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن المبارك ومعه هو ابن راشد وهما بتسديد الميم ابن منبه على انه فاعل من التنية والحديث اخرجه الترمذى في الاستئذان عن سويد بن نصر عن ابن المبارك قوله يسلم الصغير اى ليسلم لانه خير بمعنى الامر وقد ورد مصر يحا في رواية عبد الرزاق عن معمر عند احمد بلفظ ليسلم ﴿

﴿ بَابُ تَسْلِيمِ الرَّأَكِبِ عَلَى الْمَاشِي ﴾

اى هذا باب في بيان تسليم الراكب على الماشي هو رواية الكشميهني وفي رواية غيره باب يسلم الراكب بلفظ المضارع ﴿

٦ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مَخْلَدٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَبِي سَمِيعٍ ثَابِتًا مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يُسَلِّمُ الرَّأَكِبُ عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومعه هو ابن سلام به تخفيف اللام في الاصح ومخلد بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة ابن يزيد بالزاي الحراني وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وزيد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف ابن سعد الحراساني ثم المكي وثابت بالناء المثلثة ابن عياض مولى عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب وليس له في البخاري الا هذا الحديث وآخر في المصراة والحديث اخرجه مسلم في الادب عن عقبة بن مكرم ومحمد بن مرزوق واخرجه ابو داود فيه عن يحيى بن حبيب ﴿

﴿ بَابُ تَسْلِيمِ الْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ ﴾

اي هذا باب في بيان تسليم الماشي على القاعد

٧ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زِيَادٌ أَنَّ ثَابِتًا أَخْبَرَهُ وَهُوَ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ يُسَلِّمُ الرَّاَكِبُ عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وروح بن عباد بضم العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة والحديث هو الذي قبله ولكنه اخرج من وجه آخر *

باب تسليم الصغير على الكبير

اي هذا باب يذكر فيه تسليم الصغير على الكبير *

﴿ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَارُّ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة و ابراهيم هو ابن طهمان وثبت كذلك في رواية ابي ذر قال الكرمانى وانما قال بلفظ قال لا بلفظ حدثنى ونحوه لانه سمع منه في مقام المذاكرة لافي مقام التحميل والتحديث قيل هذا غلط لان البخارى لم يدرك ابراهيم بن طهمان فضلا من ان يسمع منه مات قبل مولد البخارى بست وعشرين سنة ووصله البخارى في الادب المفرد وقل حدثنى احمد بن اسى عمر حدثنى ابي حدثنى ابراهيم بن طهمان به سواء و ابو عمر هو حفص بن عبد الله ابن راشد السلى قاضى نيسابور قوله والمار على القاعد وهذا ابلغ من رواية ثابت التى قبلها بلفظ الماشي لانه اعم من ان يكون المار راكبا او ماشيا وروى الترمذى من حديث ابي على الجنبي عن فضالة بن عبيد ان رسول الله ﷺ قال يسلم الفارس على الماشي والماشى على القائم والقليل على الكثير وقال هذا حديث صحيح و ابو على الجنبي اسمه عمرو بن مالك وقال بعضهم اذا حمل القائم على المستقر كان اعم من ان يكون جالسا او واقفا ومتكئا او مضطجعا واذا اضيفت هذه الصور الى الراكب تمددت الصور قلت هذا كلام لا يصح من حيث اللغة ولا من حيث الاصطلاح ولا من حيث العرف فان احدا لا يقول للقائم جالس ولا منكى ولا مضطجع واذ اتلفى راكبا او ماشيا قال المازرى يبدأ لادنى منهما الاعلى اجلالا لفضله واذا تساوى المتلاقيان من كل جهة فكل منهما مأمور بالابتداء وخيرهما الذى يبدأ بالسلام *

باب إقضاء السلام

اي هذا باب في بيان افضاء السلام اى اظهاره والمراد نشره بين الناس فيسلم على من يعرف ومن لا يعرف وبه ورد الاثر على ما ياتى عن قريب ولفظ باب هذا ثابت في رواية النسفى و ابي الوقت وليس لغيرها ذلك *

٨ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ مُقَرَّنٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ هَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ بِعِبَادَةِ الرَّيِّضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَخَضْرِ الضَّعِيفِ وَعَوْنِ الْمَظْلُومِ وَإِقْضَاءِ السَّلَامِ وَإِزْزَارِ الْمُقْسِمِ وَنَهْيٍ عَنِ الشُّرْبِ فِي الْفِضَةِ وَنَهَانَا عَنْ تَخْتُمِ الذَّهَبِ وَعَنْ رُكُوبِ الْمَيَاثِرِ وَعَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ وَالذِّيَّاجِ وَالْقَسِيِّ وَالْإِسْتَبْرَقِ ﴿

مطابقه للترجمة في قوله و افضاء السلام وهى من لفظ الحديث وقتيبة بن سعيد وجرير بن عبد الحميد والشيباني هو

ابو اسحق سليمان والحديث قدمضى في او اخر كتاب الادب اخرجه عن سليمان بن حرب عن شعبة عن الاشعث بن
سليم عن معاوية بن سويد بن المقرن عن البراء واخرجه في الجنائز عن ابي الوليد واخرجه في المظالم عن -عبد بن الربيع
وفي اللباس عن آدم وعن محمد بن مقاتل وقيصة وفي الطب عن حفص بن عمرو في الادب عن سليمان بن حرب وفي النذور
عن بندار عن غندر وفي النكاح عن الحسن بن الربيع وفي الاشربة عن موسى بن اسماعيل وفي النذور ايضا عن قيصة
ونين مافي هذه الروايات من الاختلاف بالزيادة والنقصان اما هنا فاثان من السبعة نصر المظلوم وعون المظلوم وفي
الجنائز ذكر اجابة الداعى ونصر المظلوم ولم يذكر هنا اجابة الداعى وذكر عون المظلوم عوض نصر المظلوم ووجهه ان
التخصيص بالمعد في الذكر لا ينفي الغير او ان الضيف ايضا داع والنصر اجابة وبالعكس وذكر هنا افشاء السلام وهناك
رد السلام وهما متلازمان شرطا واما في المظالم فكذلك ذكر اجابة الداعى ونصر المظلوم وهذا ذكر عون المظلوم وعونه
هو نصره * واما في اللباس فن ثلاث طرق (احدها) عن آدم ففيه اجابة الداعى ونصر المظلوم (والثاني) عن محمد
ابن مقاتل فاخرجه مختصرا انها ما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن المياثر الحمر وعن القسي (والثالث) عن قيصة
امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع عيادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس ونهاها عن لبس الحرير والديبا
والقسي والاستبرق ومياثر الحمر * واما في الطب فانه مقدم والامر مؤخر فذكر في النهي ستة (السادس) الميثرة
وذكر في الامر ثلاثة ان تتبع الجنائز ونعود المريض ونفسي السلام * واما في الادب فقدم الامر وذكر الستة اثنان منها
اجابة الداعى ونصر المظلوم وفيه لفظ رد السلام موضع افشاء السلام وذكر في النهي ستة ايضا آخرها والمياثر وفيه لفظ
الديبا والسندس واما في النذور فمن قيصة وبندار مختصرا امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بابرار المقسم * واما في النكاح
فقدم الامر وذكر السبعة وفيها اجابة الداعى وذكر في النهي ستة وفيها عن المياثر والقسي واما في الاشربة فكذلك قدم
الامر وذكر في النهي خمسة فاذا عدد انواع الحرير يكون سبعة وفيها المياثر والقسي وقد ذكرنا في كل واحد من هذه
المواضع بما فيه الكفاية قوله « وافشاء السلام » يدل على عموم التسمية ولكن اختلف في مشروعية السلام على الفاسق
وعلى الصبي وفي سلام الرجل على المرأة وعكسه وقال النووي ويستثنى من الموم بابتداء السلام من كان مشتغلا بكل
او شرب او جماع او كان في الخلاء او الحمام او نائما او ناعسا او مصليا او مؤذنا مادام ملتبسا بشيء ما ذكر فلوم تكن
اللقمة في فم الآكل من لا شرع السلام عليه ويشرع في المتبايعين وسائر المعاملات وتقدم في كتاب الطهارة ان الذي في
الحمام ان كان عليه ازار يسلم عليه والا فلا ولا يسلم في حال الخطبة فاذا سلم لا يجب الرد لوجوب الانصات ولا يسلم الخصم
على القاضي واذا سلم لا يجب عليه الرد ولا يسلم على من يلعب بالشطرنج الا اذا كان قصده التشويش عليهم وفي القبة
لا يسلم المتفقه على استاذه ولو سلم لا يجب رده قلت فيه نظر ولا يسلم على الشيخ الممازح او الكذاب او اللاغى ومن
يسب الناس وينظر في وجوه النسوان في الاسواق ولا يعرف توبتهم ولا يسلم على المبتدع ولا من اقترف ذنبا عظيما
ولم ينب منه ولا يرد عليهم السلام وقال ابن عمر لا تسلموا على شربة الخمر والصحيح ان هذا عن عبد الله بن عمرو بالواو
ولا يسلم على الظلمة الا اذا اضطراه وقال ابن العربي يسلم وينوي ان السلام اسم من اسماء الله تعالى المعنى اللطيف
عليكم واذا مر على واحد او اكثر وغلب على ظنه انه اذا سلم عليه لا يرد اما لتكبر واما لاهمال واما لغير ذلك فنبني ان
يسلم ولا يترك لهذا الظن فقد يخطئ الظن وان سلم على رجل ظنه مسلما فاذا هو كافر استحب ان يرد سلامه
فيقول رد على سلامي والمقصود من ذلك ان يوحشه ويظهر له ان ليس بينهما الفة واذا دخل بيتا وليس فيه احد يسلم
وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يستحب اذا لم يكن في البيت احدان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
قوله المياثر جمع ميثرة قال الجوهري الميثرة السرج غير مهموزة ويجمع على مياثر ومواثر وقال ابو عبيدة واما المياثر الحمر التي
جاء فيها النهي فكانت من مراكب الاماجم من ديباج او حرير وقد مر الكلام فيه غير مرة *

بابُ السلامِ للمعرفة وغير المعرفة

اي هذا باب في بيان ان السلام سنة المعرفة اي لاجل معرفة من يعرفه وغيره من يعرفه اراد انه لا يخص السلام بمن يعرفه ويترك من لا يعرفه وروى الطحاوي والطبراني والبيهقي من حديث ابن مسعود مرفوعا ان من اشراط الساعة ان يمر الرجل بالمسجد لا يصلي فيه وان لا يسلم الا على من يعرف ولفظ الطحاوي ان من اشراط الساعة السلام للمعرفة وهذا يوافق الترجمة .

٩ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني يزيد عن أبي الخير عن عبد الله بن عمرو أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي الإسلام خير قال تطعيم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت وعلى من لم تعرف

مطابقه للترجمة ظاهرة ويزيد من الزيادة ابن ابي حبيب وابو الخير مرند بن عبد الله البزني والاسناد كله مصر يون ومضى الحديث في كتاب الايمان في باب افشاء السلام من الاسلام فانه اخرجه هناك عن قتبية عن الليث قوله اي الاسلام اي اعمال الاسلام .

١٠ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي أيوب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيصد هذا ويصد هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام . وذكر سفيان أنه سبعة منه ثلاث مرات

مطابقه للجزء الاول للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعلى بن عبد الله بن المديني وسفيان بن عيينة وابو ايوب خالد بن زيد رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في الادب في باب الهجرة فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب الى آخره ومضى الكلام فيه قوله فيصد هذا اي يعرض عنه .

باب آية الحجاب

اي هذا باب في بيان نزول آية الحجاب في امر نساء النبي ﷺ بالاحتجاب من الرجال .

١١ - **حدثنا** يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أنه كان ابن عشر سنين مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فخدمت رسول الله ﷺ عشرًا حياته وكنت أعلم الناس بشان الحجاب حين أنزل وقد كان أبي بن كعب يسألني عنه وكان أول ما نزل في مبعثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بزينة ابنة جحش أصبح النبي ﷺ بهاء رومًا فدعا القوم فأصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقي منهم رهط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلوا المسكت فقام رسول الله ﷺ فخرج وخرجت معه كي يخرجوا فمشي رسول الله ﷺ ومشيت معه حتى جاء عتبة حجرة عائشة ثم ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم خرجوا فرجع ورجعت معه حتى دخل على زينب فإذا هم جلوس لم يتفرقوا فرجع رسول الله ﷺ ورجعت معه حتى بلغ عتبة حجرة عائشة فظن أن قد خرجوا فرجع ورجعت

مَعَهُ فَإِذَا هُمْ قَدْ خَرَجُوا فَأَنْزِلَ آيَةُ الْحِجَابِ فَضَرَبَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ حِجْرًا ﴿

مطابقه للترجمة في قوله فانزل آية الحجاب ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي نزل مصر وروى عن عبد الله ابن وهب عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه والحديث قدمضى في تفسير سورة الاحزاب بطرق مختلفة عن انس ومضى الكلام فيه هناك قوله انه كان فيه التفات من التكلم الى الغيبة او جرد من نفسه شخصا آخر يحكى عنه قوله مقدم اى وقت قدوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة قوله «حياته» اى بقية حياته الى ان مات قوله «وكنث اعلم الناس بشان الحجاب» اى بسبب نزوله واطلاق مثل ذلك جائز للاعلام لا للاعجاب قوله «وقد كان ابى بن كعب يسألنى عنه» اى عن شان الحجاب وهو آية الحجاب وهى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي (الآية فيه اشارة الى اختصاصه بمعرفة لان ابى بن كعب اعلم منه واكبر سنا وقدره ومع جلالة قدره كان يستفيد منه قوله مبتنى على صيغة المفعول من الابتاء وهو الزفاف قوله عروسا هونعت يستوى فيه الرجل والمرأة مادام فى اعراسهما *

۱۲ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ ابْنُ حَدَّثَنَا أَبُو مِجَازٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا تَزَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ دَخَلَ الْقَوْمُ فَطَعِمُوا ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ فَاخْتَدَّ كَأَنَّهُ يَتَهَيَّأُ لِلْقِيَامِ فَلَمْ يَقُومُوا فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَامَ فَلَمَّا قَامَ قَامَ مِنْ قَامٍ مِنَ الْقَوْمِ وَقَعَدَ بَقِيَّةُ الْقَوْمِ وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَاءَ لِيَدْخُلَ فَإِذَا الْقَوْمُ جُلُوسٌ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ قَامُوا فَانْطَلَقُوا فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ فَذَهَبْتُ أَدْخُلُ فَالْقَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا بِآيَةٍ ﴾

هذا طريق آخر في حديث انس اخرجه عن ابى النعمان محمد بن الفضل المشهور بمارم بالعين المهملة والراء ومعتمر يروى عن ابيه سليمان التيمي وابو مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام وبالزاي اسمه لاحق بن حيد قوله فاخذ اى جعل وشرع كانه يريد القيام *

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِيهِ مِنَ الْفِقْهِ أَنَّهُ لَمْ يَسْتَأْذِنْهُمْ حِينَ قَامَ وَخَرَجَ ﴾
وفيه أنه تَهَيَّأَ لِلْقِيَامِ وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَقُومُوا ﴿

ابو عبد الله هو البخارى نفسه قوله «فيه» اى في حديث انس المذكور قوله «وفيه» اى في الحديث المذكور ايضا وهذا لم يثبت الا للاستملى وحده ولم يذكره غيره ولا داعى الى ذكره لانه وضع لذلك ترجمة سناني بعد اثنين وعشرين بابا ۱۳ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوَّجَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ هَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْجُبْ نِسَاءَكَ قَالَتْ فَلَمْ يَفْعَلْ وَكَانَ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ يَخْرُجْنَ لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ قَبْلَ الْمَنَاصِمِ فَخَرَجَتْ سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ وَكَانَتْ امْرَأَةً طَوِيلَةَ فَرَأَاهَا هَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ فِي الْمَجْلِسِ فَقَالَ هَرَفْتُكَ يَا سَوْدَةُ حَرِصًا عَلَى أَنْ يُنْزَلَ الْحِجَابُ قَالَتْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آيَةَ الْحِجَابِ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة واسحق قال الكرملى اما ابن ابراهيم واما ابن منصور وحزم ابونعيم في المستخرج انه ابن

رامويه وهو اسحاق بن ابراهيم ويعقوب هو ابن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف كان ابراهيم على قضاء بغداد يروي عن ابي صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري في الحديث قد مضى في الوضوء في باب خروج النساء الى البراز قوله « قبل المناصع » بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اي جهة المناصع وهو موضع معروف بالمدينة وفيه فضيلة عمر رضى الله تعالى عنه حيث نزل القرآن على وفق رأيه *

﴿ باب الاستئذان من أجل البصر ﴾

اي هذا باب في بيان مشروعية الاستئذان لأجل البصر لان المستاذن لو دخل بغير اذن لرأى بعض ما يكره من يدخل اليه ان يطلع عليه *

١٤ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا سفيان قال الزهري حفظته كما أنك ههنا عن سهل بن سعد قال اطلع رجل من جحر في حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم يدري يحك به رأسه فقال لو أعلم أنك تنتظر لطمنت به في عينك إنما جمل الاستئذان من أجل البصر *
مطابقة للترجمة في آخر الحديث وعلى بن عبد الله بن المديني وسفيان بن عيينة والحديث مضى في اللباس في باب الامتناع ومضى الكلام في قوله حفظته اي الحديث المذكور كما أنك ههنا اي حفظا ظاهرا كالحسوس بلا شك ولا شبهة فيه قوله من جحر بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وبالراء وهي الثقب قوله في حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بضم الحاء المهملة وفتح الجيم جمع حجرة ووقع في رواية الكشميني في حجرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالافراد قوله مدري بكسر الميم وسكون الدال المهملة وبالراء مضمور منون لان وزنه مفعول لافعل قال ابن فارس مدرت المرأة شعرها اذا سرحته وهي حديدة يسرح بها الشعر قال الجوهري هو شئ كالسلة تكون مع الماشطة تصلح بها قرون النساء قوله « يحك به » وفي رواية الكشميني بها قوله « تنتظر » هكذا في رواية الاكثرين على وزن تفتعل وفي رواية الكشميني « تنظر » قوله « إنما جمل » اي انما شرع الاستئذان في الدخول لأجل ان لا يقع البصر على عورة اهل البيت ولئلا يطلع على احوالهم
١٥ - **حدثنا مسدد** حدثنا حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي بكر عن أنس بن مالك أن رجلا اطلع من بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقام إليه النبي صلى الله عليه وسلم بمشقص أو بمشاقص فكأنني أنظر إليه فيخجل الرجل ليطعمه *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد الله بن ابي بكر بن أنس بن مالك الانصاري ابو معاذ البصري يروي عن جده أنس والحديث اخرجه البخاري ايضا في الديات عن ابي الزعمان محمد بن الفضل وخرجه مسلم في الاستئذان عن يحيى بن يحيى وغيره وخرجه ابوداود في الادب عن محمد بن عبيد قوله « بمشقص » بكسر الميم وسكون الشين المعجمة وفتح القاف وبصade هملة وهو نصل السهم اذا كان طويلا غير عريض قوله « او بمشاقص » شك من الراوى قوله « فيخجل » بفتح اوله وسكون الخاء المعجمة وكسر المثناة من فوق اي فطمعه وهو غافل والحاصل انه ياتيه من حيث لا يشعر حتى يطمعه وهذا مخصوص بمن نعد النظر واذا وقع ذلك منه من غير قصد فلا حرج عليه ويستدل به من لا يرى القصاص على من فقاعين مثل هذا الناظر ويجعلها هدرا وقيل الحديث يدل على هدر المفعول به وجواز رميه بشئ خفيف وقيل هذا على وجه التهديد والتغليظ وقيل هل يجوز الرمي قبل الانذار فيه وجهان اصحهما نعم *

﴿ باب زنا الجوارح دون الفرج ﴾

اي هذا باب في بيان زنا الجوارح دون الفرج وهي جمع جارحة وجوارح الانسان اعضاؤه التي يكتسب بها وأشار

بهذه الترجمة الى ان الزنا لا يختص بالفرج بل يطلق على مادون الفرج فزنا العين النظر وزنا اللسان المنطق على ما ياتى بيانه فى حديث الباب •

١٦ - **حديثنا الحميدى** حدثنا سفيان عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لم أر شيئا أشبه باللمم من قول أبى هريرة ح **وحدثني محمود** أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة فزنا العين النظر وزنا اللسان المنطق والنفس تمنى وتشتى والفرج يصدق ذلك كله ويكذبه •

مطابقته للترجمة فى قوله فزنا العين النظر الى آخره والكلام فيه على انواع • الاول فى رجاله الحميدى هو عبد الله ابن الزبير بن عيسى المنسوب الى احد اجداده وحيد مصفر محدوسفيان هو ابن عينة وابن طاووس هو عبد الله وطاوس هو ابن كيسان الحمدانى ومحمود هو ابن غيلان وعبد الرزاق هو ابن همام ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد • الثانى الى اقتصر اولا على قول أبى هريرة بقول ابن عباس من طريق سفيان موقوفا ثم عطف عليه رواية معمر عن ابن طاووس فساقه رفوعا بتمامه • الثالث فى معناه فقوله اللمم ما يلزم به الشخص من شهوات النفس وقيل هو المقارب من الذنوب وقيل هو صفائر الذنوب قوله كتب اى قدر قوله حظه اى نصيبه مما قدر عليه قوله لا محالة بفتح الميم اى لا حيلة له فى التخلص من ادراك ما كتب عليه ولا بد من ذلك قوله المنطق بالميم ويروى النطق بالميم قوله تمنى اصله تمنى فحذفت منه احدى التاء بن كفى قوله تعالى نار اتلظى اى تتلظى قوله والفرج يصدق ذلك المذكور من زنا العين وزنا اللسان والتصديق بالفعل والتكذيب بالترك وقيل التصديق والتكذيب من صفات الاخبار فامسناها هنا واجيب باذمه لما كان التصديق هو الحكم بمطابقة الخبر لواقع والتكذيب الحكم بعدمها فكان هو الواقع او الدفع فهو تشبيه اولما كان الايقاع مستلزما للحكم به عادة فهو كناية • الرابع فيما يتعلق بالمقصود منه فقوله زنا العين يعنى فيما زاد على النظرة الاولى التى لا يملكها فالمراد النظرة على سبيل اللذة والشهوة وكذلك زنا المنطق فيما يلتذ به من محادثة لا يحل له ذلك منه والنفس تمنى ذلك وتشبهه فهذا كانه يسمى زنا لانه من دواعى الزنا الفرج وقال المهلب كل ما كتبه الله عز وجل على ابن آدم فهو سابق فى علم الله لا بد ان يدركه المكتوب وان الانسان لا يملك دفع ذلك عن نفسه غير ان الله تعالى تفضل على عباده وجعل ذلك لما وصفائير لا يطالب بها عباده اذالم يكن للفرج تصديق لما فاذا صدق الفرج كان ذلك من الكبار واحتيج اشبه بقوله والفرج يصدق ذلك ويكذبه انه اذا قال زنى يدك او رجلك لا يحد وخالفه ابن القاسم وفى التوضيح وقال الشافعى اذا قال زنت يدك يحد واعترض عليه بعض من عاصرناه من الشافعية والاصح ان هذا كناية فى الروضة اذا قال زنت يدك او عينك او رجلك او يداك او عيناك فكناية على المذهب وبه قطع الجمهور يعنى من الشافعية •

باب التسليم والاستئذان ثلاثا •

اى هذا باب فى بيان ان التسليم والاستئذان يعنى ان يكون ثلاث مرات سواء كانا مقترنين او مفترقين وقال المهلب وذلك للعبادة فى الافهام والاسماع وقد اورد الله تعالى ذلك فى القرآن فكرر القصص والاخبار والاوامر ليفهم عباده ان يتدبر السامع فى الثانية والثالثة مالم يتدبر فى الاولى وليسخ ذلك فى قلوبهم والحفظ انما هو بتكرير الدراسة للشيء المرة بعد المرة وتكراره صلى الله تعالى عليه وسلم الكلمة يحتمل ان يكون تاكيدا او ان يكون علم او شك هل فهم عنه فكر الثانية فزاد الثالثة لاستحبابه الوتر •

١٧ - **حديثنا** اسحاق أخبرنا عبد الصمد حدثنا عبد الله بن المنثي حدثنا ثمامة بن عبد الله عن انس رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ كان اذا سلم سلم ثلاثا وبذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثا **﴿** مطابقته للجزء الاول من الترجمة ظاهرة واسحق هو ابن مصور وقال الكرماني هو ابن ابراهيم وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وعبد الله بن المنثي ضد المفرد ابن عبد الله بن انس وثمامة بضم التاء المثناة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن انس قاضي البصرة يروي عن جده انس بن مالك والحديث مضى في العلم في باب من اعاد الحديث ثلاثا ليفهم وقدر الكلام فيه قبل الحديث وقال ابن بطال وهذه الصيغة تقتضي العموم ولكن المراد الخصوص وهو غالب احواله وكذا قاله الكرماني وقال بعضهم فيه نظر لان مجرد الصيغة لا يقتضي المداومة ولا التكرار قلت فعل المضارع فيه يشعر بالتكرار فان قلت اذا سلم ثلاثا فظن ان لم يسمع هل له ان يزيد حتى يتحقق قلت ذهب الجمهور الى انه لا يزيد على الثلاث واتباع ظاهر الحديث اولي وعن مالك رضي الله تعالى عنه انه يزيد حتى يتحقق *

١٨ - **حديثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان بن عيينة عن يسير بن سعيد عن أبي سعيد الخدري قال كنت في مجلس من مجالس الانصار اذ جاء ابو موسى كانه مذعور فقال استاذنت على عمر ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت فقال ما منعك قلت استاذنت ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت وقال رسول الله ﷺ اذا استاذن احدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع فقال والله لتقمن عليه بيعة امينكم احد سمعته من النبي ﷺ فقال ابي بن كعب والله لا يقوم معك الا اصفر القوم فكنت اصفر القوم ففقت معه فاخبرت عمر ان النبي ﷺ قال ذلك *

مطابقته للجزء الثاني للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله بن المديني وسفيان بن عيينة يزيد من الزيادة ابن خزيمة مصنف الخصة بالخاء المعجمة والصاد المهملة والفاء كوفي وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين والراء المهملة ابن سعيد المديني وابو سعيد الخدري سعد بن مالك والحديث اخرجه مسلم في الاستئذان ايضا عن عمرو الناقد وغيره واخرجه ابو داود في الادب عن احمد بن عتبة عن سفيان به قوله اذكلمة مفاجاة وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري قوله كانه مذعور بالذال المعجمة يقال ذعرت له اي افرغت وفي رواية عمرو الناقد قاتنا ابو موسى فزعا او مذعورا واذ قلنا ما شأنك فقال ان عمر ارسل الى ان آتيت بابي قوله فقال ما منعك اي فقال عمر لابي موسى ما منعك من الدخول وفي الحديث اختصار اي فلم يؤذن له فعاد الى منزله وكان عمر مشغولا فلما فرغ قال لم اسمع صوت عبد الله بن قيس انذروا له قيل قد رجع فدعا فقال ما منعك قلت استاذنت ثلاثا اي ثلاث مرات فلم يؤذن لي فرجعت وقال ابو موسى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث قوله فقال اي عمرو والله لتقمن عليه اي على ما روته بيعة وفي رواية مسام والاولا وجمعتك وفي رواية بكير بن الاشج فوالله لا وجمن ظهرك وبطنك ولتاتيني بمن يشهدك على هذا وفي رواية عبيد بن عمير لتاتيني على ذلك بالبيعة وفي رواية ابي نضرة والاحملىك عظة قوله انكم احد الحمزة فيه الاستفهام على سبيل الاستخبار سمعته اي سمع ما قاله ابو موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية عبيد بن عمير قال فانطلق الى مجلس الانصار فسالهم وفي رواية ابي نضرة فقال لم تعلموا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الاستئذان ثلاث قال فجلوا ايضحكون فقلت اتاكم اخوكم وقد افزع فتضحكون قوله فقال ابي بن كعب وليس في بعض النسخ الا فقال ابي والله لا يقوم معك الا اصفر القوم وفي رواية بكير بن الاشج فوالله لا يقوم معك الا احد ثنا قم يا ابا سعيد ففقت معه فاخبرت عمر رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك وفي رواية مسلم ففقت معه فذهبت الى عمر فشهدت وفي رواية لمسلم قال يا ابا موسى ما تقول اقد وجدت اي البيعة

قال نعم ابى بن كعب قال عدل يا ابا الطويل وفى لفظ له يا ابا المنذر ما يقول هذا قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك يا ابن الخطاب لا تكن عذابا على اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا سمعت شيئا فاحببت ان اتثبت ومن وافق ابا موسى على رواية الحديث المرفوع جندب بن عبد الله اخرج الطبرانى عنه بلفظ انا استاذن احدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع •

وقال ابن المبارك اخبرنى ابن عيينة حدثنى يزيد بن خصفة عن بسر سمعت ابا سعيد بهذا •
 اى قال عبد الله بن المبارك اخبرنى سفيان بن عيينة المذكور فى الاسناد الاول واراد بهذا التعليق بيان سماع بسر له من ابى سعيد وقد وصله ابو نعيم فى المستخرج من طريق الحسن بن سفيان حدثنا حبان بن موسى حدثنا عبد الله بن المبارك فذكره •

باب إذا دعى الرجل فجاء هل يستأذن •

اى هذا باب يذكر فيه اذا دعى الرجل بان دعه شخص الى بيته فجاء هل يستأذن ولم يبين الجواب اكفاه بما اورده فى الباب •

قال سعيد عن قتادة عن ابي رافع عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال هو اذنه •
 سعيد هذا هو ابن عروبة ويروى قال شعبة بن الحجاج وابو رافع نقيب بضم النون وفتح الفاء الصائغ البصرى يقال انه ادرك الجاهلية كان بالمدينة ثم تحول الى البصرة وهذا التعليق وصله ابو جعفر العاصم عن ابي ابراهيم اسماعيل بن يحيى عن المعتز عن ابن عيينة عن سعيد ثم قال وفى لفظ اذا دعى احدكم فجاء مع الرسول فذاك اذن له قوله هو اذنه اى الدعاء نفس الاذن فلا حاجة الى تجديده •

١٩ - حدثنا ابو نعيم حدثنا عمر بن ذر وحدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا عمر بن ذر اخبرنا مجاهد عن ابي هريرة رضى الله عنه قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدنا لبناء فى قدح فقال ابا هريرة الحق اهل الصفة فادعهم الى قال فأتيتهم فدعوتهم فاقبلوا فاستأذنوا فاذن لهم فدخلوا •

مطابقته للترجمة لاتانى الا اذا قلنا ان فى الترجمة تفصيلا وهو ان قوله فجاء هل يستأذن يعنى هل جاء مع الرسول الداعى او جاء وحده بعد اعلام الرسول اياه بالدعاء فى محبته مع الرسول لا يحتاج الى الاستئذان والحديث المطلق محمول عليه فلذلك قال هو اذنه وفى الحديث الثانى هم جاؤا وحدهم فاحتاجوا الى الاستئذان فاستأذنوا فاذن لهم والدليل على هذا قوله فاقبلوا ولم يقل فاقبلنا اذلو كان ابو هريرة جاء معهم لكان قال فاقبلنا وبهذا ايضا اندفع التعارض بين الحديثين فى صورة الظاهر فتكون المطابقة بين الحديث الاول وبين الترجمة فى المحبى مع الرسول وبين الحديث الثانى وبين الترجمة فى عدم محبى الرسول معهم فيكون التقدير فى قوله هل يستأذن نعم لا يستأذن فى المحبى مع الرسول ويستأذن فى المحبى وحده بدون الرسول واخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن ابي نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعمر بن ذر بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء الحمدانى عن مجاهد عن ابي هريرة والاخر عن محمد بن مقاتل المروزي عن عبد الله ابن المبارك المروزي عن عمر بن ذر عن مجاهد والحديث اخرج البخارى ايضا فى الرقاق عن ابى نعيم وحده مطولا واخرجه الترمذى فى الزهد عن هناد بن السرى واخرجه النسائى فى الرقائق عن احمد بن يحيى قوله ابا هر بنى يا ابا هر قوله الحق امر من الحقوق قوله اهل الصفة وهى سقفة كانت فى مسجد رسول الله ﷺ ينزل فيه افقراء الصحابة واللام

في الصفة للمهد وفي التوضيح اختلاف في استئذان الرجل على اهله وجاريته فقال القاضي في الممونة لا لان اكثر ما في ذلك ان يصادفها مكشوفتين *

﴿ بابُ التسليم على الصبيان ﴾

اي هذا باب في بيان مشروعية التسليم على الصبيان وليس في رواية ابي ذر لفظ باب *

٢٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَيَّارٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ مَرَّ عَلَى صَبْيَانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ وَقَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَفْعَلُهُ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وعلى بن الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة وبالذال المهملة ابن عبيد ابو الحسن الجوهري البغدادي وسيار بفتح السين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالراء ابن وردان بفتح الواو وسكون الراء ابو العز الواسطي وليس له في الصحيحين عن ثابت الا هذا الحديث وثابت بالثاء المثلثة وبالباء الموحدة الباني بضم الباء الموحدة وتخفيف النون نسبة الى بنانة امرأة وهي امرأة سعد بن اؤى قالوا لها نسبوا اليها والحديث اخرجه مسلم في الاستئذان عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه الترمذي فيه عن ابي الخطاب واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن عمر بن علي قوله يفعلها أي يسلم على الصبيان وسلامه ﷺ على الصبيان من خلقه العظيم وادبه الشريف وفيه تدريب لهم على تعليم السنن ورياضة لهم على اداب الشريعة ليلبثوا امتا دينين با دابها وقيل لا يسلم على صبي وضي اذا خشي الافتتان من السلام عليه ولو سلم الصبي على البالغ وجب عليه الرد في الصحيح *

﴿ بابُ تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال ﴾

اي هذا باب في بيان جواز تسليم الرجال الى آخره ولكن بشرط أمن الفتنة واثار بهذه الترجمة الى رد ما اخرجه عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن ابي كثير بلفظ انه يكره ان يسلم الرجال على النساء والنساء على الرجال وهو مقطوع او مفضل *

٢١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ كُنَّا نَفْرَحُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قُلْتُ وَلِمَ قَالَ كَانَتْ لَنَا عَجُوزٌ تُرْسِلُ إِلَى بُضَاعَةَ قَالَ ابْنُ مَسْلَمَةَ نَحْلُ بِالْمَدِينَةِ فَتَأْخُذُ مِنْ أَصُولِ السُّلُوقِ فَتَطْرَحُهُ فِي قَدْرِ وَنُكْرٍ كُرُ حَبَّاتٍ مِنْ شَعِيرٍ فَإِذَا صَلَّيْنَا الْجُمُعَةَ انْصَرَفْنَا وَلُسَلِّمُ عَلَيْهَا فَتَقْدِمُهُ إِلَيْنَا فَتَفْرَحُ مِنْ أَجْلِهِ وَمَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَقَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله ونسلم عليها وابن ابي حازم هو عبد العزيز واسم ابي حازم سلمة بن دينار وسهل هو ابن سعد الانصاري الساعدي والحديث مضى في الجمعة من القضي ومضى الكلام فيه قوله بضاعة بضم الباء الموحدة وكسر ها وتخفيف الضاد المعجمة وهي بئر بالمدينة بديار بني ساعدة من الانصار قوله « قال ابن مسleme » وهو عبد الله بن مسleme شيخ البخاري المذكور قوله نحل اي بستان فسر ابن مسleme هكذا وهي مجرورة اما عطف بيان لقوله بضاعة او بدل منها قوله ونكر كراي تطعن واصله من الكر وضوعف لكرار عود الرحي ورجوعها في الطعن مرة بعد اخرى وقد يكون الكركرة بمعنى الصوت والكركرة اي شدة الصوت للضحك حتى يفحش وهي فوق القرقرة *

٢٢ - ﴿ حَدَّثَنَا ابْنُ مُقَاتِلٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَاعَائِشَةُ هَذَا جَبْرِيلُ

يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ قَالَتْ قُلْتُ وَعَيْنِي السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ تَرَى مَا لَا تَرَى تُرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ﴿
قال الداودي لا مطابقة بين الترجمة وبين حديث عائشة هذا لان الملائكة لا يقال لهم رجال ولا نساء ولكن الله خاطب
فيهم بالتدكير قلت قد قيل ان جبريل كان يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صورة الرجل فهذا الاعتبار تنافي
المطابقة وادنى المطابقة كاف في باب التراجم وان مقاتل هو محمد بن مقاتل المروزي وعبد الله هو ابن المبارك الروزي
والحديث مضي في بدء الخلق عن عبد الله بن محمد وفي الادب وفي الرقاق عن ابي اليمان وفي فضل عائشة عن يحيى بن بكير
ومضي الكلام في قوله يقرأ عليك السلام ويروي يقرئك السلام يقال اقرأ فلانا السلام واقرأ عليه السلام كانه حين
يلفه سلامه يحمله على ان يقرأ السلام ويرده قوله ترى خطاب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل الملك جسم فاذا
كان في مكان لا تختص رؤيته ببعض الحاضرين واجيب بان الرؤية امر يجعلها الله تعالى في الشخص فهي تابعة لخلقها ولهذا
عند الاشعرية ان يرى اعمى الصين بقة اندلس ولا يراها من هو عندها وقال ابن بطال السلام على النساء جائز الاعلى
الشواب منهن فانه يخشى ان يكون في مكائهن بذلك خائنة الاعين او نزغات الشياطين هذا قول قتادة واليه ذهب مالك
وطائفة من العلماء قال الكوفيون لا يسلم الرجل على النساء اذا لم يكن منهن ذوات محارم وقالوا لا يسقط عن النساء الاذان
والاقامة والجهر بالقراءة في الصلاة ويسقط عنهن رد السلام فلا يسلم عليهن قلت هذا ليس مذهب الحنفية فان عندهم
لا اذان ولا اقامة على النساء

﴿ تَابِعَهُ شُعَيْبٌ وَقَالَ يُونُسُ وَالنُّعْمَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَبَرَكَاتُهُ ﴾

اي تابع معمر اشعيب بن حمزة في روايته عن الزهري في قول عائشة عليه السلام ورحمة الله وبركاته وقال يونس
أي ابن يزيد والنعمان بن راشد الخزر جي في روايتهما عن الزهري وبركاته أما تعليق يونس فوصله البخاري في باب
فضل عائشة رضي الله تعالى عنها حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال ابوسدة ان عائشة قالت
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لا
ارى تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأما تعليق النعمان فوصله الاسماعيلي من حديث ابراهيم بن اسحق
الشامي حدثنا عبد الله بن المبارك فذكره بلفظ وبركاته

﴿ بَابُ إِذَا قَالَ مَنْ ذَا فَقَالَ أَنَا ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا قل رجل لمن ذاك فاباه من ذابني من ذا الذي يدق الباب فقال الداق انا ولم يذكر حكمه اكتفاء بما في
حديث الباب وسقط لفظ باب في رواية ابي ذر

۲۳ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ
سَمِعْتُ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي دَيْنٍ كَانَ عَلَى أَبِي فَدَقْتُ الْبَابَ فَقَالَ مَنْ
ذَا فَقُلْتُ أَنَا فَقَالَ أَنَا أَنَا كَأَنَّهُ كَرِهَهَا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم في الاستئذان عن محمد بن عبد الله بن عبد الله بن نعيم وغيره واخرجه
ابوداود في الادب عن مسدد واخرجه الترمذي في الاستئذان عن سويد بن نصر واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن
حميد بن مسعدة واخرجه ابن ماجه في الادب عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله فدقت بقافين في رواية الاكثيرين وفي
رواية المستمل والمرحى فدفت من الدفع وفي رواية الاسماعيلي فضربت الباب قوله من ذاك اي من ذا الذي يدق
الباب فقال جابر انا فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انا انا كانه كرهها اي هذه اللفظة وانا الثاني
ناكيد الاول واما اكده لانه ﷺ افعل من ذلك ولهذا قال جبركانه كرهه لان قوله هذا لا يكون جوابا عما سال اذا

الجواب المفيد اناجابروا الا فلا بيان فيه الا اذا كان المستاذن يعرف بصوته ولا يلتبس بغيره وفي رواية مسلم فخرج وهو يقول انا انا وفي أخرى كانه كره ذلك وفي رواية ابي داود الطيالسي في مسنده عن شعبة كره ذلك بالجزم وبهذا رد قول من يقول ان الحديث لا يدل على الكراهة حزم ما قال الداودي هذا كان قبل زول آية الاستئذان •

﴿ باب مَنْ رَدَّ فَقَالَ عَلَيْكَ السَّلَامُ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه من رد على المسلم فقال عليك السلام وبدأ بالخطاب على المسلم ثم ذكر لفظ السلام وهذا الوجه الذي ذكره جاء في حديث عائشة في سلام جبريل عليها وهي ردت بقولها عليه السلام قدمت ذكر المسلم عليه ثم ذكرت السلام وفيه اوجه اخروهي السلام عليك في الابتداء وفي الرد والسلام عليكم وعليك السلام بواو العاطفة وعليك بغير لفظ السلام وعليك السلام ورحمة الله والسلام عليك ورحمة الله وقال بعضهم يحتمل ان يكون يعني البخاري اشارة الى رد من قال غير عليك السلام قلت هذا تخمين فلا يمول عليه وانما وضع الترجمة في القول بعليك السلام ولم يحصره على هذا لان المذكور في رد الملائكة السلام عليك والمذكور في حديث الباب وعليك السلام بواو المعطف على ما يجي عن قريب وجاء في القرآن تقديم السلام على اسم المسلم عليه وهو قوله سلام على الياسين وسلام على موسى وهرون وقال في قصة ابراهيم عليه السلام رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت وفي التوضيح وروى يحيى عن ابن كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعا السلام اسم من اسماء الله تعالى فافشوه بينكم فان صح فلا اختيار في التسليم والادب فيه تقديم اسم الله تعالى على اسم المخلوق *

﴿ وَقَالَتْ هَائِشَةُ وَهَلِيَةُ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ﴾

هذا التعليق طرف من حديث موصول قدمضي عن قريب في باب تسليم الرجال على النساء •

﴿ وقال النبي ﷺ رَدَّ الْمَلَائِكَةُ عَلَى آدَمَ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ﴾

هذا التعليق قدمضي موصول في اول كتاب الاستئذان في باب بدء السلام •

٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُجَيْمٍ حَدَّثَنَا هُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ أَرْجِعْ فَصَلَّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ فَرَجَعَ فَصَلَّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ فِي الثَّالِيَةِ بَعْدَهَا عَلَّمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأُصْبِحِ الْوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تيسَّرَ مِنْ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسَكَ ثُمَّ ارْقَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْقَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْقَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا ﴾

مطابقته للترجمة في تقديم اسم المسلم عليه على لفظ السلام وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص العمري وسعيد بن ابي سعيد كيسان المدني والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب القراءة في الصلاة ومضى الكلام فيه مستوفي وقال بعض الرواة فيه عن سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة كما يجي الآن قلت هذه رواية يحيى القطان وكلنا الروايتين صحيحة لان سعيدا يروي عن ابيه عن ابي هريرة ويرى عن ابي هريرة بلا ذكر الاب *

﴿ وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ فِي الْآخِرِ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ﴾

ابو اسامة هو حماد بن اسامة قوله في الاخير اى في اللفظ الاخير وهو حتى تطمئن جالساً اى قال مكانه حتى تستوى قائماً والاولى تناسب من قال بجملة الاستراحة بعد السجود وهذا التعليق وصله البخارى في كتاب الايمان والندور •

٢٥ - ﴿ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي سَعِيدٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَرْفَعَ حَتَّى تَطْمِئَنَ جَالِسًا ﴾

ابن بشار بالباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة هو محمد بن بشار ويحيى هو القطان وعبيد الله هو العنبري المذكور آنفاً قوله سعيد عن ابيه ينى كيسان كما ذكرناه الآن واختصره البخارى هنا وساقه في كتاب الصلاة بتمامه •

﴿ بَابٌ إِذَا قَالَ فَلَانُ يَقْرَأُكَ السَّلَامَ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا قال الخ قوله يقرئك بضم الياء من الاقراء وفي رواية الكشميني يقرأ عليك السلام وهو لفظ حديث الباب •

٢٦ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا كَرِيْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ عَامِرًا يَقُولُ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَدَّثَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا إِنَّ جِبْرِيلَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ قَالَتْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ﴾

مطابقه للترجمة في رواية الكشميني ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وذكرناه و ابن ابي زائدة الا على الكوفي وعامر هو الشعبي ومضى شرح الحديث عن قريب •

﴿ بَابُ النَّسْلِيمِ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ اخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم السلام على اهل مجلس فيه اخلاط اى مختلطون من المسلمين والمشركين •

٢٧ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ هُرَيْرَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ

قَالَ أَخْبَرَنِي أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَكِبَ حِمَارًا عَلَيْهِ إِكْفٌ نَحْتُهُ قَطِيفَةٌ فَدَكِيَّةٌ وَأَرْدَفٌ وَرَأَاهُ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَهُوَ يَعُودُ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ فِي بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ وَذَلِكَ قَبْلَ وَقْعَةِ

بَذْرٍ حَتَّى مَرَّ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ اخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ عَبَدَةَ الْأَوْثَانِ وَالْيَهُودِ وَفِيهِمْ عَبْدُ اللَّهِ

ابْنُ أَبِي سَلُولٍ وَفِي الْمَجْلِسِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَلَمَّا غَشِيَتْ الْمَجْلِسَ عَجَاجَةُ الْأَبَاةِ خَمَرَ عَبْدُ اللَّهِ

ابْنُ أَبِي أَنْفَةَ بِرِدَائِهِ ثُمَّ قَالَ لَا تُعْبِرُوا عَلَيْنَا فَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ وَقَفَ

فَنَزَلَ فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ وَقَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَلُولٍ أَيُّهَا الْمَرْءُ لَا أَحْسَنَ

مِنْ هَذَا إِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا فَلَا تُؤْذِنَا فِي مَجَالِسِنَا وَارْجِعْ إِلَى رَحْلِكَ فَمَنْ جَاءَكَ مِنْ أَقَابِ قَصُصْ عَلَيْهِ •

قال ابن رَوَاحَةَ افْتَنَّا فِي مَجَالِسِنَا فَإِنَّا نُحِبُّ ذَلِكَ فَاسْتَبَ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْيَهُودُ حَتَّى هَمُّوا

أَنْ يَتَوَانَبُوا فَلَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَتُوا ثُمَّ رَكِبَ دَابَّتَهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى

سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ أَيْ سَعْدُ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ أَبُو حُبَابٍ يُرِيدُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَلُولٍ قَالَ كَذًا وَكَذَا

قال اصف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد اعطاك الله الذي اعطاك ولقد اصطلح أهل هذه البحرة على أن يتوجوه فيمصّبونه بالعصاة فلما ردّ الله ذلك بالحق الذي اعطاك شرّق بذلك فذلك فصل به ما رأيت ففما عنه النبي ﷺ

مطابقه للترجمة في قوله حتى مر في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشرّكين عبدة الاوثان واليهود وفي قوله فسلم عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلموا ابراهيم بن موسى القراء وابو اسحق الرازي يهرق بالصغير وهشام بن يوسف الصنعاني ومعمّر بفتح الميم ابن راشد والحديث قدمي في اواخر كتاب الادب في باب كنية المشرّك ومضي في تفسير سورة آل عمران ايضا ومضي الكلام فيه هناك قوله ابن سلول بالرفع لان سلول اسم ام عبد الله ولا يظن ان سلول ابو ابي والقطفة بفتح القاف الدثار المحمل نسبة الى فذك بفتح الفاء والدال المهملة وهي قرية بخيبر والعجاجة بفتح العين المهملة وتخفيف الجيمين القبار قوله «خر» اي غطي قوله «لاتنبروا» اي لاتتبروا القبار قوله «لا احسن» اي ليس شيء احسن منه والرحل بالحاء المهملة المنزل وموضع متاع الشخص قوله «واغشنا» من غشبه غشيانا اي جاءه قوله «وهمو» اي قصدوا التحارب والتضارب والبحرة البلدة ويروى البحيرة بالتصغير والتثنية والتثنية يصيب يحتمل أن يكون حقيقة وأن يكون كناية عن جملة ملكا لانهما لازمان للملكية قوله «شرق» بكسر الراء اي غص به يعني بقي في حلقه لا يصعد ولا ينزل

﴿باب مَنْ لَمْ يُسَلِّمْ عَلَى مَنْ اقْتَرَفَ ذَنْبًا وَلَمْ يَرُدَّ سَلَامَهُ حَتَّى تَنْبَيَّنْ تَوْبَتَهُ
وَإِلَى مَتَى تَنْبَيَّنْ تَوْبَةُ الْعَاصِي﴾

أي هذا باب في بيان أمر من لا يسلم على من اقترف أي على من اكتسب ذنبا هذا تفسير الأكثرين وقال ابو عبيدة الاقتراف التهمة هذا حكم وقوله وإلى متى تنبين توبة العاصي حكم آخر (فالحكم الاول) فيه خلاف فمندا الجهور لا يسلم على الفاسق ولا على المبتدع وقال النووي وان اضطر الى السلام بان خاف ترتب مفسدة في دين او دنيا ان لم يسلم سلم وكذا قال ابن العربي وزاد ان السلام اسم من اسماء الله تعالى فكانه قال الله قريب عليكم وقال ابن وهب يجوز ابتداء السلام على كل احد ولو كان كافرا واحتج بقوله تعالى وقولوا للناس حسنا ورد عليه بان الدليل اعم من المدعى والحكم الثاني هو قوله والى متى تنبين توبة العاصي اي الى متى يظهر صفة توبته واراد ان مجرد التوبة لا توجب الحكم بصحتها بل لابد من مضي مدة يعلم فيها بالقرائن صحتها من ندامته على الفأث واقباله على التدارك ونحوه وقال ابن بطال ليس في ذلك حد محدود ولكن ممناه انه لا تنبين توبته من ساعته ولا يومه حتى يمر عليه ما يدل على ذلك وقيل يستبرأ حاله بسعة وقيل ستة اشهر وقيل بخمسين يوما كافي قصة كعب ورد هذا بان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحده بخمسين يوما وانما اخر كلامهم الى أن اذن الله عز وجل فيه وهي واقعة حال لا عموم فيها ويختلف حكم هذا باختلاف الجناية والجاني

﴿وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ لَا تُسَلِّمُوا عَلَى شَرِّبَةِ الْخَمْرِ﴾

مطابقه للجوء الاول للترجمة ظاهرة والشرية بفتح الحين جمع شارب وقال ابن النين لم يجمعه الامويون كذلك وانما قالوا شارب وشرب مثل صاحب وصاحب قلت عبد الله من الفصحاء واي لقوى يدانيه وقد جاء هذا الجمع نحو فسقة في جمع فاسق وكذبة في جمع كاذب وهذا الاثر وصلة البخاري في الادب المفرد من طريق حبان بن ابي جيلة بفتح الجيم والباء الموحدة عن عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ لا تسلموا على شراب الخمر واخرج الطبري عن علي رضي الله تعالى عنه نحوه

٢٨ - حَدَّثَنَا ابْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ قَالَ سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ حِينَ تَخَلَّفَ عَنْ تَبُوكَ وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَلَامِنَا وَآتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمَ عَلَيْهِ فَأَقُولُ فِي نَفْسِي هَلْ حَرَكَ شَفَتَيْهِ بِرَدِّ السَّلَامِ أَمْ لَا حَتَّى كَمَلَتْ خَشُونُ لَيْلَةٍ وَأَذَنَ النَّبِيُّ ﷺ بِتَوْبَةِ اللَّهِ عَلَيْنَا حِينَ صَلَّى الْفَجْرَ ﴿

هذا حديث طويل في قصة توبة كعب بن مالك ما فيها في غزوه تبوك واختصره البخاري هنا وذكر القدر المذكور حاجته اليه هنا وفيه ما ترجم به من ترك السلام ناديا وترك الردا ايضا فان قلت قد امر باقضاء السلام وهو عام قلت قد خص به هذا العموم عند الجمهور وابن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير وعقيل بضم العين ابن خالد وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني يروي عن ابيه عبد الله بن كعب وعبد الله يروي عن ابيه كعب بن مالك الانصاري قوله «وآتى» بعد الهزمة فعل المتكلم من المضارع من الايتان وبين قوله ونهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين قوله وآتى جمل كثيرة فاذا رجعت الى هذه في المغازي وقفت عليها وآذن بالمد اي اعلم *

﴿ بَابُ كَيْفَ يُرَدُّ عَلَى أَهْلِ الذِّمَّةِ السَّلَامُ ﴾

اي هذا باب في بيان كيفية رد السلام على اهل الذمة وفيه اشعار بان رد السلام على اهل الذمة لا يمنع فلذلك ترجم بالكيفية وقال ابن بطال قال قوم رد السلام على اهل الذمة فرض امموم قوله تعالى واذا جيتهم بتحية الاية وثبت عن ابن عباس انه قال من سلم عليك فردده ولو كان مجوسيا وبه قال الشعبي وقتادة ومنع من ذلك مالك والجمهور وقال عطاء الاية مخصوصة بالمسلمين فلا يرد السلام على الكافرين مطلقا *

٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكَ فَقَهَمْتُمَا فَقُلْتُ عَلَيْكُمُ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْلًا يَا عَائِشَةُ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ قُلْتُ وَعَلَيْكُمْ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه كيفية رد السلام على اهل الذمة وابو اليمان الحكم بن نافع وقدم في الحديث في كتاب الادب في باب لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاحشا قوله «السام الموت» وقيل الموت العاجل قوله «فقلت وعليكم السام واللعنة» وفي رواية ابن ابي مليكة عنها فقالت عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم وقد تقدم في أوائل الادب وفي رواية مسلم من طريق آخر بل عليكم السام والذام بالذال المسجمة وهو لغة في الذم خلاف المدح *

٣٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ الْيَهُودُ فَأِنْعَمَا يَقُولُ أَحَدُهُمُ السَّامُ عَلَيْكَ فَقُلْ وَعَلَيْكُمْ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه كيفية رد السلام على اهل الذمة قوله «فقل وعليك» ذكر هنا بالواو وفي الموطا بلا واو وقال النووي بالواو على ظاهره اي وعليك الموت ايضا اي نحن واتم فيه سواء كلنا نموت وكذا الكلام في عليكم في الحديث السابق وقيل الواو فيه للاستئناف والاستغفار وتقديره عليكم ما تستحقونه من الذم وقال القاضي البيضاوي معناه واقول عليكم ما تريدون بنا وما تستحقونه ولا يكون وعليكم عطفنا على عليكم في كلامهم والالتصاف بذلك فتردد عانهم

٣١ - **حدثنا عثمان بن أبي شيبة** حدثنا **عُثَيْمٌ** أخبرنا **عُبَيْدُ اللَّهِ** بن **أبي بكر** بن **أنس** حدثنا **أنس** بن **مالك** رضى الله عنه قال قال النبي **ﷺ** إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعائكم ﴿**مطابقته للترجمة مثل المطابقة المذكورة في الحديث السابق وهشيم مصفر هشيم ابن بشير الواسطي وعبيد الله بضم العين ابن بكر بن أنس بن مالك الانصارى يروى عن جده أنس بن مالك**﴾ والحديث من افراده وقيل يقول وعائكم السلام بكسر السين يعنى الحجارة وورده ابو عمر بان لم يشرع لناسب اهل الذمة وروى ابو عمر عن طاوس قال يقول وعائكم السلام بالالف اى ارتفع وورده ابو عمر ايضا وذهب جماعة من السلف الى انه يجوز أن يقال فى الرد عليهم عليكم السلام كما ورد على المسلم واحتج بعضهم بقوله عز وجل فاصفح عنهم وقل سلام وحكاه الماوردى وجهها عن بعض الشافعية لكن لا يقول ورحمة الله وقيل يجوز مطلقا وعن ابن عباس وعلقمة يجوز ذلك عند الضرورة وعن طائفة من السلف لا يرد السلام اصلا وعن بعضهم التفرقة بين اهل الذمة واهل الحرب ﴿

﴿باب من نظر في كتاب من يحذر على المسلمين ليستبين أمره﴾

اى هذا باب في بيان جواز من نظر في كتاب من يحذر على صيغة المجهول من الحذر وفي المغرب الحذر الخوف وقال الجوهرى الحذر التحرز قوله «ليستين» اى يظهر امره فان قلت خرج ابوداود من حديث ابن عباس من نظر في كتاب اخيه بغير اذنه فكانما ينظر في النار قلت يخص منه ما يتعين طريقا الى دفع مفسدة هي اكبر من مفسدة النظر على ان هذا حديث ضعيف ﴿

٣٢ - **حدثنا يوسف بن بطلول** حدثنا ابن **إذريس** قال **حدثني** **حُصَيْنُ** بن **عَبْدِ الرَّحْمَنِ** عن **سَعْدِ** بن **هُبَيْدَةَ** عن **أبي عبد الرحمن السلمي** عن **علي** رضى الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم والزُّبَيْرُ بن **العَوَّامِ** و**أبا مرثد** **الفزاري** وكلثنا فارس فقال اطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها امرأة من المشركين معها صحيفة من حاطب بن **أبي بلتعة** إلى المشركين قال فأذركناها تسير على جمل لها حيث قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلنا أين الكتاب الذي ملك قالت مامي كتاب فأتيناها فابتنينا في رحلها فمأرجد نلشينا قال صاحبها ما تري كتابا قال قلت لقد علمت ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يحلف به لنخرجن الكتاب أو لأجر دنك قال قلنا رأيت الجذ منى أهوت بيدها إلى حوزتها وهي محتجزة بكساء فأخرجت الكتاب قال فانطلقنا به إلى رسول الله **ﷺ** فقال ما حالك يا حاطب على ما صنعت قال ما بي إلا أن أكون مؤمنا بالله ورسوله وما غيرت ولا بدلت أردت أن تكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهلي ومالي وليس من أصحابك هناك إلا وله من يدفع الله به عن أهله وماله قال صدق فلا تقولوا له إلا خيرا قال فقال عمر بن الخطاب إنه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فأضرب عنقه قال فقال يا عمر وما يدريك لعل الله قد أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة قال فدمعت عيننا عمر وقال الله ورسوله أعلم ﴿

مطابقته للترجمة من حيث ان في بعض طرق فتح الكتاب والنظر فيه من غير اذن صاحبه ليستبين امره وهو الذي مضى في

الجهاد في باب الجاسوس فأتينا به اى بالكتاب الذى ارسله حاطب مع المرأة المذكورة فاذا فيه من حاطب بن ابي بلتعة الى اناس من المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض امر رسول الله ﷺ ومضى الحديث ايضا في الفاى في غزوة بدر في باب فضل من شهد بدر او يوسف بن بهلول بضم الباء الموحدة وسكون الهاء وضم اللام التيمى الكوفي مات سنة ثمان عشرة ومائتين ولم يرو عنه من السنة الا البخارى وماله في الصحيح الا هذا الحديث وابن ادريس هو عبد الله بن ادريس بن يزيد بالزاي الاودى بفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال المهملة وحسين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن وممد بن عبدة مصغر عبدة ختن ابي عبد الرحمن وابو عبد الرحمن عبد الله بن حبيب السلمي بضم السين المهملة وفتح اللام والرجال كلهم كوفيون وابو مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح التاء المثلثة وبالذال المهملة اسمه كناز بفتح الكاف وتشديد النون وبالزاي ابن حصين الفنوى بفتح الفين المعجمة والنون وبالواو نسبة الى غنى بن بعصر وقد ذكر في الجهاد المقداد مكان ابي مرثد فلا منافاة لاحتمال الاجتماع بينهما اذ التخصيص بالذكر لا يبنى الغير قوله «خال» بخاء بن معجمتين اسم موضع قوله «فان بها امرأة» اسمها سارة بالسين المهملة والراء قوله «فابتغينا» اى طلبنا في رحلتها اى في مناعها قوله «اهوت بيدها» اى مدتها الى حجزتها بضم الحاء المهملة واسكان الجيم وبالزاي وهى معقد الازار وحجزة السراويل التى فيها التكة قوله «الا ان اكون» بكسر همزة الا وفتحها قال الكرمانى واكثر الروايات بالكسر للاستثناء قوله «وما غيرت» اى الدين بفتح الهمزة عن الاسلام قوله «يد» اى مئة ونسمة قوله «اعملوا» فيه معنى المنفرة لهم فى الآخرة والافلو توجه على احد منهم حدا وحق يستوفى منه وقال ابن بطال فيه هتك ستر المذنب وكشف المرأة العاسية والنظر في كتاب الغير اذا كان فيه نعمة على المسلمين اذ حينئذ لا حرمة لكتاب ولا صاحبه •

باب كيف يكتب الكتاب الى اهل الكتاب

اى هذا باب في بيان كيفية الكتاب الى اهل الكتاب •

٣٣ - **حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن** أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره أن هرقل أرسل إليه في نفر من قريش وكانوا تجارا بالشام فأتوه فذكر الحديث قال ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ في فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى أما بعد •

مطابقه للترجمة في قوله بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله الى آخره فان فيه اعلاما كيف يكتب الى اهل الكتاب ومحمد بن مقاتل المروزي وعبد الله بن المبارك المروزي يروى عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري عن عبيد الله بضم العين ابن عبد الله بن عتبة بضم العين وسكون التاء المثناة من فوق • والحديث طرف من حديث ابي سفيان واسمه صخر قوله تجار بضم التاء وتشديد الجيم جمع تاجر وبكسر التاء وتخفيف الجيم وقدمنى الكلام فيه مستوفى في اول الجامع

باب بمن يبدأ في الكتاب

اى هذا باب يذكر فيه بمن يبدأ اى بنفس الكاتب او المكتوب اليه •

وقال الهيثم حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلا من بني إسرائيل أخذ خبئة فنقرها فدخل فيها ألف دينار وصحيفة منه الى صاحبه : وقال عمر بن أبي سلمة عن أبيه سيم أبا هريرة قال

النبي ﷺ نَجَرَ خَشَبَةً فَجَعَلَ الْمَالَ فِي جَوْفِهَا وَكَتَبَ إِلَيْهِ صَحِيفَةً مِنْ فُلَانٍ إِلَى فُلَانٍ ﴿
مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فلان الى فلان فان فيه بدء الكاتب بنفسه ثم ذكر المكتوب اليه وهذا التعليق قد ذكرنا
من وصله في الكفالة فانه مضى فيها مطولا وذكره هنا مختصرا وقال الهلب السنان يبدأ الكاتب بنفسه وروى ابو داود من
طريق ابن سيرين عن ابي العلاء بن الحضرمي عن العلاء انه كتب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبدأ بنفسه واخرج
عبد الرزاق عن معمر عن ايوب قرأت كتابا من العلاء بن الحضرمي الى محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن
معمر عن ايوب انه كان ربما يبدأ باسم الرجل قبله اذا كتب اليه وسئل مالك عنه فقال لا بأس به قوله «وقال عمر بن
ابي سلمة» اي ابن عبد الرحمن بن عوف وعمر هذا مدني صدوق فيه ضعف وليس له في البخاري سوى هذا الموضع المعلق
وقد وصله البخاري في الادب المفرد وقال حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عمر فذكر مثل اللفظ
المعلق هنا قوله «عن ابي هريرة» وفي رواية الكشميني والاصيلي والنسفي وكريمة سمع ابا هريرة قوله «نجر» اي
حفر ونحت وهو بالجيم وفي رواية الكشميني نقر بالقاف ﴿

﴿ باب قول النبي ﷺ قُومُوا إِلَىٰ سَيِّدِكُمْ ﴾

اي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوموا الى سيدكم وغرض من هذه الترجمة بيان حكم قيام
القاعد للداخل ولكن لم يجزم بالحكم لكان الاختلاف فيه *

٣٤- ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ أَهْلَ قُرَيْظَةَ نَزَلُوا عَلَىٰ حُكْمِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ فَبَاءَ فَقَالَ
قُومُوا إِلَىٰ سَيِّدِكُمْ أَوْ قُلْ خَيْرِكُمْ فَقَعَدَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ هَؤُلَاءِ نَزَلُوا عَلَىٰ حُكْمِكَ قَالَ فَأَنَّىٰ أَحْكُمُ
أَنْ تَقْتُلَ مَقَاتِلَتَهُمْ وَتُسَبِّحَ ذُرَارِيَهُمْ فَقَالَ لَقَدْ حَكَمْتَ بِمَا حَكَمَ بِهِ الْمَلِكُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَفَهَمَنِي بَعْضُ
أَصْحَابِي عَنْ أَبِي الْوَلِيدِ مِنْ قَوْلِ أَبِي سَعِيدٍ إِلَىٰ حُكْمِكَ ﴾

الترجمة من بعض الحديث كاتري وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن
عوف وابو امامة بضم الهمزة اسم سعد بن سهل بن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح النون الانصاري وله ادراك وابو سعيد
سعد بن مالك الخدري والحديث مضى في الجهاد عن سليمان بن حرب وفي فضل سعد بن معاذ عن محمد بن عروة وفي
المغازي عن بن نذر عن غندر ومضى الكلام فيه قوله «قريظة» بضم القاف وفتح الراء اسم لقبيلة يهود كانوا في قلعة قوله
مقاتلتهم اي الطائفة المقاتلة من الرجال والذراري بتخفيف الياء وتشديد هاء جمع الذرية اي النساء والصبيان قوله الملك بكسر
اللام هو الله تعالى لانه هو الملك الحقيقي على الاطلاق وهو رواية الاصيلي وروى بفتح اللام اي بحكم جبريل عليه السلام الذي
جاء به من عنده قوله قال ابو عبد الله هو البخاري نفسه اهمنى الى آخره قال الكرماني اي قال البخاري انا سمعت
من ابي الوليد على حكمك وبعض اصحاب نقلوا عنه الى حكمك بحرف الانتهاء بدل حرف الاستعلاء وفيه امر السلطان
والحاكم باكرام السيد من المسلمين وجواز اكرام اهل الفضل في مجلس السلطان الاكبر والقيام فيه لغيره من اصحابه والزام
الناس كافة للقيام الى سيدهم وقد منع من ذلك قوم واحتجوا بحديث ابي امامة رواه ابو داود وابن ماجه قال خرج النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم متوكئا على عصا فقمنا له فقال لانه وموا كما تقوم الاعاجم قال الطبري هذا حديث ضعيف
مضطرب السند فيه من لا يعرف واحتجوا ايضا بحديث عبد الله بن بريدة اخرج الحاكم ان اباه دخل على معاوية فاخبره
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احب ان يتمثل له الرجال قيسا ما وجبت له النار وقال الطبري انما فيه نهى من

يقام له عن السرور بذلك لا من يقوم اكرامه وقال الخطابي في حديث الباب جواز اطلاق السيد على الخبر الفاضل وفيه ان
قيام المرؤس للرئيس الفاضل والامام العادل والمتعلم للعالم مستحب وانما يكره لمن كان بغير هذه الصفات وعن ابى الوليد بن
رشد ان القيام على اربعة اوجه (الاول) محظور وهو ان يقع لمن يريد ان يقام اليه تكبر او تماظما على القائمين اليه (والثاني)
مكروه وهو ان يقع لمن لا يتكبر ولا يتماظم على القائمين ولكن يخشى ان يدخل نفسه بسبب ذلك ما يحذر وما فيه من التشبه
بالجارية (والثالث) جائز وهو ان يقع على سبيل البر والاكرام لمن لا يريد ذلك ويؤمن معه التشبه بالجارية (والرابع) مندوب
وهو ان يقوم لمن قدم من سفر فرح بقدومه ليسلم عليه او الى من تجددت له نعمة في نفسه بحصولها او مصيبة فيعز به بسببها وقال
التوربشتى في شرح المصاييح معنى قوله قوموا الى سيدكم اى الى اطاعته واتزاله عن دابته ولو كان المراد التعظيم لقال قوموا
لسيدكم واعترض عليه الطيبي بانه لا يلزم من كونه ليس للتعظيم ان لا يكون للاكرام وما اعتل به من الفرق بين الى واللام
ضعيف لان الى في هذا المقام اخف من اللام كانه قبل قوموا وامشوا اليه تلقيا واکراما وهذا ما خوذ من ترتيب الحكم على الوصف
المناسب المشعر بالمعية فان قوله سيدكم علة للقيام وذلك لكونه شريفا على القدر وقال البيهقي القيام على وجه البر والاكرام
حائز كقيام الانصار لسعد وطلحة لكعب ولا ينبغي لمن يقام له ان يعتقد استحقاقه لذلك حتى ان ترك القيام له
حنق عليه او طابه او شكاه *

باب المصافحة

اى هذا باب في بيان مشروعية المصافحة وهى مفاعلة من الصاق صفع الكف بالكف واقبال الوجه على الوجه وقال
الكرمانى المصافحة الاخذ باليد وهو مما يولد المحبة *

وقال ابن مسعود عَمَّنِي النَّبِيُّ ﷺ وَالشَّهْدُ وَكَفَى بَيْنَ كَفَيْهِ *

مناسبة هذا التعليل للترجمة ظاهرة وسقط من رواية ابى ذر وحده ووصله البخارى في الباب الذى بعده *

وقال كعب بن مالك دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَادَّيَّرَ سُلَيْمٌ ﷺ فَقَامَ إِلَى طَلْحَةَ

ابن عبيد الله يَمْزُولُ حَتَّى صَافَعَنِي وَهَنَانِي *

مطابقت للترجمة في قوله حتى صافحنى وهذا التعليل قطعة من قصة كعب بن مالك مضت مطولة في غزوة تبوك في امر توبته
قوله فاذا للمفاجاة قوله فقام الى يتشد بداليا قوله يمزول جملة وقعت حالا من المرولة وهو ضرب من العدو وقوله وهناني بقبول
التوبة وزول الآية وطلحة بن عبيد الله احد العشرة المبشرة بالجنة *

٣٥ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قُلْتُ لَأَنْسَ أَكَاثِرَ الْمَصَافَحَةِ فِي

أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَعَمْرُكَ *

مطابقت للترجمة ظاهرة وعمر بن عاصم بن عبيد الله البصرى وهشام هو ابن يحيى والحديث اخرجه الترمذى في
الاستئذان عن سويد بن نصر وقد قال انس كانت المصافحة في اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهم الحجة
والقدوة للامة ثم اتباعهم وقد ورد فيها آثار حسان وروى ابن ابى شيبة عن ابى خالد وابن نمير عن الاحلج عن ابى اسحق
عن البراء قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل ان يتفرقا وروى
حماد عن حميد عن رسول الله ﷺ انه قال اهل البين اول ما جاء بالمصافحة وقال ابن بطال المصافحة حسنة عند طامة العلماء وقد
استحبها مالك بمذكراته وقال التوروى المصافحة سنة مجتم عليها عند التلاقي ويستثنى من عموم الامر بالمصافحة المرأة
الاجنبية والامر بالحسن *

٣٦ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حَبِوَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَفِصٍ

زُهْرَةُ بْنُ مَعْبُدٍ سَمِعَ جَدَّهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ هِشَامٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِ

عمر بن الخطاب رضي الله عنه

مطابقته لترجمة في قوله وهو آخذ بيد عمر فانه هو المصاحفة وقد سقط هذا من رواية النسفي ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجمعي الكوفي تزيل مصر يروي عن عبد الله بن وهب عن حيوة بن شريح عن زهرة بفتح الزاي وسكون الهاء ابن معبد بفتح الميم وسكون الميم المهملة وفتح الباء الواحدة وبالذال المهملة ابن عبد الله بن هشام بن عثمان بن عمرو القرشي التيمي يمد في أهل الحجاز قال ابو عمر ذهبت به أمه زينب بنت حميد الى النبي ﷺ وهو صغير فمسح رأسه ودعا له ولم يبايعه لصغره *

باب الاخذ باليدين

أى هذا باب في بيان ان الاخذ باليدين وسقطت هذه الترجمة واثرها وحديثها من رواية النسفي وقوله الاخذ باليدين رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن الحموي والمستمل الاخذ باليد بالافراد وما وقع في بعض النسخ باليمين فليس بصحيح *

وصافح حماد بن زيد ابن المبارك بيديه

ابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزي احد الائمة الاعلام وحفاظ الاسلام وتفق على ابي حنيفة وسفيان الثوري وعده اصحابنا من جملة اصحاب ابي حنيفة وقال ابن سعد مات بهيت منصرفا من الفرو سنة احدى وثمانين ومائة وله ثلاث وستون سنة روى له الجماعة وقال البخاري في ترجمة عبد الله بن سلمة المرادي حدثني اصحابنا يحيى وغيره عن ابي اسماعيل بن ابراهيم قال رأيت حماد بن زيد وجاهه ابن المبارك بمكة فصاحفه بكلتا يديه ويحيى المذكور هو ابو جعفر اليعكدي وقد اخرج الترمذي من حديث ابن مسعود رفعه من تمام النجعة الاخذ باليد وفي سنده ضعف *

٣٧ - **حدثنا ابو نعيم** حدثنا سيف قال سمعت مجاهدا يقول **حدثني عبد الله بن سخبيرة** ابو معمر قال سمعت ابن مسعود يقول **علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفى بين كفيه التشهد كما يعلمني السورة من القرآن التحيات لله والصلاوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وهو بين ظهرا بيننا قلنا قبض قلنا السلام يعني على النبي ﷺ**

مطابقته لترجمة في قوله وكفى بين كفيه وهو الاخذ باليدين وابو نعيم هو الفضل بن دكين وسيف بفتح السين المهملة وسكون الباء اخر الحروف وبالفاء ابن ابي سليمان ويقال ابن سليمان الخزومي مولى بني مخزوم وقال يحيى القطان كان حيا سنة خمسين ومائة وكان عندنا ثقة من يصدق ويحفظ وعبد الله بن سخبيرة بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة وفتح الباء الواحدة وبالراء الازدي الكوفي وحديث التشهد هذا اخرج البخاري في كتاب الصلاة في مواضع في باب التشهد في الاخرة عن ابي نعيم عن الاعمش عن شقيق بن سلمة الى آخره وفي باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد عن مسدد عن يحيى عن الاعمش عن شقيق وفي باب من سمي قوما وسلم في الصلاة عن عمرو بن عيسى عن ابي عبد الصمد العمي عن حصين بن عبد الرحمن عن ابي وائل عن عبد الله بن مسعود ومضى الكلام فيه مبسوطا قوله التشهد منصوب على انه مفعول ثان لقوله علمني قوله وكفى بين كفيه جملة حالية مترضة قوله بين ظهرا بيننا بنونين مفتوحتين بينهما ياء آخر الحروف ساكنة واصله ظهرنا بالثنية اى ظهرى المتقدم والمتاخر أى بيننا فزيد الالف والنون

للتأكيد قال الجوهري النون مفتوحة لاغير قوله فلما قبض الى آخره هكذا جاء في هذه الرواية دون الروايات المتقدمة وظاهر ما انهم كانوا يقولون السلام عليك ايها النبي بكاف الخطاب في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما مات تركوا الخطاب وذكروه بلفظ الغيبة فصاروا يقولون السلام على النبي قوله يعني على النبي القائل بهذا هو البخاري رضى الله تعالى عنه •

بابُ الممانعة وقول الرجل كيف أصبحت

اي هذا باب في الممانعة مفاعلة من عاتق الرجل اذا جعل يديه على عنقه وضمه الى نفسه وتعاثقا واعتقا والناق ايضا الممانعة ولم يثبت لفظ الممانعة واول المعطف في رواية النسفي وفي رواية ابى ذر عن المستملى والسرخصي قوله «وقول الرجل» بالجر عطف على الممانعة اي وفي قول الرجل لآخر كيف أصبحت ونقل الكرماني عن صاحب التراجم ترجم البخاري بالممانعة ولم يذكر فيها شيئا وانما ذكرها في كتاب اليسوع في باب ما ذكر في الاسواق في ممانعة الرجل لصاحبه عند قدومه من السفر وعند لقائه ولعل البخاري اخذ الممانعة من عادتهم عند قولهم كيف أصبحت واكتفى بكيف أصبحت لافتقار الممانعة عادة اوانه ترجم ولم يتفق له حديث يوافق في المعنى ولا طريق مسند آخر لحديث ممانعة الحسن ولم يران يرويه بذلك السند لانه ليس طائفة اعادة السند الواحد مرارا وقال ابن بطال ترجم بالممانعة ولم يذكر لها شيئا في الباب فارغحتي مات وتحت باب قول الرجل كيف أصبحت فلما وجد ناسخ الكتاب الترجمتين متواليين ظنهما واحدة اذ لم يجد بينهما حديثا والابواب الفارغة في هذا الجامع كثيرة وقد طول بعضهم هنا كلاما يمزق فكر الناظر بحيث لا يرجع بشي •

٣٨ - **حدثنا اسحق** أخبرنا **يشر بن شعيب** حدثني **ابي عن الزهري** قال أخبرني **عبد الله بن كعب** أن **عبد الله بن عباس** أخبره أن **علي بن أبي طالب** خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا **أحمد بن صالح** حدثنا **عنبسة** حدثنا **يونس** عن **ابن شهاب** قال أخبرني **عبد الله بن كعب** بن مالك أن **عبد الله بن عباس** أخبره أن **علي بن أبي طالب** رضى الله عنه خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه الذي توفي فيه فقال الناس يا أبا حسن كيف أصبحت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أصبحت بحمد الله بارئاً فأخذ **بيد** **العباس** فقال ألا تراه أنت والله بعد الثلاث **عبد** **العصا** والله إني لأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم سيتوفي في وجهه وإني لأعرف في وجوه بني **عبد** **المطلب** الموت فاذهب بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنسأله فيمن يكون الأمر فإن كان فينا علمنا ذلك وإن كان في غيرنا أمرناه فأوصى بنا قال **علي** والله لئن سألتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمنعنا لا يعطيناها الناس أبداً وإني لا أسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم أبداً •

مطابقته الجزء الثاني للترجمة ظاهرة تؤخذ من قوله كيف أصبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه من طريقين احدهما عن اسحق قيل هو ابن راهويه وقال الكرماني لعله ابن منصور فانه روى عن بشر في باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت الاول هو الاظهر وبشر بن شعيب يروي عن ابيه شعيب بن ابى حمزة الحمصي عن محمد بن مسلم الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري عن عبد الله بن عباس عن علي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهم والطريق الآخر عن احمد بن صالح ابى جعفر المصري عن عنبسة بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبالنين

المهملة ابن خالد الأيلي بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف عن يونس بن يزيد الأيلي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخ والحديث مضى في باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في أو آخر المغازي فانه أخرجه هناك عن اسحاق عن بشر بن شعيب بن أبي حمزة عن أبيه عن الزهري الخ نحوه قوله بارثان من قولهم برئت من المرض برء بالهمزة قوله الاتراء قال ابن التين الضمير في تراء للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورد عليه بانه ضمير الشأن لان الرؤية هنا ليست بمعنى الرؤية البصرية قيل قد وقع في سائر الروايات بغير ضمير قوله سيتوفي على صيغة المجهول قوله «الامر» أي امر الخلافة قوله امرناه قال ابن التين هو بعد الهمزة أي شاورناه قال وقرأناه بالقصر من الامر وهو المشهور وقال الكرماني أي طلبنا منه الوصية وفيه دلالة على ان الامر لا يشترط فيه العلو ولا الاستعلاء قوله لا يعطيناها أي الامارة والخلافة وكذلك تانيث الضمير في ولئن سألتها ولا أسألها *

﴿ باب من أجاب بلييك وسعديك ﴾

أي هذا باب في بيان من أجاب لمن يسأله بقوله لييك ومعناه انماقيم على طاعتك من قولهم لب فلان بالمكان اذا اقام به وقيل معناه اجابة بعد اجابة وهذا من المصادر التي حذفت فعلها لكونه وقع متني وذلك يوجب حذف فعله قياسا لانهم لم يأتوا صار كأنهم ذكروه مرتين فكانه قال لباليا ولا يستعمل الامضا فامضى لييك الدوام والملازمة فكانه اذا قال لييك قال ادوم على طاعتك واقبها مرة بعد اخرى أي شاني الإقامة والملازمة واما سعديك فمعناه في العبادة انما منع امرك غير مخالف لك فاسعدني على متابعتك اسعادا بعد اسعاد واما في اجابة المخلوق فعناء اسعدك اسعادا بعد اسعادي مرة بعد اخرى *

٣٩ - ﴿ حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا همام عن قتادة عن أنس عن معاذ قال أنار ديف النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ قلت لبيك وسعديك ثم قال مثله ثلاثا هل تدري ما حق الله على العباد قلت لا قال حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة فقال يا معاذ قلت لبيك وسعديك قال هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك قلت لا قال حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك أن لا يعذبهم ﴾

مطابقة للترجمة في قوله لييك وسعديك وهما بالتشديد هو ابن يحيى البصري ومعاذ هو ابن جبل رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب اللباس في باب ارداف الرجل خلف الرجل فانه أخرجه هناك عن هبة بن خالد عن همام عن قتادة عن أنس عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه إلى آخره نحوه وقريب منه مضى في كتاب العلم في باب من خص بالعلم قوما بائهم منه ومضى الكلام فيه قوله ان يعبدوه إشارة إلى المملكات وقوله ولا يشركوا به إلى الاعتقادات لان التوحيد أصلها قوله ان لا يعذبهم أي هو ان لا يعذبهم قيل لا يجب على الله تعالى شيء واجيب بان الحق بمعنى الثابت او هو واجب بايجابه على ذاته او هو كالواجب نحو زيد اسد وقال ابن بطال فان اعترض المرجئة به فاجاب اهل السنة لهم ان هذا اللفظ خرج على المزوجة والمقابلة نحو (وجزاء سيئة سيئة مثلها) *

٤٠ - ﴿ حدثنا هبة حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس عن معاذ بهذا ﴾

هذا طريق آخر في حديث معاذ أخرجه عن هبة بن خالد عن همام بن يحيى ومضى هذا الطريق بمينه في كتاب اللباس كما ذكرناه الآن *

٤١ - ﴿ حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا والله

أَبُو ذَرٍّ بِالرَّبْذَةِ قَالَ كُنْتُ أُمْنِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرَّةِ الْمَدِينَةِ حِينَئِذٍ اسْتَقْبَلَنَا أَحَدٌ
 فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ مَا أَحَبُّ أَنْ أَحْدَا لِي ذَهَبًا تَأْتِي عَلَى لَيْلَةٍ أَوْ ثَلَاثٍ عِنْدِي مِنْهُ دِينَارٌ
 لَا أَرْضُدُهُ لِذَيْنِ إِلَّا أَنْ أَقُولَ بِدِي عِبَادِ اللَّهِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَأَرَانَا بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ
 قُلْتُ لَبَّيْكَ وَسَمْعُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْكَثْرُونَ هُمْ الْأَقْلُونَ إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا ثُمَّ قَالَ
 لِي مَكَانَكَ لَا تَبْرَحْ يَا أَبَا ذَرٍّ حَتَّى أَرْجِعَ فَانْطَاقَ حَتَّى غَابَ عَنِّي فَسَمِعْتُ صَوْتًا فَخَشِيتُ أَنْ يَكُونَ
 عُرْضَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرَدْتُ أَنْ أَذْهَبَ ثُمَّ ذَكَرْتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا تَبْرَحْ
 فَمَكَنْتُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُ صَوْتًا خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ عُرْضَ لَكَ ثُمَّ ذَكَرْتُ قَوْلَكَ
 فَقُمْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ جِبْرِيلُ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ مِنْ مَاتَ مِنْ أُمْنِي لَا يُشْرِكُ
 بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قُلْتُ
 لَزَيْدٍ إِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ فَقَالَ أَشْهَدُ لِحَدِيثِهِ أَبُو ذَرٍّ بِالرَّبْذَةِ • قَالَ الْأَعْمَشُ وَحَدَّثَنِي
 أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ نَحْوَهُ • وَقَالَ أَبُو شَهَابٍ عَنْ الْأَعْمَشِ يَمْكُثُ عِنْدِي فَوْقَ ثَلَاثِ

مطابقة للترجمة ظاهرة وعمر بن حفص يروي عن أبيه حفص بن غياث عن سليمان الأعمش عن زيد بن وهب عن أبي سليمان
 الهمداني الجهني الكوفي من قضاة خرج إلى النبي ﷺ فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق مات
 سنة ست وتسعين وأبو ذر اسمه جندب بن جنادة مات سنة اثنين وثلاثين بالرَبْذَةِ وأبو الدرداء اسمه عويمر بن زيد مات
 بدمشق سنة اثنين وثلاثين أيضا شهد فتح مصر والحديث قد مضى في كتاب الاستقراض في باب إداده الديون فإنه أخرجه
 هناك عن أحمد بن يونس عن أبي شهاب عن الأعمش عن زيد بن وهب عن أبي ذر إلى آخره قوله والله ذكر القسم
 تأكيداً ومبالغة دفعا لما قيل له أن الراوي أبو الدرداء لا أبو ذر يشعر به آخر الحديث قوله في حرة المدينة بفتح الحاء المهملة
 وتشديد الراء هي الأرض ذات الحجارة السوداء وهي أرض بظاهر المدينة فيها حجارة سود كبيرة قوله استقبلنا بفتح اللام فعل
 ومفعول واحد بالرفع فاعله قوله يا أبو ذر حذفت الهمزة للتخفيف قوله ذهابا منصوب على التمييز قوله لا أَرْضُدُهُ أي لا أعده وهو
 صفة الدينار ويروي الأَرْضُدُهُ بكلمة الاستثناء قوله إلا أن أقول استثناء من أول الكلام استثناء مفرغ والقول في عباد الله
 الصرف فيهم والانفاق عليهم قوله هكذا ثلاث مرات أي يمينا وشمالا وقدما قوله لا كثرون أي من جهة المال ثم
 الأقلون ثوبا قوله مكانك بالنصب أي الزم مكانك قوله عرض على صيغة المجهول أي ظهر عليه أحد أو أصابه آفة قوله
 فقممت أي فوقفتم وقيل معناه فاقمت في موضعي وهو كقوله تعالى (واذا أظلم عليهم قاموا) قوله قلت لزبد القائل
 هو الأعمش وزيد هو ابن وهب المذكور وقوله لحديثي إنما دخلت اللام عليه لأن الشهادة في حكم القسم قوله «بالربذة»
 بفتح الراء والباء الموحدة والذال المعجمة موضع على ثلاث مراحل من المدينة قريب من ذات عرق قوله أبو صالح
 هو ذكوان السمان قوله أبو شهاب اسمه عبدربه الحنط بالمهملين والنون المشددة الدائي

باب لا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِبِهِ

أي هذا باب يذكر فيه لا يقيم الرجل الرجل الأول فاعل والثاني مفعول هذا من لفظ الحديث وهو خبر معناه النهي
 وقيل أنه للتنزيه وقيل للتنزيه وهو من باب الآداب ومحاسن الأخلاق وقد رواه ابن وهب في مسنده بلفظ النهي
 لا يقيم ورواه ابن الحسن كذلك ووقع في رواية مسلم لا يقيم بنون التأكيد •

٤٢ - **حدثنا اسمعيل** قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه

الترجمة هي الحديث واسماعيل هو ابن ابي اويس والحديث في الموطأ من رواية ابن وهب ومحمد بن الحسن وقدموا في الجمعة في باب لا يقيم الرجل اخاه يوم الجمعة ويقعد في مكانه من حديث ابن جريج عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ ان يقيم الرجل اخاه من مقعده ويجلس فيه قلت لنافع الجمعة قال الجمعة وغيرها *

باب إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا يفسح الله لكم وإذا قيل انشزوا فانشزوا الآية

اي هذا باب يذكر فيه قوله عز وجل اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا الآية وفي رواية غيره الى قوله فانشزوا الآية واختلفوا في معنى الآية فقال ابن بطال قال بعضهم هو مجلس النبي ﷺ خاصة كذا قاله مجاهد وقتادة وقال الطبري عن قتادة كانوا ينافسون في مجلس النبي ﷺ اذا راوه مقبلا ضيقوا مجلسهم فامرهم الله تعالى ان يوسع بعضهم لبعض وروى ابن ابي حاتم عن مقاتل بن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف قال زلت يوم الجمعة اقبل جماعة من المهاجرين والانصار من اهل بدر فلم يجدوا مكانا فقام النبي ﷺ ناسا ممن تاخر اسلامهم واجلسهم في اماكنهم فشق ذلك عليهم وتكلم النافقون في ذلك فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا وقال الحسن البصري في الفز وخاصة وقال يزيد بن ابي حبيب اي انبتوا في الحرب وهذا من مكيدة الحرب وقيل هو عام قوله يفسح الله لكم اي توسعوا يوسع الله عليكم منازلكم في الجنة قوله فانشزوا اي اذا قيل لكم ارتفعوا فارتفعوا وقوموا الى قتال عدو او صلاة او عمل خير وقال الحسن انهزوا الى الحرب وقال قتادة ومجاهد تفرقوا عن رسول الله ﷺ فقوموا وقال ابن زيد انشزوا عنه في بيته فان له حوائج وقال صاحب الافعال نشز القوم عن مجلسهم قاموا منه *

٤٣ - **حدثنا خلاد بن يحيى** حدثنا سفیان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ انه نهى ان يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر ولكن تفسحوا وتوسعوا وكان ابن عمر يكره ان يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه

مطابقه للترجمة في قوله تفسحوا واخلاد بفتح الحاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان السلمي الكوفي سكن مكة ومات بها قربا من سنة ثلاث عشرة ومائتين وهو من افراده وسفيان هو الثوري وعبيد الله هو العمري والحديث من افراده قوله ويجلس فيه آخر اي وان يجلس فيه شخص آخر واختلف في تاويل نهيه عن ان يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر فتاوله قوم على التدب وقالوا هو من باب الادب لان المكان غير متملك له وتاوله قوم على الوجوب واحتجوا بحديث معمر عن سويل بن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي ﷺ انه قال اذا قام احدكم من مجلسه ثم رجع اليه فهو احق به وقال محمد بن مسلم معنى قوله فهو احق به اذا جلس في مجلس القائم فهو اولى به اذا قام لحاجة فاما اذا قام تاركا فهو ليس اولى به من غيره وقيل اذا قام ليرجع كان احق وقيل ان رجع عن قرب كان احق قوله تفسحوا المرووجه كونا استندراكا من الخبر بتقدير لفظ قال بعد لكن او يقال نهى ان يقيم في تقدير لا يقيم ويحتمل ان يكون من كلام ابن عمر ولا يكون من تنمة الحديث قوله وكان ابن عمر هو موصول بالسند المذكور وقد روى هذا عن ابن عمر مرفوعا أخرجه ابو داود من طريق ابي الحبيب بفتح المعجمة وكسر المهملة وفي آخره باء موحدة واسم زياد بن عبد الرحمن عن ابن عمر جاء رجل الى النبي ﷺ فقام له رجل عن مجلسه فذهب

ليجلس فنها رسول الله ﷺ وقال اتووى قال اصحابنا هذا في حق من جلس في موضع من المسجد وغيره لصلاة متلا ثم فارقه ليمود اليه كرامة الوضوء متلا والشغل يسير ثم يعود لا يبطل حقه في الاختصاص به وله ان يقيم من خلفه وقعد فيه وعلى القاعد ان يعطيه واختلف هل يجب عليه على وجهين اصحها الوجوب وقيل يستحب وهو مذهب مالك قال اصحابنا وانما يكون احق به في تلك الصلاة دون غيرها قال ولا فرق بين ان يقوم منه ويترك له فيه سجادة ونحوها ام لا وقال عياض اختلف العلماء فيمن اعتاد بموضع من المسجد للتدريس والقوى فحكي عن مالك انه احق به اذا عرف به قال والذي عليه الجمهور ان هذا استحسان وليس بحق واجب ولعله مراد مالك وكذا قالوا في مقاعد الباعة من الافنية والطرق التي هي غير متمسكة قالوا من اعتاد الجلوس في شيء منها فهو احق به حتى يتم غرضه قال وحكاها الماوردي عن مالك قطما للتنازع وقال القرطبي الذي عليه الجمهور انه ليس بواجب *

باب من قام من مجلسه او يتيه ولم يستأذن اصحابه او تنهيا للقيام ليقوم الناس
اي هذا باب يذكر فيه من قام من مجلسه وكان عنده ناس اطالوا الجلوس عنده فاستحي ان يقول لهم قوموا وهو معنى لم يستأذن اصحابه قوله « او تنهيا » اي تجهز للقيام حتى يرى من عنده انه يريد القيام ليقوموا معه وهذه الترجمة مسبوكة من معنى حديث الباب *

٤٤ - **حدثنا الحسن بن عمر** حدثنا **مستمر** سمعت **ابي** يذكر عن **ابي مجلز** عن **انس بن مالك** رضى الله عنه قال لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ابنة جحش دعا الناس طعموا ثم جلسوا يتحدثون قال فاخذ كانه يتنهيا للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما قام قام من قام معه من الناس وبقي ثلاثة وإن النبي صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقوا قال فجننت فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد انطلقوا فجاء حتى دخل فذهبت اذخل فارخى الحجاب بيني وبينه وانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى قوله إن ذلكم كان عند الله عظيما *

مطابقته للترجمة تؤخذ من معناه وقد اوضحنا بمضه والحسن بن عمر بن شقيق البصرى ومستمر بضم الهم وسكون العين على وزن اسم الفاعل من الاعتبار يروى عن ابيه سليمان بن طرخان البصرى وابو مجلز بكسر الهم وسكون الجيم وفتح اللام وبالزاي اسمه لاحق بن حميد السدوسي البصرى والحديث مضى عن قريب في باب آية الحجاب فانه اخرجه عن ابي النعمان عن مستمر عن ابيه الى آخره واخرجه قبله باثم منه عن يحيى بن سليمان ومضى الكلام فيه هناك وكان ﷺ على خلق عظيم وكان اشد الناس حياء فيمال يومرفيه ولم ينه فاذا امره الله لم يستع من انفاذ امر الله والصدع به وكان جلوسهم عنده بعدما طعموا للحديث اذى له ولاهه قال تعالى ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحي منكم الآية وقد حرم الله عز وجل اذى رسوله فانزل الله تعالى من اجل ذلك الآية *

باب الاحتباء باليد وهو القر فضاء

اي هذا باب في بيان امر الاحتباء باليد ولم يبين حكمه اكتفاء بما دل عليه حديث الباب والاحتباء مصدر احتبى يحتمى يقال احتبى الرجل اذا جمع ظهره وساقه بعامة قاله الكرماني وفسر البخارى الاحتباء بقوله وهو القر فضاء واخذه من كلام ابي عبيدة فانه قال القر فضاء جلسة المحتبى ويدير ذراعيه ويديه على ساقه وفي رواية التشمينى وهى القر فضاء بنائيت الضمير والقر فضاء بضم القاف وسكون الراء وفتح الفاء وضمها وبالصاد المهله ممدودا ومقصودا ضرب من القمود

وإذا قلت قعد فلان القرفصاء فكانك قلت قعد قموذا مخصوصا وهو ان يجلس على اليديه ويصق غذه بيطنه ويحتبي يديه فيضعهما على ساقيه وقيل القرفصاء جلسة المستوفز وقيل جلسة الرجل على اليديه *

٤٥ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي غَالِبٍ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْحِزَامِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَفْنَاءُ الْكَعْبَةَ مُحْتَبِيًا يَدَيْهِ هَكَذَا**

مطابقته للترجمة في قوله محتبيا يديه هكذا وهو من افراده ومحمد بن ابي غالب بالنين المعجمة وكسر اللام ابو عبد الله القوسى بضم الفاف وسكون الواو وبالسین المهملة نزل بغداد وهو من صفار شيوخ البخارى ومات قبله بست سنين وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وحديث آخر في كتاب التوحيد له شيخ آخر يقال له محمد بن ابي غالب الواسطى زيل بغداد قال الكلاباذى سمع من هشيم ومات قبل القوسى بست وعشرين سنة وابراهيم بن المنذر بن عبد الله ابو اسحق الحزامى بكسر الحاء المهملة وبالزاي نسبة الى حزام أحد أجداده ومحمد بن فليح يروي عن ابيه فليح بضم الفاء وفتح اللام وبالحاء المهملة ابن سليمان بن ابي المقبرة بن حنين الدنى عن نافع عن ابن عمر وهو من افراده قوله بفناء الكعبة بكسر الفاء وهو ما امتد من جوابها قوله محتبيا نصب على الحال من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله محتبيا يديه هكذا كذا وقع مختصرا قيل روى هذا الحديث عن ابي غزيرة محمد بن موسى الانصارى القاضى عن فليح نحوه وزاد فلما فليح فوضع يمينه على يساره موضع الرسغ فالا احتباء قديكون باليد وقديكون باليد فظاهر هذا الحديث انه كان باليد واما باليد فقدر رواه ابو داود من حديث ابي سعيدان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا جلس احتبي يديه ورواه البزار وزاد ونصب ركبتيه وروى البزار ايضا من حديث ابي هريرة بلفظ جلس عند الكعبة وضم رجليه فاقامهما واحتبي يديه

باب من اتكا بين يدي أصحابه

اي هذا باب في بيان من اتكا قيل الاتكاء الاضطجاع وفي حديث عمرو هو منكى على سرير أى النبي ﷺ مضاجع على سرير بدليل قوله قد أثر السرير في جنبه وقال الخطابي كل معتمد على شئ متمكن منه فهو منكى •

وقال خباب أتيت النبي ﷺ وهو متوسد برودة قلت ألا تدعو الله ففعد

خباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الواحدة الاولى ابن الارت الصحابي المشهور قال بعضهم اراد البخارى حديث خباب الملق بشير به الى أن الاضطجاع اتكاء وزيادة قلت ليس كذلك لان الاضطجاع هو النوم قاله ابن الاثير وقال الجوهرى ضجع الرجل اى وضع جنبه على الارض واضطجع مثله بل الوجه في اراد حديث خباب هو كقوله وهو متوسد فان التوسد ياتي بمعنى الاتكاء ولا سيما على قول الخطابي المذكور آنفا واما هذا الملق فانه طرف من حديث طويل قدمضى موصولا في علامات النبوة قال حدثني محمد بن المتى اخبرنا يحيى عن اسماعيل اخبرنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله ﷺ وهو متوسد برودة في ظل الكعبة قلنا لا نستنصر لنا الا تدعو الله لنا الحديث ومضى ايضا في أول باب مبعث النبي ﷺ

٤٦ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا الْجُرَيْرِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكَبَائِرِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ٤٧ - ح حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا بِشْرٌ مِثْلَهُ**

وكان مُتَكِيًا فَجَلَسَ فَقَالَ أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ فَمَا زَالَ يُكْرَرُهَا حَتَّى قُلْنَا لَيْتَهُ سَكَتَ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله وكان متكئا واخرجه من طريقين احدهما عن علي بن عبد الله المدني عن بصير بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجمة ابن الفضل على صيغة اسم المفعول من التفضيل بالضاد المجمة ابن لاحق ابى اسماعيل البصري عن الجريري وهو سعيد بن اياس والجريري نسبة الى جرير بضم الجيم وفتح الراء ابن عباد اخى العارث ابن ضبة بن قيس بن بكر بن وائل وهو يروي عن عبد الرحمن بن ابى بكره يروي عن ابيه ابى بكره نفع بن العارث الثقفي والطريق الآخر عن مسدد عن بشر الى آخره والحديث مضى في اوائل كتاب الادب في باب عقوق الوالدين من الكبائر فانه اخرجته هناك عن اسحاق عن خالد الواسطي عن الجريري الى آخره ومضى الكلام فيه قوله وعقوق الوالدين قيل المعقوق كيف يكون في درجة الاشراك وهو كفروا اجيب انما ادخل في ملكة نهظها لامر الوالدين وتغليظا على العاق أو المراد ان اكبر الكبائر فيما يتعلق بحق الله الاشراك وفيما يتعلق بحق الناس المعقوق قوله الزور هو الباطل وقال المهاب في جواز انكاه المالم بين يدي الناس وفي مجلس الفتوى وكذلك السلطان والامير في بعض ما يحتاج اليه من ذلك لا لما يجده في بعض اعضائه اول اشارة يرتفق بذلك ولا يكون ذلك في طامة جلوسه *

﴿ بَابُ مَنْ أَسْرَعَ فِي مَشْيِهِ لِحَاجَةٍ أَوْ قَصْدٍ ﴾

اي هذا باب في بيان امر من اسرع في مشيته بكسر الميم على وزن فعلة بالكسر وهي صيغة تدل على نوع مخصوص من الفعل قوله حاجة اي الحاجة مقصودة وحكمه انه لا باس به وان كان عمدا (الحاجة فلا وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يسرع المشي ويقول هو ابعد من الزهو واسرع في الحاجة وقيل فيه اشتغال عن النظر الى ما لا ينبغي التشاغل به وقال ابن العربي المشي على قدر الحاجة هو السنة اسرعا وبطء لا التصنع فيه ولا التهور قوله ارقصدا اي واسرع لاجل قصد اي مقصود من معروف وقال الكرمانى القصد اثار الشيء والعدل ويروي او قصد على صيغة الفعل الماضي اي او قصد المعروف في اسرعه *

٤٨ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ الْحَرِثِ

حَدَّثَهُ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ فَأَمْرَعَ ثُمَّ دَخَلَ الْبَيْتَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فاسرع وكان اسرعا صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل صدقة احب ان يفرقها وابو عاصم النبيل هو الضحاك بن مخلد البصري وعمر بن سعيد بن ابى حسين القرشي النوفلي المكي يروي عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى مليكة بضم الميم واسم هير وعقبة بضم العين وسكون القاف وبالباء الموحدة ابن الحارث بن طامر بن نوفل بن عبد مناف بن قصي القرشي النوفلي ابو مروعة المكي اسلم يوم فتح مكة والحديث قطعة من حديث مضى في كتاب الصلاة في باب من صلى بالناس فذكر حاجة فخطاهم حدثنا محمد بن عبيد قال اخبرنا عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال اخبرني ابن ابى مليكة عن عقبة قال صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة العصر فسلم ثم قام مسرعا فتخطى رقاب الناس الى بعض حجر نساءه ففرغ الناس من سرعته ففرج عليهم فرأى أنهم قد عجزوا من سرعته فقال ذكرت شيئا من تبرع عندنا ففكرت ان يحبسني فامرت بقسمته واخرجه ايضا في كتاب الزكاة في باب من احب تمجيل الصدقة من يومها عن ابى عاصم عن عمر بن سعيد عن ابن ابى مليكة الى ان قال ثم دخل البيت فلم يابث ان خرج فقلت او قيل له فقال كنت خلفت في البيت تبرأ من الصدقة ففكرت ان ادينه فقسمته وفيه جواز اسراع السلطان والعالم في حوائجهم والمبادرة اليها وفيه فضل تهجيل اصال البر وترك تاخيرها *

﴿ بَابُ السَّرِيرِ ﴾

أى هذا باب في بيان حكم اتخاذ السرير وهو معروف قال الراغب انه مأخوذ من السرور لانه في الغالب لاولى النعمة قال وسرير الميت لشبهه به في الصورة وللتفاؤل بالسرور وقد يعبر عن السرير بالملك ويجمع على أسرة وسرر بضمين وفيهم من يفتح الراء استقلا للضمتين قيل ما وجد ذكر هذه الترجمة والباين اللذين بعده في باب الاستئذان واجيب بان الاستئذان يراد به الدخول في المنزل فذكر متعلقات المنزل على سبيل الاستطراد •

٤٩ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَسَطَ السَّرِيرِ وَأَنَا مُضْطَجِعَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ تَكُونُ لِي الْحَاجَةُ فَأَكْرَهُ أَنْ أَقُومَ فَأَسْتَقْبِلَهُ فَأَنْسَلُ أَنْسِلًا لَا ﴾

مطابقة للترجمة في قوله صلى وسط السرير وجريرو هو ابن عبد الحميد والأعمش سليمان وابو الضحى مسلم بن صبيح ومسروق بن الأجدع والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب استقبال الرجل الرجل وهو يصلى فانه أخرجه هناك باتم منه عن اسماعيل بن خليل عن علي بن مسهر عن الأعمش عن مسروق عن عائشة الى آخره قوله وسط السرير وقال ابن القين قرأناه بسكون السين والذي في اللغة الشهور قبضتها قال الراغب يقال وسط الشيء بالفتح للكمية المتصلة كالجسم الواحد نحو وسطه صلب ويقال بالسكون للكمية المنفصلتين جسمين نحو وسط القوم قلت ذكرت في كتابي الذي الفته وسميته النذكرة البدرية الفرق بينهما بان الوسط بالتحريك اسم لما بين طرفي الشيء وهو منه كقولك قبضت وسط الحبل وكسرت وسط الرمح وجاست وسط الدار والوسط بالسكون ظرف لا اسم جاء على وزن نظيره في المعنى وهو بين نقول جاست وسط القوم أى بينهم ولما كان بين طرفا كان وسط ظرفا ولهذا جاسا كن الوسط ليكون على وزانه قوله وأنا مضطجعة جملة حالية قوله فاستقبله بالنصب قوله فأنسل بالرفع وفيه جواز اتخاذ السرير وجواز الصلاة فيه وجواز اضطجاع المرأة بحضرة زوجها •

﴿ بَابُ مَنْ أَلْقَى لَهُ وَسَادَةٌ ﴾

أى هذا باب في ذكر من ألقى له على صيغة المجهول ووسادة مرفوع به وانما ذكر الضمير في القى لان ثابت الوسادة غير حقيقى والوسادة المحدة ويقال لها وساد ابضا وهو بكسر الواو وتقول لها هذيل بالهمز بدل الواو •

٥٠ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا خَالِدٌ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الْمَلِيحِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِيكَ زَيْدٌ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرٍو فَحَدَّثَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذُكِرَ لَهُ صَوْمِي فَدَخَلَ عَلَيَّ فَأَلْقَيْتُ لَهُ وَسَادَةً مِنْ أَدَمٍ حَشَوَهَا لَيْفٌ فَجَلَسَ عَلَى الْأَرْضِ وَصَارَتِ الْوِسَادَةُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَقَالَ لِي أَمَا يَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ خَمْسًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ سَبْعًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تِسْعًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِحْدَى عَشْرَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا صَوْمَ فَوْقَ صَوْمِ دَاوُدَ شَطْرَ الدَّهْرِ صِيَامُ يَوْمٍ وَإِنْ طَارَ يَوْمٌ ﴾

مطابقة للترجمة في قوله فالقيت له وسادة وأخرجه من طريقين أحدهما عن إسحاق بن شاهين الواسطي عن خالد بن عبد الله الطحان عن خالد بن مهران الحذاء عن أبي قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي عن أبي المليلح بفتح الميم وكسر اللام وبالحاء المهملة واسمه عامر وقيل زيد بن أسامة الهذلي والطريق الثاني عن عبد الله بن محمد الجعفي المعروف بالسندی عن عمرو بن عون بن أوس السلمي الواسطي وهو من شيوخ البخاري روى عنه في الصلاة ومواضع وروى

عنه بالواسطة وروى عمرو هذا عن خالد بن عبد الله الطحان عن خالد الحذاء الخ وهذا الطريق لازل من الطريق الاول بدرجة وتقدم هذا الحديث عن اسحق بن شاهين بهذا الاسناد في كتاب الصوم في باب صوم دواود ومضى ايضا حديث عبد الله بن عمرو في كتاب الصوم في ابواب كثيرة متواليه ومضى الكلام فيه مستقصى قوله دخلت مع ابيك زيد الخطاب لابي قلامة وهو عبد الله وابوه زيد كما ذكرنا وليس لزيد ذكر الا في هذا الخبر قوله فدخل على بشد بدالباء والداخل هو النبي ﷺ قوله قلت يا رسول الله فيه حذف تقديره اطيع اكثر من ذلك يا رسول الله اولا يكفيني ذلك يا رسول الله قوله قال خمس اى خمسة ايام وكذلك التقدير في البواقي قوله شطر الدهر اى نصف الدهر وهو منصوب على الاختصاص قوله صيام يوم يجوز نصبه على الاختصاص ويجوز رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو صيام يوم وافطار يوم وانما كان هذا افضل لزيادة المشقة فيه اذ من سرد الصوم صار له الصوم طبيعة فلا يحصل له مقاسة كثيرة منه

٥١ - **حدثنا يحيى بن جعفر** حدثنا يزيد عن شعبة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة انه قدِم الشام ح وحدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى الشام فأتى المسجد فصلى ركعتين فقال اللهم ارزقني جليسا فقعد الى ابي الدرداء فقال ممن انت قال من اهل الكوفة قال اليس فيكم صاحب السر الذي كان لا يعلمه غيره يعني حذيفة اليس فيكم او كان فيكم الذي اجاره الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من الشيطان يعني عتارا او ليس فيكم صاحب السواك والوساد يعني ابن مسعود كيف كان عبد الله يقرأ والليل اذا يغشى قال والد كروالاثنى فقال ما زال هو لاء حتى كادوا يشككوني وقد سمعتها من رسول الله ﷺ

مطابقته للترجمة في قوله والوساد ويحيى بن جعفر بن اعين ابوزكريا البخاري البيهقي مات سنة ثلاث واربعين ومائتين ويزيد من الزيادة هو ابن هرون الواسطي مات بواسط سنة ست ومائتين ومغيرة بضم الميم وكسر هاويقال ايضا المغيرة بن مقسم بكسر الميم وفتح السين المهملة الضبي وابراهيم هو النخعي وعلقمة هو ابن قيس النخعي وابو الوليد هو هشام بن عبد الملك الطيالسي وابو الدرداء اسمه عويم بن مالك في الحديث مضى في صفة ابليس مختصرا عن مالك ابن اسمايل وفي باب مناقب عمار وحذيفة واخرجه فيه من طريقين عن مالك بن اسمايل وسليمان بن حرب وفي مناقب عبد الله بن مسعود عن موسى عن ابي عوانة قوله «جليسا» وقدم في مناقب عمار جليسا صالحا قوله «فقال ممن انت» اى قال ابو الدرداء لعلقمة قوله «صاحب السر» قال الكرمانى اى سر النفاق وهو انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ذكر اسماء المنافقين وعينهم لحذيفة وخصه بهذه النقة اذ لم يطلع عليه غيره قلت المراد بالسر فيما قيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم اسر الى حذيفة باسماء سبعة عشر من المنافقين لم يطلعهم لاحد غيره وكان عمر رضى الله تعالى عنه اذا مات من يشك فيه رصد حذيفة فان خرج في جنازته خرج والالم يخرج قوله او كان فيكم شك من شعبة قوله الذى اجاره الله على لسان رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك انه دطاله بامان من الشيطان وقال انه طيب مطيب قوله «الوساد» وفي رواية الكشميني والوسادة وكان ابن مسعود رضى الله تعالى عنه صاحب سواك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووسادته ومطهرته قال الكرمانى والمشهور بدل الوسادة السواد بكسر السين المهملة اى السر اى المسارة قال الخطاطى السواد السرار وهو ما روى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال له آذنك على ان ترفع الحجاب وتسمع سوادى وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يختص عبد الله اختصا شديدا لا يحجب اذا جاءه ولا يرده اذا سال قوله «كيف كان عبد الله يقرأ القائل بهذا هو ابو الدرداء قوله «والد كروالاثنى» يعني قال علقمة يقرأ عبد الله بن مسعود والليل اذا يغشى

والنهار اذا تجلى والذكر والاثني بدون وما خلق وكان ابو الدرداء ايضا يقرأ كذلك واهل الشام كانوا يقرؤونه على القراءة المشهورة المتواترة وهي وما خلق الذكر والاثني وكانوا يشككونه في قراءته الشاذة قوله «وقد سمعتها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر في مناقب عمار وحذيفة» والله لقد أقرأنيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فيه الى في» وفي لفظ «قال ما زال هؤلاء حتى كادوا يستزلوني عن شيء سمعته من رسول الله ﷺ» •

﴿ بابُ القائلةِ بعدَ الجمعةِ ﴾

اي هذا باب في القائلة بعد صلاة الجمعة والقائلة هي القيلولة وهي النوم بعد الظهيرة وقال ابن الاثير المقييل والقيلولة الاستراحة نصف النهار وان لم يكن معهما نوم يقال قال يقيل قيلولة فهو قائل *

٥٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كُنَّا تَقِيلُ وَتَنَفَّيْ بَعْدَ الْجُمُعَةِ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن كثير بالهاء الثلاثة وسفيان هو النوري وابو حازم بالحاء المهملة وبالزاي سلمة ابن دينار وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري * والحديث قدم في الجمعة ومعنى الكلام فيه قوله «ونفدي» بالذال المهملة *

﴿ بابُ القائلةِ في المسجدِ ﴾

اي هذا باب في امر القائلة في المسجد *

٥٣ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَا كَانَ لِعَلِيٍّ اسْمٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَبِي تُرَابٍ وَإِنْ كَانَ لَيَفْرَحُ بِهِ إِذَا دُعِيَ بِهَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْتَ فَاطِمَةً عَلَيْهَا السَّلَامُ فَلَمْ يَجِدْ عَلَيْهَا فِي الْبَيْتِ فَقَالَ أَيْنَ ابْنُ عَمِّكَ فَقَالَتْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَغَضَبَنِي فَخَرَجَ فَلَمْ يَقُلْ عِنْدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِإِنْسَانٍ انْظُرْ أَيْنَ هُوَ فَجَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ فَذَسَقَ رِدَاؤَهُ عَنْ شِقْوَةٍ فَأَصَابَهُ تُرَابٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُهُ عَنْهُ وَهُوَ يَقُولُ قُمْ أَبَا تُرَابٍ قُمْ أَبَا تُرَابٍ ﴿

مطابقته للترجمة في نوم على رضى الله تعالى عنه في المسجد نوم القيلولة وعبد العزيز يروي عن ابيه ابي حازم سلمة ابن دينار عن سهل بن سعد وقد ذكر عن قريب * والحديث قدم في باب التكني بابي تراب قبل كتاب الاستئذان بعد ابواب ومعنى الكلام فيه هناك قوله وان كان ليفرح كلمة ان مخففة من الثقيلة واللام في ليفرح للتا كيد قوله «بها» اي بالكنية قوله «فلم يقل» بكسر القاف من القيلولة قوله «قم ابا تراب» يعني يا ابا تراب *

﴿ بابُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَقَالَ عِنْدَهُمْ ﴾

اي هذا باب فيه ذكر من زار قوما فقال عندهم من القيلولة اي نام عندهم نصف النهار *

٥٤ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ثُمَامَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ كَانَتْ تَبْسُطُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِطْعًا فَيَقِيلُ عِنْدَهَا عَلَى ذَلِكَ النَّطْعِ قَالَ فَإِذَا نَامَ النَّبِيُّ ﷺ أَخَذَتْ مِنْ عَرَقِهِ وَشَعْرِهِ فَجَمَعَتْهُ فِي قَارُورَةٍ ثُمَّ جَمَعَتْهُ فِي سِكِّ قَالَ

فَلَمَّا حَضَرَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ الْوَفَاةُ أَوْصَى أَنْ يُجْمَلَ فِي حَنْوَطِهِ مِنْ ذَلِكَ السُّكِّ قَالَ فَجُمِلَ فِي حَنْوَطِهِ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبدالله بن المتى بن عبدالله بن انس الانصارى والبخارى يروى عنه كثيرا بدون الواسطة وثمالة بضم التاء المثناة وتخفيف الميم ابن عبدالله بن انس يروى عن جده انس بن مالك والحديث من افراده قوله «ام سليم» هي ام انس بن مالك وهي بنت ماحان بن خالد بن زيد الانصارية واسمها الفميصاء وقيل الرميضاء وقيل غير ذلك وقال الداودى كانت ام سليم وام حرام واخوها حرام اخوال رسول الله ﷺ من الرضاة وقال ابن وهب ام حرام خالة رسول الله ﷺ ولم يقل من الرضاة قوله «نطما» فيه أربع لغات كسر النون مع فتح الطاء وسكونها وفتح النون والطاء وفتحها وسكون الطاء والجمع نطوع وانطاع قوله «فيقل» من القبوله قوله «فى سك» بضم السين المهملة وشدة الكاف وهو نوع من الطيب يضاف إلى غيره من الطيب ويستعمل فإن قلت كيف كانت ام سليم تأخذ من شعر النبي ﷺ وهو نائم قلت ليس معناه ما تبادر الذهن اليه بل هي كانت تجمع من شعره ﷺ ما كان يتناثر عند الترحيل وتجمعه مع عرفه فى السك واحسن من هذا ما يزيل هذا اللبس هو ما رواه محمد بن سعد بسند صحيح عن ثابت عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي ﷺ لما خلق شعره بنى اخذ ابو طلحة شعره فأتى به ام سليم فجعلته فى سكا وقيل ذكر الشعر فى هذا الحديث غريب ولهذا لم يذكره مسلم قوله «فى حنوطه» بفتح الحاء وحكى ضمها وضم النون وهو طيب يصنع للميت خاصة وفيه الكافور والصندل ونحو ذلك وقال ابن الاثير الحنوط والحناط واحد وهو ما يخلط من الطيب لا كفان الموتى واجسامهم خاصة وفيه جواز القائلة الامام والرئيس والعالم عند معارفه وثقة اخوانه وان ذلك مما يثبت المودة ويؤكد المحبة وفيه طهارة شعر ابن آدم وانما اخذت ام سليم شعره وعرفه تبركاه وجعلته مع السك لئلا يذهب اذا كان العرق وحده وجعله انس فى حنوطه تعوذا به من السكره

٥٥ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَهَبَ إِلَى قُبَاءٍ يَدْخُلُ عَلَى أُمِّ حَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ فَنُطْعِمُهُ وَكَانَتْ تَحْتَ حُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ فَدَخَلَ يَوْمًا فَأُطْعِمَتْهُ فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ يَضْحَكُ قَالَتْ فَقُلْتُ مَا يَضْحِكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَيَّ غُرَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَرْكَبُونَ نَبَجَ هَذَا الْبَحْرِ مُلُوكًا عَلَى الْأَمِيرَةِ أَوْ قَالَ مِثْلُ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَمِيرَةِ شَكَّ إِسْحَقُ قُلْتُ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْمَلَنِي مِنْهُمْ فَدَعَا ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ فَنَامَ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ يَضْحَكُ فَقُلْتُ مَا يَضْحِكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَيَّ غُرَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَرْكَبُونَ نَبَجَ هَذَا الْبَحْرِ مُلُوكًا عَلَى الْأَمِيرَةِ أَوْ مِثْلَ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَمِيرَةِ فَقُلْتُ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْمَلَنِي مِنْهُمْ قَالَ أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ فَرَكِبَتِ الْبَحْرَ زَمَانَ مُعَاوِيَةَ فَصُرِعَتْ عَنْ دَابَّتْهَا حِينَ خَرَجَتْ مِنَ الْبَحْرِ فَهَلَكَتْ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابو اويس والحديث مضى فى الجهاد فى مواضع فى باب فضل من يصرع فى سبيل الله وفى باب غزو المرأة فى البحر ومضى الكلام فيه قوله «قباة» منون مصروف، محدود على الافصح قوله ام حرام ضد الحلال بنت ملحان بكسر الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة وهي خالة انس بن مالك قوله يضحك حال وكذا قوله غرأة وهو جمع غزارة قوله «نبيج هذا البحر» بفتح التاء المثناة والباء الموحدة وبالجميم اى وسطه ويقال ظهره والمعنى متقارب قوله «ملوكا على الاميرة» جمع السريير وملوكا منصوب فى رواية الاكثرين وفى رواية ابى ذر مرفوع ووجه النصب بنزع الخافض اى مثل ملوك ووجه الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره يركبون نبيج هذا البحر هم ملوك يعنى فانهم

ملوك وقال ابو عمر اراد والله اعلم انه راى الفزاة في البحر من امته ملوكا على الاسرة في الجنة ورؤياه وحى قوله شك اسحق هو الراوى عن انس قوله « زمان معاوية » يعنى في امارته وليس في زمن ولايته الكبرى وقال ابن الكلبي كانت هذه الفزوة لمعاوية سنة ثمان وعشرين *

﴿ بابُ الجلوسِ كيفما تيسر ﴾

اي هذا باب في بيان جواز الجلوس كيفما تيسر ويستثنى منه ما نهى عنه في حديث الباب على ما ياتى الآن وليس في رواية ابى ذر لفظ باب *

٥٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لِبْسَتَيْنِ وَعَنْ بَيْتَيْنِ اشْتِمَالِ الصَّمَاءِ وَالْإِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ لَيْسَ عَلَى فَرْجِ الْإِنْسَانِ مِنْهُ شَيْءٌ وَالْمَلَامَةُ وَالْمُنَابَذَةُ ﴾

مطلوبته للترجمة من حيث ان النبي ﷺ خص النهى بمحلتين فهو من ان ما عداها ليس منها عن لان الاصل عدم النهى والاصل الجواز فيما تيسر من الهيئات والملابس اذا ستر العورة وعن طاوس انه كان يكره التربع ويقول هو جلسة مهلكة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والحديث قد مر في البيوع عن عياض عن عبد الاعلى عن معمر ومضى الكلام فيه مبسوطا قوله لبستين بكسر اللام احداها اشتمال الصماء بتشديد الميم والمدهو هو ان يجعل ثوبه على احد عاتقيه فيدو احد شقيه ليس عليه ثوب والاخرى احتباؤه بثوبه وهو جالس ليس على فرجه من شئ * قوله « والملامه » لس الرجل ثوب الآخريده بالليل او بالنهار والمناذة ببذل الرجل الى الرجل ثوبه وببذل الآخر ثوبه ويكون ذلك بيعها من غير نظر *

﴿ تَابَعَهُ مَعْمَرٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَفْصَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُدَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ ﴾

اي تابعه سفيان في روايته عن الزهري معمر بن راشد ومحمد بن ابى حفصة البصري مرفى كتاب الموافيت وعبد الله ابن بديل بضم الباء الموحدة وفتح الدال مصغر بدل الخزاعى المسكى *

﴿ بابُ مَنْ نَاجَى بَيْنَ يَدَيِ النَّاسِ وَمَنْ لَمْ يُنْخَبِرْ بِسِرِّ صَاحِبِهِ فَإِذَا مَاتَ أَخْبَرَ بِهِ ﴾

اي هذا باب في بيان من ناجى اي خاطب غيره وحدث معمر ابن بدى جماعة يقال ناجاه يناجيه مناجاة فهو مناج قوله ومن لم يخبر اي وفي بيان من لم يخبر بسر صاحبه في حياة صاحبه فاذا مات صاحبه اخبر به للغير والحاصل ان هذه الترجمة مشتملة على شيئين لم يوضح الحكم فيهما اكتفاء بما في الحديث اما الاول فتحكه جواز مساررة الواحد بحضرة الجماعة وليس ذلك من فيه عن مناجاة الاثنين دون الواحد لان المعنى الذى يخاف من ترك الواحد لا يخاف من ترك الجماعة وذلك ان الواحد اذا تساروا دونه وقع بنفسه انهما يتكلمان فيه بالسوء ولا يتفق ذلك في الجماعة (واما الثانى) فتحكه انه لا ينبغي افشاء السر اذا كانت فيه مضرة على السر لان فاطمة رضى الله تعالى عنها لو اخبرت بما اسر اليها النبي ﷺ في ذلك الوقت يعنى في مرض موته من قرب اجله لحزنت نساؤه بذلك حزنا شديدا وكذلك لو اخبرتهن بانها سيدة نساء المؤمنين لعظم ذلك عليهن واشتد حزنهن ولما امت فاطمة بعد موت النبي ﷺ اخبرت بذلك وهذا حاصل معنى الترجمة المذكورة وبه ينضج ليضام معنى الحديث *

٥٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُؤَمِّنٌ عَنْ أَبِي عَوَانَةَ حَدَّثَنَا فِرَاسٌ عَنْ هَامِرٍ عَنْ مَسْرُوقٍ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ إِنَّا كُنَّا أَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهُ جَمِيعًا لَمْ تَفَادِرْ مِنَّا وَاحِدَةٌ فَأَقْبَلَتْ فَاطِمَةُ

عَلَيْهَا السَّلَامُ نَمْتِي لَا وَاللَّهِ مَا تَخْفَى مَشِينَتُهَا مِنْ مَشِينَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَاهَا رَحَّبَ
قَالَ مَرَّحَبًا بِابْنَتِي ثُمَّ أَجْلَسَهَا مِنْ يَمِينِهِ أَوْ عَنْ شِمَالِهِ ثُمَّ سَارَّهَا فَبَسَكَتُ بُكَاءً شَدِيدًا فَلَمَّا رَأَى حُزْنَهَا
سَارَّهَا الثَّانِيَةَ إِذَا هِيَ تَضْحَكُ فَقُلْتُ لَهَا أَنَا مِنْ بَيْنِ نِسَائِهِ خَصَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالسَّرِّ مِنْ بَيْنِنَا
ثُمَّ أَنْتِ تَبْسِكِينَ فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُهَا عَمَّا سَارَكَ قَالَتْ مَا كُنْتُ لِأَفْشَى
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِرًّا فَلَمَّا تَوَفَّى قُلْتُ لَهَا عَزَمْتُ عَلَيْكَ بِمَا لِيَ عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ لَمَّا أَخْبَرْتَنِي
قَالَتْ أَمَّا الْآنَ فَنَعَمْ فَأَخْبَرْتَنِي قَالَتْ أَمَّا حِينَ سَارَرْتَنِي فِي الْأَمْرِ الْأَوَّلِ فَإِنَّهُ أَخْبَرَنِي أَنَّ جَبْرِيلَ
كَانَ يُبَارِضُهُ بِالْقُرْآنِ كُلَّ سَنَةٍ مَرَّةً وَإِنَّهُ قَدْ هَارَ ضُنِّي بِهِ الْعَامَ مَرَّتَيْنِ وَلَا أَرَى الْأَجَلَ إِلَّا قَدْ اقْتَرَبَ
فَاتَّقِي اللَّهَ وَاصْبِرِي فَإِنِّي نَعَمَ السَّلَفُ أَنَا لَكَ قَالَتْ فَبَكَيْتُ بُكَاءً الَّذِي رَأَيْتُ فَلَمَّا رَأَى جَزَعَنِي
سَارَرْتَنِي الثَّانِيَةَ قَالَ بِفَاطِمَةَ الْأَتْرَضِيْنَ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَةَ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ سَيِّدَةَ نِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ ﴿

مطابقة للترجمة تظهر مما ذكرنا الآن في الترجمة وموسى هو ابن اسماعيل ابو سلمة البصري التبوذكي وابو عوانة
بفتح العين الواضح بن عبد الله البشكري وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسين المهملة ابن يحيى المكنب الكوفي
وعامر هو ابن شراحيل الشامي ومسروق هو ابن الاعدع والحديث من رواية مسروق مضى مختصرا في باب كان جبريل
عليه السلام يعرض القرآن على النبي ﷺ ومضى في باب كتاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حديث عروة عن عائشة قال
دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة الحديث مختصرا ومضى ايضا من حديث عروة مختصرا في باب علامات النبوة
ومضى ايضا من حديث مختصرا في باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله أزواج النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم منصوب على الاختصاص قوله لم تغادر على بناء المجهول اى لم تترك من المغادرة وهو الترك قوله مشينها بكسر الميم
وذلك من مشية على وزن فعلة وهى للنوع قوله رحب بتشديد الحاء اى قال لها مرحبا قوله او عن شماله شك من الراوى
قوله سارها بتشديد الراء واصله ساررها اى تكلم معها سار قوله اذا هى تضحك كلمة اذا للمفاجأة ويروى فاذا هى بالقاء
قوله لا فشى بضم الهمزة من الافشاء وهو الاظهار والفسر قوله عزمته اى أقسمت قوله بما لى الباء فيه اللقم قوله لما اخبرتنى
بمضى الا اخبرتنى وكلمة ما هنا حرف استثناء تدخل على الجملة الاسمية نحو قوله تعالى (ان كل نفس لما عليها حافظ) فيمن شدد
الميم وعلى الماضى لفظا لامضى نحو انشدك الله لما فعلت اى ما سالتك الافعلك وهنا ايضا المعنى لا سالتك الا اخبارك بما سارك
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله جزعنى الجزع فلة الصبر وقيل تقيض الصبر وهو الاسح وبقية الانبات مرت في
الابواب التى ذكرناها * ﴿ باب الإِسْتِقْلَاءِ ﴾

اى هذا باب في بيان جواز الاستلقاء وهو النوم على الفقا ووضع الظهر على الارض وهذا الباب فيه خلاف وقد وضع
الطحاوى لهذا بابا وبين فيه الخلاف فروى حديث جابر من خمس طرق ان رسول الله ﷺ كره ان يضع الرجل احدى
رجليه على الاخرى ورواه مسلم ولفظه ان رسول الله ﷺ نهى عن اشتمال الصباء والاحتباء في ثوب واحد وان
يرفع الرجل احدى رجله على الاخرى وهو مستقل على ظهره ثم قال الطحاوى فكره قوم وضع احدى الرجلين
على الاخرى واحتجوا في ذلك بالحديث المذكور قلت اراد بالقوم هؤلاء محمد بن سيرين ومجاهدا وطاوسا
وابراهيم النخعي ثم قال وخالفهم في ذلك آخرون فلم يروا بذلك باسا واحتجوا في ذلك بحديث الباب وهم الحسن
البصري والشمي وسعيد بن المسيب وابو مجلز لاحق بن حميد ومحمد بن الحنفية رحمهم الله واطال الكلام في هذا الباب
وملخصه ان حديث الباب نسخ حديث جابر وقيل يجمع بينهما بان يحمل النهى حيث تبدو العورة والجواز

حيث لا تبدو والله اعلم •

٥٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبَّادُ بْنُ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ مُسْتَلْقِيًا وَإِضْمًا إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْآخَرَى ﴾ مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والزهرى هو محمد بن مسلم وعباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن تميم المازني وعمه عبد الله بن زيد الانصاري والحديث مضمي في الصلاة عن القعنبى عن مالك وفي اللباس عن احمد بن يونس واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود والترمذي والنسائي قوله مستلقيا حال لان رأيت من رؤية البصر وقوله واضما ايضا حال امامترادفة او متداخلة •

﴿ بَابُ لَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ الثَّلَاثِ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه لا يتناجى أى لا يتخاطب شخصان احدهما لآخر دون الشخص الثالث الا باذنه وقد جاء هذا ظاهرا في رواية معمر عن نافع عن ابن عمر مرفوعا اذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه ويشهد له قوله تعالى (انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا) الآية

﴿ وَقَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْأَيْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَقْصِدَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى إِلَى قَوْلِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ وَقَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ إِلَى قَوْلِهِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾

هذه اربع آيات من سورة المجادلة (الاولى) قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم) الآية وتامها بصد قوله (والتقوى) (وانتقوا الله الذي اليه تحشرون) الآية الثانية قوله (انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) الآية الثالثة قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا الى قوله فان الله غفور رحيم) الآية الرابعة قوله (أشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فان لم تفعلوا وتاب الله عليكم فاقموا الصلاة وآتوا الزكاة واطيعوا الله ورسوله والله خبير بما تعملون) وساق الاصل وكريمة الآيتين الاولين بتمامهما وفي رواية ابي ذر وقول الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تناجوا) الى قوله (المؤمنين) وكذا ساق الاصل وكريمة الآيتين الاخيرين بتمامهما وفي رواية ابي ذر وقول الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) الى قوله (بما تعملون) وأشار البخاري بإيراد الآيتين الاولين الى ان الجائز الماخوذ من مفهوم الحديث مقيد بان لا يكون التناجى في الاثم والعدوان قوله (يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم) قال الزمخشري خطاب للمنافقين الذين آمنوا بالسنتهم ويجوز ان يكون للمؤمنين اي اذا تناجيتم فلا تشبهوا باباؤلكم في تناجيتهم بالشر وتناجوا بالبر والتقوى قوله (انما النجوى) اي التناجى (من الشيطان) اي من ترينه (ليحزن الذين آمنوا) بما يملئهم من اخوانهم الذين خرجوا في السرايا من قتل او موت أو هزيمة وليس بضارهم شيئا الا باذن الله أى بارادته قوله فقدموا بين يدي نجواكم صدقة عن ابن عباس وذلك أن الناس سألوا رسول الله ﷺ فآكثروا حتى شقوا عليه فادبهم الله تعالى وطمعهم بهذه الآية وامرهم ان لا يناجوه حتى يقدموا الصدقة فاشتد ذلك على اصحاب النبي ﷺ فنزلت الرخصة وقال مجاهدونها عن مناجاة النبي ﷺ حتى يصدقوا فلم ينجحوا الا على رضى الله تعالى عنه قدم ديناراً فنصدق به فنزلت الرخصة ونسخ الصدقة وعن مقاتل بن حيان انما كان ذلك عصر ليل ثم نسخ وعن الكلبي ما كانت الساعة من نهار قوله (أشفقتم) اي خفتم بالصدقة لما فيه من الاتفاق الذي تكرهونه وان الشيطان يمدكم الفقر ويامركم بالفتنة

وإذا لم تفعلوا ما أمرتم به وشق عليكم وتاب الله عليكم فتجاوز عنكم قبل الواصلة *

٥٩ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** أخبرنا مالك ح **حدثنا إسماعيل** قال **حدثني مالك** عن **نافع**

عن **عبد الله** رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث *

مطابقته للترجمة ظاهرة وأخرجه من طريقين أحدهما عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن عبد الله بن عمر والآخر

عن إسماعيل بن أبي أويس عن مالك إلى آخره والحديث أخرجه مسلم في الاستئذان عن يحيى بن يحيى قوله «إذا كانوا»

أي المتناجون ثلاثة النص على أنه خبر كان وفي رواية مسلم إذا كان ثلاثة بالرفع على أن كان تأمة قوله «دون الثالث» يعني

منهم لأنه ربما يتوهم أنهما يريدان به غائلة وفيه ادب المجالسة وكرام المجلس * **باب حفظ السر** *

أي هذا باب في بيان حفظ السر يعني ترك افشائه واظهاره لأنه أمانة وحفظ الأمانة واجب وذلك من اخلاق المؤمنين

وقال المهلب والذي عليه أهل العلم أن السر لا يباح افشاؤه إذا كان على السر ضرر فيه وأكثرهم يقول إذا مات السر فليس

يلزم من كتمان ما يلزم في حياته إلا أن يكون عليه فيه غضاة في دينه وقال الداودي هذا مالا ينبغي افشاؤه بمسدموته

بخلاف سر فاطمة رضي الله تعالى عنها لأنه إنما سر إليها بموته *

٦٠ - **حدثنا عبد الله بن صباح** حدثنا **مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ** قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ

مَالِكٍ يَقُولُ أَمَرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنَّمَا أُخْبِرْتُ بِهِ أَحَدًا بَعْدَهُ وَلَقَدْ سَأَلْتَنِي أَمْ سُلَيْمٍ فَمَا أُخْبِرْتُهَا بِهِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن صباح بفتح الصاد المهملة وتشديد الباء الموحدة المطار من أهل البصرة مات بها

سنة إحدى وخمسين ومائتين وهو شيخ مسلم أيضا ومُعْتَمِرُ يروي عن أبيه سليمان بن طرخان التيمي البصري والحديث

أخرجه مسلم في الفضائل عن حجاج بن حجاج بن الشاعر قوله «بعده» أي بعد النبي صلى الله عليه وسلم قبل كان هذا السر مختصا

بأنس النبي ﷺ والأفلو كان من العلم ما وسع أنسا كتمان قوله أم سليم هي أم أنس رضي الله تعالى عنها وهذه مبالغة في الكتمان

لأنه لما كنتم عن أمه فمن غيرها بالطريق الأولى *

باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارة والمناجاة *

أي هذا باب يذكر فيه إذا كان المتناجون أكثر من ثلاثة أنفس فلا بأس بالمسارة أي مع بعض دون بعض لعدم اتقواهم

الحاصل بين الثلاثة وسقط باب في رواية أبي ذر وقال بعضهم وعطف المناجاة على المسارة من عطف الشيء على نفسه

إذا كان بغير لفظه لأنهما بمعنى واحد وقيل بينهما مقابلة وهي أن المسارة وإن اقتضت المفاعلة لكنها باعتبار من يلقي السر

ومن يلقي إليه والمناجاة تقتضي وقوع الكلام سرا من الجانبين فالمناجاة أخص من المسارة فيكون من عطف الخاص على

العام انتهى قلت إذا كان لفظان معناها واحد يجوز عطف أحدهما على الآخر باعتبار اختلاف اللفظين وقوله بينهما مقابلة

ليس بصحيح لأنه لا فرق بينهما من حيث اللغة قال الجوهرى السر الذى يكتم ثم قال في باب نجا النجوى السريين اثنين

يقال نجونه بجوا أى ساررتهم وكذلك ناحيته وكل من المسارة والمناجاة من باب المفاعلة وهذا الباب للمشاركة يتعلق بأحدهما

صريحا وبالأخر ضمنا فإذا كان كذلك كيف تكون المناجاة أخص من المسارة فإذا لم تكن أخص منها كيف يكون من

عطف الخاص على العام *

٦١ - **حدثنا عثمان** حدثنا **جَرِيرٌ** عن **مَنْصُورٍ** عن **أبي** وإبراهيم عن **عبد الله** رضي الله عنه

قال النبي ﷺ إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان دون الآخر حتى يختلطوا بالناس

أجل أن يخرجه *

مطابقته

مطابقته للترجمة من حيث ان مفهومه ان لم يكن ثلاثة بل اكثر يتناجى اثنان منهم وعثمان هو ابن ابي شيبة اخو ابي بكر وجري بالفتح ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتز وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم ايضا في الاستئذان كذلك قوله دون الاخر لان الواحد اذا بقي فردا وتناجى اثنان حزن لذلك اذالم يساراه فيها ولانه قد يقع في نفسه ان سارها في مضرته قوله حتى يختلطوا أى حتى يختلط الثلاثة بغيرهم سواء كان الغير واحدا او اكثر قوله أحل ان يحزنه أى من أجل ان يحزنه قال الخطابي وقد نطقوا بهذا اللفظ باسقاط من وروى من أجل ان يحزنه والضمير المنسوب فيه يرجع الى الاخر وهو الثالث ويحزنه يجوز ان يكون من حزن ويجوز ان يكون من احزن فالاول من الحزن والثاني من الاحزان وقيل انما يكره ذلك في الانفراد لانه اذا بقي منفردا وتناجى من عداه دونه احزنه ذلك لظنه اما حقارته واما مضرته بذلك بخلاف ما اذا كانوا بحضرة الناس فان هذا المعنى مأمون عند الاختلاط *

٦٢ - **حدثنا عبدان** عن **أبي حمزة** عن **الاعمش** عن **شقيق** عن **عبد الله** قال **قسم النبي** صلى الله عليه وسلم **يوم ما قسمه** فقال **رجل** من **الأَنْصار** **إنَّ هذِهِ لَقِسْمَةٌ** ما أريد بها وجهه **الله** **قلتُ** **أما والله** **لَأَنْبِئَنَّ** **النَّبِيَّ ﷺ** **فَاتَيْتُهُ** وهو في **مَلَأَ** **فَسَارَرْتُهُ** **فَنَضِبَ** حتى **احْمَرَّ** وجهه **ثمَّ** قال **رحمة الله** **على موسى** **أودى بأكثر من هذا فصبر** *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قول ابن مسعود فاتيته وهو في ملا فساررته فان في ذلك دلالة على ان المنع يرتفع اذا بقي جماعة لا يتأذون بالمسارعة وعبدان لقب عبد الله بن عثمان بن حيلة المروزي وقد مر مرارا عديدة وابو حمزة بالحاء المهملة وبالزاي اسمه محمد بن ميمون السكري يروى عن سليمان الاعمش عن شقيق ابن سلمة عن عبد الله بن مسعود والحديث مضى في احاديث الانبياء عليهم السلام في باب مجرد عقيب باب طوفان من السبل فانه اخرجه هناك عن ابي الوليد عن شعبة عن الاعمش الى آخره ومضى في الادب عن حفص بن عمر وفي المغازي عن قبيصة وسياتي في الدعوات عن حفص بن عمر ومضى الكلام فيه قوله في ملا اي في جماعة وقال الكرمانى ماوجه مناسبة هذا الباب ونحوه بكتاب الاستئذان قلت من جهة ان مشروعية الاستئذان هو لئلا يطلع الاجنبى على احوال داخل البيت او ان الغالب ان المناجاة لا يكون الا في البيوت والمواضع الخاصة بالحالية فذكره على سبيل التبعة للاستئذان قلت فيه ما فيه *

باب طول النجوى *

اي هذا باب في بيان طول النجوى وهو اسم قام مقام المصدر يعنى التناجى يقال ناجاه يناجيه مناجاة *

﴿ **وقوله** **واذهم نجوى** **مصدر** **من** **ناجيت** **فوصفهم** **بها** **والمعنى** **يتناجون** ﴾

اي قوله عز وجل « **واذهم نجوى** » وهذا من باب المبالغة كما يقال ابو حنيفة فقه قوله « **مصدر** » قد ذكرنا انه اسم مصدر قام مقامه وهذا التفسير في رواية المستطلى قوله « **فوصفهم** **بها** **حيث** **قال** **واذهم نجوى** **وقال** **الازهرى** **أى** **ذو نجوى** »

٦٣ - **حدثنا محمد بن بشار** **حدثنا محمد بن جعفر** **حدثنا شعبة** عن **عبد العزيز** عن **الأسد** رضي الله عنه قال **أقيمت الصلاة** و**رجل** **يناجي** **رسول الله ﷺ** **فما زال** **يناجيه** حتى **نام** **أصحابه** **ثمَّ** **قام** **فصلى** *

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ومحمد بن بشار هو بن دار ومحمد بن جعفر هو غندرو عبد العزيز بن صبيب والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الامام تعرض له الحاجة بعد الاقامة فانه أخرجه هناك عن ابي معمر عبد الله بن عمرو عن عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس الى آخره ومضى الكلام فيه قوله ورجل بناجى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لفظ الحديث هناك والنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بناجى رجلا في جانب المسجد فما قام الى الصلاة حتى نام القوم *

باب لا تترك النار في البيت عند النوم

اي هذا باب يذكر فيه كذا الى آخره قوله لا تترك على صيغة المجهول والنار مرفوعة ويجوز لا يترك النار على صيغة النفي اي لا يترك احد النار في بيته عند نومه والنار منصوب على هذا *

٦٤ - **حدثنا أبو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون**

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وابن عينة هو سفيان وسالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم يروى عن ابيه عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث أخرجه مسلم في الاثرية عن ابي بكر بن ابي شيبة وأخرجه ابو داود في الادب عن احمد بن حنبل وأخرجه الترمذي في الاطعمة عن ابن ابي عمر وغير واحد وأخرجه ابن ماجه في الادب عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله لا تتركوا النار عام يدخل فيه نار السراج وغيره واما القناديل المعلقة في المساجد وغيرها اذا امن الضرر كما هو الغالب فالظاهر انه لا بأس بما قوله حين تنامون قيده بالنوم لحصول الغفلة به غالبا *

٦٥ - **حدثنا محمد بن الملاء حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال احترق بيت بالمدينة على أهله من الليل فحدثت بشائهم النبي صلى الله عليه وسلم قال إن هذه النار إنما هي عدو لكم فإذا نمت فاطفئوها عنكم**

مطابقته للترجمة في قوله فاطفئوها لان العطف عدم تركها في البيت عند النوم ومحمد بن الملاء ابو كريب الهمداني الكوفي واسامة حماد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله بن ابي بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء ابن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشجري رضى الله تعالى عنه وبريد هذا يروى عن جده ابي بردة واسامة طبر وقيل الحارث عن ابي موسى في الحديث أخرجه مسلم ايضا في الاستئذان عن سعيد بن عمرو وغيره وأخرجه ابن ماجه في الادب عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله «حدثت» على صيغة المجهول من التحديث اي اخبر بشائهم اي بحالهم قوله «عدو» يستوي فيه المذكر والمؤنث والمتى والجمع وقال ابن العربي معنى كون النار عدوا لنا انها تنافي ابداننا واموالنا من افة العدو وان كانت لنا بها منفعة لكن لا نحصل لنا الا بواسطة فاطلق انها عدو لنا لوجود معنى العداوة فيها قلت اوضح منه ان يقال اذا ظفرت بنا في اي وقت كانت واي مكان كانت تحرقنا ولا تطلقنا *

٦٦ - **حدثنا قتيبة حدثنا حماد عن كثير عن عطاء عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمروا الآنية وأجفروا الأبواب وأطفئوا المصابيح فإن الفؤيقية ربما جرت الفتيلة فأحرقت أهل البيت**

مطابقته

مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق وحماده هو ابن زيد وكثير ضد قليل ابن شظير بكسر الشين المعجمة وسكون النون وكسر الظاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبإلراء الازدي البصري وفي بعض النسخ صرح به وليس له في البخاري الا هذا الموضع وموضع آخر في باب لا يرد السلام في الصلاة قبل كتاب الجنائز بمدة ابواب وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث مضى في بدء الحلق عن مسدد في باب خمس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم واخرجه ابوداود في الاثرية عن مسدد واخرجه الترمذي في الاستئذان عن قتية به قوله خمروا امر من التخمير بالخاء المعجمة وهو التفطية قوله واجيفوا امر من الاجافة بالحيم والفاء وهو الرديقال اجفت الباب اي رددته قوله فان الفويسقة تصغير الفاسقة وهي الفارة قوله القليلة وهي فتيلة المصاييح وقال القرطبي الامر والنهي في هذا الحديث للارشاد قال وقد يكون للنسب وجزم النووي انه للارشاد لكونه مصلحة دينية واعتراض عليه بانه قد يفضى الى مصلحة دينية وهي حفظ النفس المحرم قتلها والمال المحرم تبذيره وجاء في الحديث سبب الامر بذلك وسبب الحامل للفويسقة وهي الفارة على جر القليلة وهو ما أخرجه ابوداود وابن حبان وصححه والحاكم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال جاءت فارة فحرت القليلة فالتفتا بين يدي النبي ﷺ على الحفرة التي كان قاعدا عليها فاحرقت منها مثل موضع الدرهم فقال النبي ﷺ اذا تم فاطفوا سرجكم فان الشيطان يدل مثل هذه على هذا فيحرقكم *

باب اغلاق الابواب بالليل

اي هذا باب في بيان الامر باغلاق الابواب في الليل والاغلاق بكسر الهمزة كذا في رواية الاصيلي والجرجاني وكريمة عن الكشيبي وفي بعض النسخ باب غلق الابواب بالليل وهو وان ثبت في اللغة فالاول افسح *

٦٧ - **حدثنا حنان بن أبي عباد** حدثنا **هَمَّامٌ** عن **عطاء** عن **جابر** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **اطفؤا المصابيح بالليل اذا رقدتم واغلقوا الابواب واذكروا الاسقية وخروا الطعام والشراب** : قال **هَمَّامٌ** **وأحسبه** قال **ولو يعود** *

هذا طريق آخر في حديث جابر المذكور قبله اخرجه عن حسان بفتح الحاء المهملة وتشديد الشين ابن ابي عباد بفتح العين وتشديد الباء الموحدة واسم ابي عباد حسان ايضا ابو علي البصري سكن مكة ومات سنة ثلاث عشرة ومائتين وهو من افراد البخاري وهما بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى وعطاء بن ابي رباح قوله واغلقوا الابواب من الاغلاق وفي رواية المستملي والسرخسي وغلقوا من التغليق قوله واذكروا من الايكاء وهو الشد والربط والاسقية جمع سقاء وهي القربة وقائده صيافته من الشيطان فانه لا يكشف غطاء ولا يحل سقاء ومن الوباء الذي ينزل من السماء في ليلة من السنة كما ورد في الحديث والاعاجم يقولون تلك الليلة في كانون الاول ومن المقدرات والحشرات وقدم الكلام ايضا في كتاب الاثرية في باب تغطية الاناء قوله قال همام وهو الراوي المذكور احسبه اي اظن عطاء بانه قال ولو يعود اي ولو تخمرونه يعود ويروي ولو يعود تعرضه اي تضعه عليه بمرضه ويراد به ان التخمير يحصل بذلك ومن جملة امره لغلط الابواب خشية انتشار الشياطين وتسليطهم على ترويع المسلمين واذا هم وقد جاء في حديث آخر انه ﷺ قال اذا جنح الليل فاحبسوا اولادكم فان الله يبيت من خلفه بالليل ما لا يبيت به النهار وان للشياطين انتشارا وخطفة *

باب الختان بعد الكبر واتقوا الابط

اي هذا باب في بيان الختان بعد كبر الرجل ويروي بعدما كبر وفي بيان تقى الابط وقال الكرمانى وجه ذكر هذا الباب في كتاب الاستئذان هو ان الختان لا يحصل الا في الدور والمنازل الخاصة ولا يدخل فيها الا بالاستئذان *

٦٨ - **حدثنا يحيى بن قزعة** حدثنا **إبراهيم بن مسعود** عن **ابن شهاب** عن **سعيد بن**

المُسَيَّبُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْفِطْرَةُ خَمْسُ اخْتِنَانُ وَالْإِسْتِحْدَادُ وَتَنَفُّ الْإِبْطِ وَقَصُّ الشَّارِبِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى بن قزعة بالقاف والراى والعين المهملة المفتوحات الحجازى وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والحديث مضى في اللباس في باب قص الشارب ومضى الكلام في قوله الفطرة اي سنة الانبياء عليهم السلام الذين امرنا ان تقتدى بهم واول من امر بها ابراهيم عليه السلام قال تعالى : واذا ابنتى ابراهيم ربه بكلمات) والتخصيص بالخمس لا ينافى الرواية القائلة بانها عشر والسواك والمضمضة والاستنشاق والاستنجاء وغسل البراجم وهذه الخمسة وفيه روايات اخر قوله الختان واجب على ظاهر الاقوال على الرجال والنساء وفي قول سنة فيها وبه قال مالك والكوفيون وفي قول واجب على الرجال دون النساء وقد روى مرفوعا الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء ولكن هذا ضعيف واختلفوا في وقته فقالت الشافعية بعد البلوغ ويستحب في السابع بعد الولادة اقتداء بامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما فانه ختنتهما يوم السابع من ولادتهما رواه الحاكم في مستدركه من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها وقال صحيح الاسناد وقال الليث الختان للامام مابين سبع سنين الى العشر وقال مالك طامة ما رأيت الختان ببلدنا اذا اشفر وقال مكحول ان ابراهيم صلوات الله عليه وسلامه ختن ابنه اسحق لسبعة ايام وختن ابنه اسماعيل لثلاث عشرة سنة قوله والاستحداى استعمال الحديد لخلق العانة وعن النبي استحدا الرجل اذا نور ما تحت ازاره وهو خلاف المهود قوله وتقليم الاظفار اي قصها

٦٩ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ اخْتَنَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ ثَمَانِينَ سَنَةً وَاخْتَنَ بِالْقَدُومِ مُخَفَّفَةً ﴿ مطابقته للجزء الاول للترجمة ظاهرة جدا لان ابراهيم عليه السلام اختن بعد الكبر و ابو اليمان الحكم بن نافع و ابو الزناد بكسر الزاى وبالنون المخففة عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث من افراد قوله بعد ثمانين سنة وقع في الموطا من رواية ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة موقوفا على ابى هريرة ان ابراهيم عليه السلام اول من اختن وهو ابن عشرين ومائة واختن بالقدم وحاش بعد ذلك ثمانين سنة وفي فوائد ابن السكك من طريق ابى اويس عن ابى الزناد بهذا السند مرفوعا واكثر الروايات على ما وقع في حديث الباب انه اختن وهو ابن ثمانين سنة وقد جمع بعضهم بين الروايتين بان ابراهيم عليه السلام عاش مائتي سنة منها ثمانون غير مختنون ومنها مائة وعشرون وهو مختنون فمضى الاول اختن لثمانين مضت من عمره ومعنى الثانى لمائة وعشرين بقيت من عمره قلت انما يجمع بينهما اذا كانا متساويين في الصحة وحديث الباب لا يقاومه الاخر لما في صحته من النظر على ان البعض ذهب الى عدم صحته قوله واختن بالقدم بفتح القاف وضم الدال بتخفيفها وفي آخره ميم قيل هي آلة النجار وقيل اسم موضع وقال المهلب القدم بالتخفيف الآلة وبالتشديد الموضع وقد يتفق لابراهيم عليه السلام الامر ان يعنى انه اختن بالآلة وفي الموضع وعن يحيى ابن سعيد القدم الفاس وعن عبد الرزاق بسند صحيح قال القدم القرية وعن الحازمي قرية كانت عند حلب وقيل كانت مجلس ابراهيم عليه السلام قوله مخففة تقديره اعنى مخففة الدال

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا الْمُفِيرَةُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ وَقَالَ بِالْقَدُومِ مُشَدَّدَةً وَهُوَ مَوْضِعٌ ﴾ اشار البخارى بهذا الى الروايتين في القدم ففي رواية شعيب بن ابى حمزة عن ابى الزناد بالتخفيف وفي رواية المفيرة بن عبد الرحمن الحزامى عن ابى الزناد بالتشديد اشار اليه بقوله مشددة اعنى بتشديد الدال

٧٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ أَخْبَرَنَا عَبَّادُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ

اسرائيل عن ابي اسحاق عن سعيد بن جبير قال سئل ابن عباس مثل من انت حين قبض النبي صلى الله عليه وسلم قال انا يومئذ مختون قال وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك

مطابقه لترجمة في كونه مشتملا على الختان وهذا المقدار كاف ومحمد بن عبد الرحيم الذي يقال له صاعقة البغدادى وعباد بتشديد الباء الموحدة ابن موسى الختلى بضم الحاء المسجبة وفتح التاء المتاقمن فوق المشددة من الطبقة السفلى من شيوخ البخارى واسرائيل هو ابن يونس يروى عن جده ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث من افراد قوله مختون اى وقع عليه الختان وهو اسم مفعول من ختن ومراده انه كان ادرك حين ختن وذلك لقوله وكانوا لا يختنون اى كانت طاعتهم انهم لا يختنون صبيانهم الا اذا ادركوا وقيل قوله وكانوا الى آخره مدرجورد بان الاصل انه من كلام من نقل عنه الكلام السابق فان قلت قد روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا ابن عشر وروى عنه عبيد الله بن عبد الله اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا قد ناهزت الاحتلام قلت الصحيح المحفوظ ان عمره عند وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ثلاث عشرة سنة لان اهل السير قد صححوا انه ولد بالشعب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين وامامه قوله وانا ابن عشر فمحمول على الفاء الكسرة على انه روى احمد بن طريق آخر عنه انه كان حينئذ ابن خمس عشرة سنة قوله لا يختنون بفتح التاء المثناة من فوق وبكسر هاء قوله حتى يدرك اى حتى يبلغ *

وقال ابن ادريس عن ابيه عن ابي اسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا ختن

هذا طريق وصله الاسماعيلي من طريق ابن ادريس هذا وهو عبد الله بن ادريس بن يزيد بن عبد الرحمن بن الاسود الاودى بفتح الهزة وسكون الواو وبالذال المهملة الكوفى وقال الكرمانى أحد الاعلام كان نسبج وحده وفر يد زمانه يروى عن ابيه ادريس وادريس يروى عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي عن سعيد بن جبير

باب كل لهُو باطل اذا شغله عن طاعة الله

اى هذا باب ترجمته كل لهُو باطل وهى لفظ حديث اخرجه احمد والائمة الاربعة من حديث عقبة بن طامر رفعه كل ما يلهو به المرء المسلم باطل الا رمية بقوسه وتاديب فرسه وملاعبة اهله ولما لم يكن هذا الحديث على شرطه جعل منه ترجمة ولم يخرج في الجلمع قوله كل لهُو كلام اضافى مرفوع على الابتداء قوله باطل خبره قوله اذا شغله الضمير المرفوع فيه يرجع الى الله والمنصوب الى الالهى يدل عليه لفظ الله وقيد بقوله اذا شغله الخ لانه اذا لم يشغله عن طاعة الله يكون مباحا وعليه اهل الحجاز لا يرى ان الشارع اباح لاجاريتين يوم العيد الغناء في بيت طائفة من اجل العيد كما مضى في كتاب العيد بن و اباح لها النظر الى لب الحبشة بالحرا ب في المسجد ووجه ذكر هذا الباب في كتاب الاستئذان من حيث ان الله لا يكون الا في المنازل ومنه القمار فلا يكون الا في منزل خاص ودخول المنزل يحتاج الى الاستئذان *

ومن قال لصاحبه تعالى اقمرك

هذا عطف على ما قبله ومعناه من قال هذا ما يكون حكمه قوله تعالى امر من تعالى يتعالى تعالى تقول تعالى تعالى تعالى تعالى للفراة تعالى تعالى ولا تصرف منه غير ذلك وقال الجوهرى ولا يجوز ان يقال منه تعاليت ولا ينهى منه وقال غيره يجوز تعاليت

وقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله الآية

هذا كذا في رواية الاصيل وكريمة وفي رواية ابي ذر والاكثرين وقوله ومن الناس (من يشتري لهو الحديث) الآية وتام الآية (ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا اولئك لهم عذاب مهين) ووجه ذكر هذه الآية عقيب الترجمة

المذكورة انه جعل الله وفيها قائدا الى الضلال صاد عن سبيل الله فهو باطل وقيل ذكر هذه الآية لاستنباط تقييد الله بالترجمة من مفهوم قوله تعالى ليضل عن سبيل الله بغير علم فان مفهومه انه اذا اشتراه لا يضل لا يكون مذموما وكذا مفهوم الترجمة انه اذا لم يشنه الله عن طاعة الله لا يكون مذموما كما ذكرناه الآن واختلف المفسرون في الاله في الآية فقال ابن مسعود الفناء وحلف عليه ثلاثا وقال الفناء ينبت التفاق في القلب وقاله مجاهد ايضا وقيل الاستماع الى الفناء والى مثله من الباطل وقيل ما يلها من الفناء وغيره وعن ابن جريج الطبل وقيل الشرك وعن ابن عباس نزلت هذه الآية في رجل اشترى جارية تفنيه ليلا ونهارا وقيل نزلت في النضر بن الحارث وكان يتجر الى فارس فيشتري كتب الاطاحم فيحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث طادوثنا فانا احديثكم بحديث رستم وبهرام والا كاسرة وملوك الحيرة فيستمطعون حديثه ويتركون استماع القرآن قوله «ليضل عن سبيل الله» اخذ البخاري منه قوله في الترجمة اذا ضل عن طاعة الله والمراد من سبيل الله القرآن وقيل دين الاسلام وقرى ليضل بضم الياء وفتحها *

٧١ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله ﷺ من حلف منكم فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق *

مطابقة للترجمة من حيث ان الحلف باللات لم يشغل عن الحلف بالحق فيكون باطلا * ورجال الحديث قد ذكروا غير مرة * والحديث مضمي في التفسير في سورة والنجم عن عبد الله بن محمد عن هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري عن حميد ومضى ايضا في الادب واخرجه بقية الجماعة ومضى الكلام فيه هناك قوله «فليقل» انما قال ذلك لانه تماطى صورة تعظيم الاصنام حين حلف بها فامر ان يتداركه بكلمة التوحيد اى كفارته كلمة الشهادة وكفارة الدعوى الى القمار التصديق بما يطلق عليه اسم الصدقة قوله «ومن قال لصاحبه» الى آخره مطابق لقوله في الترجمة كذلك ولم يختلف العلماء في تحريم القمار لقوله تعالى انما الحمر والميسر الآية وانفق اهل التفسير على ان الميسر هنا القمار وكان اهل الجاهلية يعملون جملا في المقامرة ويستحقونه بينهم فنسخ الله تعالى افعال الجاهلية وحرم القمار وامرهم بالصدقة عوضا عما ارادوا استباحته من الميسر المحرم وكانت الكفارة من جنس الذنب لان المقامر لا يخلو اما ان يكون قابلا او مغلوبا فان كان غالبا فالصدقة كفارة لما كان يدخل في يده من الميسر وان كان مغلوبا فاخرجه الصدقة لوجه الله تعالى اولى من اخراجه عن يده شيئا لا يحل له اخراجه *

باب ما جاء في البناء

اي هذا باب ما جاء في البناء وضمه من الاخبار والبناء اعم من ان يكون من طين او حجر او خشب او قصب ونحو ذلك وقد ذم الله عز وجل من بنى ما يفضل عما يكتنه من الحر والبرد ويستره عن الناس فقال (أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون) يعنى قصورا وقد جاء عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال «ما نفق ابن آدم في التراب فلن يخلفه ولا يؤجر عليه» وامام بنى ما يحتاج اليه ليكنه من الحر والبرد والمطر فباح له ذلك وكذلك كان السلف يفعلون الا ترى الى قول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما بنيت بيتي بيدي يكتنى من المطر الى آخره وروى ابن وهب وابن نافع عن مالك قال كان سليمان يعمل الخوص بيده وهو امير ولم يكن له بيت انما كان يستظل بالجدر والشجر وروى ابن ابي الدنيا من رواية عمارة بن عامر اذا رفع الرجل فوق سبعة اذرع نوذى يافسق الى ابن *

قال أبو هريرة عن النبي ﷺ من أضرأط الساعة إذا تطاول وعاه البهم في البنيان *

هذا التعليق مضمي موصولا مطولا في كتاب الايمان في باب سؤال جبريل عليه السلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

عن الايمان فانه اخرجه هناك عن مسدد الى آخره ومضى الكلام في هناك قوله «من اشراط الساعة» اى من علامات يوم القيامة وهو جمع شرط بفتحين وانما جمع جمع القلة مع ان العلامات أكثر من العشرة لان بين الجمعين معارضة او ان الفرق بينهما في الجموع النكرة لاقى المعارف قوله «رعاة البهم» بضم الراء وبتاء التانيث في آخره هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني رعاة بكسر الراء وبالهزة مع المد وقال ابن الاثير الرعاة بالكسر والمد جمع راعى الغنم وقد يجمع على رعاة بالضم والبهم بضم الباء جمع الابهام وهو الذى يخلط لونه شئ سوى لونه ويفتحها جمع البهامة وهى اولاد الضان وقيل البهم ايضا المجتمعة منها ومن اولاد المعز وحاصله أن الفقراء من أهل البادية تبسط لهم الدنيا يتباهون في اطالة البنيان وهؤلاء الذين يقولون بلاد مصر والشام كانوا في بلادهم لا يملكون شيئا وهم في اضيق المشقة وغالبهم كانوا رعاة وانهم ينون كل قصر من خزف يصرف عليه أكثر من فنطار من ذهب ويسرفون في المآكل والمشرب والملابس بما لا يرضى الله به ولا رسوله والامر لله الواحد القهار

٧٢ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُنِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنَيْتُ يَدَيَّ بَيْنَا يُكْتَبُنِي مِنَ الْمَطَرِ وَيُظِلُّنِي مِنَ الشَّمْسِ مَا عَانَنِي عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ

مطابق للترجمة تؤخذ من قوله بنيت يدي واعتبرض الاسماعيلى على البخارى فقال ادخل هذا الحديث في البناء بالطين والمدر والحزف انما هو في بيت الشعر لانه اخرج هذا الحديث وفي روايته بيتا من شعر ورد عليه بان هذه الزيادة ضعيفة عندهم وعلى تقدير ثبوتها فليس في الترجمة تقييد بالطين وغيره وابو نعيم الفضل بن دكين واسحق هو ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص الاموى القرشى واسحق هذا سكن مكة وقد روى هذا الحديث عن والده وهو المراد بقوله عن سعيد عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما والحديث اخرجه ابن ماجه في الزهد عن محمد بن يحيى عن ابي نعيم به قوله رأيتني ضمير الفاعل والمفعول عبارة عن شخص واحد ومعناه رأيت نفسي قوله مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله يكتنى بضم الياء من اكن اذا رقى قال ابن الاثير كذا قرأناه وعن الكسانى كنت التى بسترته وصنته من الشمس وأ كنت في نفسى امر رته وقال ابو زيد كنته واكنته بمعنى واحد في الكن بالكسر وفي النفس جميعا تقول كنت العلم واكنته وكنت الجارية واكنتها قوله ما عانى عليه اى على بناء هذا البيت احد من الناس وهذا نأ كيد لقوله بنيت يدي بيتا واسارة الى خفة مؤنته

٧٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَمْرُو قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَاللَّهِ مَا وَضَعْتُ لَبَنَةً عَلَى لَبَنَةٍ وَلَا غَرَمْتُ نَحْلَةً مِنْهُ قُبِضَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ سُفْيَانُ فَذَكَرْتُهُ لِبَعْضِ أَهْلِهِ قَالَ وَاللَّهِ لَقَدْ بَيَّ قَالَ سُفْيَانُ قُلْتُ فَلَمَلَهُ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَدْنَى

مطابق للترجمة ايضا ما ذكر في الذى قبله وعلى بن عبدالله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار قوله منذ قبض اى منذ توفي النبي ﷺ قوله والله لقد بى اى بيتا وفي رواية الكشميهني لقد بى بيتا قوله قال سفيان فلمله اى فلمل ابن عمر قال قبل ان يبنى معنى قبل البناء وهذا اعتذار حسن من سفيان وقال الكرماني ويروى قبل ان يبنى اى قبل ان يتزوج ويحتمل انه أراد الحقيقة اى البناء بيده والمباشرة بنفسه ولعله اراد التسبب بالامر به ونحوه والله اعلم ويحتمل انه يكون الذى نفاه ابن عمر ما زاد على حاجته والذى أثبت بعض اهله بناء بيت لا بد له منه أو اصلاح ما وهى من بيته والله المتعال اعلم بحقيقة الحال

﴿ كِتَابُ الدَّعَوَاتِ ﴾

﴿ بِإِذْنِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

ای هذا کتاب فی بیان الدعوات وهو جمع دعوة بفتح الدال وهو مصدر يراد به الدعاء يقال دعوت الله ای سالت والدعاء واحد الادعية واصله دعا ولانه من دعوت الا ان الواو لما جاءت بعد الالف همزت والدعاء الى الشيء الحث على فعله ودعوت فلانا سالت ودعوته استمنته ويطلق ايضا على رفعة القدر كقوله تعالى ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة ويطلق ايضا على العبادة والدعوى بالقصر الدعاء كما في قوله تعالى وآخذ دعواهم والادعاء كقوله تعالى فما كان دعواهم اذ جاءهم باسنا ويطلق الدعاء ايضا على التسمية كقوله عز وجل لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا وقال الراغب الدعاء والنداء واحد لكن قد يتجوز النداء عن الاسم والدعاء لا يكاد يتجرد *

﴿ وَقَوْلِهِ تَعَالَى ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ وَلِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ ﴾

وقوله بالجر عطف على الدعوات وفي بعض النسخ قول الله تعالى (ادعوني استجب لكم) برفع قول الله وفي بعضها وقول الله عز وجل (ادعوني) وفي رواية ابي ذر وقول الله تعالى (ادعوني استجب لكم) الآية وفي رواية غيره ساق الآية الى داخرين وأول الآية قوله تعالى (وقال ربكم ادعوني الآية) قوله « ادعوني » اي وحدوني واعبدوني دون غيري اجيبكم واغفر لكم وأثبتكم قاله اكثر المفسرين دليله سياق الآية ويقال هو الدعاء والله كروا السؤال قوله « عن عبادتي » اي توحيدى وطاعتى وقال السدى اي عن دعائى قوله « داخرين » اي صاغرين اذلاء وظاهر هذه الآية يرجع الدعاء على تفويض الامر الى الله تعالى وقالت طائفة الافضل ترك الدعاء والاستسلام للقضاء واجابوا عن الآية بان آخرها دل على ان المراد بالدعاء العبادة لقوله (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) واستدلوا بحديث نعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الدعاء هو العبادة ثم قرأ (وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي) الآية اخرجها الاربعة وصححه الترمذى والحاكم وشذت طائفة فقالوا المراد بالدعاء ترك الذنوب واجاب الجمهور بان الدعاء من اعظم العبادة فهو كالحديث الآخر الحج عرفة اي معظم الحج وركنه الاكبر ويؤيده ما رواه الترمذى من حديث انس رفعه الدعاء مع العبادة وقد تواترت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم فى الدعاء والترغيب فى الدعاء والحث عليه لحديث ابي هريرة رفعه ليس شيء اكرم على الله من الدعاء اخرجها الترمذى وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم وحديثه رفعه من لم يسأل الله يغضب عليه اخرجها احمد والترمذى وابن ماجه وقال الطيبى شيخ شيخ ابى الروح السمرمارى ان من لم يسأل الله ينفسه والمبغوض منضوب عليه والله يحب ان يسأل واخرج الترمذى من حديث ابن مسعود رفعه - لموا الله من فضله فان الله يحب ان يسأل وروى الطبرانى من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها ان الله يحب الملحين فى الدعاء قوله ولكل نبي دعوة مستجابة وفي رواية ابي ذر باب بالتونين ولكل نبي دعوة مستجابة وليس فى غير رواية ابي ذر لفظ باب فعلى رواية ابي ذر هذه اللفظة ترجمة مستقلة وعلى رواية غيره من جملة الترجمة الماضية *

١ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ يَدْعُو بِهَا وَأُرِيدُ أَنْ أَخْتَبِيَ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي فِي الْآخِرَةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واما عيل هو ابن ابي اويس وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الله بن هرمز والحديث من افراده قوله «يدعوبها» اي بهذه الدعوة وفي رواية فتمجل كل نبي دعوته واني اختبأت دعوتي شفاعا لآمتي يوم القيامة وفي رواية ابي هريرة في التوحيد فريد ان شاء الله ان اختبىء وزيادة ان شاء الله في هذه للتبرك ولما في رواية ابي صالح عن ابي هريرة اني اختبأت وفي رواية انس فجعلت دعوتي وزاد يوم القيامة فان قلت وقع للكثير من الانبياء عليهم السلام من الدعوات المحجبة ولا سيما نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وظاهره ان لكل نبي دعوة محجبة فقط قلت اجيب بان المراد بالاجابة في الدعوة المذكورة القطع بها وما عدا ذلك من دعواتهم فهو على رجاء الاجابة وقيل معنى قوله لكل نبي دعوة اي افضل دعواته وقيل لكل منهم دعوة عامة مستجابة في آمتهم اما باهلاكمهم واما بنجاتهم واما الدعوات الخاصة فنها ما يستجاب ومنها ما لا يستجاب قلت لا يحسن ان يقال في حق نبي من الانبياء ان يقال من دعواته ما لا يستجاب والمعنى الذي يليق بحالهم ان يقال من دعواتهم ما يستجاب في الحال ومنها ما يؤخر الى وقت اراده الله عز وجل قوله ان اختبىء اي ادخر واجملها خبيثة *

هو وقال لي خليفة قال معتمر سمعت ابي عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل نبي سأل سؤالا او قال لكل نبي دعوة قد دعاها بها فاستجيب فجعلت دعوتي شفاعا لآمتي يوم القيامة * خليفة هو ابن خياط ابو عمرو والمصري البصري هكذا وقع قال الى خليفة في رواية الاصيلي وكريمة ووقع في رواية الاكثرين وقال معتمر هو ابن سليمان التميمي فعلى الرواية الاولى الحديث متصل وقد وصله ايضا مسلم فقال حدثنا محمد ابن عبد الله بن علي اخبرنا المعتمر عن ابيه عن انس بن مالك ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر نحو حديث قتادة عن انس وحديث قتادة عن انس ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة دعاها لآمته وانا اختبأت دعوتي شفاعا لآمتي يوم القيامة قوله سؤالا بضم السين وسكون الهمزة المطلوب قوله او قال شك من الراوى *

باب افضل الاستغفار

اي هذا باب في بيان افضل الاستغفار وسقط لفظ باب في رواية ابي ذر ووقع لابن بطال فضل الاستغفار وقال الكرمانى قوله افضل الاستغفار فان قلت معنى افضل الاكثر ثوابا عند الله فواجهه هنا اذا الثواب للمستغفر لاله قلت هو نحو مكة افضل من المدينة اي ثواب العابد فيها افضل من ثواب العابد في المدينة فالمراد المستغفر بهذا النوع من الاستغفار اكثر ثوابا من المستغفر بغيره *

هو وقوله تعالى استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون * وقوله بالجر عطف على قوله افضل الاستغفار وفي بعض النسخ واستغفروا بالواو وكذا وقع في رواية ابي ذر والصواب ترك الواو فان القرآن (فقلت استغفروا ربكم) وفي رواية ابي ذر ايضا هكذا (واستغفروا ربكم انه كان غفارا) الآية وفي رواية غيره ساقها الى قوله انه اراد ان يكثر ثوابا هذا وأشار بالآيتين الى اثبات مشروعية الحث على الاستغفار فلذلك ترجم بالافضلية وأشار بالآية الثانية الى ان بالاستغفار يحصل كل شيء ويؤيد هذا ما ذكره الثعلبي ان رجلا اتى الحسن البصري رضى الله تعالى عنه فشكا اليه الجدوبة فقال له الحسن استغفر الله واتاه آخر فشكا اليه الفقر فقال له استغفر الله واتاه آخر فقال ادع الله ان يرزقني ابنا فقال استغفر الله واتاه آخر فشكا اليه جفاف بساينه فقال له استغفر

الله فقبل له اناك رجال بشكون ابوابا يسالون انواعا فامرتهم كلهم بالاستغفار فقال ما قلت من ذات نفسي في ذلك شيئا انما اعتبرت فيه قول الله عز وجل حكاية عن نبيه نوح عليه السلام انه قال لقومه (استغفروا ربكم) الآية والآية الثانية هكذا في رواية ابى ذر (والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم) وساق غيره الى قوله وهم يملكون كافي كتاب قوله يرسل السماء المطر قوله مدرار احال من السماء قوله فاحشة أى الزنا

٢ - **حدثنا أبو معمر** حدثنا عبد الوارث حدثنا الحسين حدثنا عبد الله بن بريدة عن بشير بن كعب المدوني قال حدثني شداد بن أوس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد الاستغفار أن تقول اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي فاغفر لى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت قال ومن قالها من النهار موقفاً بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة ومن قالها من الليل وهو موقنٌ بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله سيد الاستغفار لان السيد في الاسل الرئيس الذى يقصد في الحوائج ويرجع اليه في الامور ولما كان هذا الدعاء جامعاً لمعاني التوبة كلها استعير له هذا الاسم ولا شك ان سيد القوم افضلهم وهذا الدعاء أيضا سيد الادعية وهو الاستغفار وابو معمر بفتح اليمين عبد الله بن عمرو بن ابى الحجاج المنقرى المقعد وعبد الوارث ابن سميد الغبيري البصري والحسين هو ابن ذكوان المعلم وعبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء ابن الحبيب الاسلى وبشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة بن كعب العدوي وشداد بفتح الشين المعجمة وتشديد الدال المهملة الاولى ابن اوس بن ثابت بن المنذر بن حرام بمهماتين الانصارى ابن أخى حسان بن ثابت الشاعر وشداد صحابى جليل زل الشام وكنيته ابو بلى واحتلف في صفة أیه وليس لشداد في البخارى الا هذا الحديث وأخرجه النسائي ايضا في الاستمادة عن عمرو بن على وفي اليوم والليلة عنه أيضا قوله سيد الاستغفار قيل ما الحكمة في كونه سيد الاستغفار واجيب بانه وامثاله من التعبدات والله تعالى اعلم بذلك لكن لا شك أن فيه ذكر الله تعالى باكل الاوصاف وذكر نفسه بانقص الحالات وهو اقصى غاية التضرع ونهاية الاستكانة لمن لا يستحقها الا هو وقوله أن تقول بصفة الخطاب وقال بعضهم أن يقول اى العبد واعتمد لما قاله على مارواه أحمد والنسائي أن سيد الاستغفار أن يقول العبد وذكر أيضا مارواه الترمذى عن شداد الادلك على سيد الاستغفار قلت رواية أحمد لا تستلزم أن يقدر هنا أى المبدع على أن التقدير خلاف الاسل ورواية الترمذى تؤيد ما ذكرنا وتدفع ما قاله على ما لا يخفى قوله لا آله الا أنت خلقتنى وبرى لا إله الا أنت أنت خلقتنى قوله وأنا عبدك قال الطيبي يجوز أن تكون حالا مؤكدة ويجوز أن تكون مفعولة أى انا عبدك ويؤيده عطف قوله وأنا على عهدك وسقطت الواو منه في رواية النسائي وقال الخطابي يريد أنا على ما عاهدتك عليه وواعدتك من الايمان بك واصلاح الطاعة لك قوله ما استطعت أى قدر استطاعتي وشرط الاستطاعة في ذلك الاعتراف بالجزو والقصور عن كنه الواجب من حقه تعالى وقال ابن بطال قوله وأنا على عهدك ووعدك يريد به العهد الذى أخذه الله على عباده حيث أخرجهم امانال الذروا شهدهم على انفسهم الست بربكم فاقرؤا له بالربوبية واذعنوا له بالوحدانية وبالوعد ما قال على لسان نبيه ان من مات لا يشرك بالله شيئا وادى ما افترض عليه ان يدخله الجنة وقيل وادى ما افترض عليه زيادة ليست بشرط في هذا المقام قلت ان لم تكن شرطا في هذا فهي شرط في غيره وقال الطيبي يحتمل ان يراد بالعهد والوعد ما في الآية المذكورة قوله ابو من قولهم باه بحقه أى اقرب وقال الخطابي يريد به الاعتراف ويقال قدباء فلان بذنبه اذا احتمله كرها لا يستطيع دفعه عن نفسه قوله لك ليست في رواية النسائي وقال الطيبي اعترف اولا بانه انعم عليه ولم يقبده

ليشمل جميع انواع النعم مبالغة ثم اعترف بالتقصير وانه لم يقم باداء شكرها ثم بالغ فعمد ذنبا مبالغة في التقصير وهضم النفس قوله من قالها موقنا اي مخلصا من قلبه مصدقا بثوابها قوله ومن قالها من النهار وفي رواية النسائي فمن قالها قوله فمن اهل الجنة وفي رواية النسائي دخل الجنة وفي رواية عثمان بن ربيعة الاوجبت له الجنة قيل المؤمن وأن لم يقبلها فهو من اهل الجنة واجيب بانه يدخلها ابتداء من غير دخول النار لان الغالب ان الموقن بحقيقتها المؤمن بمضمونها لا يعضى الله تعالى اولان الله يعفو عنه ببركة هذا الاستغفار

﴿ بابُ استغفارِ النبي ﷺ في اليومِ والليَلةِ ﴾

اي هذا باب في بيان كمية استغفار النبي ﷺ في اليوم والليلة *

٣ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً ﴾

مطابقة للترجمة من حيث انه اوضح الاجمال الذي في الترجمة من كمية استغفار النبي ﷺ في اليوم وانه اكثر من سبعين مرة وانما كان يستغفر هذا المقدار مع انه معصوم ومغفور له لان الاستغفار عبادة او هو تعليم لامته او استغفار من ترك الاولى او قاله تواضعا او ما كان عن سهو او قبل النبوة وقيل اشتغاله بالنظر في مصالح الامة ومحاربة الاعداء وتاليف المؤلفات ونحو ذلك شاغل عن عظيم مقامه من حضوره مع الله عز وجل وفراغه مما سواه فبراه ذنبا بالنسبة اليه وان كانت هذه الامور من اعظم الطاعات وافضل الاعمال فهو نزول عن عالي درجته فيستغفر لذلك وقيل كان دائما في الترقى في الاحوال فاذا رأى ما قبلها دونها استغفر منه كاقيل حسنات الابرار سيئات المقربين وقيل يتجدد للطبع غفلات تفتقر الى الاستغفار وقال ابن الجوزي هفوات الطباع البشرية لا يسلم منها احد والانبيا عليهم الصلاة والسلام وان عصموا من الكبائر فلم يصموا من الصغائر قلت لانهم ذلك بل عصموا من الصغائر والكبائر جميعا قبل النبوة وبعدها وشيخ البخاري فيه ابو اليمان هو الحكم بن نافع قوله « اكثر من سبعين مرة » وفي حديث انس اني لا استغفر الله في اليوم سبعين مرة يحتمل فيه المبالغة ويحتمل ان يريد العدد بعينه قوله اكثر منهم فيحتمل ان يفسر بما روى عن ابي هريرة ايضا بلفظ اني استغفر الله في اليوم مائة مرة وروى النسائي من رواية محمد بن عمرو عن ابي سلمة بلفظ اني لا استغفر الله واتوب اليه كل يوم مائة مرة

﴿ بابُ التَّوْبَةِ ﴾

اي هذا باب في بيان التوبة قال الجوهرى التوبة الرجوع من الذنب وكذلك التوب وقال الاخفش التوب جمع توبة وتاب الى الله توبة ومتابا وقد تاب الله عليه وفقه لها واستتابه سأل ان يتوب وقال القرطبي اختلف عبارات المشايخ فيها فقائل يقول انها الندم وقائل يقول انها العزم على ان لا يعود وآخر يقول الافلاع عن الذنب ومنهم من يجمع بين الامور الثلاثة وهو اكملها وقال ابن المبارك حقيقة التوبة لمساكت علامات الندم على ماضى والعزم على ان لا يعود ويؤدى كل فرض ضيعه ويؤدى الى كل ذى حق حقه من المظالم ويذيب البدن الذى زين بالسمت والحرام بالهموم والاحزان حتى يلمص الجلد بالمظالم ثم ينشأ بينهما لما طيبا ان هو نشأ ويذيق البدن الم الطاعة كما اذاقه لذة المصيبة *

﴿ وقال قتادة تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا الصَّادِقَةُ النَّاصِحَةُ ﴾

هذا التعليل وصله عبد بن حميد من طريق شيخان عن قتادة وفسر قتادة التوبة النصوح بالصادقة الناصحة وقال صاحب

العين التوبة النصوح الصادقة وقيل سميت بذلك لان البدي نصيح فيها نفسه وبقيها النار واصل نصوحا منصوحا فيها الا انه اخبر عنها باسم الفاعل للنصح على ما ذكره سيويه عن الخليل في قوله (عبثة راضية) اى ذات رضى وكذلك توبة نصوحا اى ينصح فيها وقال ابو اسحاق بالنه في النصح وهى الخياطة كان المصيان يخرق والتوبة ترفع والنصاح بالكسر الخيط الذى يخط به والناصح الخياط والنصيحة الاسم والنصح بالضم المصدر وهو بمعنى الاخلاص والخلوص والصدق وقال الاصمعي الناصح الخالص من العسل وغيره مثل الناصع وكل شئ خلس فقد نصح قال الجوهري نصحتك نصحا ونصاحة يقال نصحه ونصح له وهو باللام افصح قال الله تعالى (وانصح لكم) ورجل ناصح الجيب اى نقي القلب وانتصح فلان اى قبل النصيحة

٤ - **حدثنا أحمد بن يونس** حدثنا **أبو شهاب** عن **الأعمش** عن **عمارة** بن **عمير** عن **الحارث** بن **سويد** حدثنا **عبد الله بن مسعود** حديثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه قال إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعدٌ تحت جبلٍ يخاف أن يقع عليه وإن الفاجر يرى ذنوبه كذبابٍ مرَّ على أنفه فقال به هكذا قال **أبو شهاب** بيده فوق أنفه ثم قال لله أفرح بتوبة عبده من رجل نزل منزلاً وبه مهلكة ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله قال أرجع إلى مكاني فرجع فنام نومة ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده

مطابقته للترجمة في قوله لله أفرح بتوبة عبده واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس التميمي البربري الكوفي وهو قد نسب الى جده واشهر به **أبو شهاب** اسمه **عبد ربه** بن **نافع** الخياط بالحاء المهملة والنون وهو **أبو شهاب** الخياط الصغير واما **أبو شهاب** الخياط الكبير وهو في طبقة **شيوخ** هذا واسمه **موسى بن نافع** وليس اخوين واما **كوفيان** وكذا بقية رجال السند والاعمش سليمان وعماره بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن **عمير** بضم العين وفتح الميم التميمي تيم الله من بني تيم اللات بن ثعلبة والحارث بن **سويد** التميمي تيم الرباب وعبد الله هو ابن **مسعود** رضى الله تعالى عنه وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد اولهم **الاعمش** وهو من صفار التابعين والثاني **عمارة** بن **عمير** وهو من اوساطهم والثالث **الحارث** بن **سويد** وهو من كبارهم والحديث اخرجه مسلم في التوبة عن **عثمان بن ابي شعبة** وغيره ولم يذكر ان المؤمن يرى الى آخر القصة واخرجه **الترمذي** في الزهد عن **هناد** وغيره واخرجه **النسائي** في النعموت عن **محمد بن عبيد** وغيره وذكر قصة التوبة فقط قوله حديثين احدهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم والاخر عن نفسه اى نفس ابن **مسعود** ولم يصرح بالرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال **النووي** وابن **بطلان** ايضا ان المرفوع هو قوله لله افرح الى آخره والاول قول ابن **مسعود** ووقع اليان في رواية مسلم مع انه لم يسبق موقوف ابن **مسعود** ورواه عن **جرير** عن **الاعمش** عن **عمارة** عن **الحارث** قال دخلت على ابن **مسعود** أعوده وهو مريض فحدثنا حديثين حديثا عن نفسه وحديثا عن رسول الله ﷺ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «لله أشد فرحا» الحديث قوله «ان المؤمن يرى ذنوبه» الى قوله ان يقع عليه السبب فيه ان قلب المؤمن منور فاذا رأى من نفسه ما يخالف ذلك عظم الامر عليه والحكمة في التمثيل بالجبل أن غيره من المهلكات قد يحصل منه النجاة بخلاف الجبل اذا سقط عليه لا ينجو عادة قوله «وأن الفاجر» اى العاصي الفاسق قوله كذباب مر على أنفه وفي رواية **الاسماعيلي** يرى ذنوبه كأنها ذباب مر على أنفه أراد أن ذنبه سهل عليه لان قلبه مظلم فالذنب عنده خفيف قوله «فقال به هكذا» اى نحا بيده أو دفعه وذهبه وهو من اطلاق القول على الفعل قوله قال **أبو شهاب** هو موصول بالسند المذكور قوله بيده فوق أنفه تفسير منه لقوله فقال به قوله ثم قال اى عبد الله بن **مسعود**

رضي الله تعالى عنه قوله «لله» اللام فيه مفتوحة للتأكيده قوله افرح واطلاق الفرح على الله مجاز يراد به رضا وعبر عنه به تا كيد المعنى الرضا عن نفس السامع ومبالغة في تقريره قوله «بتوبة عبده» وفي رواية ابي الريح عند الاسماعيلي عبده المؤمن وكذا عند مسلم من رواية جرير وكذا عند من رواية ابي هريرة قوله وبه اى بالنزل اى فيه مهلكة بفتح اليم وكسر اللام وفتحها مكان الهلاك ويروى مهلكة على وزن اسم الفاعل وقال بعضهم وفي بعض النسخ بضم اليم وكسر اللام من الرباعي قلت لا يقال لمثل هذا من الرباعي وليس هذا باصطلاح القوم وانما يقال لمثل هذا من الثلاثي المزيدي وقال الكرمانى ويروى ويثقة على وزن فصيحة من الوباء وقال بعضهم لم أقف على ذلك في كلام غيره ويلزم عليه ان يكون وصف المذكور وهو المنزل بصفة المؤنث في قوله ويثقة مهلكة انتهى قلت عدم وقوفه على هذا لا يستلزم عدم وقوف غيره ومن أين له الوقوف على كلام القوم كلهم حتى يقول لم أقف ودعواه اللزوم المذكور غير صحيحة لان المنزل يطلق عليه البقعة قوله «علم اطعماه وشرابه» وزاد الترمذي في روايته «وما يصلحه» قوله «وقد ذهبت راحلته» وفي رواية ابي معاوية «فاضلها عفرج في طلبها» وفي رواية مسلم «فطلبها» قوله «أوما شاء الله» شك من ابن شهاب واقتصر جرير على ذكر العطش ووقع في رواية ابي معاوية «حتى اذا ادركه الموت» قوله «أرجع» بفتح الهززة بصيغة المنكلم قوله الى مكان فرجع فنام وفي رواية جرير ارجع الى مكاني الذي كنت فيه فانام حتى اموت فوضع رأسه على ساعده لميموت وفي رواية ابي معاوية ارجع الى مكاني الذي اضللتها فيه فاموت فيه فرجع الى مكانه فغلبته عينه قوله فلذا راحلته عنده كلمة اذا للمفاجأة وفي رواية جرير فاستيقظ وعنده راحلته طعامه وشرابه وزاد ابو معاوية في روايته وما يصلحه

﴿ تَابَعَهُ أَبُو عَوَانَةَ وَجَرِيرٌ هُنَّ الْأَعْمَشُ ﴾

اي تابع ابا شهاب في روايته عن سليمان الاعمش ابو عوانة وهو الوضاح بن عبدالله الشكري وجرير بن عبد الحميد اما متابعة ابي عوانة فرواها الاسماعيلي عن الحسن اخبرنا محمد بن المتي اخبرنا يحيى عن حماد عن ابي عوانة واما متابعة جرير فرواها البزار حدثنا يوسف بن موسى اخبرنا جرير عن الاعمش عن عمارة عن العمارت عن عبدالله رضي الله تعالى عنه فذكره

﴿ وَقَالَ أَبُو اسَامَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ سَمِعْتُ الْحَارِثَ بْنَ سُوَيْدٍ ﴾

ابو اسامة حماد بن اسامة وهذا التعليل وصله مسلم حدثني اسحق بن منصور اخبرنا ابو اسامة حدثنا الاعمش عن عمارة بن عمير قال سمعت الحارث بن سويد قال حدثني عبدالله حديثين الحديث

﴿ وَقَالَ شُعْبَةُ وَأَبُو مُسْلِمٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ ﴾

ابو مسلم زاد المستمل في روايته عن الفربري اسمه عبيد الله كوفي قائد الاعمش يروي عن الاعمش عن ابراهيم بن يزيد بن شريك التيمي الرباب عن الحارث بن سويد والمقصود من هذا أن شعبة واما مسلم خالفا ابا شهاب المذكورون تبعه في تسمية شيخ الاعمش فقال الاولون عمارة وقال هذان ابراهيم التيمي وروى النسائي عن محمد بن عبيد بن محمد عن علي بن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن العمارت عن عبدالله الله افرح بتوبة عبده الحديث واما عبيد الله الذي زاده المستمل فهو عبيد الله بالتصغير ابن سعيد بن مسلم الكوفي ضعفه جماعة لكن لما وافقه شعبة ترخص البخاري في ذكره

﴿ وَقَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عُمَارَةَ هُنَّ الْأَسْوَدُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ هُنَّ الْحَارِثُ بْنُ سُوَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﴾

ابو معاوية محمد بن خازم بالمجتمين والاسود هو ابن يزيد النخعي وعبد الله هو ابن مسعود اراد بهذا ان ابا معاوية

خالف الجميع فجعل الحديث عند الاعمش عن عمارة بن عمير و ابراهيم التيمي جيمالكه عند عمارة عن الاصول بن يزيد وعند ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد و ابو شهاب ومن تبعه جملوه عند عمارة عن الحارث بن سويد ولما كان هذا الاختلاف افتصر مسلم فيه على ما قال ابو شهاب ومن تبعه وصدر به البخارى كلامه فاخرجه موصولا وذكر الاختلاف متعلقا على عادته لان هذا الاختلاف ليس بقادح

٥ - **حَدَّثَنَا إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَحَدَّثَنَا هُدْبَةُ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ سَقَطَ عَلَى بَعِيرِهِ وَقَدْ أَضَلَّهُ فِي أَرْضٍ فَلَاةٍ**

مطابقته للترجمة ظاهرة وأخرجه من طريقين: الاول عن اسحاق قال النسائي له ابن منصور عن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن هلال الباهلي البصري عن همام بن يحيى عن قتادة عن أنس: والثاني عن هدبة بن خالد عن همام إلى آخره والحديث أخرجه مسلم في التوبة عن هدبة وعن أحمد بن سعيد الدارمي عن حبان قوله الله بدون لام التاكيد في أوله قوله سقط على بعيره أى وقع عليه وصادف من غير قصد قوله وقد أضله أى أضاعه والواو فيه للحال قوله فلا أى مفازة أى أن الله أَرْضَى بتوبة عبده من واحد ضالته بالفلاة

باب الضَّجَعِ عَلَى الشَّقِّ الْإِيمَنِ

أى هذا باب في بيان استحباب النوم على الشق الايمن والضجع بفتح الضاد المعجمة وسكون الجيم مصدر من ضجع الرجل يضجع ضجعا وضجوا أى وضع جنبه على الارض فهو ضاجع ويروى باب الضجة بكسر الضاد لان الفعلة بالكسر للنوع وبالفتح للمرة ويجوز هنا الوجهان وقد مضى في كتاب الصلاة باب الضجع على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر ووجه تعلق هذا الباب بكتاب الدعوات أنه يعلم من سائر الاحاديث أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو عند الاضطجاع

٦ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ هُرُوفَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً فَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْإِيمَنِ حَتَّى يَجِيءَ الْمُؤَذِّنُ فَيُؤَذِّنُهُ**

مطابقته للترجمة في قوله ثم اضطجع على شقه الايمن وعبد الله بن محمد الجعفي المعروف بالمسندى والحديث مضى في اول ابواب الورقانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري الى آخره قوله فيؤذنه بضم الياء من الايدان أى يلمه بالصلاة

باب إذا بات طاهراً

أى هذا باب في بيان فضل الشغص اذا بات طاهرا وزاد ابو ذر في روايته وفضله ووردت في هذا الباب جملة احاديث ليست على شرطه منها ما رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه من حديث معاذ مرفوعا ما من مسلم يبيت على ذكر وطهارة فيستعار من الليل فيسال الله خيرا من الدنيا والآخرة الا اعطاه اياه ووجه تعليقه بكتاب الدعوات هو ان فيه دعاء عظيما

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فتوضا وضوءك للصلاة ثم اضطجع ومعتز هو ابن سليمان ومنصور هو ابن المعتز
وسعد بن عبيدة بضم العين وفتح الباء الموحدة وفي آخره تاء التانيث ابو حمزة الكوفي خن ابى عبد الرحمن مات في ولاية
عمر بن هبيرة على الكوفة والحديث مضى في آخر كتاب الوضوء قبل كتاب النسل عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن
سفيان عن منصور عن سعيد بن عبيد عن البراء ومضى الكلام فيه هناك قوله «مضجكم» اي موضع نومك قوله
وضوءك بالنصب بنزع الخافض اي كوضوئك للصلاة والامر فيه للندب وقال الترمذي ليس في الاحاديث ذكر الوضوء عند
النوم الا في هذا الحديث قوله ثم اضطجع اصله اضجع لانه من باب الافتعال فقلت التاء طاء قوله اسلمت نفسي اليك
وفي رواية ابى ذر و ابى زيد اسلمت وجهي اليك قيل النفس والوجه هنا بمعنى الذات والشخص اي اسلمت ذاتي وشخصي
لك وقيل فيه نظرا لانه جمع بينهما في رواية ابى اسحق على ما يأتي بمد باب واقطعه اسلمت نفسي اليك وفوضت امري
اليك ووجهت وجهي اليك فاذا كان كذلك فالمراد بالنفس الذات وبالوجه المقصد ويقال معنى اسلمت استسلمت وانقدت
والعني جمعت نفسي منقادا لك تابعة لحكمك اذ لا قدرة لي على تدبيرها ولا على جلب ما ينفعها اليها ولا رفع ما يضرها عنها
قوله وفوضت من التفويض وهو تسليم الامر الى الله تعالى قوله «والجأت ظهري اليك» اي اعتمدت عليك في اموري
كما يعتمد الانسان بظهره الى ما يستند اليه قوله «درهبة ورغبة» اي خوفا من عقابك وطمعا في ثوابك وقال ابن الجوزي
اسقط من مع ذكر الرهبة واعمل الى مع ذكر الرغبة وهو على طريق الاكتفاء واخرج النسائي بلفظ من حيث قال رهبة
منك ورغبة اليك واتصا بها على المفعول له على طريق اللف والنشر قوله لا ما جابا لهما من وجاه تخفيفه ولا منجى بلا
همز ولكن لما جما جازان بهما الازدواج وان يترك الهمز فيهما وان يهزم المهموز ويترك الآخر فهذه ثلاثة اوجه
ويجوز التنوين مع القصر فتصير خمسة ونقل بعضهم عن الكرماني انه قال هذان اللفظان ان كانا مصدرين يتنازعا
في منك وان كانا ظرفين فلا اذ اسم السكان لا يعمل وتقديره لا ملجأ منك الى احدا الا اليك ولا منجى الا اليك قلت لم يذكر
الكرماني هذا في هذا الموضع قوله بكتابتك الذي انزلت يحتمل ان يراد به القرآن وان يراد به كل كتاب انزل ووقع في رواية
ابى زيد المروزي انزلته وارسلته بالضمير المنصوب فيهما قوله وبنبيك الذي ارسلت والرسول نبي له كتاب فهو اخص
من النبي وقد بسطنا الكلام فيه في شرحنا لاهداية في دياره وقال النووي يلزم من الرسالة النبوة لا العكس قوله على الفطرة
اي دين الاسلام قوله آخر ما تقول اي آخر اقوالك في تلك الليلة ووقع في رواية احمد بدل قوله فان مت مت على الفطرة بنى
له بيت في الجنة ووقع في آخر الحديث في التوحيد وان اصبحت اصبحت خيرا اي صلاحا في الحال وزيادة في الاعمال قوله
قلت استذكر من القائل هو البراء كذا في رواية ابى ذر و ابى زيد المروزي وفي رواية غيرهما جعلت استذكر من أي تحفظه
ووقع في رواية كتاب الطهارة فردتها اي فردت تلك الكلمات لاحفظه وفي رواية مسلم فردتهن لا استذكره قوله
لا ونيك الذي ارسلت قالوا سبب الرد ارادة الجمع بين النصين وتعداد النعمتين وقيل هو تخليص الكلام من اللبس اذ
الرسول يدخل فيه جبريل عليه السلام ونحوه وقيل هذا ذكر ودعاء فيقتصر فيه على اللفظ الوارد بحروفه لاحتمال ان لها

خاصیة لیست لغیرها *

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا نَامَ ﴾

ای هذا باب فی بیان ما یقول الشخص اذا نام وسقطت هذه الترجمة عند البعض وثبتت للاكثرين *

۸ - ﴿ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ رَبِيعِ بْنِ خُرَاشٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَأَحْيَا وَإِذَا قَامَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَهُ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴾

هذا اوضح ما بهمه فی الترجمة لان فيه الارشاد الى ما يقول الشخص عند النوم وزيادة ما يقول عند قيامه من النوم واخرجه عن قبيصة بن عقبة الكوفي عن سفیان التوري عن عبد الملك بن ميمر عن ربیع بن خراش بكسر الراء وسكون الياء الموحدة وبالعين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف ابن خراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبالشين المعجمة عن حذيفة بن اليمان وفي بعض النسخ لم يذكر اليمان والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن مسلم بن ابراهيم واخرجه ابوداود في الادب عن ابي بكر عن وكيع واخرجه الترمذي عن عمر بن اسماعيل وفي الثمالي عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن عمرو بن منصور وغيره واخرجه ابن ماجه في الدعاء عن علي بن محمد عن وكيع قوله اذا اوى بقصر الهمة اي اذا دخل في فراشه قوله قال باسمك اموت اي بذكر اسمك احب ما حيت وعليه اموت ويسقط بهذا سؤال من يقول بالله الحياة والموت لا باسمه قيل فيه دلالة على ان الاسم عين المسمى واجيب بلا ولا سيما ان لفظ الاسم يحتمل ان يكون مقعما كقوله الى الحول ثم اسم السلام عليكما قوله واليه النشور اي الاحياء للبعث يوم القيامة قيل هذا ليس احياء ولا امة بل ايقاظ وائمة واجيب بان الموت عبارة عن انقطاع تعلق الروح بالبدن وذلك قد يكون ظاهرا فقط وهو النوم ولهذا يقال انه اخو الموت او ظاهر او باطنا وهو الموت المتعارف او اطلق الاحياء والامة على سيل التشبيه واستمارة مصرحة وقال ابو اسحق الزجاج النفس التي تفارق الانسان عند النوم هي التي للتمييز والتي تفارقه عند الموت هي التي للحياة وهي التي تزول معها النفس وسمى النوم موتا لانه يزول معه العقل والحركة تمثيلا وتشبيها *

﴿ يَنْشُرُهَا يُخْرِجُهَا ﴾

ثبت هذا في رواية السرخسي وحده وفسر قوله ينشرها بقوله يخرجها وفيه قراءة ثان قراءة الكوفيين بالزاي من انشره اذا رفعه بتدريج وهي قراءة ابن عامر ايضا وقراءة الآخرين بالراء من انشرها اذا احيها واخرجه الطبري من طريق ابن ابي نجيب عن مجاهد قال ينشرها اي يحييها واخرج من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس بالزاي *

۹ - ﴿ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَرَفَةَ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ سَمِعَ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ رَجُلًا حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ الْمَدَنِيُّ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَوْصَى رَجُلًا فَقَالَ إِذَا أَرَدْتَ مَضْجَكَ فَقُلِ اللَّهُمَّ أَسَلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَأَتَجَاوَزُ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَهْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ فَإِنْ مِتُّ مِتَّ عَلَى الْفِطْرَةِ ﴾

هذا حديث مثل حديث حذيفة اخرجه عن البراء بن عازب من وجين « الاول » عن سعيد بن

الريغ ضد الحريف البصري وكان يبيع الثياب المروية فقبل له المروى ومحمد بن عرعة كلاهما روى عن شعبة عن ابي اسحاق عمرو بن عبد الله السيمي «والاخر» عن آدم عن شعبة عن ابي اسحاق كذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي عن ابي اسحاق سمعت البراء والحديث اخرجه مسلم في الدعوات عن ابي موسى وبندار واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن محمد بن عبد الله بن بزيع قوله امر رجلا في الطريق الاول وفي الثاني اوصى رجلا وكلاهما في المعنى متقارب *

﴿ باب وضع اليد اليمنى تحت الخد الايمن ﴾

اي هذا باب في بيان استحباب وضع النائم يده اليمنى تحت خده الايمن لفعله صلى الله عليه وسلم كذلك وفي اكثر النسخ تحت الخد الايمن باعتبار ان تأنيث الخد قد جاء في لغة *

١٠ - ﴿ حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ رَبِيعٍ عَنْ حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ وَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَأَحْيَا وَإِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَالْيَمَّةَ النَّشُورُ ﴾

فيل لمطابقة بين الحديث والترجمة لان الترجمة مقيدة باليد اليمنى والحد الايمن وليس في الحديث ذلك واجيب بانه مستفاد اما من حديث صرح به لم يكن على شرطه واما مما ثبت انه كان يحب التيامن في شأنه كما قلنا في الاول فنظر لا يخفى والثاني لا بأس به و ابو عوانة الوضاح بن عبد الله وعبد الملك بن عمير وربيع بن حراش والحديث مر في الباب السابق *

﴿ باب التَّوَمُّ عَلَى الشَّقِّ الْأَيْمَنِ ﴾

اي هذا باب في التوم على الشق الايمن *

١١ - ﴿ حَدَّثَنِي مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ نَامَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَسَلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَالْجَنَاتُ طَهَّرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم مَنْ قَالَهُنَّ ثُمَّ مَاتَ تَحْتَ لَيْسَ لَهُ مَاتَ عَلَى الْفِطْرَةِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله نام على شقه الايمن والعلاء المذكور يروى عن أبيه المسيب بن نافع السكاهلي ويقال للمسيب ابو العلاء وكان من نقاة الكوفيين ومالوله العلاء في البخاري الا هذا الحديث واخر تقدم في غزوة الحديبية والحديث قدم في الباب الذي قبل هذا الباب والناظر يقف على التفاوت الذي بينهما من حيث الزيادة والنقصان قوله تحت يمينه أي في يمينه *

﴿ اسْتَرْهَبُوهُمْ مِنَ الرَّهْبَةِ : مَلَكَوْتُ مُلْكٌ مَثَلُ رَهْبُوتٍ خَيْرٌ مِنْ رَحْمَتٍ تَقُولُ تَرْهَبُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرْحَمَ ﴾

هذا لم يقع في بعض النسخ وليس لذكره مناسبة هنا وانما وقع هذا في مستخرج ابي نعيم ولفظ استرهبهم مضى في تفسير سورة الاعراف وذلك في قضية سحر فرعون وهو في قوله تعالى (قال القوا لعل القوا سحروا اعين الناس واسترهبهم وجاؤا بسحر عظيم) ومعنى استرهبهم ارهبهم فانزعوهم وجاؤا بسحر عظيم وذلك انهم القوا حبالا غلاظا وخشباً

طوالا فاذا هي حیات كامثال الجبال قد ملأت الوادی یركب بعضها بعضا قوله ملكوت علی وزن فعلوت وفسره بقوله ملك وقال ابن الاثير الملكوت اسم مبنى من الملك كالجبروت والرهبوت من الجبر والرهبة وقال الجوهری رهب بالكسر برهب رهبنة ورهبا بالضم ورهبا بالتحريك اى خاف ورجل رهبوت يقال رهبوت خير من رحوت اى لان ترهب خير من ان ترحم *

باب الدعاء إذا انتبه بالليل

ای هذا باب فی بیان الدعاء اذا انتبه النائم باللیل ای فی اللیل وفي رواية الكشميني من الليل *

۱۲ - **حدثنا علي بن عبد الله** حدثنا **ابن مهدي** عن **سفيان** عن **سلمة** عن **كريب** عن **ابن عباس** رضي الله عنهما قال **بیت** عند **ميمونة** فقام النبي صلى الله عليه وسلم فأتى حاجته غسل وجهه ويديه ثم نام ثم قام فأتى القربة فطلق شياقها ثم قوضا وضوا بين وضواين لم يكتر وقد أبلغ فصلي ففقت فتمطيت كراهية أن يرى أنني كنت أتقيه فتوضأت فقام يصلي ففقت من يساره فآخذ بأذني فأدارني عن يميني فتتممت صلاته ثلاث عشرة ركعة ثم اضطجع فنام حتى فتح وكان إذا نام نفخ فآذنه بلال بالصلاة فصلى ولم يتوضأ وكان يقول في دعائه اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصري نورا وفي سمعي نورا وعن يميني نورا وعن يساري نورا وفوقي نورا وتحتي نورا وأمامي نورا وخلفي نورا واجعل لي نورا قال **كريب** وسبع في التابوت فلقيت رجلا من ولد **العباس** فحدثني بهن قد كره صبي ولحي ودمي وشمري وبشري وذکر خصاتين *

مطابقه للترجمة ظاهرة في وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وابن مهدي هو عبد الرحمن بن حسان النبزي البصري وسفيان هو الثوري وسلمة بفتحين هو ابن كهيل وكريب مولى ابن عباس * والحديث أخرجه مسلم في الصلاة عن عبدالله بن هاشم وغيره وفي الطهارة عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره وأخرجه أبو داود في الأدب عن عثمان عن وكيع به مختصرا وأخرجه الترمذي في الشمائل عن بندار عن ابن مهدي بيمضه وأخرجه النسائي في الصلاة عن هناد به وأخرجه ابن ماجه في الطهارة عن علي بن محمد وغيره قوله «ميمونة» هي بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين خالة ابن عباس قوله غسل وجهه كذا هو في رواية الأكثرين وفي رواية أبي ذر فغسل وجهه بالفاء قوله شياقها بكسر الشين المعجمة وتخفيف النون وبالقاف وهو ما يشد به رأس القربة من رباط أو خيط سمي به لان القربة تشق به قوله بين وضوه بين أي بين وضوه خفيف وضوه كامل جامع لجميع السنن قوله ولم يكتر من الاكثر أي اكنفي بمرة واحدة قوله وقد أبلغ من الإبلاغ يعني أوصل الماء الى مواضع يجب الإبصال إليها ورفع عند مسلم وضوه حسنا قوله أتقيه بالتاء المتناة من فوق المشددة وبالقاف المكسورة كذا في رواية النسفي وآخرين أي أرقبه وانتظره ويروي انقب بتخفيف النون وتشديد القاف وبالباء الموحدة من التنقيب وهو التفتيش وفي رواية القاسمي ابنيه بسكون الباء الموحدة وكسر التين المعجمة وبالباء آخر الحروف الساكنة أي اطلبه والاكثر أرقبه وهو الوجه قوله «عن يساره» ويروي عن شماله قوله «فتامت» من باب التفاعل أي تمت وكلت قوله «فآذنه» أي أعلمه بلال رضي الله تعالى عنه بالصلاة قوله «واجعل لي نورا» هذا عام بعد خاص والتنوين فيه للتعظيم أي نورا عظيما قوله «وسبع» أي سبع كلمات أخرى في التابوت وأراد به بدن الانسان الذي كالتابوت لأرواح وفي بدن الذي ماله ان يكون في التابوت أي الذي يحمل عليه البيت وهي العصب واللحم والدم والشعر والبشر والحصلتان الأخريان قال الكرمانى لهما الشحم والعظم

وقيل

وقيل هي العظم والقبر قال ابن بطال وجدت الحديث من رواية علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه فذكر الحديث مطولا وفيه اللهم اجعل في عظامي نورا وفي قبري نورا وقيل هما اللسان والنفس لان عقلا زادها في روايته عند مسلم وهما من جملة الجسد وجزم الدمياطي في حاشيته بان المراد بالتابوت الصدر الذي هو وطاء القلب وكذا قال ابن بطال ثم قال كما يقال لمن لم يحفظ العلم علمه في التابوت مستودع وقال النووي تبعا لغيره المراد بالتابوت الاضلاع وما تحويه من القلب وغيره تشبيها بالتابوت الذي يحرز فيه المتاع يعني سبع كلمات في قلبي ولكن نسبتها قال وقيل المراد سبعة انوار كانت مكتوبة في التابوت الذي كان لبني اسرائيل فيه السكينة وقال ابن الجوزي يريد بالتابوت الصندوق أي سبع مكتوبة في الصندوق عنده ولم يحفظها في ذلك الوقت قوله فلقيت رجلا من ولد العباس القائل بقوله لقيت هوسلمة بن كهيل والرجل من ولد العباس هو علي بن عبد الله بن عباس قال ابو ذر قوله «فذكر عصبى» قال ابن التين اى اطناب المفاصل قوله وبشرى بفتح الباء الموحدة والشين الممجمة هو ظاهر الجسد قوله فذكر خصلتين اى تكلمة السبعة فان قلت ما المراد بالنور هنا قلت بيان الحق والتوفيق في جميع حالاته وقال الطيبي معنى طلب النور للاعضاء عضوا ان تتحلى بانوار المعرفة والطاعة وتنزع عما دامان الشياطين تحيط بالجهات الست بالواسوس فكان التخلص منها بالانوار السادة لتلك الجهات

١٣ ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ قَالَ سَمِعْتُ سَلِيمَانَ بْنَ أَبِي مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ تَهَجَّدَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَافْقِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ أَنْتَ الْمُقَدَّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخَّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَوْ لَا إِلَهَ غَيْرُكَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد الجعفي المروفي بالمسندى وسفيان هو ابن عيينة وسليمان بن ابي مسلم الاحول خال عبد الله بن ابي نجيح سمع طائوس بن كيسان مات بمكة سنة خمس اوست ومائة والحديث مضى في اول باب التهجد بالليل في آخر الصلاة فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن سليمان بن ابي مسلم عن طائوس ومضى الكلام فيه هناك قوله تهجد اى صلى وقال ابن التين اى سهر وهو من الاضداد يقال هجد وتهجد اذا نام وهجد وتهجد اذا سهر قاله الجوهرى وقال الهروى تهجد اذا سهر والنق المجود وهو النوم عن نفسه وهجد نام وقال النحاس التهجد عند اهل اللغة السهر والمجود النوم وقال ابن فارس الهاجد النائم والتهجد المعلى ليل اقول قيم السموات والارض القيم والقيام والقيام معناه واحد وهو القائم بتدبير الخلق المعطى له ما به قوامه قوله انبت اى رجعت اليك مقبلا بالقلب عليك قوله وبك خاسمت اى بما اعطيتني من البرهان والسنان خاسمت المعاند قوله «واليك حاكم» من المحاكمة وهى رفع القضية الى الحاكم اى كل من جعد الحق جعلتك الحاكم بيني وبينه لا غيرك مما كانت الجاهلية تحاكم اليه من صنم او كاهن قوله «اولا اله غيرك» شك من الراوى

﴿ بَابُ التَّكْبِيرِ وَالتَّسْبِيحِ عِنْدَ النَّامِ ﴾

اى هذا باب في بيان نواب التكبير وهو ان يقول الله اكبر والتسبيح ان يقول سبحان الله عند ارادته النوم وكان ينبغي ان يقول والتحميد ايضا لان حديث الباب يشمل هذه الثلاثة

۱۴ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا **شعبة** عن **الحكم** عن **ابن أبي ليلى** عن **علي** أن **فاطمة** عليها السلام **شكت** ما تلقى في يديها من الرحي فأتى النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً فلم تجده فذكرت ذلك لعمائش فلما جاء أخبرته قال فجاونا وقد أخذنا مضاجعنا فذهب قوم قال مكانك فجلس بيننا حتى وجدت برد قدمي على صدري فقال ألا أدلكما على ما هو خير لكما من خادم إذا أويتما إلى فراشكما أو أخذتما مضاجعكما فكبرا ثلاثاً وثلاثين وسبعاً ثلاثاً وثلاثين واحداً ثلاثاً وثلاثين فهذا خير لكما من خادم • وعن **شعبة** عن **خالد** عن **ابن سيرين** قال **التسبيح أربع وثلاثون** ﴿

مطابقته لترجمة ظاهرة والحكم بفتح عين عتية مصفر عتبة الدار وابن أبي ليلى عبد الرحمن واسم أبي ليلى يسار وعلى ابن أبي طالب رضى الله تعالى عنه • والحديث مضى في الخمس في باب الدليل على أن الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فإنه أخرجه هناك عن بدل بن الحبر عن شعبة عن الحكم إلى آخره ومضى الكلام فيه ومضى أيضاً في فضل على رضى الله تعالى عنه عن بندار عن غندر وفي النفقات عن مسدد عن يحيى قوله شكت ما تلقى في يديها من الرحي وفي رواية بدل بن الحبر مما نطحن وفي رواية الطبري وارتأى في يديها من الرحي وفي رواية عبد الله بن أحمد في مسنده أنه اشتكت فاطمة بجل يديها بفتح الميم وسكون الجيم وهو التقطيع وروى ابن سعد عن علي أنه قال لفاطمة ذات يوم والله لقد سنوات حتى قد اشتكت صدري فقالت أنا والله لقد طحنت حتى مجلت يدي قوله سنوات بفتح السين المهملة والنون أي استقيت من البثر فكنت مكان السانية وهي الناقة قوله «خادما» أي جارية تخدمها وهو يطلق على الذكر والأنثى قوله «فلم تجده» أي فلم تجد فاطمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية القطان «فلم تصادفه» وفي رواية بدل بن الحبر «فلم توافقه» وهو بمعنى تصادفه (فان قلت) في رواية أبي الوراء «فاتتته فوجدت عنده حدانا بضم الحاء المهملة وتشديد الدال وباء المثلثة أي جماعة يتحدثون فاستحييت فرجعت قلت يحمل على أنها لم تجده في المنزل بل في مكان آخر كالسجد وعنده من يتحدث معه قوله مكانك بالنصب أي الزم وفي رواية غندر مكانك وفي رواية بدل بن الحبر على مكانك أي استمر على ما اتما عليه قوله فجلس بيننا وفي رواية غندر فقدم بدل جلس وفي رواية النسائي حتى وضع قدمه بيني وبين فاطمة قوله حتى وجدت برد قدميه هكذا هنا بالتحية وفي رواية الكشميهني بالافراد قوله على ما هو خير وجه الخيرية أما إن يراد به أنه يتعلق بالآخرة والخادم بالدينا والآخرة خير وأبقى وأما إن يراد بالنسبة إلى ما طلبته بأن يحصل لها بسبب هذه الأذكار قوة تقدر على الخدمة أكثر مما يقدر الخادم وفي رواية النسائي إلا أخبر كما بخير مما سالتني قال لا بل فقال كلمات علمنيهن جبريل عليه السلام قوله أو أخذتما شاك من سليمان بن حرب قوله فكبرا ثلاثاً وثلاثين كذا في رواية مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى في النفقات في الجميع ثلاثاً وثلاثين ثم قال في آخره قال سفيان في رواية أحدها من أربع وفي رواية النسائي عن قتيبة عن سفيان لا أدري أيها أربع وثلاثون وفي رواية الطبري من طريق أبي أمامة الباهلي عن علي في الجميع ثلاثاً وثلاثين واختماها بلا اله الا الله وفي رواية فكبرا أربعاً وثلاثين وسبعاً ثلاثاً وثلاثين واحداً ثلاثاً وثلاثين وفي رواية هبيرة عن علي رضى الله تعالى عنه فتلك مائة بالاسان والف في الميزان وفي رواية للطبري عن علي رضى الله تعالى عنه أحد الأربعة وثلاثين وكذا في حديث أم سلمة وله من طريق هبيرة أن التهليل أربع وثلاثون ولم يذكر التحميد قوله كبر بصيغة الأمر للثنتين وفي حديث أبي هريرة عند مسلم تسبعين بصيغة المضارع وفي رواية غندر للكشميهني بصيغة الأمر وعن غير الكشميهني تكبران بصيغة المضارع

المتى بالنون وحذفت في نسخة تخفيفا قوله عن خالد هو الخذاء عن ابن سيرين هو محمد قال التسييح اربع وثلاثون هذا موقف على ابن سيرين وانفاق الرواة على ان الاربع للتكثير ارجح

﴿ باب التَّعْمُوذِ والقراءة عِنْدَ الْمَنَامِ ﴾

اي هذا باب في بيان فضل التعموذ والقراءة عند المنام اي النوم وهو مصدر ميمي وفي بعض النسخ عند النوم *

١٥ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي هُرُوءٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ نَفَثَ فِي يَدَيْهِ وَقَرَأَ بِالْمَوْذَاتِ وَمَسَحَ بِهِنَّ جَسَدَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضي في فضائل القرآن مختصرا قوله نفث في يديه من النفث وهو شبيه بالنفخ وهو اقل من النفل لان النفل لا يكون الا معه شيء من الريق قوله بالمعوذات بكسر الواو اريد به المعوذتان وسورة الاخلاص تغليا واو اريد هاتان وما يشبههما من القرآن أو اقل الجمع اثنان

﴿ باب ﴾

كذا وقع بغير ترجمة في رواية الاكثرين ولم يذكر اسلا في رواية البعض وعليه شرح ابن بطال وقد ذكرنا غير مرة ان هذا كالفصل لما قبله

١٦ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ الْقَبْرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى أَحَدُكُمْ إِلَى فِرَاشِهِ فَلْيَنْفُضْ فِرَاشَهُ بِدَاخِلَةِ إِزَارِهِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا خَلْفَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ بِاسْمِكَ رَبِّي وَضَعْتُ جَنْبِي وَبِكَ أَرْفَعُهُ إِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي فَارْحَمْنِي وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ ﴾

مطابقته للباب المترجم المذكور قبل هذا الباب المجرد ظاهرة والباب المجرد تابع له وأحمد بن يونس هو أحمد بن عبد الله ابن يونس وشهرته بنسبته إلى جده أكثر وزهير مضر زهر ابن معاوية ابو خزيمة الجعفي وعبيد الله بن عمر الحمري وسعيد المقبري يروي عن أبيه أبي سعيد واسمه كيسان مولى بني ليث عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد ومديون (الاول) عبيد الله بن عمر تابعي صغير (والثاني) سعيد تابعي وسط وابوه كيسان هو (الثالث) تابعي كبير والحديث أخرجه مسلم ايضا في الدعوات عن اسحق بن موسى وغيره وأخرجه ابو داود في الادب عن أحمد بن يونس وأخرجه النسائي في اليوم والليلة عن محمد بن سعدان قوله اذا أوى بقصر الحمزة معناه اذا أتى إلى فراشه لينام عليه قوله بداخلة ازاره المراد بداخلة طرف الازار الذي يلي الجسد وسيأتي عن مالك بصفة ثوبه بفتح الصاد المهملة وكسر التون بعدها فاه وهي الحاشية التي تلي الجلد وفي رواية مسلم عن عبيد الله بن عمر فليحل بداخلة ازاره فلينفض بها فراشه وفي رواية يحيى القطان كما سيأتي فلينزعه وقال البيضاوي انما امر بالنفض بالداخل لان الذي يريد النوم يحل يمينه خارج الازار ويبقى الداخل معلقة فينفض بها قوله ما خلفه عليه بفتح الخاء المعجمة وفتح اللام بلفظ الماضي ومعناه انه يستحب ان ينفض فراشه قبل ان يدخل فيه لئلا يكون قد دخل فيه حية او عقرب او غيرها من المؤذيات وهو لا يشعر ولينفض ويده مستورة بطرف ازاره لئلا يحصل في يده مكروه ان كان شيء هناك وقال الطبري معنى ما خلفه لا يدري ما وقع في فراشه بعدما خرج منه من تراب او قذارة او هوام قوله « باسمك رب وضعت جنبي » اي قائلا او مستمينا باسمك يارب وفي رواية يحيى القطان اللهم باسمك وفي رواية ابى حمزة يقول سبحانك

ربى بك وضمت جنبى قوله « ان أمسكت نفسى فارحها » الامساك كناية عن الموت فلذلك قال فارحها لان الرحمة تناسبه وفى رواية الترمذى فاغفر لها قوله « وان ارسلتها » من الارسال وهو كناية عن البقاء فى الدنيا وذكر الحفظ يناسبه قوله « بما تحفظ به قال الطيبى الباء فيه مثل الباء فى قولك كتبت بالقلم وكلمة مامبمة وبيانها مادلت عليه صلتها »

﴿ تَابِعَهُ أَبُو ضَمْرَةَ وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ﴾

أى تابع زهير بن معاوية أبو ضمرة أنس بن عياض فى أدخل الواسطة بين سعيد المقبرى وبين أبى هريرة قوله « وإسماعيل » أى تابع زهيراً أيضاً إسماعيل بن زكريا أبو زياد الحلقاتى الكوفى كلاهما فى روايتهما عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه امام متابعة أبى ضمرة فرواها مسلم عن أبى اسحق بن موسى اخبرنا أنس بن عياض هو أبو ضمرة اخبرنا عبيد الله فذكره وامام متابعة إسماعيل بن زكريا فرواها الحارث بن أبى اسامة فى مسنده عن يونس بن محمد عنه *

﴿ وَقَالَ يَحْيَىٰ وَبِشْرٌ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

يحى هو ابن سعيد القطان وبشر بكسر الباء الموحدة ابن المفضل بضم الميم وفتح الضاد المعجمة المشددة وعبيد الله هو العمرى المذكور اراد ان كليهما روايا عن عبيد الله عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة بدون الواسطة بينه وبين أبى هريرة اما رواية يحيى فرواها النسائى عن عمرو بن على وابن متى واما رواية بشر فاخرجها مسند فى مسنده عنه *

﴿ وَرَوَاهُ مَالِكٌ وَابْنُ حَجَلَانَ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

أى وروى الحديث المذكور مالك بن أنس ومحمد بن عجلان الفقيه المدنى اراد انهما رواياه ايضا عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة بلا واسطة الاب فان قلت قال هنا رواه مالك وقال قبله قال يحيى قلت الرواية تستعمل عند التحمل والقول عند المذاكرة اما رواية مالك فوصلها البخارى فى كتاب التوحيد عن عبد العزيز بن عبد الله الاويسى عنه واما رواية ابن عجلان فوصلها احمد عنه ووصلها ايضا الترمذى والنسائى والطبرانى فى الدعاء من طريق عنه وقد طول الشراح فى هذا الموضع كلاما من غير ترتيب بحيث ان الناظر فيه يتشوش ذهنه ولا سيما اذا كان مبتدئا وحط بمضمون على بعض بغير مراعات الادب *

﴿ بَابُ الدُّعَاءِ نِصْفَ اللَّيْلِ ﴾

أى هذا باب فى بيان فضل الدعاء فى نصف الليل الى طلوع الفجر وقال ابن بطل هو وقت شريف خصه الله عز وجل بالنزول فيه فيتفضل على عباده باجابة دعائهم واعطاء سؤالهم فيه وغفران ذنوبهم وهو وقت غفلة وخلوة واستغراق فى النوم واستلذاذ له ومفارقة اللذة والدعة صلب لاسيما على اهل الرفاهية وفى زمن البرد وكذا اهل التعب مع قصر الليل فالسعيد من ينتظم هذا والموفق هو الله عز وجل *

١٧ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِيِّ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرُ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو عبد الله الاغربى فتح النخيل المعجمة وتشديد الراء واسمه سلمان الجهنى المدنى والحديث

مضى في باب الصلاة من آخر الليل فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن مسلمة عن مالك الخ ومضى الكلام فيه قوله « ينزل الخ والحديث من المتشابهات ولا بد من التاويل اذ البراهين القاطعة دلت على تنزهه منه فالمراد نزول ملك الرحمة ونحوه وروى ينزل قوله « ثلث الليل الاخر » بكسر الخاء وهو صفة الثلث قيل ذكر في الترجمة نصف الليل وفي الحديث الثلث واجيب بانه حين بقي الثلث يكون قبل الثلث وهو المقصود من النصف وقال ابن بطال عدل المصنف لانه اخذ الترجمة من دليل القرآن وذكر النصف وقيل اشار البخاري الى الرواية التي وردت بلفظ النصف وقد اخرج احمد عن يزيد بن هرون عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة بلفظ ينزل الله الى سماء الدنيا نصف الليل او ثلث الليل الاخر وروى الدارقطني من طريق حبيب بن ابي ثابت عن الاغر عن ابي هريرة بلفظ شطر الليل من غير تردد *

﴿ بابُ الدُّعَاءِ حِينَ الدُّخُولِ ﴾

أي هذا باب في بيان الدعاء عند ارادة الشخص الدخول في الخلاء *

١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَعَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب ما يقول عند الخلاء فانه أخرجه هناك عن أنس عن شعبة الى آخره ومضى الكلام في قوله الخبت قال الخطابي جمع الخبث والخبائث جمع الخبيثة يريد بها ذكر ان الشياطين وانا هم وقال عبي السنة الخبت الكفر والخبائث الشياطين *

﴿ بابُ ما يَقُولُ إِذَا أَصْبَحَ ﴾

أي هذا باب في بيان ما يقول الشخص اذا أصبح أي اذا دخل في الصباح *

١٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُرَيْدَةَ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أُوهِدُكَ بِنِعْمَتِكَ وَأُوبِئُكَ بِذُنُوبِي فَاقْضِ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ إِذَا قَالَ حِينَ يُغْمِي فَمَتَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ أَوْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِذَا قَالَ حِينَ يُصْبِحُ فَمَاتَ مِنْ يَوْمِهِ مِثْلُهُ ﴾

مطابقة للترجمة في قوله واذا قال حين يصبح والحديث قد مضى قريبا في باب افضل الاستغفار فانه أخرجه هناك عن ابي معمر عن عبد الوارث عن الحسين الى آخره والمسافة قريبة فلا يحتاج الى الشرح هنا *

٢٠ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو لَيْثِمٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ قَالَ بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ أَمُوتُ وَأَحْيَا وَإِذَا اسْتَيْقَظَ مِنْ نَمَائِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله واذا استيقظ من منامه وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان بن عيينة والحديث مضى عن قريب في باب ما يقول اذا نام فانه أخرجه هناك عن قبيصة عن سفيان الى آخره *

۲۱ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ رَبِيعٍ بْنِ حِرَاشٍ عَنْ خُرَشَةَ بْنِ الْحَرْثِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَأُحْيَا فَإِذَا اسْتَبَقَظَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴿

مطابقه للترجمة ثو خدمن قوله فاذا استيقظ وعبدان هو عبد الله بن عثمان المروزي ولقب بعبدان وابو حمزة بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري ومنصور هو ابن المعتز وربيع بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وبالعين المهملة والباء آخر الحروف المشددة ابن حراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبالشين المعجمة وخرشة بفتح الخاء المعجمة وفتح الراء والشين المعجمة ابن الحر ضد العبد الفزاري بالقاف والزاي والراء وابو ذر جندب الفزاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن سعد بن حفص واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن ميمون بن العباس وقد مضى متن الحديث في باب ما يقول اذا نام اخرجه من طريق ربيع بن حراش عن حذيفة بن اليمان ومضى الكلام فيه ۞

﴿ بَابُ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ ﴾

ای هذا باب فی بیان كيفية الدعاء فی الصلاة ۞

۲۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ أَخْبَرَنَا لَيْثٌ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَنِي دُعَاءَ أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة ويزيد من الزيادة ابن ابي حبيب وابو الخير اسمه مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح التاء المثناة وبالدال المهملة ابن عبد الله اليزني وعبد الله بن عمرو بن العاص وابو بكر الصديق اسمه عبد الله بن عثمان والحديث مضى في آخر الصلاة في باب الدعاء قبل السلام فانه أخرجه هناك عن قتيبة بن سعيد عن الليث الى آخره ۞

﴿ وَقَالَ عَمْرُو عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ إِنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ ﴾

عمرو بفتح العين هو ابن الحارث وفي بعض النسخ ذكر ابن الحارث ويزيد هو ابن ابي حبيب وابو الخير هو مرثد وهذا التعليق وصله البخاري في التوحيد من رواية عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث فذكره وقال الكرماني وهذا الدعاء من الجوامع اذ فيه اعتراف بغاية التقصير وهو كونه ظالما ظلما كثيرا وطلب غاية الانعام التي هي المغفرة والرحمة اذ المغفرة ستر الذنوب ومحوها والرحمة ابصال الخيرات فالاول عبارة عن الزحزحة عن النار والثاني ادخال الجنة وهذا هو الفوز العظيم اللهم اجعلنا من الفائزين بكرمك يا كريم ۞

۲۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُدَّادٍ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا أَنْ تَزِلَّ فِي الدُّعَاءِ ﴿

مطابقه للترجمة ظاهرة وعلى هو ابن سلمة بفتح اللام اللبقي بفتح اللام وفتح الباء الموحدة والقاف التيسابوري قاله الكلاباذي وقال بعضهم على هو ابن سلمة كما اشترت اليه في تفسير المائدة قلت قد نقله عن الكلاباذي ثم اوهم انه هو القائل بذلك ومالك بن سعيد مضر السمر التميمي ويروى بالصاد بدل السين قوله في الدعاء اي الدعاء الذي في الصلاة ليوافق الترجمة قاله

٢٤ - **حدثنا عثمان بن أبي شيبة** حدثنا **جرير** عن **منصور** عن **أبي وائل** عن **عبد الله** رضى الله عنه قال **كُنَّا نَقُولُ فِي الصَّلَاةِ السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ السَّلَامُ عَلَى فَلَانٍ فَقَالَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ إِلَى قَوْلِهِ الصَّالِحِينَ فَإِذَا قَالَهَا أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ لِلَّهِ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ صَالِحٍ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ يَنْخَبِرُ مِنَ الثَّنَاءِ مَا شَاءَ** ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة وجريروا بن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتز و ابو وائل شقيق بن سلمة والحديث مضى في
او اخر صفة الصلاة في باب التشهد في الاخرة فانه اخرجه هناك عن ابي نعيم عن الاعمش عن شقيق بن سلمة ومضى الكلام
فيه قوله ذات يوم لفظ الذات مقحم او من اضافة المسمى الى اسمه قوله هو السلام هو اسم من اسماء الله الحسنى قوله صالح
بالجر صفة لعبد قوله بتخير اى يختار *

ای ہذا باب فی بیان الدعاء بعد الصلاۃ المكتوبة •

٢٥ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ أَخْبَرَنَا وَرْقَاهُ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِاللِّدْرِجَاتِ وَالتَّعْصِيمِ الْمُقِيمِ قَالَ كَيْفَ ذَلِكَ قَالُوا صَلَّوْا كَمَا صَلَّيْنَا وَجَاهِدُوا كَمَا جَاهَدْنَا وَأَنْفَقُوا مِنْ فُضُولِ أَمْوَالِهِمْ وَلَيْسَتْ لَنَا أَمْوَالٌ قَالَ أَفَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَمْرٍ تُدْرِكُونَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَتَسْبِقُونَ مَنْ جَاءَ بَعْدَكُمْ وَلَا يَأْتِي أَحَدٌ بِمِثْلِ مَا جِئْتُمْ إِلَّا مَنْ جَاءَ بِمِثْلِهِ تُسَبِّحُونَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَتُحَمِّدُونَ عَشْرًا وَتُكَبِّرُونَ عَشْرًا ﴿١﴾

مطابقته للترجمة في قوله تسبحون في دبر كل صلاة الى آخره واسحق هو ابن منصور وقيل ابن راهويه ويزيد من الزيادة ابن هرون وورقاء مؤنث الاورق ابن عمر البشكري وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر بن عبد الرحمن وابو صالح ذكوان الزيات السمان والحديث من افرادة قال صاحب التوضيح هذا الحديث سلف في الصلاة قلت الذي سلف في الصلاة تسبحون ونحمدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين فابن دامن ذاك قوله اهل الدثور بضم الدال والهاء المثناة وهي الاموال الكثيرة وقال ابن الاثير الدثور جمع دثر وهو المال الكثير يقع على الواحد والاثنين والجمع وقال الكرماني الدثر الخصب قلت هذا المعنى في غير هذا الحديث وهو في حديث طهنة قوله وابعث راعيها في الدثر وهو الخصب والنبات الكثير قوله بالدرجات جمع درجة قال الجوهري الدرجة واحدة الدرجات وهي الطبقات من المراتب قلت المراد هنا المراتب في الجنة قوله والتعيم اراد به ما نعم الله عز وجل به عليهم قوله قال كيف ذاك اى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف ذاك الذي يقولونه قوله قالوا يروى قال قوله من فضول اموالهم اى من زيادة اموالهم قوله تسبحون الى آخره قيل هذه الكلمات مع سهولتها كيف تساوى الامور الشاقة من الجهاد ونحوه وافضل العبادات احزها واجيب بانه اذا ادى حق الكلمات من الاخلاص لا سيما الحمد في حال الفقر وهو من افضل الاعمال مع ان هذه القضية ليست كلية اذ ليس كل افضل احز ولا العكس وقيل مرفى آخر كتاب صلاة الجماعة من صبح او حمد او كبر ثلاثا وثلاثين وههنا قال عشرة واجيب بان الدرجات كانت ثمة

مقيدة بالملا وكان ايضا فيه زيادة في الاعمال من الصوم والحج والعمرة زاد في عدد التساييع والتعاميد والتكبير مع ان مفهوم العدد لا اعتبار له واعلم ان التسييح اشارة الى نفي النقائص عن الله تعالى وهو المسمى بالتزيهات والتحميد الى اثبات الكمالات *

﴿ نَابِعَةُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ سَمِيِّ ﴾

اي نابع سميا عبيد الله بن عمر المصري في روايته عن سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة وروى هذه المقابلة مسلم عن عاصم بن النضر حد ثنا معتمر بن سليمان عن عبيد الله عن سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة ان فقرا المهاجرين انوار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث بطوله فان قلت كيف هذه المتابعة وفيه تسبحون وتكبرون وتحمدون في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمد الله ثلاثا وثلاثين وتكبر الله ثلاثا وثلاثين قلت المتابعة في اصل الحديث لافي العدد المذکور وقد قالوا ان ورقاه خالف غيره في قوله عشر او ان السكل قالوا ثلاثا وثلاثين *

﴿ وَرَوَاهُ ابْنُ عَجْلَانَ عَنْ سَمِيِّ وَرَجَاءِ بْنِ حَبِوَةَ ﴾

اي روى الحديث المذکور محمد بن عجلان عن سمى وعن رجاء بن حبوة ووصله مسلم قال حدثنا قتيبة اخبرنا الليث عن ابن عجلان فذكره مقرونا برواية عبيد الله بن عمر كلاهما عن سمى عن ابي صالح قال ابن عجلان فحدثت به رجاء بن حبوة فحدثني بمثله عن ابي صالح عن ابي هريرة *

﴿ وَرَوَاهُ جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ ﴾

اي روى الحديث جرير بن عبد الحميد عن عبد العزيز بن ربيع بضم الراء وفتح الفاء الاسدي المكي عن ابي صالح عن ابي الدرداء عويمر الانصاري ووصله النسائي عن اسحق بن ابراهيم عن جرير به قبل في صياح ابي صالح من ابي الدرداء نظره *

﴿ وَرَوَاهُ سَهْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اي روى الحديث المذکور سهل مضر سهل عن ابيه ابي صالح ذكوان عن ابي هريرة ووصله مسلم عن امية بن بسطام اخبرنا يزيد بن زريع اخبرنا روح بن القاسم عن سهل عن ابيه عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ انهم قالوا يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالدرجات العلى والنعيم المقيم الى آخره ينظر فيه *

٢٦- ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَتَّصُورٍ عَنِ الْمُسَيَّبِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ وَرَّادٍ مَوْلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كَتَبَ الْمُغِيرَةُ إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ إِذَا سَلَّمَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ وَقَالَ شُعْبَةُ عَنْ مَتَّصُورٍ قَالَ سَمِعْتُ الْمُسَيَّبَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله كان يقول في دبر كل صلاة اذا سلم والمسيب بفتح الياء آخر الحرف المشددة ابن رافع الكاهلي الصوام القوامات سنة خمسين ومائة ووراد بفتح الواو وتشديد الراء وبالدال المهملة مولى المغيرة بن شعبة وكتبه والحديث مضى في الصلاة في باب الذكرك بعد الصلاة فانه اخرجه هناك عن محمد بن يوسف عن سفیان عن عبد الملك بن عمير عن وراد كاتب المغيرة قال امل على المغيرة بن شعبة في كتاب ابي معاوية ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول الحديث ومضى الكلام فيه هناك قوله في دبر كل صلاة في رواية الحوى والمستمل في دبر صلاته قوله منك

اي بذلك وهذه تسمى بمن البدلية كقوله تعالى (ارضيتُم بالحياة الدنيا من الآخرة) وقال الخطابي الجديفسر بالفنى ويقال هو الحظ او البخت ومن بمعنى البدل اي لا ينفعه حظ بذلك اي بدل طاعتك وقال الراغب الاصفهاني قيل اراد بالجد الاول ابا الالب و ابا الام اي لا ينفعه اجداد نسبة كقوله تعالى (فلا انساب بينهم) ومنهم من رواه بالكسر وهو الاجتهاد اي لا ينفع ذا الاجتهاد منك اجتهاده انما ينفعه رحمتك قوله وقال شعبة اي بالسند المذکور عن منصور بن المعتمر قال سمعت المسيب بن رافع ورواه احمد عن محمد بن جعفر اخبرنا شعبة به ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا سلم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَصَلَّ عَلَيْهِمْ ﴾

أي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل (وصل عليهم) هذا المقدار هو المذکور في رواية الجمهور ووقع في بعض النسخ زيادة (ان صلاتك سكن لهم) واتفق المفسرون على ان المراد بالصلاة هنا الدعاء ومعناه ادع لهم واستغفروهم معنى ان صلاتك سكن لهم اي ان دعوتك تثبت لهم وطمانينة

﴿ وَمَنْ خَصَّ أَخَاهُ بِالْدُّعَاءِ دُونَ نَفْسِهِ ﴾

هو عطف على قول الله اي وفي ذكر من خص اخاه بالدعاء دون نفسه وفيه اشارة الى رد ما رواه الطبري من طريق سعيد بن يسار قال ذكرت رجلا عند ابن عمر فترحمت عليه فلهز في صدري وقال لي ابدأ بنفسك وما روي ايضا عن ابراهيم النخعي كان يقول اذا دعوت فابدأ بنفسك فانك لا تدري في اي دعاء يستجاب لك واحاديث الباب ترد على ذلك وقيل يؤيده ما رواه مسلم وابوداود من طريق طلحة بن عبد الله بن كريب عن ام الدرداء عن ابى الدرداء رفعه ما من مسلم يدعو لاخته يظهر الغيب الاقل الملك ولك مثل ذلك قلت في الاستدلال به نظر لانه اعم من ان يكون الداعي خفا او ذكر نفسه معه واعم من ان يكون بدأ به او بدأ بنفسه

﴿ وقال أبو موسى قال النبي ﷺ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبِيدِ أَبِي هَايمِرٍ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ذَنْبَهُ ﴾ هذه قطعة من حديث ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه طويل قد تقدم موصولا في المغازي في غزوة اوطاس وفيه قصة قتل ابى عامر وهو عم ابى موسى المذکور وهو عبد الله بن قيس ودعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمبيد اولاد ثم ساله ابو موسى ان يدعو له ايضا وقال اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه

٢٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى سَلَمَةَ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرَ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَيْ هَايمِرُ لَوْ أَسْمَعْتَنِي مِنْ هُنَيْهَاتِكَ فَتَزَلَّ يَحْذُو بِهِمْ يَذْكُرُ • تَاللَّهِ لَوْ لَا اللَّهُ مَا اهْتَدَيْنَا • وَذَكَرَ شَعْرًا غَيْرَ هَذَا وَلَكِنِّي لَمْ أَحْفَظْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هَذَا السَّائِقُ قَالُوا هَايمِرُ بْنُ الْأَكْوَعِ قَالَ يَرْحَمُهُ اللَّهُ وَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ لَا مَتَعْتَنَا بِهِ فَلَمَّا صَافَّ الْقَوْمُ قَاتَلُوهُمْ فَأَصِيبَ هَايمِرٌ بِقَائِمَةٍ سَيْفٍ نَفْسِهِ فَمَاتَ فَلَمَّا أَمْسَوْا أَوْقَدُوا نَارًا كَثِيرَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذِهِ النَّارُ عَلَى أَيْ شَيْءٍ تُوقِدُونَ قَالُوا عَلَى حُمْرٍ إِنْسِيَّةٍ فَقَالَ أَهْرِيْقُوا مَا فِيهَا وَكَسَرُوهَا قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تُهَرِّيقُ مَا فِيهَا وَلَتَسْلِيهَا قَالَ أَوْ ذَاكَ

مطابقته للترجمة في قوله برحم الله ويحيى القبطان والحديث قدم في اول غزوة خيبر مطولا ومضى في المظالم مختصرا وفي الذبائح ايضا ومضى الكلام فيه قوله فقال رجل من القوم هو عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله اي عامر ويري

يا عمر وكلاهما سواء وعامر هو ابن الاكوع عم سلمة راوى الحديث وقال الكرمانى وقيل اخوه قوله هنياتك بضم الهاء وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وبالهاء جمع هنية ويروى هنياتك بضم الهاء وفتح النون وتشديد الياء آخر الحروف جمع هنية تصغير هنة واسمه هنة ويروى هنياتك بفتح الهاء وبعد الالف تاء الجمع وهو جمع هنة والمراد من الكل الاشعار القصار كالاراجيز القصار قوله يذكر ويروى فذكر قيل المذكور ليس شعرا واجيب بان المقصود هو هذا الصراع وما بعده من المصاريع الاخر على ما مر في الجهاد وقيل قدمران الارتجاز بهذه الارجيز كان في حفر الخندق واجيب بانه لا منافاة بينهما لجواز وقوع الامر بين جميعا قوله وذكر شعرا غيره القائل بقوله ذكر هو يحيى راوى الحديث والذاكر هو يزيد بن ابي عبيد قوله لولا متعتنا به اى وجبت الشهادة له بدعائك ولينك تركناه لنا وقال ابن عبد البر كانوا قد عرفوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما استرحم لانساق في غزاة يخصصه الاستشهد فلما سمع عمر رضى الله تعالى عنه ذلك قال لو متعتنا بما مر قوله على امر انسية اى اهلية قوله الانهريق اى الانريق والهاء زائدة قوله او ذاك اى افعلوا الاراقة والنسل ولا تكسروا للقدور لانها بالنسل تطهر *

٢٨ - **حدثنا مسلم بن حذنا** عن **عمر بن الخطاب** عن **سفيان بن ابي اوفى** رضى الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه رجل يصدقه قال اللهم صل على آل فلان فأتاه ابي بصير فقال اللهم صل على آل ابي اوفى *

مطابقة للترجمة في قوله صل على آل فلان قال ابن التيقنى عليه وعلى آله وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمثل امر الله في ذلك قال (وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم) ولا يحسن ذلك لغير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصل على غيره الاتجاه صلى الله تعالى عليه وسلم كآله بنى هاشم والمطلب وعن مالك لا يقال لفظ الصلاة في غير الانبياء عليهم السلام ومسلم شيخ البخارى هو ابن ابراهيم وعمر هو ابن مرة واسم ابن ابي اوفى عبد الله واسم ابن اوفى علقمة ولهما محبة والحديث مضمي في الزكاة عن حمص بن عمرو في المغازي عن آدم ومضى الكلام فيه *

٢٩ - **حدثنا علي بن عبد الله** عن **سفيان بن ابي اوفى** عن **سفيان** قال سمعت جريرا قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تري يحيى من ذى الخلصة وهو نصب كانوا يعبدونه يسمى الكعبة البمانية قلت يا رسول الله انى رجل لا أثبت على الخيل فصك في صدري فقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا قال فخرجت في خمسين من أحسن من قومي وربما قال سفيان فأنطلقت في غصبة من قومي فأتيتها فأحرقتها ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله والله ما أتيتك حتى تركتها مثل الجمل الأجرى فدها لأحسن وخيلها *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فدها لأحسن لان معناه ان قال اللهم صل على احسن وعلى خيلها وعلى بن عبد الله هو ابن المدنى وسفيان هو ابن عيينة واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحسى الكوفى واسم ابي خالد سعيد ويقال هرمز ويقال كثير وقيل هو ابن ابي حازم بالحاء المهملة والزاي وجري بن عبد الله الاحسى والحديث مضمي في الجهاد في باب حرق الدور والتخيل عن مسدد ومضى ايضا في المغازي قوله الاتري يحيى من الاراحة بالراء وذو الخلصة بالحاء المعجمة واللام والصاد المهملة المفتوحات موضع كان فيه صنم يعبدونه قوله نصب بضم النون والصاد المهملة الساكنة وبضمها ايضا قال القتيبي هو صنم او حجر كانت الجاهلية تنصبه وتذبح عنده قوله يسمى الكعبة البمانية وفي رواية الكشميني كعبة البمانية بكسر النون وفتح الياء آخر الحروف الخنفة واسمها بالتشديد خنفة وما عند النسبة كقولهم يمانون واشمرون قوله فخرجت في خمسين من قومي

وفي رواية الكعميني فارسا قوله من احس بالحاء والسين المهمتين وهي قبيلة جرير قوله وربما قال سفيان هو ابن عيينة الراوي قوله في عصبه وهو من الرجال ما بين العشرة الى الاربعين وقال ابن فارس نحو العشرة قوله مثل الجمل الاجرب اي المثل بالقطر ان بحيث سارا سود ذلك يعني صارت سودا من الاحراق قوله وخيلها ويروى وخيلها *

٣٠ - **وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَلْسَا قَالَ قَالَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَسُ خَادِمُكَ قَالَ اللَّهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا أُعْطِيَتْهُ** *

مطابقته للترجمة في دعاء النبي ﷺ لانس بكثرة المال والولد وبالبركة في رزقه وقد قلنا ان قوله عز وجل وصل عليهم ان الصلاة فيه بمعنى الدعاء وسعيد بن الربيع ابو زيد المروزي كان يبيع الثياب المروية فنسب اليها وهو من اهل الكوفة والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن ابي موسى قوله «أم سليم» بضم السين المهملة وفتح اللام وهي أم انس رضي الله تعالى عنها وروى قالت أم سليم للنبي ﷺ قوله «انس خادمك» جملة اسمية تعرض بها أم سليم انه في خدمتك فادع له فدعا له بثلاث دعوات * الاولى بكثرة المال فكثرت ماله حتى انه كان له بستان بالبصرة يثمر في كل سنة مرتين وكان فيه ريحان يجي منه ربيع المسك * الثانية بكثرة الولد وكان ولده مائة وعشرون ولدا وقيل ثمانون ولدا ثمانية وسبعون ذكرا وابنتان حفصة وأم عمرو وقال ابن الاثير مات وله من الولد وولد الولد مائة وعشرون ولدا وقيل كان يطوف بالبيت ومعه من ذريته اكثر من سبعين نفسا * الثالثة دعاه بطول العمر يدل عليه قوله وبارك له فيما اعطيته ومن أبرك ما اعطى له طول عمره فعمر مائة وعشرين سنة الاسنة رواه احمد عن معتمر عن حميد عنه وقيل كان عمره مائة سنة وثلاث سنين وقيل مائة وعشرين سنين وفيه جواز الدعاء بكثرة المال والولد فان قلت روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اللهم من آمن بي وصدق ما جئت به فاقلل له من المال والولد قلت قال الداودي هذا حديث باطل وكيف يصح ذلك وهو صلى الله تعالى عليه وسلم يحض على النكاح والناس الولد فان قلت كثرة المال تورث الطغيان قال الله تعالى (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) والاولاد اعداء للآباء بنص القرآن قلت علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دعائه لانس بما ذكر انه آمن من حصول الضرر منهما *

٣١ - **وَحَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَقْرَأُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَقَدْ أَذْكَرَنِي كَذَا وَكَذَا آيَةً أَصْقَطْتُهَا فِي سُورَةِ كَذَا وَكَذَا** *

مطابقته للترجمة في قوله رحمه الله وعبدته بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفتح الدال وبقاء التانيث ابن سليمان يروى عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير والحديث سبق في فضائل القرآن اخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن اسحاق بن ابراهيم قوله اسقطتها أي بالنسيان اي نسيها قيل كيف جاز نسيان القرآن عليه واجيب بان النسيان ليس باختياره وقال الجمهور جاز النسيان عليه فيما ليس طريقه البلاغ بشرط ان لا يقر عليه واما في غيره فلا يجوز قبل التبليغ واما نسيان ما بلغ كما فيما نحن فيه فهو جائز بلا خلاف قال تعالى (سنقرئك فلا تنسى الا ما شاء الله) *

٣٢ - **وَحَدَّثَنَا حَنْصُ بْنُ هُرَيْرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَسَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَسَمًا فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ هَذِهِ لَقِسْمَةٌ مَا أُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ**

صلی اللہ علیہ وسلم فَنَضِبَ حَتَّى رَأَيْتُ النَّضِبَ فِي وَجْهِهِ وَقَالَ يَرْحَمُ اللّٰهُ مُوسَى لَقَدْ أُذِيَّ بِأَكْثَرِ
مِنْ هَذَا فَصَبَرَ ﴿

مطابقہ الترجمہ فی قولہ یرحم اللہ موسیٰ وسلیمان ہوا لامش وابو وائل شقیق بن سلمہ وعبد اللہ ہوا بن مسعود والحديث
مضى فی کتاب الادب فی باب الصبر علی الاذى فانه اخرجہ هناك عن عمر بن حفص بن غياث عن الاعمش الخ وهنا
اخرجہ عن حفص بن عمر بن الحارث الحوضی الازدی من افراد البخاری قولہ قسما ای مالا ويجوز ان يكون مفعولا
مطلقا والمفعول به محذوف قوله وجه الله ای ذات الله اوجهه الله ای لا اخلاص فيه اذ هو منزہ عن الوجه والجهة ومضى
الكلام فيه هناك *

﴿ باب ما يُكْرَهُ مِنَ السَّجْعِ فِي الدُّعَاءِ ﴾

ای هذا باب فی بیان کراهة السجع فی الدعاء والسجع کلام متقی من غیر مراعاة وزن وقیل هو مراعاة الکلام
علی روى واحد ومنه سجت الحمامة اذا رددت صوتها ویقال انما یکره اذا تکلف السجع اما بالطبع فلا ویقال ابن بطال
انما نهی عنه فی الدعاء لان طلبه فيه تکلف ومشقة وذلك مانع من الخشوع واخلاص التضرع فيه وقد جاء فی الحديث
ان الله لا یقبل من قلب غافل لاموطالب السجع فی دعائه همتہ فی ترویج الکلام واشتغال خاطره بذلك وهو ینافی الخشوع
قیل مرفی الجهاد فی باب الدعاء علی المشرکین اللهم منزل کتاب سریع الحساب اهزم الاحزاب وجاء ایضالا اله الا الله
وحده صدق وعده ونصر عبده واعز جنده واجیب بان المکروه ما یقصد وی تکلف فيه کما ذکرنا واما ما ورد علی سبیل
الاتفاق فلا یاس به ولهذا فم منه ما کان کسجع الکهان *

٣٢ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ السَّكَنِ حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ أَبُو حَبِيبٍ حَدَّثَنَا هُرُونُ
الْمُقَرِّي حَدَّثَنَا الزُّبَيْرُ بْنُ الْخُرَيْتِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَ النَّاسَ كُلَّ جُمُعَةٍ مَرَّةً
فَإِنْ آيَتْ فَمَرَّتَيْنِ فَإِنْ أَكْثَرَتْ فَثَلَاثَ مَرَارٍ وَلَا تَمْلِكُ النَّاسَ هَذَا الْقُرْآنَ وَلَا الْفِينَكُ تَأْتِي الْقَوْمَ
وَهُمْ فِي حَدِيثٍ مِنْ حَدِيثِهِمْ فَتَقْصُ عَلَيْهِمْ فَتَقْطَعُ عَلَيْهِمْ حَدِيثَهُمْ فَتَمْلِكُهُمْ وَلَكِنْ أَنْصِتْ فَإِذَا
أَمْرُكَ فَحَدِّثْهُمْ وَهُمْ يَشْتَهَوْنَ فَانْظُرِ السَّجْعَ مِنَ الدُّعَاءِ فَاجْتَنِبْهُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
وَأَصْحَابَهُ لَا يَفْعَلُونَ إِلَّا ذَلِكَ يَعْنِي لَا يَفْعَلُونَ إِلَّا ذَلِكَ الْاجْتِنَابَ ﴾

مطابقہ الترجمہ فی قولہ فانظر السجع من الدعاء فاجتنبه ويحيى بن محمد بن السكن بفتحين البزار بالباء الموحدة
والزاي مرفی صدقة الفطرو حبان بفتح الحاء المهملة ونشديد الباء الموحدة وكنيته ابو حبيب ضد العدو والباهلى وهارون
ابن موسى المقرئ من الاقراء النحوى الاعور مرفی تفسير سورة النحل والزبير بضم الزاي وفتح الباء الموحدة ابن الخريت
بكسر الحاء المعجمة وتشديد الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالناء المثناة من فوق البصرى مرفی المظالم والحديث
من افرادہ قولہ حدث الناس امر ارشاد وقد بين حكمته قوله ولا تمل الناس بضم اوله من الاملال من الملل والناس
منصوب علی المفعولية قوله هذا القرآن مفعول ثان ويجوز ان يكون مفعولان لفعل من غير افعال القلوب اذا كان احدهما
غير ظاهر ويجوز ان يكون منصوبا بنزع الخافض ای لا تعلم عن القرآن وكذا فسرہ الكرمانى وتفسيره يدل علی
ذلك قوله ولا الفينك بضم الهمزة وسكون اللام وكسر الفاء وبنون التاكيد الثقيلة ای لا اصادفك ولا اجدنك قوله وم
فی حديث الوافيه للعالم وهذا النهى وان كان بحسب الظاهر للمتكلم لكن فی الحقيقة للمخاطب كقوله لا ارينك هنا
قوله فتعلمهم بضم اوله ويجوز فيه الرفع والنصب اما الرفع نظاهر واما النصب فتقديره بان تعلم قوله انصت امر من الانصات

وهو السكوت مع الاصفاء قوله امروك اي فاذا التمسوا منك والحال انهم يشتهونه اي الحديث قوله فانظر السجع من الدعاء فاجنبه اي اتركه قال ابن التين المراد المستكره منه وقال الداودي الاستكثار منه قوله لا يفعلون الا ذلك فسر به بقوله يعني لا يفعلون الا ذلك الاجتناب ووقع عند الاسماعيل عن القاسم بن زكريا عن يحيى بن محمد شيخ البخاري بسنده فيه لا يفعلون ذلك بدون لفظة الا وهو واضح وكذا اخرج البزار في مسنده والطبراني عن البزار وفيه من الفقه انه يكره الافراط في الاعمال الصالحة خوف الممل عنها والانتقطاع وكذلك كان النبي ﷺ يفعل كان يتخول اصحابه بالموعظة كراهية السامة عليهم وقال تكلفوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تعملوا وفيه انه لا ينبغي ان يتحدث بشيء من كان في حديث حتى يفرغ منه وفيه انه لا ينبغي نشر الحكمة والعلم ولا التحديث به ما من لا يحرص على سماعها وتعلمها لان في ذلك اذلال العلم وقد رفع الله قدره

باب ليعزم المسألة فإنه لا مستكره له

اي هذا باب يذكر فيه ليعزم الشخص من عزمته على كذا عزم او عزيمة اذا اردت فعله وجزمت به قوله المسألة اي السؤال اي الدعاء قوله فانه اي فان الشأن لا مستكره بكسر الراء من الاكراه اي الله عز وجل

٢٣ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** اسماعيل **أخبرنا** عبد العزيز **عن** أنس **رضي** الله عنه **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة ولا يقوان اللهم إن شئت فأعطني فإنه لا مستكره له**

مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن علي وعبد العزيز هو ابن صهيب والحديث اخرجه مسلم ايضا في الدعوات عن ابي بكر وزهير بن حرب واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن اسحق بن ابراهيم قوله فليعزم المسألة اي فليقطع بالسؤال ولا يعلق بالمشيئة اذ في التعليق صورة الاستغناء عن المطالب منه والمطلوب قوله لا مستكره بالسين وفي حديث ابي هريرة لا مستكره له قال بعضهم وهما بمعنى قلت ليس كذلك بل السين تدل على شدة الفعل

٢٤ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة **عن** مالك **عن** أبي الزناد **عن** الأخرج **عن** أبي هريرة **رضي** الله عنه **أن** رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** لا يقول أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت ليعزم المسألة فإنه لا مستكره له

ابو الزناد بالراء والنون عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه ابوداود ايضا عن عبادة بن مسleme في الصلاة واخرجه الترمذي في الدعوات عن اسحق بن موسى الانصاري قوله ليعزم المسألة اي الدعاء قال الداودي معناه ليجتهد وبلغ ولا يقل ان شئت كالمستحق ولكن دعاء البائس الفقير

باب يستجاب لعبده ما لم يعجل

اي هذا باب يذكر فيه يستجاب للعبد دعاؤه ما لم يعجل

٢٥ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **أخبرنا** مالك **عن** ابن شهاب **عن** أبي حبيد مولى ابن ازرهر **عن** أبي هريرة **أن** رسول الله ﷺ **قال** يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو عبيد اسمه سعد بن عبيد ومولى ابن ازرهر اسمه عبد الرحمن والحديث اخرجه مسلم ايضا في الدعوات عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابوداود في الصلاة عن الفعني واخرجه الترمذي في الدعوات عن اسحق ابن موسى الانصاري واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد قوله يستجاب اي يجاب لاحدكم دعاؤه وقال الكرماني

يستجاب من الاستجابة بمعنى الاجابة قوله لاحدكم اى كل واحد منكم اذ اسم الجنس المضاف بفيد العموم على الاصح قوله فيقول بالنصب لا غير وفي رواية غير ابي ذر يقول بدون الفاء وقال ابن بطال المعنى انه يسام ويترك الدعاء فيكون كالمولود بدعائه او انه ياتي من الدعاء بما يستحق به الاجابة فيصير كالمبخل للرب الكريم الذي لا تمجزه الاجابة ولا ينقصه العطاء وقال الكرمانى هنا شرط الاستجابة عدم العجلة وعدم القول اى قوله دعوت فلم يستجب لي فاحكمه في الصور الثلاث الباقية يعنى وجودها ووجود المعجلة دون القول والعكس واجاب بان مقتضى الشرطية عدم الاستجابة في الاولين واما الثالثة فهي غير متصورة ثم قال قوله عز وجل (اجيب دعوة الداع اذا دعان) مطلق لا تقيده فيه واجاب بانه يحمل المطلق على المقيد كما هو مقرر في الاصول قلت وفيه نظر لا يخفى ثم قال هذه الاخبار تقتضى اجابة كل الدعوات التى اتى فيها العدمان لكن ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال سالت الله ثلاثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة وهي لا يذيق بمضامته باس بعض وكذا مفهوم كل دعوة مستجابة ان له دعوات غير مستجابة واجاب بان التعجيل من جملة الانسان قال الله تعالى (خلق الانسان من عجل) فوجود الشرط متعذر او متمسك في اكثر الاحوال *

﴿ باب رفع الأيدي في الدعاء ﴾

اي هذا باب في بيان مشروعية رفع الايدي في الدعاء وسقط لفظ باب في رواية ابي ذر *

﴿ وقال أبو موسى الأشعريُّ دعا النبيَّ ﷺ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ وَرَأَيْتُ بَيَاضَ إِبْطَيْهِ ﴾

اسم ابي موسى عبدالله بن قيس وهذا التعليق من حديث طويل في قضية قتل عمه ابي عامر الاشعري وتقدم في المغازي موصولا في غزوة حنين *

﴿ وقال ابنُ عمرَ رَفَعَ النبيُّ ﷺ يَدَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ بِمَا صَنَعَ خَالِدٌ ﴾

خالد هو ابن الوليد رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق ايضا من حديث فيه قضية خالد في غزوة بني جديعة بفتح الجيم وكسر الذال المعجمة وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعنه اليهم فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا فجلوا يقولون صبانا فجعل يقتل ويأسر فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرفع يديه وقال اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد *

﴿ قال أبو عبد الله وقال الأَوْسِيُّ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ وَشَرِيكَ سَمْعًا أَنَا عَنْ النَّبِيِّ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْتُ بَيَاضَ إِبْطَيْهِ ﴾

ابو عبدالله هو البخارى نفسه والاوزي نسبة الى اويس مضر اوس في الاصل ولكن النسبة الى اوس هو ابن حارثة قبيلة في الانصار وفي تغلب وفي الازد وفي خثعم والاوزي هذا نسبة الى اويس بن سعد بن ابي سرح الى ان ينتهي الى غالب ابن فهر واسمه عبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى بن عمر بن اويس القرشي العامري الاوزي المدني شيخ البخارى ومحمد بن جعفر بن ابي كثير الانصارى ويحيى بن سعيد الانصارى المدني وشريك بن عبدالله بن ابي نمير القرشي المدني وهذا الحديث مختصر من حديث الاستسقاء وهذه التعليقات الثلاثة تدل على رفع اليدين في الدعاء ولكن لا تدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم هل كان يجعل كفيه نحو السماء او نحو الارض وفي هذا الباب خلاف كثير فمنهم من كره رفع اليدين فاذا دعا الله في حاجته يشير باصبعه السبابة وروى شعبة عن قتادة قال رأى ابن عمر قوما رفعوا ايديهم فقال من يتناول هؤلاء فوالله لو كانوا على رأس أطول جبل ما ازدادوا من الله قربا وكرهه جبير بن مطعم وراى شريح رجلا رفع يديه يدعو فقال من يتناول بها الام لك وقال مسروق لقوم رفعوا ايديهم قطعها الله وكان قتادة يشير باصبعه ولا يرفع يديه ومنهم من اختار بسط كفيه رافعهما ثم اخلفه وفي صفته فمنهم من قال يرفعهما حذو صدره بطونهما الى وجهه وروى ذلك عن ابن عمر رضى الله

الله تعالى عنهما وقال ابن عباس اذا رفع يديه حذو صدره فهو الدعاء وكان على رضى الله تعالى عنه يدعو بباطن كفيه وعن انس مثله واحتجوا بما رواه صالح بن كيسان عن محمد بن كعب القرظي عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سالتهم الله عز وجل فاسالوه بيطون ا كفكم ولا تسالوه بظهورها واسحوا باها وجوهكم ومنهم من اختار رفع ايديهم الى وجوههم روى ذلك عن ابن عمرو ابن الزبير رضى الله عنهم ومنهم من اختار رفع ايديهم حتى يحاذوا بها وجوههم وظهورها مما تلى وجوههم ومنهم من يحمل بطونهما الى السماء في الرغبة والى الارض في الرهبة وقيل يحمل بطونهما الى السماء مطلقا في كل حال وقال الداودي روى حديث في اسناده نظران الداعي يمسح وجهه بيديه عند آخر دعائه قلت كانه اراد به الحديث الذي رواه محمد بن كعب عن ابن عباس هذا رواه ابو داود بطرق قال الحافظ المزي كلها ضعيفة *

﴿ باب الدعاء غير مستقبل القبلة ﴾

اي هذا باب في بيان الدعاء حال كون الداعي غير مستقبل القبلة *

٣٦ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَحْبُوبٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَنَا فَتَفَتَّتِ السَّمَاءُ وَمُطِرْنَا حَتَّى مَا كَادَ الرَّجُلُ يَصِلُ إِلَى مَنْزِلِهِ فَلَمْ تَزَلْ تُمَطِّرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ فَقَامَ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَوْ غَيْرُهُ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَصْرِفَهُ عَنَّا فَقَدْ غَرِقْنَا فَقَالَ اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا فَجَمَلَ السَّحَابُ يُنْقَطِعُ حَوْلَ الْمَدِينَةِ وَلَا يُمَطِّرُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اللهم حوالينا ولا علينا لانه دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان على المنبر وظهره الى القبلة وقال الكرماني موضع الترجمة قوله يخطب اذا خطيب غير مستقبل القبلة ومحمد بن محبوب من الحجة ابو عبد الله البصري وهو من افراده وابو عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو وبالنون الواضحة الشكرى الواسطى والحديث مضى في الاستسقاء عن مسدد وفي الادب ايضا عنه قوله « فتفتت السماء » الفاء فيه فاء الفصيحة الدالة على محذوف اي فدعا فاستجاب الله دعاءه فتفتت يقال تفتت السماء اذا طبق عليها الغيم قوله حوالينا بفتح اللام منصوب على الظرفية اي امطر حوالينا ولا تمطر علينا وقال ابن الاثير معناه اللهم انزل الغيث في مواضع النبات لافي مواضع الابنية *

﴿ باب الدعاء مستقبل القبلة ﴾

اي هذا باب في بيان الدعاء حال كون الداعي مستقبل القبلة وقد سقطت هذه الترجمة من رواية ابى زيد المروزي فصار حديثها من جملة الباب الذي قبله *

٣٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ يَحْيَى عَنْ عُبَادِ بْنِ نُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى هَذَا الْمُصَلَّى يَسْتَسْقِي فَدَعَا وَاسْتَسْقَى ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَقَلْبَ رِدَائِهِ ﴾

فيل لا يطابق الحديث الترجمة لان ظاهره انه صلى الله تعالى عليه وسلم استقبل القبلة بعد الدعاء فلذلك قال الاسماعيلي هذا الحديث مطابق للترجمة التي قبل هذا وقال الكرماني تستفاد الترجمة من السياق حيث قال خرج يستسقي والاستسقاء هو الدعاء ثم قسم الاستسقاء الى ما قبل الاستقبال والى ما بعده انتهى قلت لادلالة على قسمه الاستسقاء بل الذي يدل عليه الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم دعا واستسقى ثم بعد الدعاء والاستسقاء استقبال القبلة فلا يدل ذلك على انه حين دعا كان مستقبل القبلة وقال الاسماعيلي لعل البخاري اراد انه لما تحول وقلب رداءه دعا حينئذ ايضا وهذا كلامه بمد

اعتراض عليه وفيه نظر لا يخفى والاحسن ان يقال ان في بعض طرق هذا الحديث انه لما أراد ان يدعو استقبل وحول رداءه وقدم مضى في الاستسقاء وهذا المقدار كاف في التطابق على انه على رواية ابى زيد المروزي لا يحتاج الى هذه الصفات ووهيب مصفروهب ابن خالد وعمرو بن يحيى المازني الانصارى وعباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن تميم الانصارى المازني يروى عن عمه عبدالله بن زيد بن طاصم الانصارى البخارى المازني وهذا الحديث روى بالفاظ مختلفة والمعنى متقارب ومضى في الاستسقاء فانه اخرجها هناك عن شيوخ كثيرة واخرجها بقية الجماعة ومضى الكلام فيه هناك *

﴿ باب دعوة النبي ﷺ لخادميه بطول العمر وبكثرة ماله ﴾

اي هذا باب في ذكر دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لخادمه انس بن مالك رضي الله تعالى عنه بطول عمره وبكثرة ماله
 ٢٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ أُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ خَادِمُكَ أَنَسٌ أَذْعُ اللَّهُ لَهُ قَالَ اللَّهُ أَكْثَرُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا أُعْطِيَتْهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة فان قلت من اين الظهور وفي الترجمة ذكر طول العمر وليس في الحديث ذلك قلت قد ذكرنا فيها مضى ان قوله بارك له فيها اعطيته يدل على ذلك لان الدعاء ببركة ما اعطى يشمل طول العمر لانه من جملة المعطى وقبل ورد في بعض طرق هذا الحديث واطل حياته اخرج البخاري في الادب المفرد من وجه آخر وعبد الله بن ابى الاسود هو عبدالله بن محمد بن ابى الاسود واسم ابى الاسود حميد بن الاسود ابن اخت عبدالرحمن بن مهدي البصري الحافظ وهو من افراد البخارى رحمه الله وهرمى بفتح الحاء المهملة والراء وباليم وتشديد الياء آخر الحروف ابن عمارة بضم العين المهملة وتخفيف اليم العتكي البصري قوله امى اما بدل من ام سليم او عطف بيان واسم ام سليم الرميضاء والحديث مضى بما فيه من الشرح في اوائل باب وصل عليهم *

﴿ باب الدعاء عند الكرب ﴾

اي هذا باب في بيان الدعاء عند الكرب بفتح الكاف وسكون الراء وبالباء الموحدة وهو حزن ياخذ بالنفس *
 ٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو عِنْدَ الْكَرْبِ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة في قوله يدعو عند الكرب الى آخره وهشام هو ابن ابى عبدالله المستوائي وابو العالوية من المواسم رفيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالعين المهملة الياحى بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وبالحاء المهملة (فان قلت) قتادة مدلس وقد روى ابوداود في سننه في كتاب الطهارة عقيب حديث ابى خالد الانبي عن قتادة عن ابى العالوية قال شعبة انما سمع قتادة من ابى العالوية اربعة احاديث حديث بونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلاة وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد عندي رجال مرضيون قلت لم يعتبر البخارى هذا الحصر لان شعبة ما كان يحدث عن احد من المدلسين الا ان يكون ذلك المدلس قد سمعه من شيعته وقد حدث شعبة هذا الحديث عن قتادة فلذلك اوردته البخارى معلقا في آخر الترجمة حيث قال وقال وهب حدثنا شعبة عن قتادة مثله على ما يجرى بيانه ان شاء الله تعالى قوله كان يدعو عند الكرب اي عند حلول الكرب وفي رواية مسلم كان يدعو بهن ويقول من عند الكرب قوله لا اله الا الله العظيم الحليم اشتمل هذا على التوحيد الذي هو اصل التنزيهات المسماة

٤٠ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا بِمَحْيٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْمَكْرِيمِ ﴿١﴾

هذا طريق آخر في حديث ابن عباس المذكور أخرجه عن مسدد عن يحيى القطان عن هشام بن عبد الله الدستواشي إلى آخره وهنا جاء ورب العرش الكريم ولفظ الكريم بالرفع على أنه صفة للرب على ما نقله ابن التين عن الداودي وفي رواية الجمهور بالجر على أنه نعت للعرش ووصف العرش هنا بالكريم أي الحسن من جهة الكيفية فهو ممدوح ذاتا وصفة وفي الحديث السابق وصفه بالمعظمة من جهة الكمبة وقال ابن بطال حدثني أبو بكر الرازي قال كنت بأصبهان عند أبي نعيم أكتب الحديث عنه وهناك شيخ يقال له أبو بكر بن علي عليه مدار الفياض به عند السلطان فسجنه فرأيت النبي ﷺ في المنام وجبريل عليه السلام عن يمينه يحرك شفعية بالنسيج لا يفتر فقال لي النبي ﷺ قل لأبي بكر بن علي يدعو بدعاء الكرب الذي في صحيح البخاري حتى يفرج الله عنه قال فأصبحت فأخبرته فدعا به فلم يكن إلا قليلا حتى أخرج من السجن وقال الحسن البصري رحمه الله أرسل إلى الحجاج فقلتهن فقال والله أرسلت إليك وأنا أريد أن أقتلك فلأنت اليوم أحب إلى من كذا وكذا وزاد في لفظه فسل حاجتك •

(وَقَالَ وَهَبُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ مِثْلَهُ) *

وهب هو ابن جرير كذا في رواية الاكثرين وفي رواية المستملى وحده بالتصغير ابن خالد وفي رواية ابى زيد المروزي
وهب بن جرير بن حازم وبهذا نزول الاشكال وقد ذكرنا عن قريب ان البخاري انما اورد هذا دفعا لما قيل من الحصر ان
شعبة قال لم يسمع قتادة عن ابى العالىة الاثلاثة احاديث وقد ذكرناها وان شعبة ما كان يحدث عن احد من المدلسين الا ما سمعه
ذلك المدلس من شيخه وقد حدث شعبة بهذا الحديث عن قتادة واخرج مسلم هذا الحديث من طريق سعيد بن ابى عروبة
عن قتادة ان ابى العالىة حدثه وهذا صريح في سماعه له منه *

(بابُ التَّعَوُّذِ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ)

أى هذا باب في بيان التعرف من جهد البلاء الجهد بفتح الجيم وبضمها المشقة وكما صاحب الانسان من شدة المشقة والجهد

فيما لا طاقة له بحمله ولا يقدر على دفعه عن نفسه فهو من جهد البلاء وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه سئل عن جهد البلاء فقال قلة المال وكثرة العيال والبلاء محدود فاذا كسرت الباء قصرت *

٤١ - **هو حديثنا على بن عبد الله** حدثنا سفيان **حدثني سفيان** عن أبي صالح عن أبي هريرة كان رسول الله ﷺ يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء قال سفيان الحديث ثلاث زدت أنا واحدة لأدري أين هي *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله بن المديني وسفيان بن عيينة وسمى بضم السين وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر بن عبد الرحمن المخزومي وابو صالح ذكوان الزيات والحديث اخرجه البخارى ايضا في القدر عن مسدد واخرجه مسلم في الدعوات عن عمرو الناقد وغيره واخرجه النسائي في الاستعاذة عن قتيبة قوله قال كان رسول الله ﷺ يتعوذ كذا هو في رواية الاكثرين ورواه مسدد عن سفيان بسنده هذا بلفظ الامر تعوذوا قوله ودرك الشقاء بفتح الدال والراء ويجوز سكون الراء وهو الادراك والمحقوق والشقاء بالفتح والمد الشدة والعسر وهو ضد السعادة ويطلق على السبب المؤدى الى الهلاك وقال ابن بطال درك الشقاء ينقسم قسمين في امر الدنيا والآخرة وكذا سوء القضاء هو طام ايضا في النفس والمال والاهل والخاتمة والمعاد قوله وسوء القضاء اى المقضى اذ حكم الله من حيث هو حكمه كله حسن لا سوء فيه قالوا في تعريف القضاء والقدر القضاء هو الحكم بالكليات على سبيل الاجمال في الازل والقدر هو الحكم بوقوع الجزئيات التي لتلك الكليات على سبيل التفصيل في الازل قال الله تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) قوله وشماتة الأعداء هي الحزن بفرح عدوه والفرح بحزنه وهو مما ينكا في القلب ويؤثر في النفس تأثيرا شديدا وانما دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك تعليما لامته وهذه كلمة جامعة لان المكروه اما ان يلاحظ من جهة المبدأ وهو سوء القضاء او من جهة المعاد وهو درك الشقاء اذ شقاوة الآخرة هي الشقاء الحقيقي او من جهة المعاش وذلك اما من جهة غيره وهو شماتة الأعداء او من جهة نفسه وهو جهد البلاء قوله قال سفيان هو ابن عيينة راوى الحديث المذكور وهو موصول بالسند المذكور قوله الحديث ثلاث اى الحديث المرفوع المروى ثلاثة اشياء وقال زدت انا واحدة فصارت اربعا ولا ادري اين هي اى الاربعة الزائدة وقال الكرماني كيف جازله ان يخلط كلامه بكلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحيث لا يفرق بينهما ثم اجاب بانه ما خلط بل اشبهت عليه تلك الثلاث بعينها وعرف انها كانت ثلاثة من هذه الاربعة فذكر الاربعة تحقيقا لرواية تلك الثلاثة قطعا اذ لا تخرج منها وقال بعضهم وفيه تعقب على الكرماني حيث اعتذر عن سفيان في السؤال المذكور فقال ويحاج عنه بانه كان يميزها اذا حدث كذا قال وفيه نظر قلت لم يقل الكرماني اصلا ما قاله نقلا عنه وانما الذي قاله هو الذي ذكرناه وهو اعتذار حسن مع انه قال عقيب كلامه المذكور وروى البخارى في كتاب القدر الحديث المذكور وذكر فيه الاربعة مسندا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلا تردد ولا شك ولا قول زيادة وفي بعض الروايات قال سفيان اشك اني زدت واحدة منها *

هو باب دُعَاءِ النَّبِيِّ ﷺ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى

اى هذا باب في بيان دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند موته بقوله اللهم الرفيق الاعلى ووقع في رواية الاكثرين لفظ باب مجردا عن الترجمة وفيه اللهم الرفيق الاعلى والرفيق منصوب على تقدير اخترت الرفيق الاعلى او اختار او اريد وقال الداودي الرفيق الاعلى الجنة وقيل الرفيق الاعلى جماعة الانبياء الذين يسكنون اعلى عليين *

٤٢ - **هو حديثنا سعيد بن عفير** قال حدثني الليث قال حدثني عقیل عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة رضى الله عنها قالت كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح: «لَنْ يُقْبَضَ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُنْخِرُ فَلَا تَزُلْ بِهِ وَرَأْسُهُ عَلَى فَخِذِي عَشِيَّ عَلَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ أَفَاقَ فَأَشْخَصَ بَصَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى قُلْتُ إِذَا لَا يَخْتَارُ فَأَوْعَلَيْتُ أَنَّهُ الْحَدِيثُ الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُنَا وَهُوَ صَحِيحٌ قَالَتْ فَكَانَتْ تِلْكَ آخِرَ كَلِمَةٍ تَسْكُمُ بِهَا اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى»

مطابقته للترجمة ظاهرة وسعيد بن عفير هو سعيد بن محمد بن عفير المصري وعقيل بضم العين وابن شهاب هو محمد ابن مسلم الزهري * والحديث أخرجه البخاري أيضا في الرقاق عن بشر بن محمد وعن يحيى بن بكير وأخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن أبيه عن جده بإسناده مثله قوله «في رجال من أهل العلم» أي أخبره سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في جملة طائفة أخرى أخبروه أيضا به وفي حضور طائفة مستمعين له قوله ثم ينخير على صيغة الجهول أي بين الموت والانتقال إلى ذلك المقعد وبين البقاء والحياة في الدنيا قوله فلما نزل به بضم النون وكسر الزاي أي فلما حضره الموت كان الموت نازلا وهو منزول به قوله ورأسه الوافيه للحال قوله «فأشخص» أي رفع بصره وأشخصه از عجب وشخص بصره إذا فتح عينيه وجعل لا يطرف وشخص ارتفع قوله لا يختارنا بالنصب أي حيث اختار الآخرة تميز ذلك فلا يختارنا بعد ذلك قوله أنه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح هو قوله لن يقبض نبي قط حتى يرى مقعده قوله اللهم الرفيق الأعلى قال الكرمانى محلها النصب على العناية والرفع بياننا أو بدلا لقوله تلك *

باب الدعاء بالموت والحياة

أي هذا باب في كراهة الدعاء بالموت قوله «والحياة» وفي رواية أبي زيد المروزي وبالحياة أي وفي كراهة الدعاء بالحياة إذا كانت شرًا له بل يشرع الدعاء بهما على الوجه المذكور في حديث الباب على ما يجيىء الآن *

٤٣ - **حدثني مسدد** حدثنا يحيى عن إسماعيل عن قيس قال أتيت خباباً وقد اکتوى سبماً قال لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به *

مطابقته للترجمة من حيث أنه أوضح الإبهام الذي في الجزء الأول للترجمة * ويحيى هو ابن سعيد القطان وإسماعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم وخباب هو ابن الارت بن جندلة مولى خزاعة * والحديث مضى في الطب عن آدم عن شعبة قوله وقد اکتوى سبماً أي في بطنه لوجع كان فيه قيل قد نهى عن الكي واجيب بأن ذلك لمن يعتقد أن الشفاء من الكي **حدثني محمد بن المنثري** حدثنا يحيى عن إسماعيل قال حدثني قيس قال أتيت خباباً وقد اکتوى سبماً في بطنه فسميته يقول لولا أن النبي ﷺ نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به * هذا هو الحديث المذكور عن مسدد وأعادته عن محمد بن المنثري لما في روايته من زيادة وهي قوله في بطنه *

٤٤ - **حدثني ابن سلام** أخبرنا إسماعيل بن علية عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا يتمنين أحدكم الموت ليضرب نزال به فإن كان لا بد متمنياً للموت فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي *

تؤخذ المطابقة من الجزئي الترجمة بامعان النظر فيه وابن سلام هو محمد بن سلام بتخفيف اللام وتشديد هاء قوله حدثني ويروي حدثنا والحديث أخرجه مسلم في الدعوات أيضاً عن زهير بن حرب وأخرجه الترمذي في الجنائز عن علي بن حجر وأخرجه النسائي فيه وفي الطب عن علي بن حجر قوله لا يتمنين بالنون المشددة أنما نهى عن التمني لانه في معنى التبرم

عن قضاء الله تعالى في امر ينفع في آخرته ولا يكره التني لخوف فساد الدين قوله لضر اى لاجل ضرر تل به اى حصل عليه قوله لا بد هو حال وتقديره ان كان احدكم فاعلا حالة كونه لا بد له من ذلك قيل كيف جوز الفعل بعد النهى واجيب بان موضع الضرورة مستثنى من جميع الاحكام والضرورات تبيح المحظورات والنهى انما هو عن الموت معينا وهذا تجوز في احد الامرين لا على التعيين او النهى انما هو فيما اذا كان منجزا مقطوعا به وهذا مطلق لا منجز *

﴿بابُ الدُّعَاءِ لِلصَّيَّانِ بِالْبِرِّكََةِ وَمَسْحِ رُؤُسِهِمْ﴾

اى هذا باب في بيان الدعاء للصيَّان بالبركة اى بالنسب والحسن والثبات على التوفيق والشرف واصل هذه المادة من برك البعير اذا اتاخ في موضع فلزمه وتطلق البركة ايضا على الزيادة وقال ابن الاثير والاصل الاول قوله ومسح رؤسهم فيه حديث عن ابي امامة اخرجه احمد والطبرانى بلفظ «من مسح رأس يتيما لا يمسه الا الله كان له بكل شعرة تمر يده عليها حسنة» وفي سنده ضعف وروى احمد بسند حسن عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه «ان رجلا شكى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسوء قلبه فقال اطعم المسكين وامسح رأس اليتيم» *

﴿وقال أبو موسى وَلَدَ لِي غُلَامٌ وَدَعَا لَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِالْبِرِّكََةِ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري وهذا التعليق طرف من حديث موصول قدمضى في كتاب العقيدة واسم الغلام ابراهيم *

٤٥ - ﴿حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ الْجَعْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ ذَهَبْتُ بِى خَالَتِى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَةَ أُخْتِى وَجَعْتُ فَمَسَحَ رَأْسِى وَدَعَا لِى بِالْبِرِّكََةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ فَنَظَرْتُ إِلَى خَاتَمِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ زُرِّ الْحَجَلَةِ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وحاتم بالحاء المهملة ابن اسماعيل الكوفي سكن المدينة والجد بفتح الجيم وسكون العين المهملة ويقال له الجعيد ايضا بالتصغير ابن عبد الرحمن بن اوس الكندى ويقال التيمى المدنى والسائب فاعل من السيب بالسين المهملة والياء آخر الحروف والباء الموحدة ابن يزيد من الزيادة والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس فانه اخرجه هناك عن عبد الرحمن بن يونس عن حاتم بن اسماعيل الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله وجع بلفظ الفعل والاسم ويروى وقع بالقاف موضع الجيم والزر بكسر الزاى وتشديد الراء واحد ازرار القميص والحجلة بفتح الحاء والجيم بيت للعروس كالقبة يزين بالتياب والسنور ولها ازرار كبار وقيل المراد بالحجلة القبجة اى الطائر المعروف قدر الدجاجة وزرها بيضا *

٤٦ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي عَقِيلٍ أَنَّهُ كَانَ يَخْرُجُ بِهٖ جَدُّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هِشَامٍ مِنَ السُّوقِ أَوْ إِلَى السُّوقِ فَيَشْتَرِى الطَّعَامَ فَيَلْقَاهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَابْنُ عُمَرَ فَيَقُولَانِ أَفْرَكْنَا فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ دَعَا لَكَ بِالْبِرِّكََةِ فَيُشْرِكُكُمْ فَرَبَّمَا أَصَابَ الرَّاحِلَةَ كَاهٍ فَيَبْعَثُ بِهَا إِلَى الْمَنْزِلِ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد دعا لك بالبركة وابن وهب المصرى وسعيد بن ابي ايوب الخزاعى المصرى واسم ابي ايوب مقلص واو عقيل بفتح العين المهملة وكسر القاف واسمه زهرة بضم الزاى وسكون الهاء ابن معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة ابن عبد الله بن هشام القرشى التيمى من بنى تيم بن مرة

وعبد الله بن هشام سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم روى عنه ابن ابنه زهرة المذكور وهو من افراد البخارى والحديث مضى في الشركة في باب الشركة في الطعام وغيره ومضى الكلام فيه قوله من السوق اى من جهة دخول السوق والعامل فيه قوله فيلقاه ابن الزبير اى عبد الله بن الزبير بن العوام وعبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم قوله اشركنا من الاشرار وهو من الثلاثي المزيدي فيه اى اجعلنا من شر كائنات ومنه قوله تعالى (واشرك في امرى) وضبط في بعض الكتب من الثلاثي والاول هو الصحيح لانه انما يقال شركته في الميراث والبيع اذا ثبتت الشركة واما اذا سألته الشركة فانما يقال له اشركني من الثلاثي المزيدي فيه قوله فيعسر كهم اى فيها اشتراء وانما جمع باعتبار ان اقل الجمع اثنان قوله «فربما اصاب» اى ابن هشام الراحلة اى من الربيع قوله «كاهى» اى بتماها ۞

٤٧ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع وهو الذي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وهو غلام من بئرهم ۞

مطابقته للترجمة من حيث ان المعج في حكم المسح والدعاء بالبركة فالفعل قائم مقام القول في المقصود وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمر القرشي العامري الاويسى للدينى و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه والحديث مضى مختصرا نحوه في الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس قوله وهو الذي مع يقال مع لعابه اذا فذفه وقيل لا يكون مجاحى بيا عده قوله «وهو غلام» اى صبى صغير وقال ابو عمر حفظ ذلك منه وهو ابن اربع سنين او خمس سنين ومات في سنة ست وتسعين والواو في وهو غلام للحال قوله من بئرهم يتعلق بقوله مع ۞

٤٨ - **حدثنا** عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى بالصبيان فيدعوا لهم فأتى بصبي فقال على نؤبه فدعا بماء فاتبعه إياه ولم يغسله ۞

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان قد تكرر ذكره وهو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي والحديث مضى في الطهارة في باب بول الصبيان من طريقين عن مالك ومضى الكلام فيه قوله فاتبعه اى فاتبع الماء البول يبنى سكب عليه ۞

٤٩ - **حدثنا** ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن ثعلبة بن صمير وكان رسول الله ﷺ قد مسح عنه أنه رأى سمع بن أبي وقاص يؤتر بركة ۞

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله قد مسح عنه يفسره مارواه البخارى معلقا في غزوة الفتح من طريق يونس عن الزهري بلفظ مسح وجهه فام الفتح ووقع في الزهريات للهدلى عن ابى اليمان شيخ البخارى بلفظ مسح وجهه و ابو اليمان بفتح الباء آخر الحروف وتخفيف الميم الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة وعبد الله بن ثعلبة بن صمير بضم الصاد المهملة وفتح العين المهملة العذري بضم العين المهملة وسكون الدال المعجمة وبالراء ويقال ابن ابي صمير ولد قبل الهجرة باربع سنين وتوفي سنة تسع وثمانين وهو ابن ثلاث وتسعين سنة وقيل انه ولد بعد الهجرة وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو ابن اربع سنين قوله «انه رأى» يتعلق بقوله اخبرني عبد الله وقوله وكان رسول الله ﷺ قد مسح عنه معترض بينهما قوله يؤتر بركة اى يصل الوتر بركة واحدة وقد مضى الكلام في الخلاف في عده الوتر في باب الوتر ۞

باب الصلاة على النبي ﷺ

أى هذا باب في بيان كيفية الصلاة على النبي ﷺ وقال بعضهم هذا الاطلاق يحتمل حكمها وفضلها وصفها وعملها قلت حديثنا الباب يفيد ان هذا الاطلاق لانها يثبتان عن الكيفية والمطابقة بن الترجمة والحديث مطلوبة ولا تجب المطابقة الا بما قلنا هذا باب في بيان كيفية الصلاة

۵۰ - **حدثنا** آدم **حدثنا** شعبة **حدثنا** الحكم قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى قال لقيتني كعب بن عجرة فقال ألا اهدي لك هدية إن النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد

مطابقته للترجمة من حيث انه اوضح الابهام الذي فيها وبين ان المراد كيفية الصلاة وآدم هو ابن ابي اسامه عبد الرحمن واسمه من خراسان سكن عسقلان والحكم بفتحين ابن عتيبة مضر عتبة الدار وعبد الرحمن بن ابي ليلى من كبار التابعين وهو والد محمد فقيه اهل الكوفة واسم ابي ليلى يسار خلاف الجين وقال ابو عمر له محبة ورواية وهو مشهور بكنيته وكعب بن عجرة البلوي حليف الانصار شهيد يمة الرضوان والحديث مضى في تفسير سورة الاحزاب فانه اخرجه هناك عن سعيد بن يحيى عن ابيه عن مسمر عن الحكم ومضى الكلام فيه قوله علمنا اي عرفنا كيفيته وهي ان يقال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته

۵۱ - **حدثنا** إبراهيم بن حمزة **حدثنا** ابن أبي حازم **والد** واوردى عن يزيد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري قال قلنا يا رسول الله هذا السلام عليك فكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم

مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق وإبراهيم بن حمزة ابو اسحق الزبيري المدني وابن ابي حازم هو عبد العزيز بن ابي حازم بالحاء المهملة والزاي واسمه سلمة بن دينار والد واوردى هو عبد العزيز بن محمد ويزيد من الزيادة ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد البني وعبد الله بن خباب بفتح الحاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى مولى بني عدي ابن النجار الانصاري وابو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك والحديث مضى ايضا في تفسير سورة الاحزاب وقال الكرمانى شرط التشبيه ان يكون المشبه به اقوى وهما بالعكس لان رسول الله ﷺ افضل من ابراهيم عليه السلام واجاب بان هذا التشبيه ليس من باب الحاق الناقص الكامل بل من باب بيان حال من لا يعرف بما يعرف فلا يشترط ذلك والتشبيه فيها يستقبل وهو اقوى او المجموع شبه بالمجموع ولا شك ان آل ابراهيم افضل من آل محمد اذ فيهم الانبياء عليهم السلام ولانبي في آل محمد ﷺ

باب هل يصلى على غير النبي ﷺ

أى هذا باب يذكر فيه هل يصلى على غير النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم استقلالاً او تبعاً ويدخل في قوله غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الملائكة والانبياء والمؤمنون وانما صدر الترجمة بالاستفهام للخلاف في جواز الصلاة على غير النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فمنهم من انكر الصلاة على غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مطلقاً واحتجوا

بما رواه أبو بكر بن أبي شيبة من حديث عثمان بن حكيم عن عكرمة عن ابن عباس قال ما أعلم الصلاة تنبئني من أحد على أحد إلا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكي القول به عن مالك وجاء نحوه عن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه وعن سفيان أيضا ومنهم من جوزها تبعا مطلقا ولا يجوزها استقلالاً لآل أبي جعفر وخباة ومنهم من جوزها مطلقا يعني استقلالاً وتبعا وحجهم حديث الباب وأما الصلاة على الأنبياء عليهم السلام فقد ورد فيها أحاديث منها ما رواه ابن عباس مرفوعا أخرجه الطبراني إذا صليتم على فضلو على أنبياء الله تعالى الله عنهم كما بعثني وحسنه ضعيف ومنها حديث على رضي الله تعالى عنه في الدعاء بحفظ القرآن وفيه وصل على وعلى سائر النبيين أخرجه الترمذي والحاكم وأما الصلاة على الملائكة فيمكن أن تؤخذ من الحديث المذكور لأن الله تعالى هم رسلنا وما المؤمنون فخدت الباب يدل على جواز الصلاة عليهم على الاختلاف الذي ذكرناه *

﴿ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾

صدر بهذه الآية تنبيها على أن الصلاة على غير النبي ﷺ تجوز وإيضاحا للايهام الذي في الترجمة قوله وصل عليهم أي ادع لهم واستغفر لهم لأن معنى الصلاة الدعاء وفي تفسير الثعلبي وهو قول الوالي إذا أخذ الصدقة آجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما أبقيت قوله سكن عن ابن عباس رحمة لهم وعن قتادة وقارو عن السكبي طمانينة لهم أن الله قد قبل منهم وعن أبي معاذ زكية لهم منك وعن أبي عبيدة تنبئت *

٥٢ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ إِذَا أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ بِصَدَقَتِهِ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ فَإِنَّا هُوَ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى ﴿

مطابقته للآية التي هي أيضا ترجمة ظاهرة وفيه إيضاح للايهام الذي في الباب وعمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء واسم ابن أبي أوفى عبد الله واسم أبي أوفى علقمة بن خالد الأسدي وكلاهما صحابيان والحديث مضمي في الزكاة في باب صلاة الأمام ودعائه لصاحب الصدقة فإنه أخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن عمرو بن مرة إلى آخره قوله فأناه أبي هو أبو أوفى قوله على آل أبي أوفى آل الرجل أهل بيته وقيل لفظ آل مقحم وتحقيقه قدم في كتاب الزكاة في الباب المذكور *

٥٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرْقِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو حَمِيدٍ السَّاعِدِيُّ أَنَّهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّي عَلَيْكَ قَالَ قُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴿

مطابقته للترجمة من حيث أن فيه جواز الصلاة على غير النبي ﷺ وفيه إيضاح للايهام الذي في الترجمة وعبد الله بن أبي بكر يروي عن أبيه أبي بكر بن عمرو بن حزم الأنصاري وأبو حميد عبد الرحمن الأنصاري المدني الصحابي وفي اسمه واسم أبيه اختلاف والحديث مضمي في أحاديث الأنبياء عليهم السلام ومضى الكلام فيه قوله وذريته بضم الذال وحكى بكسرهما وهي النسل وقد يخص بالنساء والأطفال وقد يطلق على الأصل وهي من ذرا بالهمز أي خلق إلا أنها سهلت لكثرة الاستعمال وقيل هي من الذراى خلقوا وأمثال الذروا استدلال به على أن المراد بآل محمد أزواجه وذريته واستدل به بعضهم على أن الصلاة على آل لا تجب لسقوطها في هذا الحديث ورد هذا في ثبوت الأمر بذلك في غير هذا الحديث وأخرج

عبد الرزاق من طريق ابن طاوس عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن رجل من الصحابة الحديث المذكور بلفظ صل
على محمد واهل بيته وازواجه وذريته *

(بابُ قولِ النبي ﷺ من آذَيْتَهُ فاجْعَلْ لَهُ زَكَاةً وَرَحْمَةً)

ای هذا باب فی بیان قول النبی ﷺ الى آخره قوله من منصوب علّا علی شریطة التفسیر والضمیر المنصوب فی قاجمله
یرجع الی الاذی الذی یدل علی قوله آذیت والذی فی له یرجع الی من قوله زکاة منصوب علی انه مفعول ثان لاجمل ای
طهارة وقیل نعموا فی الجنة وقیل صلاحا قوله ورحمة عطف علی زکاة *

٥٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ سَمْعَ النَّبِيِّ ﷺ يَقُولُ اللَّهُمَّ فَإِنَّمَا مَوْنِ سَبِيْنَهُ فَأَجْزَلْ ذَلِكَ لَهُ قُرْبَةً إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿

مطابقته لترجمة تؤخذ من معناه واحمد بن صالح المصري يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري والحديث اخرجه مسلم في الادب عن حرمة بن يحيى قوله فايما مؤمن الفاء فيه جزائية وشرطها محذوف يدل عليه السياق اي ان كنت سببت مؤمنا فكذا قيل اذا كان مستحقا للسب لم يكن قرينة له واجيب بان المراد به غير المستحق له بدليل الروايات الاخر الدالة عليه كذا قاله الكرماني قلت من جملة تلك الروايات ما رواه مسلم من حديث اسحاق بن أبي طامعة حدثني انس بن مالك رضى الله عنه قال كانت عند أم سليم بقيمة الحديث بطوله وفيه انما انا بشر ارضى كما يرضى البشر واغضب كما يغضب البشر فايما احدى دعوت عليه من لمقى بدعوة ليس لها باهل ان يجعلها له طهورا وزكاة وقرينة تقر به بها منه يوم القيامة وروى مسلم ايضا عن جابر يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول انما انا بشر وانى اشترطت على ربي أى عبد من المسلمين سيئته او شتمته ان يكون ذلك له زكاة واجرا وروى ايضا من حديث ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ اللهم انما انا بشر فايما رجل سيئته او لعنته او جلدهته فاجعلها له زكاة ورحمة قيل اذا لم يكن له اثر فواجبه انقلابه قرينة واجيب بان هذا من جملة خلقه الكريم وكرمه الميم حيث قصد مقابلة ما وقع منه بالخير والكرامة انه لم يخلق عظيم •

(بَابُ التَّعَوُّذِ مِنَ الْفِتَنِ)

اي هذا باب في بيان التعمود من الفتن بكسر الفاء وفتح التاء المتأمة من فوق جمع فتنة وهي في الاصل الامتحان والاختبار يقال فتنته افتنه فتنوا وفتونا اذا امتحنته ويقال فيها افتنته وهو قليل وقد كثر استعمالها فيما اخرجه الاختبار للمكروه ثم كثر حتى استعمل بمعنى الاثم والكفر والقتال والاحراق والازالة والصرف عن الشيء .

٥٥ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَهْوَاهُ الْمَسْأَلَةَ فَغَضِبَ فَصَيَّدَ الْمِنْبَرَ فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي الْيَوْمَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَنْتَهُ لَكُمْ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ بَعِينًا وَشِمَالًا فَإِذَا كُلُّ رَجُلٍ لَأَفُ رَأْسَهُ فِي تَوْبِهِ يَبْكِي فَإِذَا رَجُلٌ كَانَ إِذَا لَحَى الرِّجَالَ يُدْعَى لِغَيْرِ أَبِيهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَبِي قَالَ حُذَافَةُ ثُمَّ أَتَانَا هُمُ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا فَنُودِيَ بِاللَّهِ مِنَ الْغَيْثِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كَالْيَوْمِ قَطُّ إِنَّهُ صُورَتْ لِي الْجَنَّةُ وَالنَّارُ حَتَّى رَأَيْتُهُمَا وَرَأَى

الحائط وكان قتادة يذکر عند هذا الحديث هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤکم ﴿

مطابقته للترجمة في قوله نعمو ذبا لله من الفتن وهشام هو ابن أبي عبد الله الدستوائي أبو بكر البصري والحديث أخرجه البخاري أيضا في الفتن عن معاذ بن فضالة وأخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن حبيب وعن بنديار ومضى الكلام فيه أيضا مختصرا في كتاب العلم عن أبي البيان عن شعيب عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج فقام عبد الله بن حذافة فقال من أبي الحديث قوله أحفوه بالحاء المهملة والفاء أي الحواعليه في السؤال وأكثروا السؤال عنه ويقال أحفيته إذا حملته على أن يبحث عن الخبر ويقال أحنى والحف وقال الداودي يريد سالوه عما يكره الجواب فيه ثلاثا يضيق على أمته وهذا في مسائل الدين لافي مسائل المال قوله فجملت انظر القائل به أنس رضي الله تعالى عنه قوله فإذا كلمة المفاجأة قوله لاف رأسه قال الكرمانى لاف بالرفع والنصب قلت أما الرفع فعلى أنه خبر البتداء وهو قوله كل رجل وأما النصب فعلى أنه حال من رجل وقوله يبكي على هذا هو خبر قوله فإذا كل رجل وعلى الرفع يكون جملة حالية قوله فإذا رجل اسمه عبد الله قوله «إذا لاسى الرجال» أي إذا خاصم من الملاحاة وهي الخاصة والمنازعة قوله يدعى على صيغة المجهول أي كان ينسب إلى غير أبيه فقال يا رسول الله أي فقال الرجل من أبي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أبوك حذافة وحكم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بأنه أبوه أما بالوحى أو بحكم الفراسة أو بالقيافة أو بالاستلحاق ولما رجع عبد الله إلى أمه قالت له ما حملك على ما صنعت قال كنا هل جاهلية وأنا كنت لا أعرف أبى من كان قوله ثم أنشأ عمر أي طفق عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول رضيينا بما عندنا من كتاب الله وسنة نبينا وكفينا به عن السؤال وإنما قال ذلك أكراما لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشفقة على المسلمين ثلاثا يؤذوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالتكثير عليه وفيه ان غضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس مانعا عن القضاء لكما به بخلاف سائر القضاء وفيه فهم عمر رضي الله تعالى عنه وفضل عليه لانه خشي أن تكون كثرة سؤالهم كالتفتت له وفيه انه لا يسأل العالم الا بعد الحاجة قوله «كاليوم» أي يوما مثل هذا اليوم قوله «وراه الحائط» لى حائط محراب رسول الله ﷺ

بمؤن الله تعالى وحسن تيسيره . قد تم طبع الجزء الثاني والعشرون من عمدة القارى شرح صحيح البخارى ويليهِ إن شاء الله تعالى الجزء الثالث والعشرون . وأوله (باب التعموذ من غلبة الرجال) وفقنا الله والمسلمين لما فيه الخير والرشاد

فهرست

(الجزء الثاني والعشرين من عمدة القارى شرح صحيح البخارى للعلامة البدر العيني قدس الله سره)

صفحة	محتوى	صفحة	محتوى
٢	باب الاكسية والحناء وبيان انها من صوف اسود او خمر مربة لها اعلام وبيان انها من لباس السلف	١٤	باب افتراض الحرير وبيان أنه حرام كلبسه وبيان الخلاف في ذلك وتحقيق المقام
٣	باب اشتغال الصماء والحكمة في تسميتها صماء لانه يسد على يديه ورجليه المنافذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق وصدع وبيان مذهب الفقهاء في حكم ذلك	١٥	باب لبس القسي وبيان ان القسي منسوب الى بلد يقال له القسي كانت بلدة على ساحل البحر الملح بالقرب من دمياط ينسج فيها الثياب من الحرير واليوم خراب
٤	باب الاحتباء في ثوب واحد	١٦	باب ما يرخص للرجال من الحرير للحكة
٥	باب الحمصة السوداء	١٧	« الحرير للنساء »
٦	باب ثياب الخضر	١٩	« كان النبي ﷺ يتجاوز من اللباس والبسط ما يدعى لمن لبس ثوبا جديدا »
٧	باب الثياب البيض وبيان ان النبي ﷺ كان يلبس البياض ويحضر على لباسه ويأمر بتكفين الاموات فيه	٢١	« التزعر للرجال »
٨	باب لبس الحرير وافتراضه للرجال وقدر ما يجوز منه	٢٢	« الثوب المزعر »
٩	باب لبس الحرير وافتراضه للرجال وقدر ما يجوز منه	٢٣	« الثوب الاحمر »
١٠	باب لبس الحرير وافتراضه للرجال وقدر ما يجوز منه	٢٤	« الميثرة الحمراء »
١١	باب لبس الحرير وافتراضه للرجال وقدر ما يجوز منه	٢٥	« النعال السبئية وغيرها وبيان أن النعال جمع نعل وكانت لباس الانبياء عليهم السلام وانما اتخذ الناس غير هالما في ارضهم من اللطين »
١٢	باب لبس الحرير وافتراضه للرجال وقدر ما يجوز منه	٢٦	باب يبدأ بالنعل اليمنى »
١٣	باب لبس الحرير وافتراضه للرجال وقدر ما يجوز منه	٢٧	« ينزع نعل اليسرى »
			« لا يمشى في نعل واحد »
			باب قبالة النعل في نعل ومن رأى قبالة واحد او اسما »
			« القبة الحمراء من آدم »

محيفة	محيفة
٤٤ بيان أن من الفطرة قص الشارب وآراء علماء المحدثين في حكم ذلك	٢٨ باب الجلوس على الحصر ونحوه وبيان أن الحصر هو الذي يتخذ من صف النخل
٤٥ باب تقليم الاظفار	٢٨ باب المزور بالذهب
٤٧ « اعفاء اللحي	٢٩ « خواتيم الذهب وبيان أن النبي ﷺ نهى
« ما يذكر في الشيب	عن سبع نهى عن خاتم الذهب وعن الحوير والاستبرق
٥٠ « الحضاب وبيان أن النبي ﷺ قال إن اليهود	والدياج والميرة الحمراء والفس وآنية الفضة
والنصارى لا يصبغون خالفوهم وبيان أن رسول	وامرنا بسبع بعبادة المريض الخ
الله ﷺ قال أحسن ما غيرتم به الشيب الحناء	٣٠ باب خاتم الفضة وبيان أن رسول الله ﷺ
والسكتم	اتخذ خاتما من ذهب وجعل فيه مما يلي باطن كفه
٥١ باب الجعد	ونقش فيه محمد رسول الله الخ
٥٤ « التليد	٣٢ باب فص الخاتم
٥٥ « الفرق	٣٣ « خاتم الحديد
٥٦ « الذوائب	٣٤ نقش الخاتم وبيان أن النبي ﷺ أراد أن
٥٧ باب القرع وبيان أن النبي ﷺ نهى عن القرع	يكتب إلى ربه أو أناس من الأماجم فقبل له
وهو أن يحلق بعض رأس الصبي ويترك بعضا	أنهم لا يقبلون كتابا إلا عليه خاتم فاتخذ النبي
٥٨ باب تطيب المرأة زوجها بيديها	ﷺ خاتما من فضة نقشه محمد رسول الله
٥٩ « الطيب في الرأس واللحية	واقوال مذاهب علماء الأمصار في ذلك
« الامشاط	٣٥ باب الخاتم في الحنصر
٦٠ « ترجيل الحائض زوجها	« اتخذ الخاتم ليختم به الشيء أو ليكتب به إلى
« الترجيل واليمن	أهل الكتاب وغيرهم
« ما يذكر في المسك	٣٦ باب من جعل فص الخاتم في بطن كفه
٦١ « ما يستحب من الطيب	٣٧ « قول النبي لا ينقش على نقش خاتمه
« من لم يرد الطيب	٣٨ « هل يجمل نقش الخاتم ثلاثة أسطر
٦٢ « الذريرة	٣٩ الخاتم للنساء
« المتفلجات للحسن	٤٠ « باب استعارة القلائد
٦٣ « الوصل في الشعر وبيان أن النبي ﷺ	« القراط للنساء
نهى أن تصل المرأة بشعرها شيئا وبيان اختلاف	٤١ « السخاب للصبيان
العلماء في معنى نهيه ﷺ عن الوصل في الشعر	« المشبهون بالنساء والمشبهات بالرجال وبيان
ورأى السيدة عائشة سيدة نساء العالم في حكم	أن النبي ﷺ ذم ذلك وبيان الأحاديث الواردة
وصله	في حكم ذلك واقوال علماء الصحابة فيه
٦٤ باب المتمصات وبيان أن عبادة لمن الواثبات	٤٢ باب إخراج المتشبهين بالنساء من البيوت
والمتمصات والمتفلجات للحسن المفبرات	٤٣ « قص الشارب وبيان أن في قصه زينة للرجال

صحيفة	خلق الله
٨١	باب الواشمة
٨٢	« المستوشمة
٨٣	التصاویر - وبيان أن الصورة تتخذ للزينة لا سيما
٨٤	إذا كانت في اللباس وبيان أن النبي ﷺ قال
٨٥	لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا تصاویر
٨٦	وأقوال علماء الصحابة والأمصار في حكم ذلك
٨٧	وقد اطلب المؤلف في تحقيق هذا المقام
٨٨	فينبغي لطالب العلم الاطلاع عليه
٨٩	باب عذاب المصورين يوم القيامة وبيان أن عذاب
٩٠	المصور أشد عذابا من آل فرعون وبيان أنه يقال
٩١	لهم يوم القيامة أحسوا ما خلقتم
٩٢	باب تقصص الصور
٩٣	« ما وطئ ممن التصاویر
٩٤	« من كره القعود على الصور وبيان أن طائفة
٩٥	رضي الله تعالى عنها اشترت تمرقة فيها تصاویر
٩٦	فلما رآها رسول الله ﷺ قام على الباب فلم
٩٧	يدخل فمرقت في وجهه الكراهية فقالت
٩٨	يا رسول الله أتوب الى الله والى رسوله فماذا
٩٩	اذنبت فقال رسول الله ﷺ فإبال هذه
١٠٠	التمرقة قالت اشتريتها لك تقعد عليها وتوسدها
١٠١	النخ وأقوال علماء الصحابة في حكم ذلك
١٠٢	باب كراهية الصلاة في التصاویر
١٠٣	« لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة
١٠٤	« من لم يدخل بيتا فيه صورة
١٠٥	« لعن المصور
١٠٦	« من صور صورة كلف يوم القيامة أن ينفخ
١٠٧	فيها الروح وليس بنافع
١٠٨	باب الارتداف على الدابة
١٠٩	« الثلاثة على الدابة
١١٠	« حمل صاحب الدابة وغيره بين يديه
١١١	« ارداف الرجل خلف الرجل
١١٢	« المرأة خلف الرجل
١١٣	« الاستلقاء ووضع الرجل على الأخرى
١١٤	«
١١٥	«
١١٦	«
١١٧	«
١١٨	«
١١٩	«
١٢٠	«
١٢١	«
١٢٢	«
١٢٣	«
١٢٤	«
١٢٥	«
١٢٦	«
١٢٧	«
١٢٨	«
١٢٩	«
١٣٠	«
١٣١	«
١٣٢	«
١٣٣	«
١٣٤	«
١٣٥	«
١٣٦	«
١٣٧	«
١٣٨	«
١٣٩	«
١٤٠	«
١٤١	«
١٤٢	«
١٤٣	«
١٤٤	«
١٤٥	«
١٤٦	«
١٤٧	«
١٤٨	«
١٤٩	«
١٥٠	«
١٥١	«
١٥٢	«
١٥٣	«
١٥٤	«
١٥٥	«
١٥٦	«
١٥٧	«
١٥٨	«
١٥٩	«
١٦٠	«
١٦١	«
١٦٢	«
١٦٣	«
١٦٤	«
١٦٥	«
١٦٦	«
١٦٧	«
١٦٨	«
١٦٩	«
١٧٠	«
١٧١	«
١٧٢	«
١٧٣	«
١٧٤	«
١٧٥	«
١٧٦	«
١٧٧	«
١٧٨	«
١٧٩	«
١٨٠	«

صحيفة

- ١١٠ باب لا تحقرن جارة لجارتها
« من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره »
- ١١١ باب أحق الجوار في قرب الابواب
- ١١٢ « كل معروف صدقة » طيب الكلام
- ١١٣ بيان ان الكلمة الطيبة صدقة
باب الرفق في الامر كله
- ١١٤ « تعاون المؤمنين بعضهم بعضا »
- ١١٥ « قول الله تعالى من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقبلا »
- ١١٦ باب لم يكن النبي ﷺ فاحشا ولا متفحشا
- ١١٨ « بيان حسن الخلق والسخاء وما يكره من البخل »
- بيان ان النبي ﷺ كان اجود الناس واجود ما يكون في رمضان
- ١٢١ باب كيف يكون الرجل في اهله
« المقة من الله تعالى »
- « الحب في الله »
- ١٢٢ « قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم الى قوله فاولئك هم الظالمون »
- ١٢٣ باب ما ينهى عنه من السباب واللعن
- ١٢٦ ما يجوز من ذكر الناس نحو قولهم الطويل والقصير
- ١٢٧ باب ما لا يراد به شين الرجل
« الفية »
- ١٢٨ « قول النبي ﷺ خير دور الانصار »
- « ما يجوز من اغتياب اهل الفساد والريب واختلاف العلماء فيه »
- ١٢٩ باب النجاسة من الكبائر
« ما يكره من النجاسة »

صحيفة

- ١٣٠ باب قول الله تعالى واجتنبوا قول الزور
- ١٣١ « ما قيل في ذي الوجين »
- « ما اخبر صاحبه بما يقال فيه »
- ١٣٢ « ما يكره من التهادح »
- ١٣٣ « من اتى على اخيه بما يعلم »
- ١٣٤ « قول الله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان وايتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ينظرون لعلكم تذكرون الخ »
- ما جاء في ترك اثار الشر على مسلم او كافر
- ١٣٥ ما جاء في سحر النبي ﷺ وبيان ان الذي سحره لبيد بن اعصم في جف طلعة ذكر في مشط ومشاطة تحت رعوفة في بشر ذروان واقوال العلماء فيه وقد بسط المؤلف هذا المقام بسطا شافيا ينبغي لطالب العلم الاطلاع عليه
- ١٣٦ باب ما ينهى من التحاسد والتدابير وقوله تعالى ومن شر حاسدا اذا حسد
- ١٣٧ باب يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا
- باب ما يكون من الظن
- ١٣٨ باب ستر المؤمن على نفسه
- ١٤٠ « الكبر »
- ١٤١ « الهجرة »
- ١٤٢ ما جاء في هجر السيدة عائشة لابن الزبير واستشفاع السورين مخزومة وعبد الرحمن بن الاسود بن عدي بنوث والاستئذان في الدخول على السيدة عائشة لاجراء الصلح بينها وبين ابن الزبير ونهى النبي ﷺ عن هجر المسلم فوق ثلاثة ايام واقوال العلماء في ذلك وتحقيق المقام
- ١٤٣ باب ما يجوز من الهجر ان لمن عصى
- ١٤٤ « هل يزور صاحبه كل يوم او بكرة وعشية »
- ١٤٥ « الزيارة ومن زار قوما فطمع عندهم »
- ١٤٦ « من تجمل للوفود »
- ١٤٧ « الاخاء والخلق »

صحيفة	صحيفة
٢٤٣ باب التسليم على الصبيان	٢١٨ باب المعارض مندوحة عن الكذب
» تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال	٢١٩ قول الرجل للشيء ليس بشيء وهو ينوي
» اذا قال من ذا فقال أنا	انه ليس بحق
٢٤٤ » من رد فقال عليك السلام	» رفع البصر الى السماء
٢٤٥ قول النبي رد الملائكة على آدم السلام عليك	» من نكث العمود في الماء والطين
ورحمة الله	» الرجل ينكث الشيء بيده في الارض
٢٤٦ باب اذا قال فلان يقرئك السلام	» التكبير والتسبيح عند التعجب
» التسليم في مجلس فيه اخلاط من المسلمين	» النهي عن الخذف
والمشركين	» الحمد للعاطس
٢٤٧ » من لم يسلم على من اقترف ذنبا ولم يرد سلامه	» تسميت العاطس اذا حمد الله
حتى تتبين توبته والى متى تتبين توبة العاصي	» ما يستحب من العطاس وما يكره من التثاؤب
٢٤٨ باب كيف يرد على اهل الذمة السلام	» اذا عطس كيف يشمت
» من نظرفي كتاب من يحذر على المسلمين	» لا يشمت العاطس اذا لم يحمده الله
ليستين امره	» اذا تناوب فليضع يده على فيه
٢٤٩ كيف يكتب الكتاب الى اهل الكتاب	» كتاب الاستئذان ﴿﴾
» بمن يبدأ في الكتاب	» بدء السلام
٢٥٠ قول النبي ﷺ قوموا الى سيدكم	» قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا
» المصافحة	بيوتنا غير بيوتكم حتى تستنسوا وتسلموا على
٢٥١ » الاخذ باليد	اهلها الخ
٢٥٢ باب المعاينة وقول الرجل كيف أصبحت	٢٣١ قول الله تعالى وقل للمؤمنات يعضن من
» اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فانفسحوا	ابصارهن ويحفظن فروجهن
يفسح الله لكم واذا قيل انشزوا فانشزوا	٢٣٢ باب السلام من اسماء الله تعالى
الآية	» تسليم القليل على الكثير
٢٥٣ » من قام من مجلسه او ينته ولم يستأذن	» الراكب على الماشي
اصحابه او نهيا للقيام ليقوم الناس	» الماشي على القاعد
» الاحتباء باليد وهو القرفصاء	» الصغير على الكبير
٢٥٤ » من اتكا بين يدي اصحابه	» افشاء السلام
» من اسرع في مشيته لحاجة او قصد	» السلام للمعرفة وغير المعرفة
السري	» آية الحجاب
٢٥٥ » من التقى له وسادة	» الاستئذان من اجل البصر
» القائلة بعد الجمعة	» زنا الجوارح دون الفرج
» في المسجد	» التسليم والاستئذان ثلاثا
» من زار قوما فقال عندهم	» اذا دعى الرجل فجاءه هل يستاذن

صحيفة

٢٦٥ باب الجلوس كيفاتيسر

» من ناجى بين يدي الناس ولم يخبر بسر صاحبه فاذا مات اخبر به

» ٢٦٦ الاستلقاء

» ٢٦٧ لا يتناجى اثنان دون الثالث

» ٢٦٨ حفظ السر

» اذا كانوا اكثر من ثلاثة فلا باس بالمسارعة والمناجاة

» ٢٦٩ طول التجوى

» ٢٧٠ لا تترك النار في البيت عند النوم

» ١٧١ اغلاق الابواب بالليل

» الحنان بعد الكبر وتنف الابط

» ٢٧٣ كل لهو باطل اذا شغله عن طاعة الله

قول الله تعالى ومن الناس من يشتري لهو

الحديث ليضل عن سبيل الله

» ٢٧٤ باب ما جاء في البناء

(كتاب الدعوات) ٢٧٦

قول الله تعالى ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ولكل نبي دعوة مستجابة

» ٢٧٧ باب فضل الاستغفار

» ٢٧٨ ما جاء في ان سيد الاستغفار اللهم انت ربي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت اعوذ بك من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك على وابوء بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت

» ٢٧٩ باب استغفار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اليوم والليلة

» التوبة

» ٢٨٠ ما جاء في ان المؤمن يرى ذنبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف ان يقع عليه وأن الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه فقال به هكذا

» ٢٨١ باب الضجع على الشق الايمن

صحيفة

باب اذا بات طاهرا

» ٢٨٤ ما يقول اذا نام

ما جاء في ان النبي ﷺ اوصى رجلا فقال اذا اردت مضجعتك فقل اللهم اسلمت نفسي اليك وفوضت امرى اليك ووجهت وجهى اليك والجات ظهري اليك الح

» ٢٨٥ باب وضع اليد اليمنى تحت الخد الايمن

» النوم على الشق الايمن

» ٢٨٦ الدعاء اذا انتبه بالليل وما ورد فيه من الاحاديث الشريفة والحكم الماثورة عن النبي ﷺ وقد حقق المؤلف هذا المبحث تحقيقا شافيا

» ٢٨٧ باب التكبير والتسبيح عند المنام

» ٢٨٨ ما جاء في ان السيدة فاطمة اشتكت ما تلقى في يدها من الرحا قامت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسألته خادما فلم تجده فذكرت ذلك لعائشة الح

» ٢٨٩ باب التعموذ والاقراء عند المنام

» ٢٩٠ الدعاء نصف الليل

» ٢٩١ » عند الخلاء

» ما يقول اذا اصبح

» ٢٩٢ الدعاء في الصلاة

» ٢٩٣ » بعد »

» ٢٩٥ قول الله تعالى وصل عليهم

» ٢٩٨ ما يكره من السجع في الدعاء

» ٢٩٩ » ليعزم المسألة فانه لا مكره له

» يستحب للعبد ما لم يعجل

» ٣٠٠ رفع الايدي في الدعاء

» ٣٠١ الدعاء غير مستقبل القبلة

» الدعاء مستقبل القبلة

» ٣٠٢ » دعوة النبي ﷺ لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله

» ٣٠٣ باب الدعاء عند الكرب

صحيفة	صحيفة
باب « هل يصلى على غير النبي ﷺ »	٣٠٣ باب التعوذ من جهد البلاء
٣٠٩ قول الله تعالى وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم	٣٠٤ « دعاء النبي ﷺ اللهم الرفيق الاعلى
٣١٠ باب قول النبي ﷺ من آذيتك فاجمله له	٣١٥ باب الدعاء بالموت
زكاة ورحمة	٣٠٦ « الدعاء للمصبيان بالبركة ومسح رؤوسهم
باب التعوذ من الفتن	٣٠٨ « الصلاة على النبي ﷺ

تمت الفهرست

